

جَمَالِیَّت

فی شرح

جَلَالِیَّت

جلد چہارم

الشیخ عبد الرحمن بن رُبی بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۱ھ

شرح

حضرت مولانا محمد جمال بلکد شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

www.ahelahq.org

مکرم پبلشرز

جَمَالِیْن

فی شرح

جَلالِیْن

جلد چہارم

للشیخ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی م ۹۱۱ھ

شارح

حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جَمَالِیْن“ شرح ”جَمَالِیْن“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت ایک باہمی معاہدے کے تحت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیق بن عبدالمجید مالک زمزم پبلشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر زمزم پبلشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی زمزم پبلشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹوکاپی، برقیاتی یا میکانیکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
زمزم پبلشرز کراچی

ملنے والے پکڑتے

- دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
- قدیمی کتب خانہ، بالقاتل آباد، باغ کراچی
- صدیقی بکسٹ، اسبیل پور کراچی۔ فون: 7224292
- مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور
- کتب خانہ رشیدیہ، راجہ بازار راولپنڈی
- مکتبہ رشیدیہ، صحری روڈ کوئٹہ
- ادارہ تالیفات اشرفیہ، جی۔من ایڈمرسٹریٹ منان

سہ ماہیہ افریقہ میں

Madrasah Arabia Islamia.
P.O.Box 9786
Azaad Ville 1750
South Africa
Tel. (011) 413 - 2786

انگلینڈ میں

AL Farooq International Ltd.
1 Atkinson Street,
Leicester, LE5 3QA
Tel: (0116) 2537640

کتاب کا نام ————— جَمَالِیْن جَمَالِیْن جلد چہارم

(جدید نظر ثانی شدہ ایڈیشن)

تاریخ اشاعت ————— جنوری ۲۰۰۶ء

باہتمام ————— احباب زمزم پبلشرز

کمپوزنگ —————

سرورق —————

مطبع —————

ناشر ————— زمزم پبلشرز کراچی

شاہ زیب سینٹرز و مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 2725673 - 0092-21-2760374

فیکس: 0092-21-2725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: http://www.zamzampub.com



کلمات بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین ، اما بعد!!
قرآن کریم دنیا کی وہ واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اصلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے اعلان و انا لہ لحافظون کے مطابق ان شاء اللہ مستقبل میں بھی ہر طرح کے تغیر و تحریف سے محفوظ رہے گی۔
اس کتاب میں کے صفحات میں خداوند ذوالجلال نے انسانوں کو خود مخاطب بنایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کے اپنے بندوں سے کیا مطالبات ہیں جن کو پورا کر کے انسان آخرت میں فوز و فلاح سے ہمکنار ہو سکتا ہے۔
اس کتاب میں خدا نے انسان کو عربی زبان میں مخاطب کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی شرح و بیان کا ذمہ دار بنایا ہے، ارشاد ہے:

وَاَنْزَلْنَاهُ الْيَكُ الذِّكْرَ لَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ
الِيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ .

(سورہ النحل آیت ۴۴)

اور ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیں جو ان کے لئے نازل کی گئی ہیں اور وہ بھی اس پر غور و فکر کریں۔

وَلْيَذْكُرْ اُولَآءِ الْاَلْبَابِ

(سورہ ص آیت ۲۹)

چنانچہ اہل بصیرت ارباب علم نے قرآن کریم کی آیات پر غور و تدبر کا حق ادا کیا، الفاظ کی تصحیح و تجوید کے طریقے مدون کئے، معانی کی تنقیح اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں جو باتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو رہنما بنا کر الفاظ و معانی کی وہ بیش قیمت خدمات انجام دیں جن کی نظیر پیش کرنے سے دنیا کے علمی خزانے عاجز ہیں۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی بے شمار مختصر اور مفصل تفاسیر وجود میں آگئیں، انہی معتبر تفاسیر میں تفسیر جلالین ہے جو اوساط علمیہ میں قبول عام کے اعتبار سے اپنی نظیر آپ ہے کہ عہد تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ نصاب تعلیم کا جز ہے۔
اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین مہلی اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمہما اللہ نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات

سے کام لیا ہے، اردو زبان میں ان دقیق اشارات کی شرح کی ضرورت تھیں، نہایت مسرت کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قدیم اور باذوق مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب زید مجدہم نے ادھر توجہ کی اور اب ان کا اشیب قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس سال سے جلالین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے تدریسی تجربات اور قرآن فہمی کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ خدمت اس طرح انجام دی کہ:

- (الف) عام طور پر مشکل مفردات کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اہتمام کیا، یعنی سیغہ بھی بتایا اور معانی بھی بیان کئے۔
 - (ب) مشکل جملوں کی ترکیب نحوی پر زور دیا اور اختلاف کے موقع پر رائج صورت کو مقدم کیا۔
 - (ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلالین کے مختصر الفاظ میں جو فوائد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری توجہ مبذول کی کہ مفسر کے پیش نظر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ابہام کی وضاحت ہے، کہاں اجمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مرادی کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی طرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نحوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔
- موصوف نے جلالین کی ترتیب تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے، دعا ہے کہ پروردگار عالم کے فضل و کرم سے ان کی خدمت طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز ہو اور بارگاہ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرے، آمین۔

والحمد لله اولاً و آخراً

ریاست علی، بجنوری غفرلہ
خادم تدریس دارالعلوم دیوبند
۲۲ رذی الحجہ ۱۴۲۲ھ

www.ahelahaq.org

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تقریباً قرآنی کلمات کے برابر ہیں، اگر اس تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو تقریباً دس سال سے جلالین نصف ثانی کا درس احقر سے متعلق ہے، اس دس سالہ تدریسی تجربہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مفسر جلالین نصف ثانی علامہ محلی اور ان ہی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علامہ سیوطی کے مختصر مگر جامع تفسیری الفاظ میں جو فوائد پیش نظر ہیں ان کی تشریح و توضیح ہی جلالین کی اصل روح ہے، جلالین کے سوالات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھا گیا ہے کہ دیگر باتوں کے علاوہ تفسیری کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے پیش نظر اساتذہ دارالعلوم دیوبند کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیری کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں، تفسیری کلمات کے فوائد اگرچہ جلالین کی شروح و حواشی میں جا بجا ضمنی اور منتشر طور پر ملتے ہیں، مگر اس کو عنوان اور موضوع بنا کر جس توجہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق توجہ نہیں دی جاسکی۔

تفسیری کلمات اور ان کے فوائد | شارح کے فرائض میں جہاں متکلم کے کلام کی گرہ کشائی اور وضاحت ہوتی ہے وہاں منہر جہ ذیل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اور علامہ محلی نے ان باتوں کی طرف اکثر اجمال و اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توضیح اور اجمال کی تفصیل جلالین کو درس میں داخل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

شارح کا مقصد کہیں تو معنی لغوی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد، تعین معنی ہوتا ہے، اور کہیں متضمن معنی بیان کر کے صلیح مقصد ہوتی ہے اور کہیں اضافہ کا مقصد کسی شبہ کا ازالہ اور اعتراض کا دفعیہ ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اور کہیں ترکیب نحوی کو حل کرنا پیش نظر ہوتا ہے، اور کہیں صیغہ کی تعین و تعلیل پیش نظر ہوتی ہے، کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قرأت کو بیان کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں شان نزول کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

پیش نظر شرح میں کوشش کی گئی ہے کہ مذکورہ امور پیش نظر رہیں تاکہ اب تک کی اردو شروحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا کسی حد تک تدارک ہو سکے۔

چونکہ جلالین کی تصنیف کا آغاز نصف ثانی سورہ کہف سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب کو احقر نے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، پانچویں جلد جو کتابت کے مرحلہ میں ہے مراحل طبع سے آراستہ ہو کر انشاء اللہ جلد ہی منظر عام پر آجائے گی، پروگرام مکمل جاری ہے، پوری شرح چھ جلدوں پر مشتمل ہوگی۔ (انشاء اللہ)

چوتھی جلد چونکہ پہلے شائع ہو رہی ہے اس لئے مقدمہ اسی کے ساتھ ملحق کر دیا گیا ہے، انشاء اللہ جب اول جلد شائع ہوگی تو اس وقت اس مقدمہ کو کچھ مزید اضافوں کے ساتھ اول جلد کے شروع میں شامل کر دیا جائے گا، احقر کی کوشش کس حد تک کامیاب ہے یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، آخر میں ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کمی یا غلطی محسوس فرمائیں تو احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس ناکارہ کو دعوات صالحہ میں فراموش نہ فرمائیں، اور دعاء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کی اس حقیر کوشش کو ذخیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلند شہری، متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۴۲۲/۱۲/۲۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغاز کلام

ایک کے مافی الضمیر کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے!! جب انسانی قول کی تشریح میں اتنا اشکال ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی تشریح اس کے بندوں کی زبان و قلم سے جتنا مشکل ہے، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر کبھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شارح کے لئے ضروری ہے کہ وہ ماتن سے زیادہ علم رکھتا ہو، ورنہ کم از کم اس کے برابر تو ہو، اور اس کا تصور بھی کسی بندہ میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارح اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ماتن کے اختصار کی تفصیل اور اجمال کی توضیح کرے اور اس کے کلام بے دلیل کو بادل دلیل کرے، اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے، اس کے لفظوں کی گہرہ کھولے، ترکیبوں کی پیچیدگی صاف اور مطلب کی دشواریوں کو حل کرے، اور اگر کہیں تضاد نظر آئے تو اس کی تطبیق دے، اور اس کے ایک قول سے دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یہ اور اسی قسم کے اور طریقے ہیں کہ جن سے انسانوں کے کلام کو سمجھتے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ کچھ طریقے اور بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے جو ۲۳ برس کی مدت میں تھوڑا تھوڑا کر کے عرب میں فصیح و بلیغ زبان میں خدا کے ایک برگزیدہ بندہ پر نازل ہوا، اس میں نظریے بھی ہیں اور عملی تعلیمات بھی، اس نے ان نظریوں کو خدا کے بندوں کو سمجھایا، اور ان عملی تعلیمات پر عمل کر کے اپنے آس پاس والوں کو دکھایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کا پہلا مخاطب تھا، اور اسی کے ذریعہ اس کلام کا مطلب دوسروں تک سمجھانا تھا، اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے بہتر سمجھ سکتا تھا، اور اسی لئے وہ اس کلام کا جو مطلب سمجھا اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو سمجھایا وہی اس کا صحیح اور بے خطا مطلب اور منہبوم ہے، اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی، عملی تفسیر سے بہتر قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قوی و عملی تفسیر سنت ہے، اور قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسلام کے وہ بنیادی پتھر ہیں جن پر اسلام کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

حامل قرآن علیہ السلام کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے تربیت اور فیض پائے ہوئے اشخاص کا مرتبہ ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان و وحی ترجمان سے ان آیتوں کو سنا، آیتوں کے ماحول کو جانا اور جو اس فضا سے آشنا تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت موطن وحی میں جلوہ گر تھے، اس کے بعد تابعین کا مروجہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا اور خاص طور سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد ٹھہرایا، دن رات وہ اس کے ایک ایک لفظ کی تحقیق اور اس کی صرنی و نحوی ترکیبوں کا حل اور کلام عرب سے ہر قرآنی محاورہ کی تطبیق کرتے تھے۔

کچھ عرصہ سے بعض عقلیت پسندوں کا میلان ادھر ہے کہ وہ اس طریقہ تفسیر کو روایتی سمجھ کر اس کی تحقیر کریں، حالانکہ دوسری حیثیتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کو، ماہر اور واقف کا رہی کی حیثیت سے ان مفسرین بالروایت کو دیکھا جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم سے آپ سے بمراتب اونچا ہوگا، یہ کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ واقعہ کا حقیقی پہلو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و توضیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں جو قرآن پاک اور پہلے آسمانی صحیفوں میں اشتراک رکھتے تھے، نو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور ان سے سن سن کر اسرائیلی روایات کا بہت بڑا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں بھر دیا محمد ثنین نے ان اسرائیلیات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اظہار کیا ہے، اور

اسی لئے وہ حصہ ہماری تفسیروں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضر اور قرآن کے صحیح مطلب سمجھنے میں عائق ہے۔ کسی کتاب کا صحیح مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی پیروی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقلیت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تشریح میں اس زبان کی لغت اور قواعد میں ایسا تصرف کریں، جو ہر حیثیت سے ناجائز ہو، اور ہمارے اس تصرف کا اصل منشا صرف اتنا ہو کہ ہم اپنے استبعاد عقلی کی تسکین کر سکیں، حالانکہ استبعاد عقلی کوئی یکساں چیز نہیں اور نہ وہ خلاف عقل کے معنی میں ہے، استبعادات عقلی کی فہرست ہر زمانہ میں گھٹتی اور بڑھتی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، تاہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا ماحول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر محسوس عقائد ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مفہوم و معنی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق کسی کلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، فانی انسان کے فانی کلام اور جزئی علم رکھنے والوں کے جزئی علم، اگر ایک زمانہ میں صحیح اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائیں تو ایسا ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر خدائے پاک کے کلام میں جس کا علم ازل سے ابد تک محیط ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر مخلص اہل علم اور نیک نیت علماء اس کلام کی مزید تشریح اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ متکلم کے اصول متواترہ مخاطب اول صلی اللہ علیہ وسلم کی تفہیم اور زبان کے لغت و قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ سعی مشکور ہوگی، الفوز الکبیر، مطبوعہ مکتبہ حجاز دیوبند کے صفحہ ۱۴ پر مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

والتفسير بالرأى: هو التفسير بالهوى والتفسير من عند نفسه، بحيث يوجب تغييراً للمسئلة اجماعية قطعية او تبديلاً في عقيدة السلف المجمع عليها وأما التفسير بالدليل والقريضة فهو تفسير صحيح معتبر في الشرع ومن بطالع كتب التفسير يجدوها مشحونة بمثل هذه التفاسير فلا ضير فيها.

اسی بناء پر اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں عقلیات کا رواج ہوا، اس نظریہ سے بھی قرآن پاک کی تفسیریں لکھی گئیں، معتزلہ میں ابو مسلم اصفہانی کی تفسیر اور قاضی عبد الجبار معتزلی کی تزییہ القرآن اور اہل سنت میں ابو منصور ماتریدی کی تاویلات اور امام ابو خورک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جواہر القرآن اور سب سے آخر میں امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، سرسید احمد خان نے ہندوستان میں اور مفتی محمد عبدہ نے مصر میں ادھر توجہ کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے خیالات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، اگر بالفرض سرسید کی نیت خیر بھی ہو، مگر افسوس کہ ان کے حسن نیت کے مطابق ان کے علم کا پایہ نہ تھا، اور نہ ان کو عربی زبان کے لغت و ادب پر عبور تھا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ ہوئیں، اور خصوصاً فطرت اور قوانین فطرت کا جو تخیل ان کے زمانہ میں چھایا تھا ان کی غلط پیروی نے ان کو جادہ حق سے ہٹا دیا۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور ہندوستان میں مولانا عبد الحمید فراہی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں گو اصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، رشید مرحوم آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات کو روح عصری کے مطابق کرتے تھے، اور فراہی رحمۃ اللہ علیہ خود قرآن پاک کے نظم و نسق اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تطبیق اور کلام عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔

اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نئے تعلیم یافتہ فاضل فرید وجدی کے قلم سے، دوسرے ایک ایسے فاضل کے قلم سے جو یورپ کے علوم و فنون اور ترقیات سے پوری طرح واقف اور اپنے گھر کی قدیم دولت سے بھی آشنا تھے یعنی حضرت شیخ طنطاوی جو ہری جو جامعہ مصریہ اور مدرسہ دارالعلوم میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ طنطاوی جوہری کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو نئے علوم و فنون کی طرف توجہ کرانا اور مسلمانوں کو یہ باور کرانا ہے کہ ان کا یہ تنزل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب

تک وہ جدید سائنس اور دوسرے نئے علوم اور یورپ کے جدید آلات اور علمی و مادی قوتوں سے مسلح نہ ہوں گے۔

سید صاحب کے بعد اسی خیال نے تذکرہ کی صورت اختیار کر لی تھی مگر افسوس کہ جو غلطی سرسید سے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تذکرہ سے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو یورپ کے علوم و فنون اور مادی قوتوں کی تحصیل کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چودہ سو برس کے سرمایہ کو نذر آتش یا دیر یا برد کر دیں اور پہلے کے سارے مفسرین، اہل لغت، اہل قواعد اور اہل علم کو ایک سرے سے جاہل، دشمن اسلام اور احمق کہنا شروع کر دیں ورنہ آئندہ جب زمانہ ورق پلٹے گا، مؤثرات اور ماحول میں تغیر ہوگا تو ان خوش فہموں کی تفسیریں اور تاویلیں بھی ایسی ہی غلط اور دور از کار نظر آئیں گی، جیسی آج ان کی نظر میں امام ماتریدی اور امام غزالی، اور امام رازی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحر ناپیدا کنار ہے بھلا اس کی موجوں کی گنتی کون کر سکتا ہے؟ بس جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمانداری اور دیانتداری کے ساتھ اس کی تشریح کرے لیکن جو کچھ اگلوں کو نظر آیا اس کو نادانی اور جہالت نہ کہے اور جو آئندہ نظر آئے گا اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظر کی وسعت کو جو زمان و مکان کی قیود و حدود میں گھری ہے تحقیق کی انتہا اور صحت کا معیار قرار نہ دے لیں۔

امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اس پر اجماع ہے، کہ حدیث قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے، لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی نظریاتی تسلط بڑھا تو کم علم مسلمانوں کا ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بیحد مرعوب تھا، وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں ترقی، تقلید مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راستہ میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہم آہنگ کرنے کے لئے اسلامی احکام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا اس طبقہ کو اہل تجدید کہا جاتا ہے، ہندوستان میں سرسید احمد خاں، مصر میں طہ حسین اور ترکی میں ضیا گوٹ الپ اس طبقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر بلکہ مرعوب ہو کر حجت حدیث کا انکار کیا اور تفسیر کے متفق علیہ اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی کیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ | اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان چان

لینا کافی نہیں بلکہ تمام متعلقہ علوم میں مہارت ضروری ہے، افسوس ہے کہ کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں یہ خطرناک وبا چل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان پڑھ لینے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی پڑھ لیتا ہے یا از خود مطالعہ کر لیتا ہے وہ قرآن کریم میں رائے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شد، بدرکھنے والے لوگ نہ صرف من مانے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں بلکہ پرانے مفسرین کی غلطیاں نکالنے کے درپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض ستم ظریف صرف ترجمہ کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں، اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں چوکتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، دنیوی علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ڈاکٹر تسلیم نہیں کر سکتا اور نہ اپنی جان اس کے حوالہ کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی، اس لئے کہ ڈاکٹر بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انجینئرنگ کی کتابوں کے مطالعہ سے انجینئر نہیں بن سکتا، جب ڈاکٹر اور انجینئر بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن

وحدیث کے معاملہ میں صرف عربی سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن و سنت ہی اتنے لاوارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی علم و فن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے۔

وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَمَا يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ | بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ وہ وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ اور بلاشبہ ہم نے قرآن نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے، اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمبے چوڑے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات دو قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات بلاشبہ آسان ہیں، اور جو شخص بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ لِلذِّكْرِ اسی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو احکام و قوانین عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کما حقہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسلامی علوم میں بصیرت اور پختگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، علامہ سیوطی نے امام ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہے، مثلاً حضرت عثمان بن عفان اور عبد اللہ بن مسعود وغیرہ، انہوں نے ہمیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور عملی باتوں کا احاطہ نہ کر لیں، وہ فرماتے ہیں کہ قَتَعْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا ہے۔ (اتقان ۱۷۶/۲) چنانچہ موطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے صرف سورۃ بقرہ یاد کرنے میں پورے آٹھ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران پڑھ لیتا ہماری نظر میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (ایضاً)

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ جن کی مادری زبان عربی تھی جو عربی کے شعر و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو لمبے لمبے قصیدے معمولی توجہ سے ازبر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے علوم سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کو عربی زبان کی مہارت اور نزول وحی کا براہ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود (عالم قرآن) بننے کے لئے باقاعدہ حضور سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزول قرآن کے سینکڑوں ہزاروں سال بعد عربی کی معمولی شد بد پیدا کر کے یا صرف ترجمہ دیکھ کر مفسر قرآن بننے کا دعویٰ کتنی بڑی جسارت اور علم دین کے ساتھ کیسا افسوس ناک مذاق ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ اَخْطَا جو شخص قرآن کے معاملہ میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں وہ کوئی صحیح بات بھی کہہ دے تب بھی اس نے غلطی کی۔ (ابوداؤد و نسائی، از اتقان ۱۷۹/۲)

محمد جمال بلند شہری، متوطن شہر میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۳۲۲/۱۲/۲۲

مُقَدِّمَتَا

وحی کی ضرورت | آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جس ذات نے چاند سورج، آسمان زمین ستاروں اور سیاروں کا ایسا محیر العقول نظام پیدا کیا وہ اپنے بندوں تک پیغام رسانی کا کوئی ایسا انتظام بھی نہ کر سکے کہ جس کے ذریعہ انسانوں کو ان کے مقصد زندگی سے متعلق ہدایات دی جاسکیں، اگر اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان ہے تو پھر یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اس نے اپنے بندوں کو اندھیرے میں نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ان کی رہنمائی کے لئے کوئی باقاعدہ نظام ضرور بنایا ہے، پس رہنمائی کے اسی باقاعدہ نظام کا نام وحی رسالت ہے، اس سے صاف واضح ہے کہ وحی ایک دینی عقیدہ ہی نہیں ایک عقلی ضرورت ہے، جس کا انکار درحقیقت اللہ کی حکمت بالغہ کا انکار ہے۔

ہر مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ انسان کو اس دنیا میں امتحان و آزمائش کے لئے بھیجا گیا ہے، اور اس کے ذمہ کچھ فرائض عائد کر کے باری کائنات کو اس کی خدمت میں بالواسطہ یا بلاواسطہ لگا دیا ہے۔

لہذا انسان کے دنیا میں آنے کے بعد وہ کام نازل ہوئے ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے جو اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے ٹھیک ٹھیک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے وقت احکام خداوندی کو مد نظر رکھے اور کوئی ایسی حرکت نہ کرے کہ جو اللہ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو علم کی ضرورت ہے، اس لئے کہ علم کے بغیر کائنات سے صحیح طور پر فائدہ اٹھانا ممکن نہیں، نیز جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ خدا کی مرضی کیا ہے، اور کن کاموں کو وہ پسند اور کن کو ناپسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کے لئے اللہ کی مرضی پر کاربند ہونا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی ہیہ اکی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ چیزوں کا علم ہوتا ہے، ایک انسان کے حواس خمسہ ظاہرہ سے جو کہ آنکھ، کان، ناک، زبان اور پورے جسم میں قدرت نے ودیعت فرما دیئے ہیں، قوت باصرہ آنکھ میں قوت سامعہ کان میں قوت شامعہ ناک میں قوت ذائقہ زبان میں، اور قوت لامسہ پورے جسم میں، یہ قوت پورے جسم کے اعتبار سے ہاتھوں میں اور ہاتھوں میں بھی انگلیوں میں اور انگلیوں میں سے انگشت شہادت میں سب سے زیادہ ہے، دوسری چیز عقل ہے اور تیسری، یعنی چنانچہ انسان کو بہت سی چیزوں کا علم حواس خمسہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا ہے اور بہت سی چیزوں کا علم عقل سے حاصل ہوتا ہے، اور بہت سی چیزوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا سم دینی کے ذریعہ عطا کیا جاتا ہے۔

علم لے ان مذکورہ تینوں ذرائع میں ترتیب کچھ ایسی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص دائرہ کار ہے، جس سے آگے وہ کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے حواس خمسہ ظاہرہ سے معلوم ہوتی ہیں، ان کا علم محض عقل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً آپ کے سامنے ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، آپ کو اپنی آنکھ کے ذریعہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انسان ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا رنگ گورا یا کالا ہے، لیکن اگر میں باتیں آپ اپنے حواس کو معطل کر کے محض عقل سے معلوم کرنا چاہوں، تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم عقل کے ذریعہ ہوتا ہے وہ محض حواس ظاہرہ سے معلوم نہیں ہو سکتیں، مثلاً اسی شخص کے بارے میں آپ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی کوئی نہ کوئی ماں ضرور ہے، نیز آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کو ہی لانے پیدا کیا ہے؟ اگرچہ آپ کے سامنے اس کی ماں موجود نہیں ہے، اور نہ آپ اس کے پیدا کرنے

والے کو دیکھ سکتے ہیں، مگر آپ کی عقل یہ بتا رہی ہے کہ یہ شخص خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا، اب اگر آپ اس علم کو اپنی عقل کے بجائے اپنی آنکھ سے یا کان سے یا ناک سے حاصل کرنا چاہیں تو یہ ممکن نہیں ہے۔

غرض یہ کہ جہاں تک حواس خمسہ کا تعلق ہے وہاں تک عقل کوئی رہنمائی نہیں کر سکتی، اور جہاں حواس خمسہ جواب دیتے ہیں وہیں سے عقل کا کام شروع ہوتا ہے، لیکن عقل کی رہنمائی بھی غیر محدود نہیں ہے یہ بھی ایک حد پر جا کر رک جاتی ہے، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا علم نہ حواس سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل سے مثلاً عقل نے یہ تو بتا دیا کہ اسے ضرور کسی نے پیدا کیا ہے، لیکن اس شخص کو کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس کے ذمہ پیدا کرنے والے کے کیا فرائض ہیں؟ اور اس کا کونسا کام اللہ کو پسند اور کونسا نا پسند ہے؟ یہ سوالات ایسے ہیں کہ ان کا جواب عقل و حواس دونوں مل کر بھی نہیں دے سکتے، ان سوالات کا جواب دینے کے لئے اللہ نے جو ذریعہ متعین کیا ہے اسی کا نام وحی ہے۔ (علوم القرآن)

اس سے واضح ہو گیا کہ وحی انسان کے لئے وہ اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے جو اسے اس کی زندگی سے متعلق ان سوالات کا جواب مہیا کرتا ہے جو عقل و حواس کے ذریعہ حل نہیں ہوتے، حالانکہ ان سوالوں کا جواب حاصل کرنا اس کے لئے ضروری ہے، اور مذکورہ تشریح سے یہ بات واضح ہو گئی کہ صرف عقل اور مشاہدہ انسان کی رہنمائی کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس کی ہدایت کے لئے وحی الہی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اور چونکہ بنیادی طور پر وحی کی ضرورت پیش ہی اس جگہ آتی ہے جہاں عقل کام نہیں دیتی، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ وحی کی ہر بات کا ادراک عقل سے ہو ہی جائے، جس طرح کسی چیز کا رنگ معلوم کرنا عقل کا کام نہیں بلکہ حواس کا کام ہے، اسی طرح بہت سے دینی معتقدات کا علم دینا عقل کے بجائے وحی کا منصب ہے اور ان کے ادراک کے لئے محض عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، نہ صرف یہ کہ محض حواس ظاہرہ اور عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، بلکہ یہ دونوں ذریعہ علم بعض اوقات نہ صرف یہ کہ رہنمائی نہیں کرتے بلکہ غلط رہنمائی بھی کرتے ہیں، مثلاً اس شخص کو جس کے جسم میں خلط صفراء غالب ہو گئی ہر چیز پیلی نظر آتی ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہوتا، یا ایک کے دو نظر آتے ہیں، اسی طرح بعض اوقات میٹھی چیز کڑوی اور کڑوی میٹھی معلوم ہوتی ہے، اور اگر قوت سامعہ میں خلل واقع ہو جائے تو مختلف قسم کی آوازیں آنے لگتی ہیں حالانکہ خارج میں ان کا وجود نہیں ہوتا۔

عقل اگرچہ معلومات کا اہم ذریعہ ہے مگر یہ کوئی ضروری نہیں کہ عقل ہمیشہ درست نتیجے ہی پر پہنچے، اگر عقل ہمیشہ درست نتیجے پر پہنچا کرتی تو عقلاء کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف نہ ہوتا حالانکہ ایک ہی مسئلہ ایک عاقل اس کو درست کہتا ہے اور دوسرا اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے بھی بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ ایک ہی شخص ایک وقت میں ایک بات کو درست کہتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عقل کوئی آخری معیار نہیں، بلکہ عقل کا ایک محدود دائرہ کار ہے۔

آخری معیار وحی ہے | حواس خمسہ ظاہرہ و باطنہ کی پرواز کی ایک حد ہے، ہر ایک کا ایک دائرہ عمل ہے، ان میں سے کوئی بھی اپنی حد سے آگے کام نہیں کر سکتا، مثلاً آنکھ سے دیکھ کر، آپ تو یہ بتا سکتے ہیں کہ دارالعلوم کی مسجد رشید سفید پتھر کی بنی ہوئی نہایت خوبصورت ہے، اس کے فلک بوس دو منارے ہیں، مگر یہی کام آپ کا کان سے لینا چاہیں یا آنکھ کے بجائے کان سے آپ مسجد رشید کی خوبصورتی اور رنگ معلوم کرنا چاہیں تو آپ کو مایوسی ہوگی، اسی طرح آپ آنکھ یا کان یا ناک سے یہ معلوم کرنا چاہیں کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں آگئی ہے، یا اس کا کوئی بنانے والا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ کان یا آنکھ یا ناک سے اس کا جواب نہیں دے سکتے، اس لئے کہ یہ بات ان کے دائرہ کار سے باہر کی چیز ہے، یہ کام عقل کا ہے، عقل بتا سکتی ہے، یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں نہیں آئی بلکہ اس کا بنانے والا نہایت ہوشیار اور اپنے فن کا ماہر شخص ہے، اسی طرح عقل کا بھی اپنا ایک دائرہ کار ہے جہاں حواس خمسہ ظاہرہ کی حد ختم ہو جاتی ہے، وہاں سے عقل کی پرواز شروع ہوتی ہی، مگر اس کی پرواز بھی ایک حد پر پہنچ کر رک جاتی ہے، مذکورہ ذرائع معلومات کے علاوہ ایک

ذریعہ اور بھی ہے جس کو وحی کہا جاتا ہے، اس کی ضرورت وہاں پڑتی ہے جہاں عقل کی پرواز ختم ہو جاتی ہے، وحی کی اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ وحی الہی رہنمائی ہی وہاں کرتی ہے جہاں عقل ہتھیار ڈال دیتی ہے، جو لوگ وحی الہی کو تسلیم نہیں کرتے وہ غلط اور صحیح کا تمام تر دار و مدار عقل ہی پر رکھتے ہیں، حالانکہ نہ تو عقل آخری معیار ہے اور نہ اس کا لگا بندھا کوئی ضابطہ ہے نیز اس کی پرواز بھی محدود ہے، اگر آپ عقل سے اس کے دائرہ کار سے باہر کی بات معلوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست و ریخت کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سونا تولنے کے کانٹے سے گیہوں کا بھرا ہوا بورا تولنے لگے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ بورا تولنے کے بجائے وہ کانٹا خود ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جائے گا، اور لوگ تولنے والے کو بھی بے وقوف اور احمق بتائیں گے۔

تاریخ انسانی میں عقل نے بے شمار مرتبہ دھوکے کھائے ہیں، اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو انسان کہاں سے کہاں تک پہنچ جاتا ہے، تاریخ میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی مل جائیں گی کہ عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہوتا تو خلاف عقل ہوتا۔

حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے | آج سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو باطنی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قرامطہ بھی کہتے تھے، اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام عبید اللہ بن حسن قیروانی ہے، اس نے اپنے پیروکاروں کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے اپنے پیروکاروں کو زندگی گزارنے کے لئے ہدایات دی ہیں، اس میں وہ لکھتا ہے:

”میری سمجھ میں یہ بے عقلی کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت سلیقہ شعار لڑکی، بہن کی شکل میں موجود ہے، اور بھائی کے مزاج کو بھی سمجھتی ہے، اس کی نفسیات سے بھی بخوبی واقف ہے لیکن یہ بے عقل انسان اس بہن کا ہاتھ ایک اجنبی شخص کو پکڑا دیتا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس کے ساتھ اس کا نبھاؤ ہو سکے گا یا نہیں؟ وہ مزاج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے بعض اوقات ایسی لڑکی لے آتا ہے کہ جو حسن و جمال کے اعتبار سے بھی اور سلیقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور مزاج شناسی کے اعتبار سے اس کے ہم پلہ نہیں ہوتی۔

میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا جواز ہے کہ اپنے گھر کی دولت تو دوسرے کے ہاتھ میں دیدے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت نہ دے سکے، یہ تو عقل کے بالکل خلاف ہے، لہذا میں اپنے پیروؤں کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اس بے عقلی سے اجتناب کریں، اور اپنے گھر کی دولت کو گھر میں ہی رکھیں۔“ (الفرق بین الفرق للبغدادی: ص ۸۱)

عقلی جواب ناممکن | آپ اخلاقی طور پر اس کے نظریہ پر جتنی بھی چاہیں لعنت بھیجیں، لیکن کیا خالص عقل کی بنیاد پر جو وحی الہی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو وحی الہی کی روشنی میسر نہ ہو اس کے استدلال کا جواب خالص عقل کی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیا نک نتیجہ | گیارہویں صدی عیسوی کے کلیسا سے جب وہ دینی امور کا ذمہ دار تھا، ایک بھیا نک غلطی ہوئی کہ

اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان تاریخی، جغرافیائی اور طبقاتی نظریات اور مشہورات کو داخل کر دیا جو اس زمانہ کی تحقیقات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی علم و عقل کی رسائی اس زمانہ میں اتنی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ درحقیقت انسانی علوم و عقل کی آخری حد نہ تھی، مگر اس کو آخری سمجھ لیا گیا تھا، انسانی عقل کا سفر چونکہ بتدریج جاری ہے اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آنے والا نظریہ گذشتہ نظریہ کی تردید کر دیتا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی ہر منزل عارضی ہوتی ہے، اس پر کوئی پائدار عمارت قائم نہیں کی جاسکتی، ورنہ تو ریت کی

دیوار کی طرح کھسک کر منہدم ہو جائے گی۔

ارباب کلیسا نے غالباً نیک نیتی سے ایسا کیا تھا، ان کا مقصد غالباً یہ تھا کہ اس سے ان آسمانی کتابوں کی عظمتِ شان اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا، لیکن آگے چل کر یہی چیز ان کے لئے وبالِ جان اور مذہب و عقلیت کے اس نامبارک معرکہ کا سبب بن گئی جس میں مذہب نے شکست فاش کھائی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی علوم کی آمیزش کر لی تھی اس لئے اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں اہل مذہب کا ایسا زوال ہوا کہ جس کے بعد اس کا عروج نہ ہو سکا، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہوئی کہ یورپ لادینی ہو گیا۔

عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم | یہ وہ زمانہ تھا جب کہ یورپ میں عقلیت پسندی کا کوہِ آتش فشاں پھٹ چکا تھا، علماء طبعیات اور محققین تقلید کی زنجیریں توڑ چکے تھے، انہوں نے ان بے اصل نظریات کی تردید کی جن کو کلیسا اور اہل مذہب نے اپنی مقدس کتابوں میں داخل کر لیا تھا اور ان پر سخت تنقید کرتے ہوئے ان پر بے سمجھے ایمان لانے سے انکار کر دیا تھا جس کی وجہ سے مذہبی حلقوں میں قیامت برپا ہو گئی تھی، ارباب کلیسا نے کہ جن کے ہاتھوں میں اس وقت زمامِ اقتدار تھی ان محققین اور ماہرین طبعیات علماء کی تکفیر کی، اور ملاحدہ اور مرتدین کی صفوں میں شامل کر کے دینِ مسیحی کی حفاظت کے لئے ان کا خون بہانے کی اجازت دیدی، ایمر جنسی اور فوری عدالتیں قائم کی گئیں، ان عدالتوں میں ایک اندازہ کے مطابق تین لاکھ لوگوں کو سزائے موت دی گئی جن میں تیس ہزار افراد کو زندہ جلایا گیا، انہیں زندہ جلائے جانے والوں میں ہیئت اور طبعیات کے مشہور عالم برونو (Brunoe) بھی شامل ہے، جس کا سب سے بڑا جرم کلیسا کے نزدیک یہ تھا کہ وہ اس کرۂ ارض کے علاوہ اور دوسری دنیاؤں اور آبادیوں کا بھی قائل تھا، اسی طرح مشہور ماہر طبعیات و فلکیات گلیلیو (Galilio) کو اس بناء پر موت کی سزا دی گئی کہ وہ آفتاب کے گرد زمین کی گردش کا قائل تھا، موجودہ تمام حقائق کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عقلِ انسانی وحیِ الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار نہیں ہے، جن لوگوں نے عقل کو ہر معاملہ میں آخری معیار سمجھا ہے انہوں نے قدم قدم پر ٹھوکریں کھائیں ہیں۔

تاریخ حفاظت قرآن | قرآن کریم چونکہ ایک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتابی شکل دیکر محفوظ کر لیا جائے، چنانچہ ابتداء اسلام میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظہ پر دیا گیا، مگر چونکہ محض حفظ کی صورت میں نسیان کا امکان رہتا ہے اس لئے حفظ کے ساتھ ساتھ کتابت کا بھی اہتمام کیا گیا۔

جمع و ترتیب کا کام بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور نگرانی میں ہو رہا تھا، ایسا نہیں تھا کہ صحابہ کرام کیف مالتق جہاں چاہا لکھ دیا، مثلاً جب غیر اولی الضرور کے الفاظ نازل ہوئے تو آپ نے نہ صرف یہ کہ فوراً قلمبند کرنے کا حکم فرمایا بلکہ یہ بھی فرمایا کہ فلاں آیت کے بعد لکھو، چنانچہ آنحضرت کے وصال کے بعد سلسلہ وحی بند ہوا، تو اس وقت صحابہ کے پاس مکمل قرآن مرتب شکل میں لکھا ہوا موجود تھا مگر آپ ﷺ کی موجودگی میں سلسلہ وحی جاری رہنے کی وجہ سے درمیانی اضافوں کی گنجائش تھی اس لئے کتابی شکل میں نہ تھا۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں وقد کان القرآن مکتوباً فی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم لکن غیر مجموعۃ فی موضع واحد یعنی قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مکمل طور پر لکھا جا چکا تھا البتہ یکجا تمام سورتوں کی شیرازہ بندی نہیں تھی۔

حضرت ابو بکر صدیق کے عہد میں تاریخ حفاظت قرآن | حضرت ابو بکر صدیق کے عہد خلافت میں یمامہ کے مقام پر مدعی نبوت مسیحة اللذاب سے ایک خوں ریز جنگ ہوئی جس میں تقریباً بارہ سو مسلمان شہید ہوئے ان میں سات سو حفاظ اور قرآء بھی شہید ہوئے، حفاظ قرآن کی اس کثیر تعداد کے شہید ہو جانے سے سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کو شدید اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آئندہ جنگوں میں باقی حفاظ بھی شہید ہو جائیں، اور اس دولت سے

ت سرور ہو جائے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اس طرف توجہ دلائی، ابتداء تو ابو بکر صدیق تیار نہ ہوئے مگر حضرت عمر فاروق کے مسلسل اصرار اور خود غور و فکر کر کے نتیجہ کی وجہ سے آخر کار حضرت ابو بکر صدیق کو بھی اس مسئلہ میں شرح صدر ہو گیا اور آپ تیار ہو گئے، چنانچہ آپ نے حضرت زید بن ثابتؓ کو بلایا اور فرمایا آپ ایک صالح نوجوان ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی یہ خدمت دیتے رہے ہیں نیز ہمیں آپ کے اوپر پورا اعتماد ہے آپ اس کام کو انجام دیں، چنانچہ حضرت زید لکھنے اور حضرت ابی بن کعب لکھانے پر مامور ہوئے، غرضیکہ ان حضرات نے یہ کام بحسن و خوبی انجام دیا، اور کتابی شکل میں ایک مکمل نسخہ تیار ہو گیا، جو حضرت ابو بکرؓ کے پاس ان کی وفات تک رہا، آپ کے بعد حضرت عمرؓ کے پاس تاحیات رہا، حضرت عمرؓ کے بعد آپ کی صاحبزادی حضرت حفصہ کے پاس رہا، اور اس کی تصدیق شدہ نقلیں ملک کے اطراف و جوانب میں بھیج دی گئیں۔

حفاظت قرآن و عہد عثمانی | جب اسلامی فتوحات کا سلسلہ دراز ہوا اور جب بکثرت اہل عجم حلقہ بگوش اسلام ہونے لگے جن کی مادری زبان عربی نہ ہونے کی وجہ سے عربی حروف کا صحیح تلفظ اور ادائیگی عموماً نہیں پائی جاتی تھی، اس کے علاوہ عرب کے مختلف قبائل میں لب و لہجہ کا اختلاف بکثرت موجود تھا، ابن قتیبہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی ہذیل (حتی حین) کو غمی عین پڑھتے ہیں، اور بنو اسد تعلمون کسرۃ تا کے ساتھ تعلمون پڑھتے ہیں اور تمیمی اُن کے بجائے عمن اور سین کی جگہ تا پڑھتے ہیں، چنانچہ سورہ ناس کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں، بِوَبِّ النَّاتِ مَلِكِ النَّاتِ اَللهِ النَّاتِ چنانچہ عہد عثمانی میں آرمینہ اور آذربائیجان کی فتح کے وقت شام و عراق کی نو جہیں ایک جگہ جمع ہوئیں تو ان کی قرأت میں تشویشناک حد تک اختلاف پایا گیا ہر ایک اپنی قرأت کو دوسرے سے اصح قرار دیتا تھا، حضرت حذیفہؓ نے جب یہ منظر دیکھا تو حضرت عثمانؓ کو اس صورت حال سے آگاہ کیا اور اس کی طرف توجہ مبذول فرمانے کے لئے کہا، حضرت عثمانؓ نے حضرت حذیفہؓ کی رائے کو پسند فرمایا، اور حضرت حفصہؓ کے پاس سے قرآن مجید منگوا کر، حضرت زید ابن ثابتؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت سعید بن العاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن الحارثؓ کو اس کام پر مقرر فرمایا اس کام کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے یہ نسخے مکہ، مدینہ، شام، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے گئے، ایک نسخہ خود حضرت عثمانؓ نے اپنے پاس رکھا اس نسخہ کو مصحف امام کہا جاتا ہے، اس طرح نسخوں کی تعداد چھ ہو جاتی ہے، بعض حضرات نے نسخوں کی تعداد آٹھ بتائی ہے، ساتواں بحرین اور آٹھواں یمن روانہ کیا گیا، مذکورہ نسخوں کے علاوہ تمام دیگر نسخے معدوم کر دیئے گئے۔

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ | عام طور پر یہ مشہور ہے کہ موجودہ قرآن حضرت عثمانؓ کی جمع کردہ ہے، حضرت عثمانؓ غمیؓ کی خدمت بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے، مگر جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو کتابت کی حد تک ایک رسم الخط پر جمع کر دیا تھا اصل جامع اور مرتب حضرت ابو بکر صدیقؓ ہیں اور حضرت عثمانؓ نے مختلف قراءات ایک رسم الخط پر جمع کیا اور اس کے متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلا دیئے۔ (علوم القرآن، ملخصاً)

وحی کی اقسام

۱۔ وحی قلبی | اس قسم میں باری تعالیٰ براہ راست نبی کے قلب کو مسخر فرما کر اس میں کوئی بات ڈال دیتا ہے، اس قسم میں نہ فرشتہ کا واسطہ ہوتا ہے اور نہ نبی کی قوت سامعہ اور نہ دیگر حواس کا، لہذا اس میں کوئی آواز نبی کو نہیں سنائی دیتی، بلکہ کوئی بات قلب میں جاگزیں ہو جاتی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ بات اللہ کی طرف سے آئی ہے، یہ کیفیت بیداری میں بھی ہو سکتی ہے اور خواب میں بھی، چنانچہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا

حکم اسی طرح دیا گیا تھا۔

۲۔ کلام باری | اس دوسری قسم میں باری تعالیٰ براہ راست رسول کو اپنی ہمسکامی کا شرف عطا فرماتا ہے اس میں بھی کسی فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا مگر اس میں نبی کو آواز سنائی دیتی ہے، یہ آواز مخلوقات کی آواز سے بالکل مختلف ایک عجیب و غریب کیفیت کی حامل ہوتی ہے، جس کا ادراک عقل کے ذریعہ ممکن نہیں، جو انبیاء اس کو سنتے ہیں وہی اس کی کیفیت اور اس کے سرور کو پہچان سکتے ہیں، یہ قسم وحی کی تمام قسموں میں سب سے اعلیٰ اور افضل ہے، اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا ارشاد ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء) اور اللہ نے موسیٰ سے خوب باتیں کیں۔

۳۔ وحی ملکی | اس تیسری قسم میں اللہ تعالیٰ اپنا پیغام کسی فرشتے کے ذریعہ نبی تک پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات یہ فرشتہ نظر نہیں آتا، صرف اس کی آواز سنائی دیتی ہے، اور بعض مرتبہ کسی انسانی شکل میں سامنے آکر پیغام پہنچا دیتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرشتہ نبی کو اپنی اصل صورت میں نظر آجائے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، قرآن کریم نے وحی کی انہی تین قسموں کی طرف آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ (الشوریٰ) ”کسی بشر کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اللہ اس سے (رو برو) بات کرے مگر دل میں بات ڈال کر پردے کے پیچھے سے یا کسی پیغامبر (فرشتے) کو بھیج کر جو اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے۔“

اس آیت میں وحیا (دل میں بات ڈالنے) سے پہلی قسم یعنی وحی ٹلپی مراد ہے، اور پردے کے پیچھے سے مراد دوسری قسم یعنی کلام الہی اور پیغامبر بھیجنے سے مراد تیسری قسم یعنی وحی ملکی ہے۔

وحی اور ایحاء میں فرق | وحی اور ایحاء، لغت میں ان کے معنی ہیں جلدی سے کوئی اشارہ کر دینا خواہ وہ اشارہ کسی بھی طریقہ سے ہو، چنانچہ اسی معنی میں حضرت زکریا کا واقعہ بیان کرتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے فخرج علی قومہ من المحراب فاوحی الیہم ان سبحوا بکرة وعشیًا ظاہر ہے کہ اشارہ کا مقصد مخاطب کے دل میں کسی بات کا ڈالنا ہوتا ہے، اس لئے وحی اور ایحاء دل میں کوئی بات ڈالنے کے معنی میں بھی استعمال ہونے لگا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں یہی معنی مراد ہیں، مثلاً وَأَوْحِی رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ، وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ، وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ مذكورہ تمام آیات میں ایحاء لغوی معنی میں ہے۔

وحی کے اصطلاحی معنی | وحی کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کلام اللہ المنزل علی نبی من انبیاءہ، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وحی اپنے اصطلاحی معنی میں اتنا مشہور ہو چکا ہے کہ اس کا استعمال پیغمبر کے سوا کسی اور کیلئے درست نہیں، حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری فرماتے ہیں کہ وحی اور ایحاء دونوں الگ الگ لفظ ہیں اور دونوں میں تھوڑا سا فرق ہے، ایحاء کا مفہوم عام ہے، انبیاء پر وحی نازل کرنے کے علاوہ کسی کو اشارہ کرنا اور کسی غیر نبی کے دل میں کوئی بات ڈالنا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا یہ لفظ نبی اور غیر نبی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف وحی صرف اس الہام کو کہتے ہیں جو انبیاء پر نازل ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایحاء کا استعمال انبیاء اور غیر انبیاء دونوں کے لئے کیا ہے لیکن لفظ وحی سوائے انبیاء کے کسی اور کے لئے استعمال نہیں فرمایا۔ (علوم القرآن)

مکی اور مدنی آیات | آچھے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھا ہوگا کہ کسی سورت کے ساتھ مکی اور کسی کے ساتھ مدنی لکھا ہوتا ہے، اکثر مفسرین کی اصطلاح میں مکی آیات کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بغرض ہجرت مدینہ طیبہ پہنچنے سے پہلے نازل ہوئی، بعض لوگ مکی و مدنی کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ جو مکہ میں نازل ہوئی وہ مکی اور جو مدینہ میں نازل ہوئی وہ مدنی، مگر

مفسرین کی اصطلاح کے مطابق، یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کہ کئی آیتیں ایسی ہیں جو شہر مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکیں تھیں اس لئے انہیں مکی کہا جاتا ہے چنانچہ منی و عرفات وغیرہ اور سفر معراج کے دوران نازل ہونے والی آیات ایسی ہی ہیں، حتیٰ کہ سفر ہجرت کے دوران مدینہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں جو آیات نازل ہوئیں وہ بھی مکی کہلاتی ہیں، اسی طرح بہت سی وہ آیات جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں، اگرچہ مکہ یا مکہ کے اطراف میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہا جاتا ہے۔

مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات | علماء تفسیر نے مکی اور مدنی سورتوں کا استقراء کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے بادی النظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکی ہے یا مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد مکی ہیں اور بعض اکثری قواعد کلیہ یہ ہیں:

۱۔ ہر وہ سورت جس میں کلاً آیا ہے وہ مکی ہے، یہ لفظ پندرہ سورتوں میں ۳۳ مرتبہ استعمال ہوا ہے اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔

۲۔ ہر وہ سورت کہ جس میں کوئی سجدہ کی آیت آئی ہے مکی ہے (یہ اصول حنفیہ کے مسلک پر ہے) کیونکہ ان کے نزدیک سورۃ حج میں سجدہ نہیں ہے، شوافع کے نزدیک سورۃ حج میں سجدہ ہے اور وہ مدنی ہے، لہذا وہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہو گئی۔

۳۔ سورۃ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت کہ جس میں آدم و ابلیس کا واقعہ آیا ہے مکی ہے۔

۴۔ ہر وہ سورت کہ جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں مدنی ہے۔

۵۔ ہر وہ سورت کہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض حضرات نے اس قاعدہ سے سورۃ عنکبوت کو مستثنیٰ کیا ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورۃ عنکبوت بحیثیت مجموعی تو مکی ہے، مگر جن آیات میں منافقین کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں | ۱۔ مکی سورتوں میں عموماً یا ایہا الناس کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں یا ایہا الذین آمنوا کے الفاظ سے۔

۲۔ مکی آیات عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں۔

۳۔ مکی آیات زیادہ تر توحید، رسالت، آخرت کے اثبات اور شر و شرکیہ منظر کشی، آنحضرت کو صبر و تسلی کی تلقین پچھلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام کم بیان ہوئے ہیں بخلاف مدنی سورتوں کے۔

۴۔ مکی سورتوں میں زیادہ تر مقابلہ بت پرستوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔

۵۔ مکی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار

سورتیں	۱۱۴	زبر	۵۴۲۲۴
رکوعات	۵۴۰	زیر	۳۹۵۸۲
آیات مدنی	۶۲۱۴	پیش	۸۸۰۳
آیات مکی	۶۲۲۱	مدات	۱۷۷۱
آیات بصری	۶۲۲۵	تشديدات	۱۲۵۲
آیات شامی	۶۲۴۶	نقطے	۱۵۶۸۴
کلمات	۷۷۳۳۹	حروف	۳۶۴۲۱۹

تاریخ نزول قرآن | قرآن کریم کلام الہی ہے جو کہ ازل ہی سے لوح محفوظ میں موجود ہے، قرآن کریم کا ارشاد ہے بل ھو قرآن مجید فی لوح محفوظ بلکہ یہ قرآن مجید ہے لوح محفوظ میں موجود ہے، قرآن مجید کا نزول لوح محفوظ سے دو مرتبہ ہوا ہے، ایک مرتبہ یہ پورے کا پورا آسمان دنیا کے بیت العزت میں نازل کر دیا گیا تھا، (بیت العزت کو بیت المعمور بھی کہتے ہیں) کعبۃ اللہ کے محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت گاہ ہے، یہ نزول لیلۃ القدر میں ہوا تھا، پھر دوسری مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تھوڑا تھوڑا کر کے حسب ضرورت نازل کیا جاتا رہا، یہاں تک کہ ۲۳ سال میں اس کی تکمیل ہوئی، اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ قرآن کریم کا دوسرا تذریجی نزول اس وقت شروع ہوا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چالیس سال تھی، اس نزول کا آغاز بھی صحیح قول کے مطابق لیلۃ القدر ہی میں ہوا ہے، لیکن اس رات میں رمضان المبارک کی کوئی تاریخ تھی اس کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، بعض روایات سے رمضان کی سترہ اور بعض سے انیس اور بعض سے ستائیس شب معلوم ہوتی ہے۔

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت | صحیح قول یہ ہے کہ قرآن کریم کی سب سے پہلی جو آیتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئیں، وہ سورہ علق کی ابتدائی آیتیں تھیں جو غار حرا میں نازل ہوئیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ پر نزول وحی کی ابتداء تو سچے خوابوں سے ہوئی تھی، اس کے بعد آپ کو خلوت میں عبادت کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ غار حرا میں کئی کئی راتیں گزارتے اور عبادت میں مشغول رہتے تھے، یہاں تک کہ ایک روز اسی غار میں آپ کے پاس اللہ کی جانب سے فرشتہ آیا اور اس نے پہلی بات یہ کہی اِقْرْ اَلْحَمْدَ لِیْ یعنی پڑھو، حضور نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، اس کے بعد فرشتے نے آپ کو اس زور سے دہرایا کہ مشقت کی انتہا ہو گئی، غرضیکہ اسی طرح آپ کے ساتھ تین مرتبہ فرشتے نے عمل کیا، تیسری مرتبہ کے بعد سورہ علق کی ابتدائی آیتیں نازل فرمائیں، آپ اس واقعہ سے بہت خوف زدہ ہو گئے تھے اور خوف کی وجہ سے آپ کا دل زور زور سے دھڑک رہا تھا، جب آپ گھر پہنچے تو حضرت خدیجہ سے فرمایا ذَمِّلُونِی، ذَمِّلُونِی مجھے کبل اڑھاؤ، مجھے کبل اڑھاؤ، آپ پر نازل ہونے والی یہ سب سے پہلی آیتیں تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ منقطع رہا، اس زمانہ کو فترت وحی کا زمانہ کہتے ہیں، تین سال کے بعد پھر وہی فرشتہ جو غار حرا میں آیا تھا آپ کو آسمان زمین کے درمیان نظر آیا، اور اس نے سورہ مدثر کی آیات آپ کو سنائیں۔

التفسیر لغة واصطلاحاً

تفسیر لغةً ، الكشف والإبانۃ تفسیر اصطلاحاً ، علم یُبْحَثُ فیہ عن احوال القرآن المجید من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بحسب طاقة البشریۃ پہلی قید سے علم قرأت خارج ہو گیا اس لئے کہ علم القرأت میں ضبط الفاظ اور کیفیت اداء سے بحث ہوتی ہے، اور بقدر طاقت البشریہ کی قید کا اضافہ اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ مشابہات اور اللہ تعالیٰ کی واقعی اور نفس الامری مراد کے عدم علم سے علم تفسیر میں کوئی خرابی واقع نہیں ہوتی۔

تفسیر و تاویل میں فرق | تفسیر کا علم و ادراک صرف نقل ہی سے ہو سکتا ہے، جیسا کہ اسباب نزول، اور تاویل کا علم و ادراک قواعد عربیہ سے بھی ہو سکتا ہے، لہذا علم تاویل، ان علوم میں سے ہے جس کا تعلق درایت سے ہے، نیز تاویل چند احتمالات میں سے کسی ایک احتمال کو، احتمال خطا کے ساتھ ترجیح دینا ہے، اور تفسیر حتمی اور قطعی طور پر یہ بیان کرنا ہے کہ اس لفظ سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے۔ (جمل، ملخصاً)

موضوع: القرآن من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ
غرض: الإہتداء بہدایۃ اللہ تعالیٰ، والتَّمسُّک بالعروۃ الوثقی والوصول الی السعاده الابدیہ۔

ترجمہ الإمامین الہمامین الجلیلین

الشیخ محمد بن احمد جلال الدین المحلی، والشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی۔
 بلاشبہ ان دونوں حضرات کی ذات گرامی اپنے زمانہ میں یگانہ روزگار تھی، ایسی عبقری شخصیتیں بہت کم پیدا ہوتی ہیں:
 ہزاروں سال نرگس اپنی بے نوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ویر پیدا
 سالہا در کعبہ وبت خانہ می تالد حیات تاز بزم عشق یک دانائے راز آید بروں
 یوں تو اس عالم ہست و بود و جہان رنگ و بو میں بے شمار قابل فخر سیوت جنم لیتے ہیں، لیکن ان میں سے چند ہی ایسے ہوتے ہیں کہ جو سینہ
 گیتی پر نقش دوام چھوڑ کر جاتے ہیں، ان ہی خوش نصیب اور قابل مبارک باد افراد میں سے دونوں صاحب جلالین بھی ہیں۔
 اگرچہ ان حضرات کے تذکرہ و تعارف کی چنداں ضرورت نہیں اسلئے کہ عیاں راچہ بیاں، بلکہ یہ تو سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف
 ہے مگر چونکہ ترجمہ نویسی کا طریقہ اسلاف و اکابر سے چلا آرہا ہے، اسی کے پیش نظر احقر بھی انگلی کٹا کر شہیدوں میں شامل ہونا چاہتا ہے۔
 ابتداء صاحب جلالین نصف ثانی سے کرتا ہوں اس لئے کہ موصوف کو تقدم زمانی حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب نصف
 اول علامہ سیوطی کے استاذ ہونے کا بھی شرف حاصل ہے۔

صاحب جلالین نصف ثانی

نام و نسب | آپ کا نام محمد اور والد محترم کا نام احمد ہے اور جلال الدین لقب ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے محمد بن احمد بن محمد بن ابراہیم
 بن احمد بن ہاشم بن شہاب بن کمال الانصاری محلی، مصر کے ایک شہر محلہ الکبریٰ کی طرف منسوب ہیں۔
سن پیدائش و وفات | آپ ماہ شوال ۷۹۱ھ میں مصر کے دار السلطنت قاہرہ میں پیدا ہوئے اور ۸۶۳ھ میں ۱۵ رمضان المبارک
 بروز شنبہ بوقت صبح رحلت فرمائی، آپ نے ۷۳ سال عمر پائی، باب النصر میں اپنے آباء و اجداد کے قریب
 مدفون ہوئے۔

تحصیل علوم | قرآن کریم کے حفظ سے فراغت کے بعد آپ نے چند ابتدائی کتابیں مقامی اساتذہ سے پڑھیں اور فقہ علامہ بیہوری،
 جلال بلقینی، ولی عراقی سے پڑھی، اور نحو شہاب نجفی اور شمس شطعونی سے اور فرائض و حساب ناصر الدین بن انس مصری
 حنفی سے اور منطق، جدل، معانی، بیان، عروض، بدر محمود اقصرائی سے اور اصول دین و تفسیر علامہ شمس بساطی وغیرہ سے حاصل کئے، ان
 حضرات کے علاوہ دیگر اساطین علم کے حلقہ درس میں حاضر ہو کر استفادہ کیا، اولاً آپ نے کپڑے کی تجارت اختیار کی، ایک مدت تک
 کپڑے کی تجارت کرتے رہے، اس کے بعد ایک شخص کو قائم مقام بنا کر خود درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور ایک خلاق کثیر نے آپ
 سے تحصیل علم کیا، آپ پر عہدہ قضاء بھی پیش کیا گیا مگر آپ نے انکار فرمادیا۔

آپ کی تصانیف | آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں جمع الجوامع، جلالین نصف ثانی بڑی اہمیت کی حامل ہیں، آپ نے تفسیر کی
 ابتداء سورۃ کہف سے فرمائی نصف ثانی مکمل کرنے کے بعد نصف اول سے صرف سورۃ فاتحہ ہی کی تفسیر کر پائے
 تھے کہ عمر نے وفاتہ کی اور اس دار فانی سے دار جاودانی کی طرف رحلت فرما گئے (انا للہ وانا الیہ راجعون) بقیہ نصف اول کی تکمیل

آپ کے شاگرد رشید علامہ سیوطی عبدالرحمن بن ابی بکر نے کی۔

تفسیر جلالین | فن تفسیر کی ایک مختصر مگر جامع تفسیر ہے اگر اس کو قرآن پاک کا عربی ترجمہ کہا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، قرآنی اور تفسیری الفاظ سورہ مدثر تک تقریباً برابر ہیں اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں، جس کی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ تفسیر جلالین کو بے وضو چھونا جائز ہے، یہ تفسیر چونکہ دو بزرگوں کی ہے اور ان دونوں ہی کا لقب جلال الدین ہے اس لئے اس کتاب کا نام جلالین رکھا گیا، بعض اوقات نصف اول و ثانی کے مفسر کی تعین میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس کے یاد رکھنے کی آسان شکل یہ ہے کہ سیوطی کے شروع میں سین ہے اور محلی کے شروع میں میم ہے اور سین حروف تہجی کی ترتیب کے اعتبار سے مقدم ہے اور میم مؤخر، لہذا جس کے شروع میں سین ہے اس کا حصہ مقدم ہے اور جس میں میم ہے اس کا مؤخر۔

جلالین کے مآخذ | شیخ مؤلف الدین احمد بن حسن بن رافع کواشی نے دو تفسیریں لکھی ہیں، ایک کبیر جس کو تبصرہ کہتے ہیں اور دوسری صغیر جس کو تخیص کہتے ہیں، شیخ جلال الدین محلی کا اعتماد اسی تفسیر صغیر پر ہے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تفسیر وجیز اور تفسیر بیضاوی اور ابن کثیر پیش نظر رہی ہیں۔

جلالین کے شروع و حواشی | ۱۔ جمالین، ملا نور الدین علی بن سلطان محمد الہروی المشہور بملا علی قاری المتوفی ۱۰۱۲ھ کا بہت عمدہ حاشیہ ہے ۲۔ قبس النیرین یہ ۹۵۲ھ کی تالیف ہے ۳۔ مجمع البحرین و مطلع البدرین، جلال الدین محمد بن محمد کرنی کی کئی جلدوں میں ہے ۴۔ کمالین شیخ سلام اللہ بن شیخ الاسلام بن عبد الصمد المتوفی ۱۲۲۹ھ کی ہے یہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی کے احقاد میں سے ہیں، ان کے علاوہ اور بھی حواشی و شروع ہیں چونکہ استیعاب مقصد نہیں اس لئے ان ہی چند کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے۔

صاحب جلالین نصف اول

نام و نسب | نام عبدالرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، لقب جلال الدین، کنیت ابو الفضل ہے، پورا نسب اس طرح ہے، عبدالرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، بن سابق الدین، بن عثمان فخر الدین بن ناظر الدین الاسیوطی، سیوط کی طرف منسوب ہیں، جس کو اسیوط بھی کہتے ہیں، سیوط دریائے نیل کے مغربی جانب ایک شہر ہے، یہی محلہ خضر یہ ہے جو سوق خضر کے نام سے مشہور ہے، یکم رجب ۸۴۹ھ بعد مغرب تولد ہوئے، اپنے عہد کے نہایت باکمال ائمہ فن میں سے تھے۔

تحصیل علوم | آپ صغریٰ یعنی پانچ سال سات ماہ کی عمر میں ہی سایہ پدری سے محروم ہو گئے تھے، حسب وصیت والد ماجد، چند بزرگوں کی سرپرستی میں رہے، جن میں شیخ کمال ابن الہمام خفی بھی تھے، موصوف نے آپ کی طرف پوری توجہ فرمائی، چنانچہ آٹھ سال سے کم عمر میں قرآن کریم کے حفظ سے فراغت حاصل کر لی، اس کے بعد آپ نے منہاج الاصول، الفیہ ابن مالک وغیرہ کتابیں حفظ کیں، شیخ شمس سراجی اور شیخ شمس مرز مانی خفی سے بہت سے درسی اور غیر درسی کتابیں پڑھیں، ان کے علاوہ بھی بہت سے اساتذہ علم و فن کے حلقہ درس میں شرکت فرمائی۔

ایک غلطی کا ازالہ | بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی حافظ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں، مگر یہ تاریخ کی رو سے درست نہیں ہے اس لئے کہ اصحاب تاریخ کی یہ صراحت موجود ہے کہ حافظ ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ میں ہوئی ہے، اور علامہ سیوطی کی پیدائش ۸۴۹ھ میں ہے، اس حساب سے حافظ ابن حجر کی وفات کے وقت علامہ سیوطی کی عمر صرف تین سال ہے، ظاہر ہے کہ اس عمر میں کمند کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

درس و تدریس اور افتاء | تحصیل علوم و تکمیل فنون کے بعد ۸۷۰ھ میں افتاء کا کام شروع کیا اور ۸۷۲ھ سے املا میں مشغول

ہو گئے، آپ نے حسن المحاضرہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے سات علوم، تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بیان، بدیع میں تبحر عطا فرمایا ہے، اور یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے حج کے موقع پر آب زمزم پیا اور یہ دعا کی کہ فقہ میں شیخ سراج الدین بلقینی کے رتبہ کو اور حدیث میں حافظ ابن حجر کے مرتبہ کو پہنچ جاؤں۔

آپ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے، آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دولاکھ حدیثیں یاد ہیں، اور اگر مجھے اس سے بھی زیادہ ملتیں تو ان کو بھی یاد کرتا، چالیس سال کی عمر میں قضاء و افتاء وغیرہ سے سبکدوش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کر لی، اور ریاضت و عبادت، رشد و ہدایت میں مشغول ہو گئے، آپ کے زہد و قناعت کا یہ عالم تھا کہ امراء اور اغنیاء آپ کی خدمت میں آتے اور قیمتی قیمتی ہدایا و تحائف پیش کرتے، مگر آپ قبول نہ فرماتے، سلطان غوری نے ایک خصوصی غلام اور ایک ہزار اشرفیاں آپ کی خدمت میں بھیجیں، آپ نے اشرفیاں واپس کر دیں، اور غلام آزاد کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارکہ کا خادم بنا دیا۔

آپ صاحب کشف و کرامات بزرگوں میں سے تھے، طلی الارض کی کرامت آپ کی بہت مشہور ہے، بقول آپ کے آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ستر مرتبہ خواب میں زیارت فرمائی۔

بقول داؤد مالکی آپ کی تصانیف کی تعداد پانصد سے بھی متجاوز ہے، آپ کی تصانیف میں سب سے پہلی تصنیف شرح علمی خدمات استعاذہ و بسملہ ہے، علوم القرآن پر آپ کی تالیف ”الاتقان فی القرآن“ نہایت اہم اور مشہور کتاب ہے۔

وفات آپ کی وفات ہاتھ کے ورم میں مبتلا ہو کر جمعہ کی آخری شب ۱۹ جمادی الاول ۹۱۱ھ میں پائی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

محمد جمال بلند شہری متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۲ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ مطابق

۲۵ فروری ۲۰۰۲ء

والله اعلم

سورة الكهف

سُورَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَاصْبِرْ نَفْسَكَ الْآيَةُ مِائَةٌ وَعِشْرَ آيَاتٍ

او خمس عشرة آية

سورہ کہف مکی ہے، سوائے وَاصْبِرْ نَفْسَكَ (الآیہ) کے ایک سووس یا ایک سو پندرہ آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ هُوَ الْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ ثَابِتٌ لِلَّهِ وَهَلِ الْمُرَادُ الْأَعْلَامُ بِذَلِكَ
الشَّاءُ بِهِ أَوْ هُمَا إِحْتِمَالَاتٌ أَفِيدُهَا الثَّالِثُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ الْكِتَابَ
الْقُرْآنَ ۝ يَجْعَلُ لَهُ أَى فِيهِ عَوَجًا ۝ اخْتِلَافًا وَتَنَاقُضًا وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ .

فرحه

میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، حمد صفات کمالیہ بیان کرنے کو کہتے ہیں، ہر قسم کی حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہے، آیا جملہ خبریہ کے استعمال سے ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا مقصود ہے یا (انشاء) ثناء مقصود ہے یا دونوں مقصود ہیں یہ کل تین احتمالات ہیں، ان میں تیسرا احتمال زیادہ مفید ہے جس نے اپنے بندے محمدؐ پر کتاب قرآن نازل فرمائی اور اس میں کسی قسم کی کجی یعنی لفظی اختلاف اور معنوی تناقض نہیں رکھا، اور جملہ لَمْ یَجْعَلْ لَهُ، کتاب سے حال ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

عَوَجُ بِالْكَسْرِ فَسادُ فِي الْمَعَانِي وَأَوْرَافُ فَسادُ فِي الْأَجْسَامِ يَعْنِي عَوَجُ أَيْسَى كَجِي جَوَّارِحَ سَ مِنْ مَحْسُوسٍ هُوَ، وَأَوْرَافُ أَيْسَى كَجِي جَوَّارِحَ سَ مِنْ مَحْسُوسٍ هُوَ، مَكْرِيَّةٌ قَاعِدَةٌ أَكْثَرُهَا هِيَ كَلِيَّةٌ نَهَيْتُ.

وَحَلَّ الْمُرَادَ بِالْعَلَامِ بِذَلِكَ اس سوالیہ جملہ سے شارح علام کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جملہ خبریہ کے ذریعہ جو ثبوت حمد کی خبر دی گئی ہے اس سے تین مرادیں ہو سکتی ہیں (۱) یا تو اس بات کی خبر دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف کمالیہ ازلی وابدی ہیں، اس صورت میں جملہ لفظاً اور معناً خبریہ ہوگا، اور خبر دینے کے لئے ثابت محذوف نکال کر جملہ اسمیہ اختیار کرنے سے مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بندوں کے لئے ضروری ہے کہ خداوند قدوس کے لئے کمالات کے ازلی وابدی ہونے کا اعتقاد رکھیں (۲) یا مقصد انشاء حمد ہے اسی کو مفسر علام نے اَوِ الشَّاءِ بِهِ سے تعبیر کیا ہے، اس صورت میں جملہ لفظاً خبریہ اور معناً انشائیہ ہوگا، گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَحْمَدُ وَاُنْشِئْ حَمْدًا لِنَفْسِي لِعَجْزِ خَلْقِي مِنْ

کنہ حمدی (۳) یا دونوں مقصود ہیں اس کی طرف اپنے قول اوہما سے اشارہ فرمایا ہے، یعنی اخبار حمد اور انشاء حمد دونوں مقصود ہوں گے، اس صورت میں جملہ کا استعمال خبر اور انشاء دونوں میں ہوگا، اور یہ حقیقت و مجاز کے اجتماع کے طور پر ہوگا، مگر خبر میں حقیقت اور انشاء میں مجاز ہوگا، اور مقصد ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا اور انشاء حمد کرنا ہوگا۔

أَفِيدُهَا ثَالِثَ شَارِحٍ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ فرماتے ہیں کہ مذکورہ تینوں صورتوں میں تیسری صورت زیادہ مفید اور بہتر ہے، اس لئے کہ اس صورت میں اخبار اور انشاء دونوں مقصود بالذات ہو جاتے ہیں، بخلاف پہلی دونوں صورتوں کے کہ ان میں ایک مقصود بالذات اور دوسرا مقصود بالتبع ہوتا ہے، اگر تو اعتراض کرے کہ انشاء اخبار بالثناء کو مستلزم ہے، بایں طور کہ انشاء حمد کرنے والا بھی حمد کرنے والا ہوتا ہے، تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ مقصود بالذات اور مقصود بالتبع میں فرق ہوتا ہے، مثلاً اگر جملہ کو فقط خبریہ قرار دیا جائے تو اس صورت میں اخبار بالحمد قصداً ہوگی مگر انشاء ثناء تبعاً ہوگی اور اگر جملہ کو فقط انشائیہ قرار دیا جائے تو اس صورت میں انشاء حمد تو قصداً ہوگی مگر اخبار بالحمد ضمناً اور تبعاً ہوگی، اور اگر دونوں یعنی جملہ خبریہ اور انشائیہ قرار دیا جائے تو اخبار اور انشاء دونوں قصداً ہوں گے **قَوْلُهُ الَّذِي أَنْزَلَ (الْآيَةُ)** ثبوت حمد کے لئے علت کے قائم مقام ہے اس لئے کہ موصول صمد سے مل کر جب صفت واقع ہو اور صمد مشتق ہو تو ایسی صفت موصوف کے لئے ثبوت حکم کی علت ہوا کرتی ہے، اسی قاعدہ کے مطابق **الَّذِي أَنْزَلَ**، الحمد ثابت للہ کے لئے علت ہوگی، یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے حمد اس لئے ہے کہ اس نے قرآن نازل فرمایا۔

الْحَمْدُ کے بعد **هُوَ الْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ** کے اضافہ کا مقصد حمد کے معنی کو بیان کرنا ہے اور ثابت مقدر مان کر یہ بتانا ہے کہ الحمد مبتداء ہے اور للہ ثابت مقدر کے متعلق ہو کر مبتدا کی خبر ہے۔

سوال: ثبوت کے بجائے ثابت اسم فاعل کا صیغہ محذوف ماننے میں کیا فائدہ ہے؟

جواب: ثابت اسم فاعل استمرار اور دوام پر دلالت کرتا ہے اس سے اشارہ کر دیا کہ باری تعالیٰ کے لئے ثبوت حمد دائمی اور ازلی ہے، بخلاف ثبوت کے کہ یہ تجدد اور حدوث پر دلالت کرتا ہے **قَوْلُهُ** تناقضاً حذف مضاف کے ساتھ اختلافاً کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے **اِخْتِلَافًا ذَا تَنَاقُضٍ**، لہٰذا کی تفسیر فیہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لام بمعنی فی ہے۔

تفسیر و تشریح

سورہ کہف کے فضائل

اس سورت کے پڑھنے سے گھر میں سکینت و برکت نازل ہوتی ہے، ایک مرتبہ ایک صحابی نے سورہ کہف پڑھی گھر میں ایک جانور بھی تھا وہ بدکنا شروع ہو گیا اور کوہنے لگا، تو انہوں نے غور سے دیکھا کہ کیا بات ہے؟ تو انہیں ایک بادل

نظر آیا جس نے انہیں ڈھانپ رکھا تھا، صحابی مذکور نے اس واقعہ کا ذکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ نے فرمایا اسے پڑھا کرو، اس کے پڑھتے وقت سکینت نازل ہوتی ہے۔ (صحیح بخاری فضل سورة الکہف)

تمام تعریفیں اسی اللہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے اپنے بندے پر یہ قرآن نازل کیا اور اس میں کسی قسم کی کمی باقی نہ چھوڑی۔

قِيَمًا مُّسْتَقِيْمًا حَالٌ ثَانِيَةٌ مُّوَكَّدَةٌ لِّيُنْذِرَ يَخْوَفَ بِالْكِتَابِ الْكَافِرِينَ بَأْسًا عَذَابًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ
مَنْ قَبْلَ اللَّهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَّا كَثُرَتْ فِيهِ أَبَدًا
هُوَ الْجَنَّةُ وَيُنْذِرَ مِنْ جُمْلَةٍ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مَّا لَهُمْ بِهِ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ عِلْمٍ
وَلَا لِأَبَائِهِمْ مَن قَبْلَهُمْ الْقَائِلِينَ لَهُ كِبْرًا عَظُمَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ كَلِمَةٌ تَمِيزُ
مُفَسِّرَةً لِلضَّمِيرِ الْمُبْهَمِ وَالْمَخْصُوصِ بِالذَّمِّ مَحْذُوفِ أَيْ مَقَالَتِهِمُ الْمَذْكُورَةَ إِنَّ مَا يَقُولُونَ فِي
ذَلِكَ إِلَّا مَقُولًا كَذِبًا

ترجمہ

اور حال یہ ہے کہ وہ بالکل سیدھی مستقیم ہے قیما کتاب سے حال ثانیہ ہے اور جملہ حالیہ کی تاکید ہے، تاکہ ڈرائے
(اللہ) کتاب کے ذریعہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے، جو کہ اس کی طرف سے ہے اور تاکہ ان مومنین کو خوشخبری
دے جو نیک عمل کرتے ہیں یہ کہ ان کے لئے اجر حسن ہے حال یہ ہے کہ وہ اس اجر حسن میں کہ وہ جنت ہے ہمیشہ
رہیں گے، اور منجملہ کافروں سے ان کافروں کو ڈرائے جو کہتے ہیں کہ اللہ کی اولاد ہے اس قول کی نہ ان کے پاس
کوئی سند ہے اور نہ ان کے آباء کے پاس جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں اور وہ بھی اسی بات کے قائل تھے اور یہ بات جو ان
کے منہ سے نکل رہی ہے بڑی بھاری ہے، کلمہ تمیز ہے جو کہ کبروت کی ہی ضمیر مبہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص
بالذم محذوف ہے اور وہ ان کا قول مذکور (اتخذ اللہ ولدا ہے) اور وہ اس بارے میں جھوٹ کے سوا کچھ نہیں کہتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قِيَمًا صیغہ صفت ہے، اس کے دو معنی ہیں (۱) درست، مستقیم، جیسے ذلک دین القیمة یہی طریقہ درست ہے
(۲) درست کرنے والا یعنی ایسی کتاب جو انسانوں کے دنیوی اور اخروی تمام معاملات کو درست کرنے والی ہے، اس
صورت میں قیما مقوم کے معنی میں ہوگا قیما یہ کتاب سے حال ثانی ہے اس صورت میں حال مترادف ہوگا، پہلا
حال جملہ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ہے، یا لہ کی ضمیر سے حال ہوگا اس صورت میں حال متداخلہ ہوگا، اور یہ حال مؤکدہ
کہلائے گا اس لئے کہ دوسرا حال پہلے حال کے مفہوم کی تاکید کرتا ہے، فعل محذوف کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے، تقدیر

عبارت یہ ہوگی جَعَلَهُ قِيَمًا، قوله لِيُنذِرَ میں لام تعلیل یا عاقبت کا ہے اور اَنْزَلَ سے متعلق ہے اور لِيُنذِرَ کا مفعول اول یعنی الکافرین محذوف ہے اور بَأْسًا شَدِيدًا مفعول ثانی ہے، اور مِنْ لَدُنْهُ کائناتاً محذوف کے متعلق ہو کر جملہ ہو کر بَأْسًا کی صفت ثانی ہے، ای بَأْسًا شَدِيدًا کائناتاً مِنْهُ يُبَشِّرُ کا عطف يُنذِرَ پر ہے اور لام کے تحت ہے، المؤمنین يُبَشِّرُ کا مفعول ہے، اور الذین یعملون الخ المؤمنین کی صفت ہے اَنْ لَهُمْ کے پہلے ب حرف جار محذوف ہے۔

قوله مَا كُنْتُمْ لَكُمْ کی ضمیر سے حال ہے اور فِيهِ کی ضمیر کا مرجع اجْرُ ہے دوسرے يُنذِرَ کا عطف لِيُنذِرَ پر ہے یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے اور اس کا مفعول ثانی محذوف ہے، ای بَأْسًا شَدِيدًا، مَا لَهُمْ جملہ مستانفہ ہے اور لَهُمْ خبر مقدم ہے مِنْ عِلْمٍ مبتداء مؤخر ہے اور مِنْ زَاكِدَةٍ ہے اور لَا لَا بَائِهِمْ کا خبر پر عطف ہے اور بہ کی ضمیر کا مرجع قول ہے كُتِبَتْ فَعْلٌ ماضی انشاء ذم کیلئے ہے اس میں ضمیر ہی فاعل ہے جو کہ مقاتلہم کی طرف راجع ہے کلمۃ تمیز ہے تخرج جملہ ہو کر کلمۃ کی صفت ہے اور مقاتلہم المذكورة مخصوص بالذم ہے۔

تفسیری فوائد

قِيَمًا کے بعد مستقیمًا کا اضافہ تعین معنی کیلئے ہے اس لئے کہ قِيَمًا دو معنی کیلئے استعمال ہوتا ہے ایک مستقیم سیدھا اور دوسرے مقوم سیدھا کرنے والا، بعض نسخوں میں بالکتاب کے بجائے يُخَوِّفُ الْكِتَابُ ہے اس صورت میں يُنذِرُ کا فاعل کتاب ہوگی، پیش نظر نسخہ میں بالکتاب ہے لہذا يُنذِرُ کا فاعل اللہ ہوگا یا پھر محمد ہوں گے، مِنْ قَبْلِ اللَّهِ کے اضافہ کا مقصد مِنْ کے ابتدائیہ ہونے کی طرف اشارہ ہے اور هو الجنة کے اضافہ کا مقصد فیہ کی ضمیر کا مصداق متعین کرنا ہے، اس لئے کہ ہ ضمیر اجْرُ کی طرف راجع ہے، مَنْ قَبْلَهُمْ یہ لَا بَائِهِمْ کا بیان ہے اور مراد وہ آباء ہیں جو خدا کیلئے اولاد کے قائل تھے، الا کے بعد مقولاً کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ کذباً کا موصوف مقولاً محذوف ہے۔

تفسیر و تشریح

اس سورت کی ابتدائی آیتوں میں چار باتیں بیان کی گئی ہیں (۱) حمد باری اور قرآن کریم کی عظمت (۲) نزول قرآن کے تین مقاصد (۳) حامل قرآن کی ذمہ داری کس قدر ہے؟ (۴) اللہ تعالیٰ نے یہ کائنات کس مقصد کے لئے پیدا فرمائی، اور اس کائنات کا انجام کیا ہوگا؟

اجمال کی تفصیل

تمام تعریفیں اس ذات پاک کے لئے ہیں جس نے اپنے خاص بندے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ کتاب نازل فرمائی،

یعنی وہ ذات جس نے کتاب نازل فرمائی تمام خوبیوں ر ہے، اور تمام تعریفوں کے لائق اور بہتر سے بہتر شکر کی مستحق ہے، اور تمام عیوب و نقائص اور کمزوریوں سے منزہ ہے، و حدہ لا شریک ہے، اور اس کتاب میں ذرا بھی کجی نہیں باقی رکھی، نہ لفظی، کہ فصاحت و بلاغت کے خلاف ہو اور نہ معنوی، کہ اس کا کوئی حکم حکمت کے خلاف ہو، اور نازل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے ڈرائے، اور اہل ایمان کو جو اعمال صالح بھی کرتے ہیں آخرت میں اچھے انجام یعنی اجر حسن کی خوشخبری سنائے، اور کافروں میں سے بالخصوص اُن لوگوں کو ڈرائے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد کا عقیدہ رکھتے ہیں، اولاد کا عقیدہ رکھنے والے کافروں کا عام کافروں سے الگ ذکر اس لئے کیا ہے کہ اس باطل عقیدہ میں عرب کے عام لوگ اور یہود و نصاریٰ سب مبتلا تھے، نہ اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے آباء و اجداد کے پاس تھی عقیدہ اولاد کے بارے میں جو بات ان کی زبان سے نکلتی ہے یہ بہت بھاری بات ہے ادنیٰ عقل رکھنے والا شخص بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا۔

لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا سے جس مفہوم کو منفی انداز میں بیان کیا گیا ہے اسی مضمون کو قیما کے ذریعہ مثبت انداز میں بیان کیا گیا ہے، اس لئے کہ مستقیم وہی شئی ہوتی ہے جس میں کجی نہیں ہوتی۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُّهِلِكٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ بَعْدَهُمْ اِی بعد تَوَلَّيْهِمْ عَنْكَ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِیْثِ الْقُرْآنِ اَسْفَا غِیْظًا وَحُزْنًا مِنْكَ لِحِرْصِكَ عَلٰی اِیْمَانِهِمْ وَنَصْبِهِ عَلٰی الْمَفْعُولِ لَهُ اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْحِیْوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالشَّجَرِ وَالْاَنْهَارِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ زِیْنَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ لِنَخْبِرَ النَّاسَ نَاطِرِیْنَ اِلٰی ذٰلِكَ اَیُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۝ فِیْهِ اٰی اَزْهَدُ لَهُ وَاِنَّا لَجَاعِلُوْنَ مَا عَلَیْهَا صَعِیْدًا فُتَاتًا جُرُزًا ۝ یٰبَسًا لَا یَنْبُتُ

ترجمہ

شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ قرآن پر ایمان نہ لائے تو خود کو افسوس کی وجہ سے غم و غصہ میں ہلاک کر لیں گے یعنی ان کے آپ سے اعراض کرنے کے بعد آپ کے ان کے ایمان پر حریص ہونے کی وجہ سے، اور اَسْفَا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بے شک ہم نے زمین پر جو کچھ ہے حیوانات اور نباتات اور اشجار و انہار وغیرہ کو زمین کے لئے زینت بنایا ہے تاکہ ہم ان لوگوں کو آزمائیں یعنی ان لوگوں کو آزمائیں جو اس کی طرف مائل ہیں، کہ ان میں سے کون ما علی الارض کے بارے میں عمل کے اعتبار سے زیادہ اچھا ہے، یعنی ان میں سے کون دنیا سے زیادہ بے رخی کرنے والا ہے اور ہم زمین کی تمام چیزوں کو چھیل میدان کر دیں گے یعنی خشک پاٹ میدان بنادیں گے جو زراعت کے لائق نہ ہو۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

مُهْلِكٌ کا اضافہ بیان معنی کے لئے ہے **قوله بَعْدَهُمْ** یہ آثار کی تفسیر ہے اور **بَعْدُ تَوَلَّيْهِمْ** تفسیر کی تفسیر ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ان کافروں کے ایمان نہ لانے پر اتنا غم نہ کیجئے کہ خود کو ہلاک کر ڈالیں **لَعَلَّ تَرْجِي** اور اشفاق کے لئے آتا ہے، مگر یہاں نہی کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی آپ کو اس قدر زیادہ غم کرنے سے منع کرنے کے لئے آثار اثر کی جمع ہے، ان کے پیچھے یعنی ان کی فکر میں آپ خود کو ہلاک نہ کریں **قوله اِنْ لَمْ يَوْمِنُوا** اس کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں (۱) **اِنْ لَمْ يَوْمِنُوا** شرط ہے اور ماقبل پر اعتقاد کرتے ہوئے جزاء محذوف ہے یعنی **لَا يَهْلِكُ نَفْسُكَ** (۲) **اِنْ لَمْ يَوْمِنُوا** شرط مؤخر اور **فَلَعَلَّكَ بَا**، اء مقدم **قوله اَسْفًا** باخع کا مفعول لہ ہے یا باخع کی ضمیر۔ حال ہے **قوله لِحَرْصِكَ** یہ علت العلة ہے یعنی آپ کو اتنا زیادہ غم کیوں ہے اس لئے کہ آپ ان کے ایمان پر حریص ہیں **قوله اِنَا جَعَلْنَا** یہ جملہ مستانفہ ہے اگر **جَعَلُ صَيَّرَ** کے معنی میں ہو تو **زِينَةً** اس کا مفعول ثانی ہوگا، لہذا کلام **زِينَةً** سے متعلق ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کائنۃ سے متعلق ہو کر **زِينَةً** کی صفت ہو، ما علی الارض مفعول اول ہے اور اگر **جَعَلُ** بمعنی **خَلَقَ** ہو تو **زِينَةً** یا تو حال ہوگا یا پھر مفعول لہ **قوله ناظرین الی ذلک** یہ من الناس سے حال ہے **قوله جُرُزًا** صعیداً کی صفت ہے اس میں اسناد مجازی ہے اسلئے کہ **جُرُز** کے اصل معنی ایسی زمین کے ہیں جس کی گھاس کاٹ دی گئی ہو یہ ما علی الارض کا وصف قرار دیا ہے حالانکہ یہ ارض کا وصف ہے لہذا علاقہ مجاورت کی وجہ سے اسناد مجازی ہوگی۔

قوله اَيُّهُمْ ترکیب اضافی مبتداء ہے اور **اَحْسَنُ** اس کی خبر اور عملاً تمیز ہے جملہ ہو کر **نَبِلُوا** کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے **فیہ** کی ضمیر کا مرجع ما علی الارض ہے مراد دنیا و مافیہا ہے **قوله اَزْهَدُ لَہُ** یہ **اَحْسَنُ** عمل کی تفسیر ہے **قوله اَسْفًا** کی تفسیر **غَيْضًا وُحْزَنًا** سے کرنے کا مقصد تعیین معنی ہے اس لئے کہ **اَسْفًا** متعدد معنی کے لئے آتا ہے **قوله من الحيوان والنبات** یہ ما علی الارض کا بیان ہے **قوله ناظرین الی ذلک** سے اشارہ ہے کہ **ہُمْ ذُو الْحَال** ہے اور ناظرین اس سے حال ہے۔

تفسیر و تشریح

کافروں کے ایمان نہ لانے پر آپ اس قدر غم نہ کریں کہ خود کو ہلاک ہی کر ڈالیں، اس آیت میں نفس حزن سے منع نہیں کیا گیا اس لئے کہ کفر پر نفس حزن تو ایمان کی علامت ہے، آپ کو حد سے زیادہ غم کرنے سے اس لئے منع فرمایا گیا ہے کہ دنیا عالم امتحان ہے اس میں کفر و ایمان، خیر و شر دونوں رہیں گے اسی امتحان کے لئے ہم نے زمین کی چیزوں کو زمین کے لئے رونق بنایا ہے، تاکہ ہم اس کے ذریعہ لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں سے زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے

یعنی کون دنیا سے اعراض کرتا ہے اور کون اس دنیا کی زینت اور رونق پر مفتون ہو کر آخرت سے غافل ہو جاتا ہے، غرضیکہ یہ عالم ابتلا ہے تکوینی طور پر کوئی مومن رہے گا اور کوئی کافر پھر حد سے زیادہ غم کرنا بیکار ہے، آپ تبلیغ و رسالت کا اپنا کام کرتے رہئے اور باقی معاملہ ہمارے اوپر چھوڑ دیجئے، چنانچہ ایک دن ایسا آئے گا کہ ہم زمین کو چٹیل میدان کر دیں گے۔

أَمْ حَسِبْتَ اِیْ اَظُنُّتَ اَنْ اَصْحَابَ الْكَهْفِ الْغَارِ فِی الْجَبَلِ وَالرَّقِیْمِ اللّٰوْحِ الْمَكْتُوبِ فِیهِ اَسْمَائُهُمْ وَاَنْسَابُهُمْ وَقَدْ سِئِلَ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَمَ عَنْ قِصَّتِهِمْ كَانُوْا فِی قِصَّتِهِمْ مِنْ جُمْلَةِ اٰیَاتِنَا عَجَبًا ۚ خَبْرٌ كَانَ وَمَا قَبْلَهُ حَالٌ اِیْ كَانُوْا عَجَبًا دُوْنَ بَاقِی الْاٰیَاتِ اَوْ اَعْجَبَهَا لَیْسَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ اِذْ كُنَّا اِذْ اَوٰی الْفِتٰیةُ اِلَی الْكَهْفِ جَمْعٌ فَتٰی وَهُوَ الشَّابُّ الْكَامِلُ خَائِفِیْنَ عَلٰی اِیْمَانِهِمْ مِنْ قَوْمِهِمُ الْكُفَّارِ فَقَالُوْا رَبَّنَا اٰتِنَا مِنْ لَّدُنْكَ مِنْ قَبْلِكَ رَحْمَةً وَهَمِّیْ اَصْلِحْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا ۝

ہدایۃ فُضِرْنَا عَلٰی اٰذَانِهِمْ اِیْ اَنْمَنَّاھُمْ فِی الْكَهْفِ سِنِیْنَ عَدَدًا ۙ مَعْدُوْدَةٌ ثُمَّ بَعَثْنَاھُمْ اِیْ اَیْقَظْنَاھُمْ لِنَعْلَمَ عَلَمٌ مُّشَاهِدَةٌ اِیْ الْحَزْبِیْنِ الْفَرِیْقِیْنِ الْمُخْتَلِفِیْنِ فِی مُدَّةٍ لِّبْیْھُمْ اَحْصٰی فَعَلَ بِمَعْنٰی ضَبَطَ لِمَا لَبُّوْا لِّلْبِیْھُمْ مُّتَعَلِّقٌ بِمَا بَعْدَهُ اَمْدًا غَایَةً

ترجمہ

کیا آپ خیال کرتے ہیں یعنی گمان کرتے ہیں کہ غار والے اور رقیم والے کہف پہاڑ کے غار کو کہتے ہیں اور رقیم وہ تختی تھی جس میں اصحاب کہف کے نام اور ان کے اسماء کندہ تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا قصہ معلوم کیا گیا تھا، کہ وہ اپنے قصہ کے اعتبار سے ہماری آیات (قدرت) میں کچھ زیادہ عجیب تھے عجبا کان کی خبر ہے اور اس کا ماقبل (یعنی من آیتنا) کانوا کی ضمیر سے حال ہے یعنی وہ آیات قدرت میں عجیب تھے نہ کہ باقی آیات، یا عجائبات میں زیادہ عجیب تھے۔ حقیقت حال ایسی نہیں ہے، اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب چند نوجوانوں نے ایک غار میں پناہ لی تھی فِتِیۃ فَتٰی کی جمع ہے یعنی کامل نوجوان جب کہ وہ اپنے ایمان کے بارے میں اندیشہ کرتے ہوئے اپنی کافر قوم کے پاس سے نکلے تھے تو اس وقت انہوں نے یہ دعا کی اے ہمارے پروردگار تو ہم کو اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی عنایت سے رحمت عطا فرما اور ہمارے معاملہ کو درست فرما تو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سا لہا سال کے لئے پردہ ڈال دیا یعنی ان کو گہری نیند سلا دیا پھر ہم نے ان کو اٹھایا یعنی بیدار کیا تا کہ ہم علم مشاہدہ کے طور پر معلوم کر لیں کہ ان کی مدت قیام میں اختلاف کرنے والے دو فریقوں میں سے کس نے ان کے قیام کی مدت کو یاد رکھا؟ احصٰی فعل ماضی ہے ضَبَطَ کے معنی میں لِمَا لَبُّوْا اپنے مابعد سے متعلق ہے اور اَمْدًا بمعنی غایت ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَمْ حَسِبْتَ میں اَمْ منقطعہ بمعنی استفہام انکاری ہے، یعنی اے محمدؐ آپ کو یہ خیال نہ کرنا چاہئے **قوله** اَنْ اَصْحَابَ الْكَهْفِ جملہ ہو کر حَسِبْتَ کا مفعول بہ ہے، اور کَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا جملہ ہو کر اَنْ کی خبر ہے اور عَجَبًا (آیہ) محذوف کی صفت ہو کر اَنْ کی خبر ہے، اور اصحاب الکھف اَنْ کا اسم ہے کہف مفرد ہے جمع کہوف و اَکْهِف ہے بمعنی غار، کہف اور غار میں فرق یہ ہے کہ غار تنگ اور چھوٹی ہوتی ہے اور کہف کشادہ اور بڑی ہوتی ہے رقیم بمعنی مرقوم، لکھا ہوا، نوشتہ، رقیم کے بارے میں مفسرین کے چھ قول ہیں (۱) اس بستی کا نام جہاں سے اصحاب کہف نکلے تھے (۲) اس پہاڑ کا نام ہے جس میں وہ غار ہے (۳) اصحاب کہف کے کتے کا نام ہے (۴) اس میدان کا نام ہے جو اس غار کے دامن میں واقع ہے (۵) وہ تختی جس میں اصحاب کہف کے نام و نسب و حالات لکھے ہوئے ہیں اور غار کے دہانے پر نصب تھی (۶) سیرہ کی وہ لوح جس پر اصحاب کہف کے نام کندہ کر کے شاہی خزانہ میں محفوظ کر دی گئی تھی، امام بخاریؒ نے اس قول کو اپنی صحیح میں تعلیقاً ذکر کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو بخاری کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے **هَيَّيْ هَيَّيْ تَهَيَّئْ** سے فعل امر، اصلاح کرنا، درست کرنا، مہیا کرنا **احْصِیْ** باب افعال کا فعل ماضی ہے نہ کہ اسم تفضیل اس لئے کہ ثلاثی مزید سے اسم تفضیل افعَل کے وزن پر نہیں آتا **اِیُّ الْحَزْبِیْنِ** ترکیب اضافی مبتداء **احْصِیْ** جملہ ہو کر خبر، **احْصِیْ** کی ضمیر کا مرجع **کُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْحَزْبِیْنِ** ہے، **لِیَمَّا لَبِثُوا** بواسطہ حرف جر **احْصِیْ** کا مفعول بہ ہے اور **اَمَدًا تَمِیزُ** ہے **قوله** **ضَرَبْنَا عَلٰی اَذَانِهِمْ ضَرْبًا** کا مفعول **حِجَابًا** محذوف ہے، کلام میں مجاز ہے اسلئے کہ القاء نوم کو ضرب حجاب سے تشبیہ دی ہے اور **ضَرَبْنَا** بمعنی اَنَمْنَا ہے **قوله** **عَدَدًا** بمعنی معدوداً سنین کی صفت ہے

تفسیر و تشریح

مذکورہ آیات میں اصحاب کہف کے واقعہ کو اختصار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے تاکہ اجمال کے بعد تفصیل جاننے کا شوق پیدا ہو، کیا آپ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور رقیم والے ہماری قدرت کی نشانیوں میں سے کچھ زیادہ عجیب چیز تھے یا ہمارے عجائبات قدرت میں سب سے زیادہ عجیب چیز تھے، یعنی عجائبات قدرت اور حیرت انگیز نشانیاں تو ہر طرف پھیلی ہوئی ہیں یہ بے ستونوں والا آسمان اور یہ عظیم کرۂ ارض اور یہ فلک بوس پہاڑ اور ٹھانھیں مارتے ہوئے دریا اور سمندر کیا کچھ کم عجائبات قدرت ہیں جو تم غار والوں اور رقیم والوں کی داستان پوچھتے ہو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے نزدیک اس واقعہ سے زیادہ کوئی حیرت زاء بات نہیں ہے، حالانکہ یہ واقعہ تو واقعات قدرت میں سے ایک معمولی واقعہ ہے۔

فائدہ: اصحاب کہف کے بعد، الرقیم اس لئے فرمایا گیا ہے کہ اصحاب کہف متعدد ہیں (۱) ضحاک فرماتے ہیں کہ روم کے ایک شہر میں ایک غار ہے جس میں اکیس آدمی لیٹے ہوئے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سورہ ہے ہیں (۲) ابن

عطیہ نے ملک شام میں ایک غار کا ذکر کیا ہے جس میں کچھ مردہ لاشیں ہیں اور اس غار کے پاس ایک مسجد بھی ہے (۳) ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ساحل عقبہ کے پاس فلسطین سے نیچے ایلہ کے قریب ایک غار ہے (۴) ایک واقعہ افسوس شہر کا بیان کیا گیا ہے جس کا اسلامی نام طرطوس ہے، یہ شہر ایشیائے کوچک کے مغربی کنارے پر واقع ہے۔

غرض کہ اپنے دین و ایمان کو بچانے کے لئے غار میں پناہ لینے کے متعدد واقعات ہوئے ہیں، قرآن کریم نے ان واقعات میں سے اصحاب کہف کا ایک واقعہ بیان کیا ہے جن کے نام اور حالات سیسے کی لوح پر کندہ کر کے شاہی خزانہ میں رکھ لئے گئے تھے، چونکہ یہ نو جوان اونچے خاندان کے چشم و چراغ تھے ان کی اچانک گمشدگی ان کے اہل خاندان اور خود حکومت کے لئے تشویش کا باعث تھی، یہ چند نو جوان زمانہ کی چیرہ دستیوں سے تنگ آ کر اور کافر حکمرانوں کے ظلم و ستم سے بھاگ کر دین کی حفاظت کے لئے شہر سے نکل گئے تھے اور جنگل میں ایک غار میں پناہ لی تھی، وہاں انہوں نے بارگاہ ایزدی میں گڑگڑا کر دعاء کی، خدایا تو اپنی خاص مہربانی سے ہم کو نواز دے اور ہمارے دین کی حفاظت فرما اس لئے کہ ہم آپ کی مدد کے بغیر راہ راست پر قائم نہیں رہ سکتے، مخالفت کی آندھیوں کے جھکڑ چل رہے ہیں دشمن ہاتھ دھو کر ہمارے قتل کے پیچھے پڑا ہوا ہے، اپنی جان کا تو ہمیں فکر نہیں کہیں دین کی رسی ہمارے ہاتھ سے نہ چھوٹ جائے، اللہ تعالیٰ نے ان شکستہ دل بندوں کی دعاء کو شرف قبولیت بخشا اور ان کی حفاظت کا بہترین انتظام فرمادیا۔

نَحْنُ نَقُصُّ نَقْرًا عَلَيْكَ نَبَاهَهُم بِالْحَقِّ ۖ بِالصِّدْقِ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ قَوْلَيْنَاهَا عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ إِذْ قَامُوا بَيْنَ يَدَيَّ مَلَكِهِمْ وَقَدْ أَمَرَهُمْ بِالسُّجُودِ لِلْأَصْنَامِ فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ اِىْ غَيْرِهِ اِلٰهًا لَقَدْ قُلْنَا اِذَا شَطَطًا اِىْ قَوْلًا ۖ ذَا شَطَطٍ اِىْ اِفْرَاطٍ فِى الْكُفْرِ اِنْ دَعَوْنَا اِلٰهًا غَيْرَ اللّٰهِ تَعَالٰى فَرَضًا هَؤُلَاءِ مُبْتَدَأُ قَوْمٍ مُّعْطَفُ بَيَانٍ اَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ اِلٰهَةً ۖ لَوْ لَا هَلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ عَلَى عِبَادَتِهِمْ بِسُلْطٰنٍ ۖ بَيِّنٍ ۖ بِحُجَّةٍ ظَاهِرَةٍ فَمَنْ اَظْلَمُ اِىْ لَا اَحَدٌ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۖ بِنِسْبَةِ الشِّرْكِ اِلَيْهِ تَعَالٰى قَالَ بَعْضُ الْفِتْيَةِ لِبَعْضٍ وَاِذَا عَزَلْتَ اَمْوَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ اِلَّا اللّٰهُ فَاَوْرَا اِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَّحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ اَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۝ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْفَاءِ وَبِالْعَكْسِ وَمَاتَرَفَقُونَ بِهِ مِنْ غَدَاةٍ وَعِشَاءٍ وَتَرَى الشَّمْسَ اِذَا طَلَعَتْ تَزَّاورُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ تَمِيلُ عَنْ كِهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ نَاجِيَتَهُ وَاِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تَتْرُكُهُمْ وَتَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ فَلَا تُصِيبُهُمُ الْبَتَّةُ وَهُمْ فِى قُبُورٍ مِنْهُ ۖ مُتَّسِعٍ مِنَ الْكَهْفِ يَنَالُهُمْ بَرْدُ الرِّيحِ وَنَسِيمُهَا ذٰلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ ۖ دَلَائِلُ قُدْرَتِهِ مَنْ يُّهْدِى اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ۝

ترجمہ

ہم آپ کو ان کا صحیح قصہ سناتے ہیں وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت میں ترقی دی تھی اور ہم نے ان کے دل قوی کر دیے تھے یعنی حق بات کہنے کے لئے قوی کر دیے تھے جب وہ اپنے بادشاہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اس بادشاہ نے ان کو بتوں کو سجدہ کرنے کا حکم دیا، تو انہوں نے کہہ دیا کہ ہمارا پروردگار تو وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم اس کو چھوڑ کر کسی غیر کی ہرگز بندگی نہ کریں گے اگر ہم نے ایسا کیا تو ہم نے نہایت ہی غلط بات کی یعنی حد سے گزری ہوئی حرکت کی یعنی بالفرض اگر ہم نے اللہ کے علاوہ کسی غیر کی بندگی کی تو ہم کفر میں حد سے تجاوز کرنے والے ہوں گے یہ ہماری قوم ہے جس نے معبود حقیقی کو چھوڑ کر دوسرے معبود ٹھہرائے ہیں ہؤلاء مبتداء ہے قومنا عطف بیان ہے وہ ان پر یعنی ان کے معبود ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں نہیں لاتے؟ یعنی کوئی کھلی دلیل، اس سے بڑا ظالم کون ہوگا یعنی اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں، جو اس کی طرف شریک کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان باندھے، نوجوانوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا جب تم نے ان عابدین کو اور اللہ کے علاوہ ان کے معبودوں کو چھوڑ دیا ہے تو اب کسی غار میں پناہ لو، تمہارا رب تم پر اپنی رحمت پھیلا دے گا اور تمہارے لئے تمہارے کام میں سہولت مہیا کر دے گا، مرفقا میم کے کسرہ اور فاء کے فتح کے ساتھ ہے اور اس کا عکس بھی، وہ صبح و شام کا کھانا کہ جس سے تم فائدہ اٹھاؤ گے اور جب سورج طلوع ہوتا ہے تو (اے مخاطب) تو دیکھے گا کہ وہ ان کی غار کی دائیں جانب کتراتا ہوا نکل جاتا ہے تَزَاوُر تشدید اور بلا تشدید دونوں (درست ہے) اور جب ڈھلتا ہے تو ان سے بائیں جانب بچ کر نکل جاتا ہے یعنی ان کو چھوڑ کر کترا کر نکل جاتا ہے، جس کی وجہ سے یقیناً ان پر دھوپ نہیں پڑتی، حال یہ ہے کہ وہ غار کے کشادہ مقام میں ہیں کہ جہاں ان کو ٹھنڈی ہوا اور بادی نسیم پہنچتی رہتی ہے یہ یعنی مذکورہ حالات اس کی نشانیاں یعنی اس کی قدرت کی نشانیاں ہیں، وہ جس کی چاہے رہبری فرمائے وہ راہ راست پر ہے اور وہ جسے گمراہ کر دے ناممکن ہے کہ آپ اس کا کوئی کارساز اور رہنما پا سکیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فِتْيَةٌ فِتْيٌ کی جمع ہے جیسا کہ صِبْيَةٌ صَبِيٌّ کی جمع۔ نوجوان **قوله** بالحق متلبساً کے متعلق ہو کر یا تو **نَقْصُ** کے فاعل سے حال ہے یا **نَبَأٌ** مفعول سے حال ہے **إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ** جملہ متانفہ ہے یعنی ما هو الخبر الصادق کا جواب ہے **آمَنُوا بِرَبِّهِمْ** جملہ ہو کر فتیۃ کی صفت ہے **قوله** ربطنا (ن) ربطاً باندھنا، قوی کرنا **لَنْ نَدْعُوا** فعل مضارع منصوب بلمن جمع متکلم آخر میں واو جمع کا نہیں ہے بلکہ لام کلمہ ہے واو جمع کے مشابہ ہونے کی وجہ سے رسم قرآنی کے مطابق اس کے آخر میں الف لکھا جاتا ہے مگر پڑھا نہیں جاتا اور نہ پڑھنے کی علامت کے طور پر اس کے اوپر ایک چھوٹا

سا گول دائرہ بنادیا جاتا ہے (یعنی) ہرگز نہیں پکاریں گے **قوله شَطَطًا (ن،ض)** شَطَطًا حد سے تجاوز کرنا حق سے بعید ہونا اِذْقَامُوا، رَبَطْنَا کا ظرف ہے فَأَوَّا میں فاجزائیہ ہے اور اِذَا عَتَزَلْتُمُوهُمْ الخ شرط ہے واو اشباع کا ہے **قوله قولاً** ذَا شَطَطٍ کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے کہ شَطَطًا حذف مضاف کے ساتھ مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا موصوف قولاً محذوف ہے اور اگر ذَا محذوف نہ مانیں تو مصدر کا حمل مبالغہ ہوگا جیسا کہ زید عدل میں ہے **قوله فرضاً** فرضاً کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غیر اللہ کی بندگی کرنے کا کسی قسم کا امکان نہیں ہے نہ عقلی نہ شرعی اور نہ اخلاقی اگر بفرض الحال ایسا ہو بھی جائے تو یہ بڑی بے جا بات ہوگی **قوله هؤلاء** مبتداء ہے اور اِتَّخَذُوا من دون اللہ اس کی خبر ہے لولا کی تفسیر هَلَّا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لَوْلَا تخصیصیہ ہے قَوْمَنَا، هؤلاء سے عطف بیان ہے نیز بدل بھی ہو سکتا ہے **قوله تَزَاوَرُ** اصل میں تَتَزَاوَرُ تھا ایک تا حذف کر دی گئی (فعل مضارع واحد مؤنث غائب) قوم کا آپس میں ایک دوسرے کی زیارت کرنا اور اگر اس کا صلہ عن ہو تو انحراف کرنا اور اگر اصل تَزَاوَرُ ہو تو ایک تا کوزا کیا اور زاکوزا میں ادغام کر دیا تَقَرُّضُهُمْ مضارع واحد مؤنث غائب، قرضاً کا ثناء، کترانا، بچ کر نکل جانا ذَات ذُو کا مؤنث ہے، آیت میں ذَات کا لفظ زائدہ ہے زینت کلام کے لئے ہے **قوله ذَات الیمین** و ذَات الشَّمال تَزَاوَرُ کا ظرف مکان ہے **قوله ناحیۃ** اس کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ذَات الیمین اور ذَات الشَّمال طرف مکان ہیں، ای جہت الیمین و جہت الشَّمال وہم فی فجوة جملہ حالیہ ہے **قوله مَنْ یَهْدِ اللہ فہو المہتد** یہ جملہ درمیان قصہ میں معترضہ ہے، مقصد آپ کو تسلی دینا ہے۔

تفسیر و تشریح

اولاً اصحاب کہف کا قصہ اجمالاً بیان فرمایا اب نحنُ نُقْصُ سے تفصیلاً بیان فرماتے ہیں، ارشاد فرمایا ہم آپ سے اصحاب کہف کا قصہ صحیح صحیح بیان کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ قرآنی بیان میں کوئی بات خلاف واقعہ نہیں ہے، اور ہو بھی کیسے سکتی ہے قرآن تو خالق کائنات کا کلام ہے جو کائنات کے ہر ذرہ سے واقف ہے البتہ لوگوں میں اصحاب کہف کا واقعہ مختلف طریقوں سے مشہور ہے ان میں صحیح وہ ہے جو ہم بیان کر رہے ہیں، وہ چند نو جوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت میں ترقی بخشی تھی، یہ چند نو جوان ایک ظالم بادشاہ دقیانوس کے زمانہ میں تھے، بادشاہ غالی متعصب اور بت پرست تھا، اور جبر و اکراہ کے ذریعہ بت پرستی کی اشاعت کرتا تھا ان نو جوانوں نے سچا دین قبول کر لیا تھا، ان نو جوانوں کا تعلق اونچے گھرانوں اور عمائدین سلطنت سے تھا، حق تعالیٰ نے ان کو ایمان کی دولت سے نوازا تھا، یہ نو جوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ دین مسیحی پر تھے، لیکن علامہ ابن کثیر نے

مختلف قرائن سے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کہف کا قصہ مسیح علیہ السلام سے پہلے کا ہے مگر صحیح اور رائج بات یہ ہے کہ یہ واقعہ پہلی صدی عیسوی کا ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے قصص القرآن کی طرف رجوع کریں)

غرض کہ ان نو جوانوں کو شاہی دربار میں طلب کیا گیا ان نو جوانوں نے بے جھجک بغیر کسی خوف و ہراس کے ظالم بادشاہ کے رو برو اپنے ایمان کا اعلان کر دیا، اور اپنی ایمانی جرأت سے لوگوں کو حیرت زدہ کر دیا، ارشاد ربانی ہے ”اور ہم نے ان کے دل اس وقت مضبوط کر دیئے جب وہ دربار میں بادشاہ کے رو برو جواب دہی یا دعوت دین دینے کے لئے کھڑے ہوئے تھے، تو انہوں نے اپنے پروردگار سے یوں دعاء کی، اے ہمارے پروردگار تو ہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم تجھ کو چھوڑ کر کسی غیر کی بندگی نہ کریں گے، اور اگر ہم ایسا کریں تو یقیناً بہت بے جا بات کرنے والے ہوں گے۔

یہ ہماری قوم جو معبود حقیقی کو چھوڑ کر دوسرے فرضی معبودوں کو اختیار کئے ہوئے ہے یہ ان کے معبود حقیقی ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں پیش نہیں کرتی؟ لہذا اس سے بڑا ظالم کوئی ہو ہی نہیں سکتا جو اللہ پر بہتان باندھے نو جوانوں کی یہ بات من کر بادشاہ کو ان کی نو جوانی پر کچھ رحم آیا اور کچھ دیگر مشاغل مانع ہوئے اور سب سے اہم بات یہ کہ وہ عمائدین سلطنت اور بڑے گھرانوں کے چشم چراغ تھے اس لئے ایک لخت ان پر ہاتھ ڈالنا مصلحت کے خلاف تھا اس لئے ان کو چند روز کی مہلت دیدی، تاکہ وہ اپنے معاملہ میں غور کر لیں۔

ادھر یہ نو جوان دربار سے نکل کر مشورہ کے لئے بیٹھ گئے، اور یہ طے کیا کہ اب اس شہر میں قیام خطرہ سے خالی نہیں، مناسب یہ ہے کہ کسی قریبی غار میں روپوش ہو جائیں، اور واپسی کے لئے کسی مناسب وقت کا انتظار کریں۔

وَتَحْسِبُهُمْ لَوْ رَأَيْتَهُمْ اَيْقَاطَا اِی مُتَّبِعِينَ لِاَنَّ اَعْيُنُهُمْ مَفْتُحَةٌ جَمَعَ يَقِظٌ بِكُسْرِ الْقَافِ وَهُمْ رُقُودٌ نِيَامٌ جَمَعَ رَاقِدٍ وَنُقَلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ لِئَلَّا تَأْكُلَ الْاَرْضُ لِحُومَهُمْ وَكَغَلِبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ يَدِيهِ بِالْوَصِيدِ بِفِنَاءِ الْكَهْفِ وَكَانُوا اِذَا اُنْقَلَبُوا اِنْقَلَبَ وَهُوَ مِثْلُهُمْ فِي النَّوْمِ وَالْيَقِظَةِ لَوْ اَطْلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِثْتُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْهُمْ رُعْبًا بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا مَنَعَهُمُ اللَّهُ بِالرُّعْبِ مِنْ دُخُولِ اَحَدٍ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ كَمَا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا ذَكَرْنَا بَعَثْنَاهُمْ اَيْقَظْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوْا بَيْنَهُمْ عَنْ حَالِهِمْ وَمُدَّةِ لَبِثِهِمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ط قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لَا نَهْمُ دَخَلُوا الْكَهْفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَبَعَثُوا عِنْدَ غُرُوبِهَا فَظَنُّوا اَنَّهُ غُرُوبُ يَوْمٍ الدُّخُولِ ثُمَّ قَالُوا مُتَوَقِّفِينَ فِي ذَلِكَ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَبَعَثُوا اَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ يَسْكُونُ الرِّاءَ وَكَسَرَهَا بِفَضَّتِكُمْ هَذِهِ اِلَى الْمَدِينَةِ يَقَالُ اِنَّهَا الْمُسَمَّاءُ الْاَنَ طَرَطُوسُ

بفتح الراء فَلْيَنْظُرْ اَيُّهَا اَزْكَى طَعَامًا اَيُّ اطْعَمَةَ الْمَدِينَةَ اَحَلُّ فَلْيَاْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ اَحَدًا اِنَّهُمْ اِنْ يَّظْهَرُوا وَيَطْلَعُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوْكُمْ يَقْتُلُوْكُمْ بِالرَّجْمِ اَوْ يُعِيدُوْكُمْ فِيْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْا اِذَا اِي اِنْ عُدْتُمْ فِيْ مِلَّتِهِمْ اَبَدًا ۝

ترجمہ

اور اگر آپ ان کو دیکھیں تو بیدار محسوس کریں یعنی بیدار سمجھیں گے اس لئے کہ آنکھیں ان کی کھلی ہوئی ہیں (ایقاظ) یَقِظُ بکسر قاف کی جمع ہے حالانکہ وہ سو رہے ہیں رُقُود راقد کی جمع ہے اور ہم ان کو دائیں بائیں کروٹ بدلتے رہتے ہیں تاکہ زمین ان کے گوشت کو نہ کھا جائے اور ان کا کتا غار کے دہانے پر ہاتھ پھیلائے ہوئے بیٹھا ہے یعنی غار کے صحن میں اور جب اصحاب کہف کروٹ لیتے ہیں تو وہ بھی کروٹ لیتا ہے، یعنی نیند اور بیداری میں وہ کتا انہیں کے مانند ہے اور اگر آپ ان کو جھانک کر دیکھیں تو وہاں سے اٹے پاؤں بھاگ کھڑے ہوں اور آپ کے اوپر دہشت غالب آجائے (لملئت) لام کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے (رُعْبًا) عین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ نے رعب کے ذریعہ ان کی حفاظت فرمائی ہے تاکہ ان کے پاس کوئی داخل نہ ہو سکے اور اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ان کے ساتھ مذکورہ معاملات کئے اسی طرح ہم نے ان کو بیدار کر دیا تاکہ وہ اپنے احوال کے بارے میں اور غار میں قیام کی مدت کے بارے میں آپس میں پوچھتا چھ کریں ان میں سے ایک سوال کرنے والے نے سوال کیا کہ تم (غار میں) کتنی مدت ٹھہرے ہو گے، تو وہ کہنے لگے کہ ہم ایک دن یا اس سے بھی کم ٹھہرے ہوں گے اس لئے کہ وہ غار میں طلوع شمس کے وقت داخل ہوئے تھے، اور غروب کے وقت بیدار ہوئے تو وہ سمجھے کہ یہ دخول ہی کے دن کا غروب ہے، پھر کچھ غور کرنے کے بعد بولے تمہارا پروردگار ہی بہتر جانتا ہے، اب کسی کو یہ چاندی کا روپیہ (سکہ) دیکر شہر بھیجو (بِوَرَقِكُمْ) میں راء کے سکون اور کسرہ دونوں درست ہیں، کہا جاتا ہے کہ اب اس شہر کو طرطوس فتحہ را کے ساتھ کہتے ہیں اور وہ اس بات کا خیال رکھے کہ کونسا کھانا ستھرا ہے یعنی شہر کا کونسا کھانا حلال ہے پھر اس میں سے وہ تمہارے لئے کچھ کھانا لے آئے اور اس کو چاہئے کہ بیدار مغزی سے کام لے اور ہرگز کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے اگر وہ تمہاری خبر پالیں گے تو یقیناً وہ تم کو یا تو سنگسار کر دیں گے یا اپنے دھرم میں واپس لے جائیں گے اور اس صورت میں تم ہرگز کامیاب نہ ہو گے، یعنی اگر تم ان کے دھرم میں واپس چلے گئے تو تم کبھی کامیاب نہ ہو گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الْوَصِيْدُ دہلیز، آستانہ، چوکھٹ، شارح نے کشادہ جگہ یا صحن کے معنی مراد لئے ہیں، باسط ذراعیہ، حکایت حال ماضیہ ہے اس لئے کہ اسم فاعل اگر ماضی کے معنی میں ہو تو عمل نہیں کرتا، بالوصید باسط سے متعلق ہے اور

ذِرَاعِيْهِ بِاسْطٍ کا مفعول بہ ہے فِرَارًا وَلَيْتَ کا مفعول بغیر لفظ ہے نیز وَلَيْتَ سے حال اور مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے
رُعْبًا ای خوفًا تمیز کی وجہ سے منصوب ہے یا پھر وَلَيْتَ کا مفعول ثانی ہے کَمَا فَعَلْنَا کے اضافہ کا مقصد کَذَلِكَ
کے مرجع کو ظاہر کرنا ہے **قوله** بَعَثْنَا کی تفسیر اَيَقْظَنَّا سے تعین معنی کے لئے ہے اس لئے کہ بَعَثْنَا مختلف معنی میں
مستعمل ہے یہاں بیدار ہونے کے معنی مراد ہیں لِيَتَسَاءَلُوْا میں لام عاقبة یا سبب کا ہے کَمْ ظرفیت کی وجہ سے محذوف
منصوب ہے اس کا متمیز محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کَمْ مَدَّةً لِّبَشَرٍ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ، لِيَتَسَاءَلُوْا کا بیان ہے
قوله اَيُّهَا از کی اَيُّهَا مرکب اضافی مبتداء ہے از کی اس کی خبر ہے طَعَامًا تمیز ہے مضاف الیہ سے منقول ہے
ای از کی الطَعَام پھر جملہ ہو کر يَنْظُرُ کا مفعول بہ ہے اور اَيُّهَا کی ضمیر کا مرجع الاطعمہ ہے جو کہ باہمی گفتگو کے وقت
معبود فی الذہن ہے (دوسری ترکیب) اَيُّهَا میں باضمیر کا مرجع مدینہ کو قرار دیا جائے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی
ای يَنْظُرُ اَيُّ اَهْلِيْهَا اَطِيْبُ طَعَامًا شہر کے باشندوں میں سے کھانے کے معاملہ میں کون پاکیزہ لوگ ہیں (فتح القدیر شوکانی)
قوله اِذَا کے بعد اِنْ عُدْتُمْ نکال کر اشارہ کر دیا کہ اِذَا متضمن بمعنی شرط ہے اور لَنْ تَفْلَحُوْا اس کا جواب ہے

تفسیر و تشریح

اور اگر آپ یا کوئی بھی شخص ان کو دیکھتا تو بیدار محسوس کرتا حالانکہ وہ سوئے ہوئے تھے، کیونکہ اللہ نے اپنی قدرت
سے ان کو نیند کے آثار و علامات سے محفوظ رکھا تھا، اور وہ اس نیند کی مدت میں ہر چھ ماہ میں کروٹ لیتے تھے، اسی طرح ان
کا کتا جو کہ ان کے ساتھ آگیا تھا ہر چھ ماہ میں کروٹ بدلتا تھا، اور وہ دبلیز یا فناء غار میں ہاتھ پھیلائے بیٹھا تھا، اصحاب
کہف کے خدا اور عب و جلال کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی ان کو جھانک کر دیکھتا تو مارے خوف کے ان سے پیٹھ پھیر کر
بھاگ کھڑا ہوتا اور اس کے اندر دہشت سما جاتی، اور یہ تمام سامان حق تعالیٰ نے ان کی حفاظت کے لئے جمع کر دئے تھے۔
فائدہ: حدیث کی رو سے بلا ضرورت کتا پالنا ممنوع ہے، البتہ ضرورت مثلاً شکار کے لئے یا گھر اور جانوروں کی
حفاظت کے لئے کتا پالا جاسکتا ہے ورنہ اس کے ثواب میں دو قیراط یومیہ کمی ہو جائے گی، اصحاب کہف کا کتا از خود ساتھ
ہو گیا تھا، یا ہو سکتا ہے اصحاب کہف کی شریعت میں مطلقاً کتا پالنا جائز ہو۔

وَكَذٰلِكَ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ اَعْتَرٰنَا اِطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ اَيُّ قَوْمِهِمْ اَلْمُؤْمِنِيْنَ لِيَعْلَمُوْا اَيُّ قَوْمِهِمْ اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ
بِالْبَعْثِ حَقٌّ بِطَرِيْقٍ اَنَّ الْقَادِرَ عَلَى اِنَامَتِهِمْ الْمُدَّةَ الطَّوِيْلَةَ وَاِبْقَائِهِمْ عَلَى حَالِهِمْ بِلَا غَدَاءٍ قَادِرٌ
عَلَى اِحْيَاءِ الْمَوْتٰى وَاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيْهَا اِذْ مَعْمُولٌ لَا اَعْتَرٰنَا يَتَنَازَعُوْنَ اَيُّ الْمُؤْمِنُوْنَ
وَالْكَفَّارُ بَيْنَهُمْ اَمْرُهُمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ فِي الْبِنَاءِ حَوْلَهُمْ فَقَالُوْا اَيُّ الْكُفَّارِ اَبْنُوْا عَلَيْهِمْ اَيُّ حَوْلِهِمْ بُنْيَانًا
يَسْتَرْهُمْ رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ ط قَالَ الَّذِيْنَ غَلَبُوْا عَلَى اَمْرِهِمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ لَنَتَّخِذَنَّ

عَلَيْهِمْ حَوْلَهُمْ مَسْجِدًا ۝ يُصَلُّى فِيهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ عَلَى بَابِ الْكَهْفِ سَيَقُولُونَ اى الْمَتَنَازِعُونَ فِي
 عَدَدِ الْفِتْيَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اى يَقُولُ بَعْضُهُمْ هُمْ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ۝
 وَيَقُولُونَ اى بَعْضُهُمْ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَالْقَوْلَانِ لِنَصَارَى نَجْرَانِ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ۝ اى ظَنًّا
 فِي الْغَيْبَةِ عَنْهُمْ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْقَوْلَيْنِ مَعًا وَنُصِبَهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ اى لِظَنِّهِمْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ
 اى الْمُؤْمِنُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ۝ الْجُمْلَةُ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ صِفَةُ سَبْعَةٍ بِزِيَادَةِ الْوَائِ وَقِيلَ
 تَاكِيدٌ أَوْ دَلَالَةٌ عَلَى لُصُوقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ وَوَصَفُ الْأَوَّلِينَ بِالرَّجْمِ دُونَ الثَّالِثِ يَدُلُّ عَلَى
 أَنَّهُ مَرْضِيٌّ وَصَحِيحٌ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَنَا مِنَ الْقَلِيلِ وَذَكَرَ هُمْ سَبْعَةٌ فَلَا تَسَارِ تَجَادِلْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ وَلَا تَسْتَفْتِ
 فِيهِمْ تَطْلُبُ الْفِتْيَا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ الْيَهُودِ أَحَدًا ۝ وَسَالَهُ أَهْلُ مَكَّةَ عَنْ خَيْرِ أَهْلِ الْكَهْفِ
 فَقَالَ أَخْبِرْكُمْ بِهِ غَدًا وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَتَزَلَّ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ اى لِأَجْلِ شَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ
 غَدًا ۝ اى فِيمَا يَسْتَقْبِلُ مِنَ الزَّمَانِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ اى إِلَّا مُتَلَبِّسًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بِأَنْ تَقُولَ إِنْ شَاءَ
 اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ اى مَشِيئَتُهُ مُعَلَّقًا بِهَا إِذَا نَسِيتَ التَّعْلِيْقَ بِهَا وَيَكُونُ ذِكْرُهَا بَعْدَ النَّسْيَانِ
 كَذِكْرُهَا مَعَ الْقَوْلِ قَالَ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ مَا دَامَ فِي الْمَجْلِسِ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ
 مِنْ هَذَا مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الْكَهْفِ ۝ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى نُبُوَّتِي رَشْدًا ۝ هِدَايَةً وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ
 وَلَبَّثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ بِلْتَوَيْنِ سِنِينَ عَطْفُ بَيَانٍ لِثَلَاثِ مِائَةٍ وَهَذِهِ السِّنُونَ الثَّلَاثُ مِائَةٌ
 عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ شَمْسِيَّةٌ وَتَزِيدُ الْقَمَرِيَّةُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْعَرَبِ تِسْعَ سِنِينَ وَقَدْ ذُكِرَتْ فِي قَوْلِهِ
 وَازْدَادُوا تِسْعًا ۝ اى تِسْعَ سِنِينَ فَالثَّلَاثُ مِائَةُ الشَّمْسِيَّةُ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَ قَمَرِيَّةٌ قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ
 بِمَا لَبَّثُوا ۝ مِمَّنْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُوَ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ اى عِلْمُهُ أَبْصَرَهُ
 اى بِاللَّهِ هِيَ صِغَةُ تَعَجُّبٍ وَأَسْمَعُ ۝ بِهِ كَذَلِكَ بِمَعْنَى مَا أَبْصَرَهُ وَمَا أَسْمَعَهُ وَهُمَا عَلَى جِهَةِ
 الْمَجَازِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَغِيبُ عَنْ بَصَرِهِ وَسَمْعِهِ شَيْءٌ مَالَهُمْ لِأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ
 دُونِهِ مِنْ وَلِيِّ ۝ نَاصِرٍ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ۝ لِأَنَّهُ غَنَى عَنِ الشَّرِيكَ .

ترجمہ

اور ہم نے اسی طرح جس طرح کہ ان کو بیدار کیا، ان کے حالات پر ان کی قوم کو اور مومنین کو مطلع کر دیا تا کہ ان کی قوم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ کا بعث بعد الموت کا وعدہ حق ہے، اس طریقہ پر کہ جو ذات اصحاب کہف کو ایک طویل زمانہ

تک سلانے اور ان کو بغیر غذا کے اپنے حال پر باقی رکھنے پر قادر ہے وہ مردوں کو زندہ کرنے پر بھی قادر ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں ہے اِذَاءَعْثَرْنَا کا معمول ہے اور جبکہ مومنین اور کفار آپس میں ان نوجوانوں کے لئے (یادگار کے طور پر) عمارت کے بنانے میں اختلاف کر رہے تھے، چنانچہ کفار نے کہا ان کے ارد گرد کوئی یادگاری عمارت بنا دو کہ جو ان کو مستور کر دے ان کا رب ان کے احوال سے خوب واقف ہے (آخر کار) ان لوگوں نے جو ان نوجوانوں کے معاملہ میں غالب رہے اور وہ مومنین تھے کہا ہم تو ان کے قریب ایک مسجد تعمیر کرائیں گے تاکہ اس میں نماز پڑھی جائے، چنانچہ غار کے دہانے پر مسجد بنادی گئی، نوجوانوں کی تعداد کے بارے میں اختلاف کرنے والوں کا قصہ جب آپ کے زمانہ میں (لوگوں) کو سنایا جائے گا تو ان میں سے بعض لوگ کہیں گے کہ وہ تین تھے اور چوتھا ان کا کتا تھا اور بعض کہیں گے پانچ تھے چھٹا ان کا کتا تھا اور یہ دونوں قول نجران کے نصاریٰ کے ہیں اور یہ لوگ بلا تحقیق انکل سے ہانک رہے ہیں (یعنی) ان کے بارے میں اندازے سے کہہ رہے ہیں اور رجماً بالغیب کا تعلق مذکورہ دونوں قولوں سے ہے، اور رجماً کا نصب مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ہے اِی نَظْنُہُمْ لَذٰلِکَ اور مومن کہیں گے سات تھے آٹھواں ان کا کتا تھا جملہ مبتداء اور خبر سے مل کر واؤ کی زیادتی کے ساتھ سبعة کی (بلا لحاظ تاکید) صفت ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ واؤ زائدہ ہے تاکید معنی کے ساتھ، صفت کے موصوف کے ساتھ لاحق ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اول دونوں قولوں کا رجم بالغیب کے ساتھ متصف ہونا نہ کہ تیسرے کا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تیسرا قول ہی پسندیدہ اور صحیح ہے (تاکید او دلالة میں او بمعنی مع ہے) آپ فرمادیتے کہ میرا رب ان کی تعداد کو بخوبی جانتا ہے اور ان کی صحیح تعداد بہت کم لوگ جانتے ہیں، ابن عباسؓ نے فرمایا میں ان کم لوگوں میں سے ہوں اور فرمایا کہ وہ سات ہیں لہذا آپ اس معاملہ میں بجز سرسری بحث کے زیادہ بحث نہ کیجئے جو آپ پر نازل کی گئی ہے اور آپ اصحاب کہف کے معاملہ میں ان میں سے کسی سے یعنی اہل کتاب سے کچھ معلوم نہ کیجئے اور اہل مکہ نے اصحاب کہف کے بارے میں آپ سے سوال کیا تھا، تو آپ نے فرمایا تھا اس کے بارے میں کل جواب دوں گا مگر آپ نے انشاء اللہ نہیں کہا تھا تو اس بارے میں آئندہ آیات نازل ہوئیں اور آپ کسی کام کی نسبت ہر گز یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو کل کر دوں گا یعنی زمانہ آئندہ میں کسی بھی کام کے بارے میں (نہ کہا کریں کہ کل کر دوں گا) مگر یہ کہ آپ انشاء اللہ کہہ لیا کریں یعنی انشاء اللہ کہتے ہوئے اللہ کی مشیت کو شامل فرمایا کریں اور اگر آپ انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو آپ اپنے رب کو یعنی اس کی مشیت کو یاد کر لیا کریں اس طریقہ پر کہ وعدہ کو مشیت سے معلق کر دیا کریں اور نسیان کے بعد یہ انشاء اللہ کہہ لینا اس کے بروقت (انشاء اللہ) کہنے کے مانند ہوگا، حضرت حسن وغیرہ نے فرمایا کہ یہ اس وقت صحیح ہوگا کہ (قائل) اسی مجلس میں موجود ہو (یعنی مجلس نہ بدلی ہو) اور آپ کہہ دیں کہ مجھ کو امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے بھی زیادہ (نبوت پر دلالت کرنے والی) دلیل کی طرف میری رہنمائی فرمائے گا، یعنی اصحاب کہف کا خبر سے بھی زیادہ میری نبوت پر دلالت کرنے والی اور اللہ

تعالیٰ نے ایسا کر (بھی) دیا اور وہ لوگ اپنے غار میں تین سو برس ٹھہرے، مائة تنوین کے ساتھ ہے سنین ثلاث مائة کا بیان ہے اور یہ تین سو سال اہل کتاب کے نزدیک شمسی حساب سے ہیں اور قمری حساب سے عرب کے نزدیک تین سو پندرہ سال اور مزید ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قول و ازدادوا تسعاً میں ذکر کئے گئے ہیں لہذا تین سو سال شمسی حساب سے ہیں اور تین سو نو سال قمری حساب سے ہیں آپ فرمادیتے کہ اللہ تعالیٰ ان کے قیام کی مدت کو خوب جانتا ہے یعنی ان لوگوں سے جو ان کی تعداد میں اختلاف کر رہے ہیں، اس کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے اسی کو آسمانوں اور زمین کے پوشیدہ راز معلوم ہیں وہ ان مغیبات کے علم کو کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ جاننے والا ہے اَبْصِرْہِ اِی بِاللّٰہِ (بہ میں با فاعل پر داخل ہے) یہ صیغہ تعجب ہے اور اَسْمِعْ بہ بھی صیغہ تعجب ہے اور معنی میں ما ابصرہ اور ما اسمعہ کے ہے اور ان دونوں صیغوں کا استعمال باری تعالیٰ کے لئے بطور مجاز ہے اور مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سمع و بصر (یعنی علم ازلی) سے کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے اور لوگوں کے لئے یعنی اهل الارض والسماء کے لئے اس کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے اور نہ وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک کرتا ہے اس لئے کہ وہ شریک سے مستغنی ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَعْتَرْنَا اِغْثَارًا (افعال) واقف کرنا، مطلع کرنا **قوله** قومہم والمؤمنون یہ اَعْتَرْنَا کا مفعول بہ محذوف ہے **قوله** لِيَعْلَمُوا اَعْتَرْنَا کے متعلق ہے وَاِنَّ السَّاعَةَ كَآءُفٌ، اَنَّ وَعَدَ اللّٰہِ پر ہے **قوله** يَسْتَرْہِمُ جملہ ہو کر بنیانا کی صفت ہے ثلثہ ہُم مبتداء محذوف کی خبر ہے، کما اشارہ الیہ الشارح **وقوله** رَابِعُهُمْ کَلْبُهُمْ مبتداء خبر سے مل کر ثلثہ کی صفت ہے ایسی ہی ترکیب بعد میں آنے والے دونوں جملوں میں ہوگی، **قوله** رَجَمًا بِالْغِیْبِ یَرْمُونَ کا مفعول مطلق ہے ای یَرْمُونَ رَمَیًا حال بھی ہو سکتا ہے ای راجمین بالغیب **قوله** رَابِعُهُمْ کَلْبُهُمْ حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے ای حال کون کلبہم جاعلہم اربعۃ بانضمامہ الیہم وَثَامِنُهُمْ واوزائدہ ہے تاکید کی معنی کا لحاظ کئے بغیر، یا تاکید کی معنی کا لحاظ کرتے ہوئے، یعنی اتصاف موصوف بالصفة کی تاکید کے لئے یعنی دلالت کے لئے ہے، اس لئے کہ موصوف جب صفت کے ساتھ متصف ہوگا تو موصوف کا وجود لازمی ہوگا کیونکہ صفت موصوف کے بغیر موجود نہیں ہو سکتی، مطلب یہ ہوا کہ اصحاب کہف کتے کے ساتھ مل کر آٹھ ہو گئے یعنی وہ سات تھے کتا آٹھواں ہوا **قوله** اَوْ دَلَالۃٌ میں او عاطفہ تفسیریہ (بمعنی) ای ہے، یعنی تاکید بمعنی دلالت ہے تاکید یعنی دلالت علی لصوق الصفة بالموصوف پر دلالت کرنے کے لئے (لہذا یہ دق قول ہوئے) **قوله** رَبِّیْ اَعْلَمْ بہ یہ درمیان میں جملہ معترضہ ہے **قوله** فِی الدَّلَالۃِ، اَقْرَبُ سے متعلق ہے رَشْدًا، لِيَهْدِیْنِ کا مفعول مطلق بغیر لفظہ ہے اور اَقْرَبُ سے تمیز واقع ہونا بھی صحیح ہے ای لَا اَقْرَبَ هِدَايَۃٍ مِنْ هٰذَا مَآءٌ، ثلث کی تمیز ہے اور سنین مائة کا

عطف بیان یا بدل ہے اس لئے کہ مائة کی تمیز عام طور پر مفرد مجرور ہوتی ہے ایک قرأۃ میں مائة سنین اضافت کے ساتھ ہے اس صورت میں سنین ، مائة کی تمیز ہوگی اور جمع محل میں مفرد کے ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول بالآخرین اعمالاً میں۔

تفسیر و تشریح

ان آیات پر اصحاب کہف کا قصہ ختم ہو رہا ہے ان آیات میں پانچ باتیں بتائی گئی ہیں جو اختصار کے ساتھ حسب ذیل ہیں ملاحظہ فرمائیں:

- (۱) عرصہ دراز کے بعد اصحاب کہف کے بیدار ہونے میں اور لوگوں کو ان کا حال معلوم ہونے میں کیا حکمت تھی؟
- (۲) لوگوں میں اصحاب کہف کے بارے میں بعض باتوں میں اختلاف رونما ہوا ایک فریق غار پر ایک یادگاری عمارت بنانا چاہتا تھا اور دوسرا مسجد، دوسرا فریق غالب آیا اور مسجد تعمیر کر دی گئی۔
- (۳) اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں اختلاف رونما ہوا، اس سلسلہ میں مختلف اقوال ذکر کر کے صحیح تعداد کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

(۴) آخر میں یہ ہدایت بھی دی گئی ہے کہ اصحاب کہف کا جس قدر واقعہ قرآن کریم نے بیان کیا ہے اسی پر اکتفا کیا جائے، مزید بحث نہ کی جائے، نیز اس سلسلہ میں دوسروں سے قطعاً معلومات حاصل نہ کی جائیں اور اگر ان کی کوئی بات آئندہ بتانے کا وعدہ کیا جائے تو انشاء اللہ کہہ لیا جائے۔

(۵) اصحاب کہف کتنی مدت تک سوتے رہے؟

و کذلک اَعثرنا علیہم یعنی جس طرح ہم نے اپنی قدرت کاملہ سے اصحاب کہف کو سالہا سال پلایا اور بیدار کیا اسی طرح ہم نے لوگوں کو ان کے حالات سے مطلع بھی کر دیا۔

اصحاب کہف کو سالہا سال تک سلانے اور پھر بیدار کرنے میں حکمت کیا تھی؟

اصحاب کہف کا راز اہل شہر پر اس لئے منکشف کیا گیا تھا کہ ان کا عقیدہ آخرت مضبوط ہو اور یقین آجائے کہ مرنے کے بعد قیامت کے روز سب کو دوبارہ زندہ ہونا ہے۔

اصحاب کہف کا بیدار ہونا

تفسیر قرطبی میں اس کا مختصر قصہ اس طرح لکھا ہے: جس بادشاہ کے عہد میں اصحاب کہف شہر سے نکلے تھے اس کا نام دقیانوس تھا اور ظالم اور مشرک تھا وہ مرچکا تھا اور اس پر صدیاں گزر گئیں تھیں اور جس زمانہ میں اصحاب کہف بیدار ہوئے

تھے شہر پر اہل حق کا قبضہ تھا اور ان کا بادشاہ ایک نیک صالح آدمی تھا جس کا نام بید و سیس تھا (مظہری) قیامت کے بارے میں اور مردوں کو زندہ ہونے کے بارے میں شدید اختلاف چل رہا تھا ایک فرقہ اس بات کا قطعاً منکر تھا کہ جسم کے گلنے سڑنے اور ریزہ ریزہ ہو جانے کے بعد پھر دوبارہ زندہ ہو جائے گا، بادشاہ ان گمراہ لوگوں کے بارے میں بہت فکر مند تھا کہ کس طرح ان کے شکوک و شبہات دور کئے جائیں جب کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی تو اس نے ٹاٹ کے کپڑے پہن کر اور راکھ کے ڈھیر پر بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے عاجزی کے ساتھ التجا کی کہ خدایا آپ ہی کوئی ایسی صورت پیدا فرمادیں کہ ان لوگوں کا عقیدہ درست ہو جائے اور یہ راہ راست پر آجائیں۔

اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور اس کی صورت یہ ہوئی کہ اصحاب کہف بیدار ہوئے، بیدار ہونے کے بعد ان میں یہ بحث چھڑ گئی کہ ہم کتنی مدت سوئے ہیں؟ کوئی کہتا تھا کہ ایک دن سوئے ہوں گے دوسرا کہتا کہ ایک دن سے بھی کم سوئے ہوں گے، بحث نے جب طول پکڑا تو ان میں سے ایک شخص نے کہا اس فضول بحث کو چھوڑو اور کام کی بات کرو بھوک لگ رہی ہے لہذا کچھ کھانے پینے کی بات کرو، چنانچہ انہوں نے اپنے ایک شخص کو جس کا نام تملیخا بتایا جاتا ہے بازار میں کھانا لانے کے لئے بھیج دیا، اور یہ تاکید کر دی کہ ہوشیاری اور بیدار مغزی سے کام لے، اور کسی کو ہماری خبر نہ ہونے دے اور اس بات کا بھی خیال رکھے کہ کھانا حلال اور پاکیزہ ہو اس لئے کہ اہل شہر کی اکثریت بٹ پرستوں کی ہے ایسا نہ ہو کہ غیر شرعی طور پر ذبح کیا ہو، چنانچہ تملیخا نے ایک دوکان سے کھانا خرید کر تین سو سال پہلے کا سکہ نکال کر دوکاندار کو دیا تو دوکاندار حیران رہ گیا کہ یہ سکہ تمہارے پاس کہاں سے آیا؟ بازار کے دیگر دوکانداروں کو بھتی دکھلایا سب نے یہ کہا کہ اس شخص کو کہیں سے پرانا خزانہ ہاتھ لگ گیا ہے، اس شخص نے انکا کر کیا کہ مجھے کوئی خزانہ نہیں ملا بلکہ یہ روپیہ میرا ہے، بات بڑھ گئی بازار والوں نے اس کو بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا، یہ بادشاہ جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ نیک صالح اور اللہ والا تھا اور اس نے سلطنت کے خزانہ میں وہ تختی بھی دیکھی تھی کہ جس میں اصحاب کہف کے نام اور ان کے فرار ہونے کا واقعہ لکھا ہوا تھا بادشاہ نے اس تختی کی روشنی میں حالات کی تحقیق کی تو اس کو اطمینان ہو گیا کہ یہ انہی لوگوں میں سے ہے، بادشاہ نے کہا میں تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا تھا کہ مجھے ان لوگوں سے ملا دے جو قیامت کے زمانہ میں اپنا ایمان بچا کر بھاگے تھے، بادشاہ اس سے بہت خوش ہوا اور کہا شاید اللہ تعالیٰ نے میری دعاء قبول فرمائی ہے، اور اس شخص سے کہا کہ ہم کو اس غار پر لے چلو جہاں سے تم آئے ہو، بادشاہ ایک بڑے مجمع کے ساتھ غار پر پہنچا اور جب غار قریب آیا تو تملیخا نے کہا کہ آپ ذرا ٹھہریں میں جا کر اپنے ساتھیوں کو حقیقت حال سے باخبر کر دوں تاکہ وہ گھبرانہ جائیں، اس کے بعد روایات میں اختلاف ہے، ایک روایت میں یہ ہے کہ تملیخا نے غار میں جا کر ساتھیوں کو تمام حالات سنائے کہ اب بادشاہ مسلمان ہے اور قوم بھی مسلمان ہے وہ سب ملاقات کے لئے آئے ہیں، اصحاب کہف اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور بادشاہ کا استقبال کیا پھر وہ اپنے غار میں واپس چلے گئے، اکثر روایات میں یہ ہے کہ جس وقت اس ساتھی نے غار میں

پہنچ کر باقی حضرات کو یہ پورا واقعہ سنایا اسی وقت سب کی وفات ہو گئی بادشاہ سے ملاقات نہ ہو سکی، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ملاقات کے بعد اصحاب کہف نے بادشاہ اور اہل شہر سے کہا اب ہم آپ سے رخصت چاہتے ہیں اور غار کے اندر چلے گئے اسی وقت اللہ نے ان کو وفات دیدی، واللہ اعلم بالصواب۔ (قرطبی بحوالہ معارف القرآن ملخصاً)

بہر حال جب اہل شہر کے سامنے قدرت الہی کا یہ عجیب واقعہ ظاہر ہو گیا تو سب کو یقین ہو گیا کہ جس ذات کی قدرت میں یہ داخل ہے کہ تین سو سال تک انسانوں کو بغیر غذا اور دیگر سامان زندگی کے زندہ رکھ سکتا ہے اور طویل عرصہ تک سلائے کے بعد پھر صحیح سالم قوی اور ندرست اٹھا سکتا ہے تو اس کے لئے کیا مشکل ہے کہ مرنے کے بعد بھی ان کو مع اجسام کے زندہ کر دے، اس واقعہ سے ان کے انکار کا سبب دور ہو گیا کہ حشر اجساد کو مستبعد اور خارج از قدرت سمجھتے تھے اب معلوم ہوا کہ مالک المملکوت کی قدرت کو انسانی قدرت پر قیاس کرنا خود جہالت ہے، اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهِ۔

اس واقعہ کے بعد تمام شہر والے اصحاب کہف کی بزرگی اور تقدس کے قائل ہو گئے تھے، اب ان میں اس بات میں اختلاف ہوا کہ ان کی یادگار کے طور پر غار پر کیا بنایا جائے؟ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ غار کے پاس کوئی یادگاری عمارت تعمیر کر دی جائے کہ جو لوگوں کے لئے تفریح گاہ بھی ہو اور ان بزرگوں کے لئے یادگار بھی، اور کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ ایک مسجد تعمیر کر دی جائے تاکہ زائرین کے لئے سہولت ہو اور ان اہل اللہ کو اجر بھی پہنچے۔

مسئلہ: اگر کسی نیک آدمی کی قبر پر زائرین بکثرت آتے ہوں تو ان کے قیام اور نماز نیز دیگر سہولتوں کے لئے قریب میں مسجد بنانا جائز ہے بشرطیکہ وقف قبرستان میں نہ بنائی جائے اور جن احادیث میں انبیاء کی قبروں پر مسجد بنانے پر لعنت آئی ہے ان سے مراد خود قبروں کو سجدہ گاہ بنانا ہے جو بالاتفاق شرک اور حرام ہے۔

مسئلہ: کسی مسجد کے پاس یا کسی مکان میں کسی کی تدفین جائز نہیں مردوں کی تدفین قبرستانوں ہی میں ہونی چاہئے، حدیث شریف میں ہے صَلُّوْا فِیْ بُیُوْنِکُمْ وَلَا تَسْجُدُوْہَا قُبُوْرًا (ترمذی شریف، ج ۱، ص ۶۰) یعنی اپنے گھروں میں نماز پڑھو، ان کو قبریں نہ بناؤ، آپ کی تدفین جو مکان میں ہوئی یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔

اصحاب کہف کی تعداد کیا تھی؟

سَيَقُولُوْنَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ اصحاب کہف کی تعداد میں اختلاف کرنے والوں میں دو احتمال ہیں، اول یہ کہ یہ وہی لوگ ہوں جن کا اختلاف اصحاب کہف کے زمانہ میں ان کے نام و نسب کے بارے میں ہوا تھا جس کا ذکر اس سے پہلی آیت میں آیا ہے (کمانی البحر) اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ سيقولون کی ضمیر نصاریٰ نجران کی طرف راجع ہو جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں مناظرہ کیا تھا ان کے تین فریق تھے ایک فرقہ ملاکانیہ کے نام سے موسوم تھا اس نے تعداد کے متعلق پہلا قول کیا یعنی تین کا عدد بتایا، اور دوسرا فرقہ یعقوبیہ تھا اس نے دوسرا قول

جی پانچ ہونا بتایا، تیسرا فرقہ نسطور یہ تھا اس نے تیسرا قول یعنی سات ہونا اختیار کیا، بعض حضرات جن میں مفسر علام بھی شامل ہیں اس بات کے قائل ہیں کہ تیسرا قول مسلمانوں کا تھا اور پہلے دونوں نصاریٰ نجران کے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور قرآن کریم کے اشارہ سے تیسرے قول کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (بحر محیط)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں ان کم لوگوں میں سے ہوں کہ جن کو اصحاب کہف کی صحیح تعداد معلوم ہے، اصحاب کہف سات تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے دونوں قول رجماً بالغیب فرما کر رد کر دیے ہیں اور تیسرے قول کی تردید نہیں فرمائی۔

و ثامنہم کلہم قرآن کریم نے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں تین قول نقل کئے ہیں، تین، پانچ، سات، اور ہر ایک کے بعد کتے کو شمار کیا گیا ہے لیکن پہلے دو قول میں ان کی تعداد اور کتے کے شمار میں واؤ عاطفہ نہیں لایا گیا، ثلثہ ابعہم کلہم، خمسۃ سادسہم کلہم یہ دونوں قول بلا واؤ عاطفہ کے آئے ہیں اور تیسرا قول سبعة و ثامنہم کلہم واؤ کے ساتھ لایا گیا ہے، اس کی وجہ حضرات مفسرین نے یہ لکھی ہے کہ عرب کے لوگوں میں عدد کی پہلی گمرہ سات ہی ہوتی تھی، سات کے بعد جو عدد آئے وہ الگ شمار ہوتا تھا، قرآن کریم میں بھی اس کا استعمال متعدد جگہ ہوا ہے، کما فی قوله تعالیٰ وفتح ابوابہا وقوله تعالیٰ ثیبات و ابکارا، جیسا کہ آج کل نو کا عدد اس کے قائم مقام ہے کہ تک اکائی ہے اور دس سے دہائی شروع ہوتی ہے گویا کہ یہ دونوں الگ الگ عدد ہیں اس لئے تین سے سات تک واؤ عاطفہ کے ساتھ الگ کر کے بتلاتے تھے اور اسی لئے اس واؤ کو واؤ ثمان کا لقب دیا تھا یہ واؤ محض زائدہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ مع التاکید بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ یہ واؤ الصاق موصوف بالصفة اور تاکید پر دلالت کرتا ہے بایں طور کہ جب کسی موصوف کو یقین کے ساتھ متصف بالصفة کیا جائے تو موصوف کا وجود یقینی ہوگا اس لئے کہ صفت موصوف کے بغیر وجود نہیں ہو سکتی ثامنہم یہ سبعة کی صفت ہے یعنی وہ سات کہ جن کو آٹھ کرنے والا کتا ہے یعنی اصحاب کہف سات ہیں اور ان کو آٹھ کرنے والا کتا ہے، ثامنہم کلہم واؤ کے ساتھ مستقل جملہ کی صورت میں ذکر کرنا یہ عزم اور پختگی کو ظاہر کرتا ہے یعنی آٹھواں کتا ہونا یقینی ہے تو اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ اصحاب کہف سات تھے، مفسر کے قول قیل تاکید او دلالة علی لصوق الصفة بالموصوف میں او عاطفہ تفسیر یہ ہے یعنی معطوف علیہ اور معطوف کا مفہوم ایک ہی ہے۔

اصحاب کہف کے اسماء

کسی صحیح حدیث سے اصحاب کہف کے نام صحیح صحیح ثابت نہیں ہیں تفسیری اور تاریخی روایات میں نام مختلف بیان کئے گئے ہیں ان میں اقرب وہ روایت ہے جس کو طبرانی نے معجم اوسط میں بسند صحیح حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کیا

ہے کہ ان کے نام یہ ہیں: ۱۔ مَكْسَلَمِينَا ۲۔ تَمْلِيخَا ۳۔ مَرطُونَس ۴۔ سَتُونَس ۵۔ سَارِيُونَس ۶۔ ذُو نَوَاس ۷۔ فَلَيسْطِيُونَس۔

اسماء اصحاب کہف بعض حضرات نے یہ بتائے ہیں، جیسا کہ صاوی وحاشیہ علی الجلالین میں مذکور ہیں:

۱۔ مَكْسَلَمِينَا ۲۔ تَمْلِيخَا ۳۔ مَرطُونَس ۴۔ سَتُونَس ۵۔ سَارِيُونَس ۶۔ ذُو نَوَاس ۷۔ فَلَيسْطِيُونَس یہ آخری شخص چرواہا تھا جو کہ راستہ سے ساتھ ہو گیا تھا اس کے ساتھ ایک کتابھی تھا جس کا نام قلمیر بتا گیا ہے، میثا پوری نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے حاشیہ جلالین پر اصحاب کہف کے نو فوائد درج کئے ہیں نیز حاشیہ صاوی پر بھی درج ہیں طلب و ہرب (بھاگنے) کے لئے آگ بجھانے کے لئے، اگر کسی کا غد وغیرہ پر لکھ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو اللہ کے حکم سے وہ آگ بجھ جائے گی، بچوں کے رونے کے لئے اور تیسرے دن کے بخار کے لئے اور دوسرے دن کے لئے دائیں بازو پر باندھیں، اور ام صبیان اور دریائی یا خشکی کے سفر اور مال و پھلوں کی حفاظت کے لئے اور ترافہ زمین کے لئے اور قتل سے نجات کے لئے حاشیہ جلالین پر استعمال کی مندرجہ ذیل ترکیب لکھی ہے، بچہ کے رونے کے لئے تکیہ کے نیچے رکھا جائے اور کھیتی کی حفاظت کے لئے کسی کا غد وغیرہ پر لکھ کر کھیت کے درمیان کسی اونچی لکڑی پر آویزاں کر دیا جائے، شدید درد، تیسرے دن کے بخار سہرے درد اور حاکم یا سلاطین کے پاس جانے کے وقت دائیں ران پر باندھا جائے اور عسر ولادت کے لئے بائیں ران پر باندھا جائے۔

فَلَا تَمَارِ الْأُمَرَاءَ ظَاهِرًا الْخ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور امت کو ان دونوں جملوں سے یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جب کسی مسئلہ میں اختلاف پیش آئے تو جس قدر ضروری بات ہے اس کو واضح کر کے بیان کر دیا جائے اس کے بعد بھی لوگ غیر ضروری بحث میں الجھیں تو ان کے ساتھ سرسری گفتگو کر کے بات ختم کر دی جائے اپنے دعویٰ کے اثبات اور ان کی بات کی تردید میں بہت زور لگانے سے گریز کیا جائے اور وقت کو ضائع نہ کیا جائے، اس لئے کہ اس کا کوئی خاص فائدہ نہیں ہوگا، اس سے باہم تلخی پیدا ہونے کا بھی خطرہ ہے، دوسرے جملہ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ وحی الہی کے ذریعہ قصہ اصحاب کہف کی جتنی معلومات آپ کو دیدی گئی ہیں ان پر قناعت فرمائیں کہ وہ بالکل کافی ہیں زائد کی تحقیق اور لوگوں سے سوال وغیرہ کے چکر میں نہ پڑیں۔

قوله تعالى ولا تقولن لشائ الخ ای لا جل شی تعزم علیہ فیما یستقبل من الزمان ، فعبر بالغد لا جل شی کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ کہیں مخاطب غدا سے محض غد ہی نہ سمجھ لے جس سے یہ غلط فہمی پیدا ہو جائے بعد الغد کے لئے بغیر انشاء اللہ کے کہہ سکتا ہے، لا جل شی کا مطلب ہے امدت شی فی المستقبل۔

اگر لوگ آپ سے کوئی بات قابل جواب دریافت کریں اور آپ جواب کا وعدہ فرمائیں تو اس کے ساتھ انشاء اللہ اس کے ہم معنی کوئی لفظ ضرور ملا لیا کریں اور وعدہ کی بھی کوئی تخصیص نہیں بلکہ ہر کام میں اس کا لحاظ رکھئے، اور آئندہ ایسا

ہو جیسا اس واقعہ میں پیش آیا کہ آپ سے لوگوں نے روح اور اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے بغیر انشاء اللہ کے ان سے کل جواب دینے کا وعدہ کر لیا پھر پندرہ روز تک وحی نازل نہیں ہوئی اور آپ کو بڑا غم ہوا اس ہدایت اور تنبیہ کے ساتھ لوگوں کے سوالوں کا جواب بھی نازل ہوا۔ (کذا فی الباب عن ابن عباسؓ)

اور اگر آپ اتفاقاً انشاء اللہ کہنا بھول جائیں پھر کبھی یاد آئے تو اسی وقت انشاء اللہ کہہ کر اپنے رب کو یاد کر لیا کیجئے، اور ان لوگوں سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ مجھے امید ہے کہ میرا رب مجھ کو نبوت کی دلیل بننے کے اعتبار سے اس واقعہ سے بھی نزدیک (واضح تر) بات بتلا دے، مطلب یہ ہے کہ تم نے میری نبوت کا امتحان لینے کے لئے اصحاب کہف وغیرہ کے قصے دریافت کئے جو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی مجھے بتلا کر تمہارا اطمینان کر دیا مگر اصل بات یہ ہے کہ ان قصوں کے سوال و جواب اثبات نبوت کے لئے کوئی بہت بڑی دلیل نہیں ہو سکتی یہ کام تو غیر نبی بھی جو تاریخ عالم سے بخوبی واقف ہو کر سکتا ہے، مگر مجھے تو اللہ تعالیٰ نے میری نبوت کے اثبات کے لئے اس سے بڑے اور قطعی دلائل اور معجزات عطا فرمائے ہیں جن میں سب سے بڑی دلیل خود قرآن ہے جس کی ایک آیت کی بھی ساری دنیا مل کی نقل نہ اتار سکی، اس کے علاوہ حضرت آدم سے لیکر قیامت تک کے وہ واقعات بذریعہ وحی مجھے بتلا دئے گئے جو زمانہ کے اعتبار سے بھی بہ نسبت واقعہ اصحاب کہف اور ذوالقرنین زیادہ بعید ہیں اور ان کا علم بھی کسی کو بجز وحی کے ممکن نہیں، خلاصہ یہ کہ تم نے تو اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے واقعات کو سب سے زیادہ عجیب سمجھ کر اسی کو امتحان نبوت کے طور پر پیش کیا مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بھی زیادہ عجیب چیزوں کے علوم عطا فرمائے ہیں، اور جیسا اختلاف اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں ہے ایسا ہی اختلاف ان کے سونے کی مدت میں بھی ہے ہم اس میں صحیح بات بتلاتے ہیں:

اصحاب کہف کے غار میں سونے کی مدت

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا اصحاب کہف غار میں تین سو سال مزید ہراں نو سال رہے، قرآن کے ظاہر نسق سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب کہف کے تین سو سال سونے کی مدت کا بیان حق تعالیٰ کی طرف سے ہے، ابن کثیر نے اسی کو جمہور سلف و خلف کا قول قرار دیا ہے، مگر حضرت ابو قتادہ وغیرہ سے اس میں ایک دوسرا قول یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ یہ تین سو نو سال کا قول بھی انہیں اختلاف کرنے والوں میں سے بعض کا قول ہے اور اللہ تعالیٰ کا قول صرف وہ ہے جو بعد میں فرمایا یعنی (اللَّهُ اعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) مگر جمہور مفسرین نے فرمایا کہ یہ دونوں جملے حق تعالیٰ کا کلام ہیں پہلے میں حقیقت واقعہ کا بیان ہے اور دوسرے میں اس سے اختلاف کرنے والوں کو تنبیہ ہے کہ جب اللہ کی طرف سے مدت کا بیان آگیا تو اب اس کو تسلیم کرنا لازم ہے وہی جاننے والا ہے محض تخمینوں اور اندازوں سے اس کی مخالفت بے عقلی ہے۔

ایک سوال

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم سے بیان مدت میں پہلے تین سو سال بیان کئے اس کے بعد فرمایا ان تین سو پر نو اور زیادہ ہو گئے عام دستور کے مطابق پہلے ہی تین سو نو نہیں فرمایا، اس کا جواب حضرات مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ یہود و نصاریٰ میں چونکہ شمسی سال کا رواج تھا اس حساب سے تین سو سال ہی ہوئے ہیں اور اسلام میں قمری سال کا ہے اور قمری حساب سے ایک سال میں دس دن اور ہر تین سال میں ایک ماہ اور ہر چھتیس سال میں ایک سال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس حساب سے ہر سو سال میں تقریباً تین سال کا اضافہ ہو جاتا ہے، اس حساب سے تین سو سال شمسی کے تقریباً ۳۰۹ سال قمری ہوں گے، یہ حساب تقریبی ہے یعنی کسر کو ترک کر دیا گیا ہے اس لئے کہ بڑی گنتی میں عام طور پر کسر کو چھوڑ دیتے ہیں، شمسی اور قمری حسابوں میں امتیاز بتانے کے لئے تعبیر کا مذکورہ عنوان اختیار کیا گیا ہے، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے بیان القرآن میں تفسیر حقانی کے حوالہ سے اصحاب کہف کا مقام اور مقام کی تاریخی تحقیق یہ نقل کی ہے کہ یہ ظالم بادشاہ کہ جس کے خوف سے بھاگ کر اصحاب کہف نے غار میں پناہ لی تھی اس کا زمانہ ۲۵۰ء تھا پھر تین سو سال تک یہ لوگ سوتے رہے تو مجموعہ ۵۵۰ء ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک ۵۷۰ء میں ہوئی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے بیس سال پہلے ان کے بیدار ہونے کا یہ واقعہ پیش آیا اور تفسیر حقانی میں بھی ان کا ذکر ہے ہر اسوس یا طرسوس کو قرار دیا ہے جو ایشاکے کوچک میں واقع ہے اب بھی اس کے کھنڈرات موجود ہیں

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ مَلْجَأُ وَاصِبٍ نَفْسِكَ أَحْبَسَهَا مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ بَعَادَتِهِمْ وَجْهَهُ ط

تعالیٰ لاشیئا من اغراض الدنيا وهم الفقراء ولا تغد تنصرف عيناك عنهم ۚ غیر بہما عن صاحبہما ترید زینۃ الحیوۃ الدنیا ولا تطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا ای القرآن وهو عیینہ بن حصن واصحابہ واتبع ہواہ فی الشریک وكان امرہ فرطاً ۚ اسرافا وقل لہ ولإصحابہ هذا القرآن الحق من ربکم ۚ فمن شاء فليؤمن ۚ ومن شاء فليکفر ۚ تهديد لهم انا اعتدنا للظالمین ای الکافرین ناراً احاط بہم سرادقہا ط ما احاط بہا وان يستغيثوا يغاثوا بماء کالمہل کعکر الزيت يشوی الوجوہ ط من حرہ اذا قرب الیہا بس الشراب ط هو وساءت ای النار مرتفقاً ۚ تمیز منقول من الفاعل ای قبح مرتفقہا وهو مقابل لقوله الآتی فی الجنة وحسنت مرتفقاً ۚ والا فائی ارتفاع فی النار ان الذین آمنوا وعملوا الصلحہ انا لانضیع اجر من احسن عملاً ۚ الجملة خبر ان الذین وفيہا إقامة الظاہر مقام المضمر والمعنی اجرہم ان

يُثَبِّهَهُمْ بِمَا تَصْمَنَّهُ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَذْنٌ اِقَامَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ قِطْرٍ مِنْ زَائِدَةٍ وَقِطْرٍ لِلتَّبَعِيضِ وَهِيَ جَمْعُ أَسْوَرَةٍ كَأَحْمَرَةٍ جَمْعُ سَوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضْرَاءَ مِنْ سُندُسٍ مَا رَقَ مِنَ الدِّيَابِاجِ وَاسْتَبْرَقٍ مَا غُلِظَ مِنْهُ وَفِي آيَةِ الرَّحْمَنِ بَطَائِنُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّفٍ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ جَمْعُ أَرِيكَةٍ وَهِيَ السَّرِيرُ فِي الْحَجَلَةِ وَهِيَ بَيْتٌ يُزَيَّنُ بِالثِّيَابِ وَالسُّتُورِ لِلْعُرُوسِ نَعَمَ الثَّوَابُ الْجَزَاءُ الْجَنَّةُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا

اور آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آئی ہے آپ اس کو تلاوت کیا کیجئے، اس کی باتوں کو کوئی نہیں بدل سکتا، اور آپ خدا کے سوا کہیں جائے پناہ نہ پائیں گے، اور آپ خود کو ان لوگوں کے ساتھ پابند مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (ہر وقت) اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں اور ان کی عبادت کا مقصد محض اپنے رب کی خوشنودی ہے ان کی دنیوی کوئی غرض نہیں ہے، اور وہ فقراء ہیں، اور دنیوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (توجہ) ان سے ہٹنے نہ پائیں عین بول کر صاحب عین مراد ہے اور ایسے شخص کا کہنا نہ مانئے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے یعنی قرآن سے، اور وہ عیینہ بن حصن اور اس کے ساتھی ہیں اور وہ شرک میں اپنی نفسانی خواہشات پر چلتا ہے اور اس کا یہ حال حد سے گزر گیا ہے یعنی حد سے تجاوز کر گیا ہے اور آپ اس سے اور اس کے ساتھیوں سے (صاف صاف) کہہ دیجئے کہ یہ قرآن تمہارے رب کی جانب سے حق ہے سو جس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کافر رہے، بلاشبہ ہم نے ظالموں کافروں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قناتیں اس کو گھیرے ہوئے ہوں گی، وہ قناتیں کہ جن کے ذریعہ احاطہ کیا جائے گا اور اگر وہ (پیس کی شدت) سے فریاد کریں گے تو ایسے پانی سے ان کی فریاد رسی کی جائے گی کہ جوتیل کی تلچھٹ کے مانند ہوگا وہ پانی جب ان کے چہروں کے قریب کیا جائے گا تو اپنی حرارت کی وجہ سے چہروں کو بھون ڈالے گا اور کیا ہی برا پانی ہے وہ اور وہ آگ بھی کیا ہی بری آرام کی جگہ ہوگی مُرْتَفَقًا تمیز ہے جو فاعل سے منقول ہوئی ہے، اِی قُبْحُ مُرْتَفَقًا یعنی اس کا آرام نہایت ہی برا ہے اور یہ قول جنت کے بارے میں آنے والے قول حَسُنَتْ مُرْتَفَقًا کے بالمقابل لایا گیا ہے ورنہ تو آگ میں کونسا آرام ہے؟ بلاشبہ وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے تو ایسے نیک عمل کرنے والوں کا ہم اجر ضائع نہ کریں گے جملہ یعنی (اِنَّا لَا نُضِيعُ الْحَکْمَ) اِنَّ الدِّیْنَ اَمَلُوا کی خبر ہے اور جملہ خبریہ میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا ہے اور اصل عبارت اَجْوَهُمْ ہے یعنی ہم ان کو اجر عطا فرمائیں گے ایسا اجر کہ وہ مذکورہ آراموں کو شامل ہوگا ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ رہنے قیام کرنے کے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے ٹکڑے پہنائے جائیں گے کہا گیا ہے کہ من زائده ہے اور بعض مفسرین نے من کو تبعیضیہ کہا ہے، اساور، اسورۃ کی جمع ہے اور اسورۃ سوار کی جمع ہے، یعنی اساور سوار کی جمع الجمع

ہے، اور ریشم کا باریک سبز رنگ کا لباس اور موٹے ریشم کا لباس پہنیں گے، اور سورہ رحمٰن کی آیت میں بطائشہا من استبرق ہے (یعنی ان کا استر موٹے ریشم کا ہوگا) اور وہاں مسبریوں پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے اَرَايْكَہ کی جمع ہے سریر کو اریکۃ اس وقت کہتے ہیں جب وہ جگہ میں ہو اور جگہ اس مکان کو کہتے ہیں جس کو دلہن کے لئے کپڑوں اور پردوں وغیرہ سے آراستہ کیا جاتا ہے جنت کیا ہی اچھا صلہ ہے اور کیا آرام وہ جگہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله واتلّٰ تو تلاوت کر (ن) تلاوة تلاوت کرنا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ قَلَوْ سے مشتق ہو اس کے معنی اتباع کرنا پیچھے پیچھے چلنا من الكتاب من بانیہ ہے ماموصولہ کا بیان ہے مُلتَحِدًا (اسم ظرف، مصدر میمی ہے) (افتعال) پناہ گاہ یا پناہ لینا، **قوله من کتاب ربک**، مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ کا بیان ہے **قوله لَا تَعْدُ** واحد مؤنث غائب حرف نہی کی وجہ سے آخر سے حرف علت واؤ ساقط ہو گیا (ن) عَدُوا کسی چیز سے تجاوز کرنا، دَوْرْنَا، عَيْنَاكَ، لَا تَعْدُ کا فاعل ہے اور جملہ تُرِيدُ الْح عَيْنَاكَ کے کاف مضاف الیہ سے حال ہے اگر مضاف الیہ مضاف کا جز ہو تو مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست ہے، یا اس لئے کہ عین سے صاحب عین مراد ہے، لہذا فعل کی اسناد اگرچہ بظاہر مضاف الیہ کی طرف ہے مگر حقیقت میں مضاف ہی کی طرف ہے فَرُطًا (ن) حد سے تجاوز کرنا فَرَطَ فِی الامر کوتاہی کرنا، **قوله الحق** یہ مبتداء محذوف هذا القرآن کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے اور الحق فعل محذوف کا فاعل بھی ہو سکتا ہے ای جاء الحق، مِنْ رَبِّكُمْ یا تو الحق سے حال ہے ای کائنات من رَبِّکُمْ یا هذا القرآن مبتداء محذوف کی خبر ثانی ہے ای کائن من رَبِّکُمْ اِنَّا اَعْتَدْنَا یہ لف و نشر غیر مرتب ہے یعنی اِنَّا اَعْتَدْنَا کا تعلق وَمَنْ شَاءَ فليکفر سے ہے اور اِنَّا الذين آمنوا کا تعلق فمن شاء فليؤمن سے ہے اَحَاطَ بِهِمْ سرادقہا، فَاَرَا کی صفت ہے، سرادق کی جمع سرادقات ہے سرادق ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہو، خواہ چہار دیواری ہو یا شامیانہ اور قناتیں **قوله يَسْتَغِيثُوا** مصدر اغاثۃ مد و طلب کرنا يَسْتَغِيثُوا اصل میں يَسْتَغِيثُوا تھا، واؤ کا کسرہ ماقبل کو دیدیا گیا، اور واؤ کوئی سے بدل دیا يَسْتَغِيثُوا ہو گیا **قوله الْمُهْل** (اسم) تلچھٹ، پیپ، کچھو جملہ یثوئی، ماء کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور المہل سے حال بھی، عَكْرٌ گاد، تلچھٹ الشرابُ بنس کا فاعل ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ **هُوَ** ہے جس کا مرجع مستغاث یہ ہے، مُؤْتَفَقًا نسبت سے تمیز ہے جو کہ فاعل سے منقول ہے ای قُبْحٌ مُرْتَفَقًا المرتفق ظرف مکان، آرام کی جگہ، دوزخیوں کے لئے اس کا استعمال استہزاء ہوا ہے یا مشاکلت کے طور پر بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ جنتیوں کے لئے حُسْنُ مُرْتَفَقًا فرمایا گیا ہے **قوله اِنَّا** حرف مشبہ بالفعل اس کے اندر ضمیر وہ اس کا اسم لا نضیع اجر من احسن عملاً جملہ

ہو کر اِن کی خبر، اِن اپنے اسم و خبر سے مل کر خبر ہوئی اِن اول کی، اِن اول اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا اُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتْ عَدْنٍ لَّهُمْ خبر مقدم ہے اور جنت عدن مبتداء مؤخر ہے پھر جملہ ہو کر اُولَئِكَ مبتدا کی خبر ہے قَوْلِهِ مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ اَبْتَدَاسِيَةٍ یا مفعول بہ پر زائدہ ہے اور مِنْ ذَهَبٍ میں من بیانیہ ہے اور كَائِنَةٍ یا مصنوعة کے متعلق ہو کر اَسَاوِرَ کی صفت ہے اَسَاوِرُ سوار کی جمع ہے بمعنی کنگن متکین فعل محذوف یجلسون کی ضمیر سے حال ہے فی الحجة کائناً کے متعلق ہو کر السریو سے حال ہے۔

تفسیر و تشریح

اور آپ کا کام صرف اس قدر ہے کہ آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آتی ہے وہ لوگوں کو پڑھ کر سنا دیا کیجئے، آپ کا فرض منصبی صرف اتنا ہی ہے آپ اپنے فرض منصبی کے انجام دہی میں مشغول رہئے، آپ اس فکر میں نہ پڑیئے کہ دنیا کے بڑے لوگ اگر اسلام کی مخالفت کرتے رہے تو دین کو ترقی کس طرح ہوگی؟ کیونکہ اس کا اللہ تعالیٰ نے خود وعدہ فرمایا ہے، اس کے وعدوں کو بدلائیں جاسکتا یعنی اگر پوری دنیا بھی مل کر اللہ کو وعدہ پورا کرنے سے روکنا چاہے تو روک نہیں سکتی اور اگر آپ نے ان بڑے لوگوں کی دل جوئی اس طرح کی کہ جس سے احکام الہی ترک ہو جائیں تو پھر آپ خدا کے سوا کسی کو پناہ گاہ نہ پائیں گے اگرچہ آپ سے احکام شرعیہ کا ترک بدلائل شرعیہ محال ہے مگر مبالغہ اور تاکید بفرض محال یہ کہا گیا ہے۔

وَاصْبِرْ نَفْسَکَ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فقراء صحابہ کی رعایت رکھنے اور ان ہی کے ساتھ بود و باش رکھنے اور خود کو ان کے ساتھ پابند رکھنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔

شان نزول

اس آیت کے شان نزول میں مختلف واقعات مذکور ہیں ممکن ہے کہ سب ہی واقعات نزول کا سبب ہوئے ہوں، سورہ انعام میں بھی آپ کو فقراء مومنین کو اپنے پاس سے جدا کرنے کی ممانعت مذکور ہے کما قال اللہ تعالیٰ (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ)

پہلا واقعہ: بغوی نے نقل کیا ہے کہ مکہ کا رئیس عیینہ بن حصن فزاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کے پاس چند فقراء صحابہ بیٹھے ہوئے تھے ان کا لباس خستہ اور ہیئت فقیرانہ تھی عیینہ نے کہا کہ ہمیں آپ کے پاس آنے اور آپ کی بات سننے سے یہی لوگ مانع ہیں ایسے خستہ حال لوگوں کے پاس ہم نہیں بیٹھ سکتے آپ ان کو اپنی مجلس سے ہٹا دیں یا کم از کم ہمارے لئے علیحدہ مجلس رکھیں۔

دوسرا واقعہ: ابن مردویہ نے بروایت ابن عباسؓ نقل کیا ہے کہ امیہ بن خلف جمحی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مشورہ دیا کہ غریب فقیر شکستہ حال مسلمانوں کو آپ اپنے پاس نہ رکھیں بلکہ قریش کے سرداروں کو ساتھ لگائیں اگر یہ لوگ آپ کا دین قبول کر لیں گے تو دین کو ترقی ہوگی اس طرح کے واقعات پر **وَاصْبِرْ نَفْسَکَ آیت** نازل ہوئی، جس میں ان لوگوں کے مشورہ کو قبول کرنے سے سختی سے منع فرمایا گیا ہے اور صرف یہی نہیں کہ ان فقراء صحابہ کو اپنی مجلس سے ہٹانے سے منع فرمایا گیا ہے بلکہ یہ حکم بھی دیا گیا ہے کہ آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ باندھ کر رکھیں، مطلب یہ ہے کہ خصوصی تو جہات کے ذریعہ آپ ان فقراء کے ساتھ وابستہ رہئے، معاملات میں انہی سے مشورہ لیں اور انہی کی امداد و اعانت سے کام کریں، اور اس کی وجہ اور حکمت ان الفاظ سے بتلا دی گئی ہے کہ یہ لوگ صبح و شام یعنی ہر حال میں اللہ کو پکارتے اور اسی کا ذکر کرتے ہیں ان کا جو عمل ہے وہ خالص اللہ کی رضا جوئی کے لئے ہے اور یہ سب حالات وہ ہیں کہ جو اللہ کی امداد اور نصرت کو پہنچ کر لاتے ہیں اور رؤساء قریش کا مشورہ قبول نہ کیجئے اس لئے کہ ان کے دل اللہ کی یاد سے غافل ہیں اور ان کے سب کام نفسانی خواہشات کے تابع ہیں اور یہ حالات اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نصرت سے ان کو دور کرنے والے ہیں۔

ایک سوال

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ان کا یہ مشورہ تو قابل عمل تھا کہ ان کے لئے ایک مجلس الگ کر دی جاتی مگر اس طرح کی تقسیم میں سرکش مالداروں کا ایک خاص قسم کا اعزاز تھا جس سے غریب مسلمانوں کی دل شکنی ہو سکتی تھی اللہ تعالیٰ نے اس کو گوارہ نہ فرمایا اور اصول دعوت و تبلیغ یہی قرار دیا کہ اس میں کسی کا کوئی امتیاز نہ ہونا چاہئے۔

وقل الحق من ربکم فمن شاء الخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ اعلان کر دیں کہ حق آپ کا ہے اور اللہ کی حجت تام ہو چکی ہے اب لوگوں کی مرضی ہے کہ مانیں یا نہ مانیں اللہ تعالیٰ کو کسی کے ماننے یا نہ ماننے کی کوئی پرواہ نہیں جو کچھ نفع و نقصان ہوگا لوگوں کا خود اپنا ہوگا، ارشاد فرمایا اب جس کا دل چاہے مان لے اور جس کا دل چاہے انکار کرے یہ تخییر نہیں ہے بلکہ تہدید ہے یعنی اب جو نہ مانے گا وہ سن لے ہم نے ظالموں کے لئے آتش دوزخ تیار کر رکھی ہے اس کی ہولناکی، خدا کی پناہ! اور اگر اوگ فریادری چاہیں گے تو ان کی ایسے پانی سے فریادری کی جائے گی جو (صورۃ) تیل کی تلچھٹ کی طرح ہے، جو ان کا منہ بھون ڈالے گا، یعنی جہنم میں جب گرمی کی شدت سے دوزخیوں کو پیاس لگے گی اور وہ فریاد کریں گے اور پانی پانی چلائیں گے تب تیل کی تلچھٹ یا پگھلی ہوئی دھات یا پیپ کی طرح کا پانی دیا جائے گا جو اس قدر گرم ہوگا کہ منہ کو بھون ڈالے گا، کیا برا مشروب ہے اور کیسی بری آرام گاہ ہے؟

ان الذین آمنوا بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور نیک اعمال کئے بے شک ہم ان لوگوں کا اجر ضائع نہ کریں گے

جوئل کے اعتبار سے اچھے ہیں یعنی ان کی ادنیٰ نیکی بھی ضائع نہ کی جائے گی بلکہ ہم ان کے ہر اس عمل کا ثواب عطا کریں گے جو ثواب کے لائق ہوگا ایسے ہی لوگوں کے لئے دائمی جنت ہے، قرآن کریم کا یہ اسلوب ہے کہ جب مشرکین و کافرین کے لئے عذاب کا ذکر کرتا ہے تو وہیں تقابل کے طور پر مؤمنین و مخلصین کے اجر و ثواب کا بھی ذکر کرتا ہے اسی لئے فریقین کی جزاء و سزاء کا ذکر کیا ہے يُحْلَوْنَ فِيهَا اس آیت میں جنتی مردوں کو بھی سونے کے کنگن پہنانے کا ذکر ہے اس پر سوال ہو سکتا ہے کہ مردوں کے لئے زیور پہنانا نہ زیبا ہے اور نہ زینت، جواب: جمال وزینت عرف و علاقہ کے تابع ہے، ایک علاقہ میں جو چیز جمال وزینت سمجھی جاتی ہے دوسرے علاقوں میں بسا اوقات قابل نفرت قرار دی جاتی ہے جنت میں مردوں کے لئے بھی زیور اور ریشمی کپڑے جمال وزینت قرار دیئے جائیں گے دنیا میں شریعت کا قانون یہ ہے کہ مردوں کے لئے سونے کا کوئی زیور یہاں تک کہ انگوٹھی اور گھڑی کی چین بھی جائز نہیں ہے، اسی طرح ریشمی کپڑے بھی جہاد کے علاوہ جائز نہیں ہیں، ہاں البتہ ساڑھے چار گرام تک چاندی کی انگوٹھی جائز ہے اللہ تعالیٰ نے زیورات کے لئے يُحْلَوْنَ مجہول صیغہ اور کپڑوں کے لئے يَلْبَسُونَ معروف کا صیغہ استعمال فرمایا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر عادت یہی ہے کہ زیور دوسرے پہناتے ہیں اور لباس آدمی خود پہنتا ہے وہ وہاں مسہریوں پر تکیے لگائے ہوئے بیٹھے ہوں گے یعنی نہایت عزت اور احترام کے ساتھ مسہریوں پر گاہ و تکیے لگائے بیٹھے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے، کیسا اچھا صلہ ہے اور کیسی اچھی آرام گاہ ہے، اللہ تعالیٰ ہر مومن کو یہ نعمتیں نصیب فرمائے۔ (آمین)

وَاضْرِبْ اِجْعَلْ لَهُمُ لِلْكَفَارِ مع المؤمنین مثلاً رَجُلَيْنِ بَدَلٌ وَهُوَ وَمَا بَعْدَهُ تَفْسِيرٌ لِلْمَثَلِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا الْكَافِرَ جَنَّتَيْنِ بُسْتَانَيْنِ مِنْ اَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا اَحْدَقْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا يُقَاتُ بِهِ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كُلُّهُمَا مَفْرَدٌ يَدُلُّ عَلَى التَّشْبِيهِ مُبْتَدَأُ آتٍ خَبَرُهُ اُكْلُهَا ثَمَرُهَا وَلَمْ تَظْلِمْ تَنْقُصُ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا يَجْرِي بَيْنَهُمَا وَكَانَ لَهُمَا مِنَ الْجَنَّتَيْنِ ثَمَرٌ بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْمِيمِ وَضَمِّهِمَا وَبِضَمِّ الْاَوَّلِ وَسُكُونِ الثَّانِي وَهُوَ جَمْعُ ثَمَرَةٍ كَشَجَرَةٍ وَشَجَرٍ وَخَشْبَةٍ وَخُشْبٍ وَبَدَنَةٍ وَبُذْنٍ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ الْمُؤْمِنِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يُفَاخِرُهُ اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَاَعَزُّ نَفَرًا عَشِيرَةً وَدَخَلَ جَنَّتَهُ بِصَاحِبِهِ يَطُوفُ بِهِ فِيهَا وَيُرِيهِ اَثْمَارَهَا وَلَمْ يَقُلْ جَنَّتِيهِ اِرَادَةَ لِلرَّوَضَةِ وَقِيلَ اِكْتَفَى بِالْوَاحِدِ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ بِالْكَفَرِ قَالَ مَا اَظُنُّ اَنْ تَبِيدَ تَعْدِمُ هَذِهِ اَبَدًا وَمَا اَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَنْ رُدُّدْتُ اِلَى رَبِّي فِي الْآخِرَةِ عَلَى زَعْمِكَ لَا جَدَنَ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا مَرْجَعًا قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يَجَابِرُهُ اَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ لَآ اَدَمَ خُلِقَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ مِنِّي ثُمَّ سَوَّكَ عَدَلَكَ وَصَيَّرَكَ رَجُلًا لِكِنَّا صُلِّهِ لَكِنْ اَنَا نَقَلْتُ حَرَكَةَ الْهَمْزَةِ اِلَى النُّونِ

وَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ ثُمَّ أُدْغِمَتِ النُّونُ فِي مِثْلِهَا هُوَ ضَمِيرُ الشَّانِ يُفْسِرُهُ الْجُمْلَةُ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى أَنَا أَقُولُ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝

ترجمہ

اور حال بیان کیجئے ان کافروں اور مومنوں کے لئے ان دو شخصوں کا رجلیں مثلاً سے بدل ہے رجلیں اور اس کا بعد مثلاً کی تفسیر ہے ان دو میں سے ایک کو جو کافر تھا انگور کے دو باغ دئے تھے اور ہم نے دونوں باغوں کا کھجوروں کے درختوں کے ذریعہ احاطہ کر دیا تھا اور ان کے بیج بیج میں کھیتی بھی اگائی تھی جس کے ذریعہ غذا حاصل کی جاتی تھی دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اس میں بالکل کمی نہیں کرتے تھے کَلْتَا لَفْظ کے اعتبار سے مفرد ہے (مگر معنی کے اعتبار سے) تشبیہ پر دلالت کرتا ہے اور کَلْتَا مبتدا ہے اور آتت اس کی خبر ہے اور ہم نے ان دونوں باغوں کے درمیان نہریں جاری کر رکھی تھیں اور اس شخص کے لئے دو باغوں کے علاوہ اور بھی اموال تھے ثَمَرٌ ثَمَرٌ اور میم دونوں کے فتح کے ساتھ اور دونوں کے ضمہ کے ساتھ ثَمَرٌ اور اول کے ضمہ اور ثانی کے سکون کے ساتھ ثَمَرٌ اور ثَمَرٌ ثَمَرَةٌ کی جمع ہے جیسے شَجَرٌ شَجَرَةٌ کی جمع ہے اور خُشْبٌ خَشْبَةٌ کی جمع ہے اور بُدْنٌ بَدْنَةٌ کی جمع ہے (تینوں میں مفرد ایک ہی وزن پر ہے البتہ تینوں کی جمع مختلف ہے) (ایک روز) اس کافر نے اپنے مومن ساتھی سے فخر یہ اندز میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور افراد خاندان میں بھی اور اپنے ساتھی کو گھماتا ہوا اور باغ کے پھلوں کو دکھاتا ہوا ساتھ لیکر اپنے باغ میں داخل ہوا حال یہ ہے کہ وہ اپنے اوپر ظلم کرنے والا تھا کفر کے ذریعہ، اور اس موقع پر جَنَّتِيہ نہیں کہا یا تو اس لئے کہ جنت سے مراد روضہ ہے (جو کہ دونوں باغوں پر مشتمل ہے) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نے ایک باغ ہی دکھانے پر اکتفاء کیا تھا اور کہنے لگا میں تو نہیں سمجھتا کہ یہ باغ کبھی برباد ہوگا اور نہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ قیامت آئے گی اور اگر تیرے خیال کے مطابق (قیامت آ بھی گئی) اور میں اپنے رب کے پاس پہنچا دیا گیا تو ضرور اس باغ سے بھی بہتر جگہ مجھے ملے گی اس کے (مومن) ساتھی نے اس کی (ان کفریہ) باتوں کے جواب میں کہا کہ کیا تو اس ذات کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو مٹی سے پیدا کیا؟ اس لئے کہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے گئے تھے پھر تجھ کو نطفہ منی سے پیدا کیا اور پھر تجھ کو صحیح سالم یعنی (تجھ کو معتدل الاعضاء) مرد بنایا لیکن اس کی اصل لیکن اَنَا تھی ہمزہ کی حرکت نون کو دیدی اور ہمزہ کو حذف کر دیا پھر نون کو نون میں ادغام کر دیا هُوَ ضمیر شان ہے اس کے بعد کا جملہ اس کی تفسیر کر رہا ہے اور معنی یہ ہیں کہ میں کہتا ہوں (یعنی عقیدہ رکھتا ہوں) کہ میرا رب تو اللہ ہے اور میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ضَرْب کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کے دو مفعول ہوتے ہیں، یہاں ایک مفعول مثلاً ہے اور

دوسرا رَجُلَینِ دونوں مفعول در حقیقت ایک ہی ہیں اور رَجُلَینِ حذف مضاف کے ساتھ مثلاً سے بدل بھی ہو سکتا آئی
 مثلاً مثل الرجلین قولہ من اَعْنَابٍ میں من بیانیہ ہے، مافی الجنّین مبین ہے من اَعْنَابٍ بیان ہے قولہ
 حَفَفْنَا حَفًّا سے ماضی جمع متکلم (ن) حَفًّا گھیرنا بکلتا چونکہ لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے اسی کا اعتبار کرتے ہوئے
 اَنْتَ کو مفرد لائے ہیں اور جَلَّالُہُمَا خبر ہے معنی کے اعتبار سے تشبیہ لائی گئی ہے بکلتا الجنّین مرکب ہو کر مبتداء ہے
 اور جملہ اَنْتَ خبر ہے قولہ ثَمَرًا سے باغات کے علاوہ دیگر اموال مراد ہیں خواہ وہ نقد کی شکل میں ہوں یا مویشیوں کی
 شکل میں قولہ یُحَاوِرُ (مفاعلة) مُحَاوَرَةٌ وَجَوَارًا گفتگو کرنا، جواب دینا، یُحَاوِرُ کی تفسیر یُفَاخِرُ سے قرینہ مقام
 کی وجہ سے ہے، قولہ مَالًا وَنَفَرًا یہ نسبت سے تمیز ہیں، قولہ اِثْمَارَہَا بعض نسخوں میں اِثْمَارَہَا کے بجائے
 اِثَارَہَا ہے بمعنی رونق و شادابی قولہ اَنْ تَبْدَ بتاویل مصدر ہو کر اَظُنُّ کا مفعول ہے قولہ سَوَّاکَ تسویۃً برابر
 کرنا، متناسب الاعضاء بنانا، یہاں سَوَّی جَعَلَ اور صَوَّرَ کے معنی میں ہے، جعل کا ك مفعول اول اور رَجُلًا
 مفعول ثانی ہے، لَکِنَّا اصل میں لَکِن اَنَا تھا، اَنَا کے ہمزہ کو خلاف قیاس حذف کر کے نون کا نون میں ادغام کرو یا گیا
 ہے قولہ لَکِنَّا میں لَکِن غیر عامل ہے، اس کے اندر ضمیر مبتداء اول ہے اور هُوَ مبتداء ثانی ہے اور اللہ مبتداء ثالث
 ہے، رہی خبر ہے۔

تفسیر و تشریح

مذکورہ آیات میں جن دو شخصوں کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے مفسرین کا اس بات میں اختلاف ہے کہ یہ دونوں شخص
 فرضی ہیں اور بطور تمثیل ان کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے یا حقیقی اور واقعی ہیں، جو حضرات واقعی ہونے کے قائل ہیں ان کے
 درمیان ان کی تعیین میں اختلاف ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ بنی اسرائیل کے دو بھائی تھے اور بعض کا قول ہے کہ وہ
 دونوں مکہ کے مخزومی قبیلہ کے دو بھائی تھے ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ بن عبد الاسود تھا اور وہ مومن تھا اور دوسرا اسود بن
 عبد الاسود تھا یہ کافر تھا اور بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ وہی دو شخص ہیں کہ جن کا ذکر سورہ الصافات میں اللہ تعالیٰ
 کے قول قال قائل منهم انی کان لی قرین میں ہے، مذکورہ دونوں بھائیوں کے واقعہ کو ذکر کرنے کا مقصد دنیا کی
 بے ثباتی اور آخرت کی پائیداری کو بیان کرنا ہے، آپ، ان دو شخصوں کا جن کے درمیان دوستی یا قرابت کا تعلق تھا، بیان
 کیجئے عطاء خراسانی کے بیان کے مطابق ان کا قصہ اس طرح تھا، دو شریک یا دو بھائی تھے ان میں سے ایک مومن اور دوسرا
 کافر تھا ان دونوں کے پاس آٹھ ہزار دینار مشترکہ تھے بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کے والد کے ترکہ سے آٹھ ہزار
 دینار ان کے حصہ میں آئے تھے، چار چار ہزار دونوں نے تقسیم کر لئے تھے ان میں سے کافر بھائی نے ایک ہزار دینار کی
 زمین خریدی جب مومن بھائی کو اس کا علم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزار دینار کی زمین خریدی ہے اور میں تجھ

سے ہزار دینار کے بدلے جنت میں زمین خریدتا ہوں اور یہ کہہ کر ایک ہزار دینار راہ خدا میں صرف کر دئے، پھر کافر بھائی نے شادی کی اور اس پر اس نے ہزار دینار خرچ کئے جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزار دینار صرف کر کے ایک عورت سے شادی کی ہے میں بھی ایک ہزار دینار کے عوض جنت کی حور سے شادی کرتا ہوں اور یہ کہہ کر اس نے ہزار دینار راہ خدا میں خرچ کر دئے پھر اس کے کافر بھائی نے ایک ہزار دینار کے عوض کچھ غلام اور گھریلو سامان خریدا جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میں بھی ایک ہزار دینار کے عوض تجھ سے جنت میں خدام اور سامان راحت خریدتا ہوں یہ کہہ کر اس نے ایک ہزار دینار راہ خدا میں صدقہ کر دیئے اب اس کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور شدید حاجت مند ہو گیا، اس نے سوچا اگر میں اپنے بھائی کے پاس جاؤں اور اس نے اپنی حاجت کا سوال کروں تو وہ ضرور میری مدد کرے گا، چنانچہ وہ ایک روز اس راستہ پر جا کر بیٹھ گیا جہاں سے اس کے بھائی کی آمد و رفت تھی جب اس کا بھائی بڑی شان و شوکت کے ساتھ وہاں سے گذرا تو اپنے اس غریب مومن بھائی کو دیکھ کر پہچان لیا اور کہا فلاں؟ اس نے کہا ہاں، اس نے حالت دیکھ کر کہا تیرا یہ کیا حال ہے؟ تو مومن بھائی نے جواب دیا مجھے حاجت شدیدہ پیش آگئی ہے مدد کے لئے تیرے پاس آیا ہوں، کافر بھائی نے معلوم کیا تیرا وہ مال کیا ہوا جو تیرے حصہ میں آیا تھا؟ تو اس مومن بھائی نے پوری صورت حال بیان کی تو اس کے کافر بھائی نے کہا میں کچھ نہ دوں گا تو تو بڑا سختی ہے پھر کافر بھائی نے مومن بھائی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے باغوں میں گھمایا تو ان کے بارے میں آیت واضوب لہم مثلاً نازل ہوئی۔

وَلَوْ لَا هَلَّا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عِنْدَ اِعْجَابِكَ بَهَا هَذَا مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَرْفِهِ مَكْرُوهًا إِنْ تَرَنَّا ضَمِيرُ فَضْلِ بَيْنِ الْمَفْعُولِينَ أَقْلٌ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا جَمَعَ حُسْبَانَهُ أَيْ صَوَاعِقُ مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا رُضًا مَلَسًا لَا يَثْبُتُ عَلَيْهَا قَدَمٌ أَوْ يُصْبِحُ مَأْوَاهَا غُورًا بِمَعْنَى غَائِبًا عَطْفٌ عَلَى يُرْسِلُ دُونَ تُصْبِحُ لِأَنَّ غُورَ الْمَاءِ لَا يَتَسَبَّبُ عَنِ الصَّوَاعِقِ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا حِيلَةٌ تُذَرِّكُهُ بِهَا وَأَحْيَيْتُ بِثَمَرِهِ بِأَوْجِهَ الضُّبُطِ السَّابِقَةِ مَعَ جَنَّتِهِ بِالْهَلَاكِ فَهَلَكْتَ فَاصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ نَذْمًا وَتَحْسُرًا عَلَى مَا أَتَّفَقَ فِيهَا فِي عِمَارَةِ جَنَّتِهِ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى غُرُوشِهَا دَعَائِمُهَا لِلْكُومِ بَأَنَّ سَقَطَتْ ثُمَّ سَقَطَ الْكُومُ وَيَقُولُ يَا لِلتَّبِيهِ لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ بَالَاءٌ وَالْيَاءُ فِتْنَةٌ جَمَاعَةٌ يُنْصَرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِنْدَ هَلَاكِهَا وَمَا كَانَ مُتَصَرًّا عِنْدَ هَلَاكِهَا بِنَفْسِهِ هُنَالِكَ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْوَلَايَةُ بَفَتْحِ الْوَاوِ النَّصْرَةُ وَبِكْسَرِهَا الْمُلْكُ لِلَّهِ الْحَقُّ بِالرَّفْعِ

صِفَةُ الْوَلَايَةِ وَبِالْجَرِّ صِفَةُ الْجَلَالَةِ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا مِنْ ثَوَابٍ غَيْرِهِ لَوْ كَانَ يُثِيبُ وَخَيْرٌ عُقْبًا بِضَمِّ الْقَافِ وَسَكُونِهَا عَاقِبَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَنَصَبُهُمَا عَلَى التَّمْيِيزِ

ترجمہ

اور جب تو باغ میں داخل ہوا تھا تو تو نے اس باغ پر تعجب (پسندیدگی) کے وقت کیوں نہ کہا کہ یہ وہی ہے جو اللہ نے چاہا خدا کی مدد کے بغیر کوئی قوت نہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ جس کو بہترین مال یا اولاد عطا کیا گیا ہو اور اس نے ماشاء اللہ لا قوت الا باللہ کہہ لیا تو اس مال میں اس کو ناپسندیدہ حالت پیش نہیں آئے گی اور اگر تو یہ سمجھتا ہے کہ میں مال اور اولاد میں تجھ سے کم ہوں کچھ بعید نہیں کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے (اُنا) دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل ہے اور فاعلی جواب شرط ہے اور اس (تیرے باغ) پر کوئی آسمانی آفت بھیج دے حُسْبَانِ حُسْبَانَةٍ کی جمع ہے (یعنی) بجلیاں تو وہ باغ دفعتاً ایک صاف (چٹیل) میدان ہو کر رہ جائے، ایسی چکنی سپاٹ زمین کر دے کہ اس پر قدم نہ ٹھہر سکے یا اس کا پانی بالکل اتر جائے غوراً (مصدر) بمعنی غائر ہے یُرْسِلُ پر عطف ہے نہ کہ تصبیح پر اس لئے کہ پانی کے اترنے کا سبب صواعق (بجلیاں) نہیں ہوتیں پھر تو اس کو حاصل کرنے کی کوشش بھی نہ کر سکے یعنی کوئی ایسی تدبیر بھی تیرے بس میں نہ رہے کہ جس کے ذریعہ تو (پانی) دوبارہ حاصل کر سکے اور اس شخص کے مال کو تو آفت نے آگھیرا مع اس کے باغ کے ہلاک ہو گیا ثمر میں سابق میں مذکور، متینوں قرأتیں ہیں، تو حسرت اور ندامت سے ہاتھ ملتا رہ گیا اس پر جو اس نے باغ پر (یعنی اس کی شجرکاری پر) خرچ کیا تھا اور وہ باغ اپنی ٹٹیوں پر گرا ہوا پڑا تھا یعنی انگوروں کے لئے (نصب کردہ) ٹٹیوں پر بایں طور کہ وہ ٹٹیاں گر گئیں (ان پر) انگور کی پیلے گر پڑیں اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتا، یا تنبیہ کے لئے ہے اور لَمْ یَكُنْ میں یا اور تا دونوں قرأتیں ہیں اور نہ ہوئی اس کے لئے کوئی جماعت کہ جو ہلاکت کے وقت اس کی مدد کرتی اللہ کے سوا اور وہ خود بھی ہلاکت کے وقت اپنی مدد نہ کر سکا، اور وہاں یعنی قیامت کے دن حکومت اللہ برحق کے لئے ہوگی وَ لَا یَہْدِیْہُ وَاوَّ کے ساتھ بمعنی نصرت اور وَاوَّ کے کسرہ کے ساتھ بمعنی حکومت الحق رفع کے ساتھ ہو تو وَ لَا یَہْدِیْہُ کی صفت ہوگی اور اگر جر کے ساتھ ہو تو لفظ اللہ کی صفت ہوگی وہی ثواب دینے کے اعتبار سے بہتر ہے دوسراں کے اجر سے، بالفرض اگر دوسرے اجر دینے والے ہوں اور (مومنین کے لئے) انجام کے اعتبار سے بہتر ہے غُفَا قَاف کے ضمہ کے ساتھ اور سکون قاف دونوں درست ہیں اور اس کا نصب تمیز کی وجہ سے ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَوْ لَا تَحْضِیْہِ ہے آمادہ کرنے، ورغلانے کے لئے ہے اِذْ دَخَلْتُ کا ظرف مقدم ہے ماشاء اللہ موصول

صلہ سے ملکر، مبتداء محذوف کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے **الْأَمْرُ** ماشاء اللہ یا ماشاء اللہ مبتداء ہے، اور اس کی خبر کائن محذوف ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ ماشرطیہ ہو اور جواب شرط محذوف ہو ای ای ائی شئی ماشاء اللہ کائن، باللہ محذوف سے متعلق ہو کر لائے نفی جنس کی خبر ہے **قوله** **إِنْ تَرَىٰ** **إِنْ** حرف شرط **تَرَىٰ** مضارع مجزوم واحد مذکر حاضر، **نُونَ** سے پہلے کی لام کلمہ محذوف ہے **نُون** وقایہ کی ضمیر متکلم مفعول اول محذوف ہے **نُون** کا کسرہ اس کی علامت ہے اور رویت سے رویت قلبی مراد ہے **أَنَا** دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل برائے تاکید ہے **أَقَلَّ** مفعول ثانی ہے مالا اور ولدا تمیز ہیں، **فَعَسَىٰ** جواب شرط ہے اور اگر **تَرَىٰ** سے رویت بصری مراد ہو تو **أَقَلَّ** حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا **قوله** **يُوتِينَ** اس کے آخر میں کی ضمیر متکلم محذوف ہے **آتَىٰ يُوتَىٰ** ابتداء سے فعل مضارع واحد مذکر غائب بمعنی دینا **قوله** **حُسْبَانٌ** گرم ہوا کا بگولہ، عذاب حسبان (ن) سے بروزن غفران مصدر ہے بمعنی حساب ای مقدار قدرہ اللہ تعالیٰ علیہا اس کا واحد حسبانة ہے قول **تُصْبِحُ** فعل ناقص ہی اس میں ضمیر اس کا اسم صعیدا زلقا موصوف صفت سے مل کر خبر **قوله** **أَوْ يُصْبِحُ** کا عطف جملہ سابقہ **يُرْسَلُ** پر ہے نہ کہ **تُصْبِحُ** صعیدا زلقا پر، اگر حسبان کی تفسیر مطلق عذاب سے کی جائے تو اس صورت میں **يُصْبِحُ** کا عطف **فَتُصْبِحُ** پر بھی درست ہوگا، اس لئے کہ عذاب الہی باغ کو چٹیل میدان کرنے اور پانی کو گہرائی میں چلے جانے کا سبب ہو سکتا ہے غورا بمعنی غائر ہے تاکہ حمل درست ہو سکے، ورنہ تو مبالغہ زید عدل کے مانند حمل ہوگا **قوله** **عَلَىٰ مَا**، **يَقْلَبُ** کے متعلق ہے **قوله** **بِأَوَّحِهِ الضَّبِطِ السَّابِقَةِ** کا مطلب یہ ہے کہ ماسبق میں مذکور ثمر میں جو تین قرأتیں ہیں وہ یہاں بھی ہیں **قوله** **نَدَمًا وَتَحَسُّرًا** کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ **يَقْلَبُ** کا صلہ علی اس لئے درست ہے کہ **يَقْلَبُ** **نَدَمًا وَتَحَسُّرًا** کے معنی میں ہے ورنہ تو **يَقْلَبُ** کا صلہ **عَلَىٰ** مستعمل نہیں ہے، **تَحَسُّرًا** **يَقْلَبُ** کی ضمیر سے حال ہے **خَاوِيَةً** اسم فاعل بمعنی اسم مفعول گری ہوئی چیز **عُرُوشُ عَرْشٍ** کی جمع ہے ٹٹی، شاخوں کی چھت، دعائم دعامة کی جمع ہے نیکی، ستون **قوله** **يَنْصُرُونَهُ** جملہ ہو کر فینہ کی صفت اول ہے اور من دون اللہ کائنۃ کے متعلق ہو کر صفت ثانی ہے، **قوله** **هُنَالِكَ** خبر مقدم **الْوَلَايَةِ** مبتداء موخر، **لِلَّهِ** خبر ثانی **الْحَقُّ**، **الْوَلَايَةُ** کی صفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اگر **الْحَقُّ** پر کسرہ پڑھا جائے تو اللہ کی صفت ہوگی، عقبا تمیز ہے عقب بمعنی بدلہ ثواب۔

تفسیر و تشریح

اور جب تو باغ میں داخل ہوا تھا اور باغ کی سرسبزی اور شادابی نے تجھ کو تعجب میں ڈال دیا تو تو نے یہ کیوں نہ کہا کہ اللہ کو جو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے بغیر اللہ کی مدد کے کسی کو نہ کوئی طاقت اور نہ قوت؟ یعنی مال اللہ کی بڑی نعمت ہوتی ہے شکر گزاری سے اس کی پائیداری ہوتی ہے اور ناشکری سے آفت آتی ہے، حدیث شریف میں یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ

جس شخص کو بہترین مال اور اولاد عطا کئے جائیں تو اگر وہ شخص ماشاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ کہہ لے تو وہ مال اور اولاد آفت پہنچنے سے محفوظ رہتا ہے۔

اگرچہ تو مال اور اولاد میں مجھے اپنے سے کمتر پاتا ہے مگر کچھ بعید نہیں کہ میرا پروردگار مجھے تیرے باغ سے بہتر دنیا ہی میں دیدے آخرت میں تو انشاء اللہ عطا کرے ہی گا اور تیرے باغ پر کوئی ایسی آسمانی آفت بھیج دے جس سے وہ صاف چٹیل میدان ہو کر رہ جائے یا اس آفت سے اس کا پانی اتنا گہرا تر جائے کہ پھر تو اسے کسی تدبیر سے نہ نکال سکے، یہاں یہ شبہ نہ ہو کہ مومن شخص نے باغ پر فخر کرنے کا جواب تو دیا مگر اولاد پر فخر کرنے کا جواب نہیں دیا حالانکہ کافر بھائی نے مال اور اولاد دونوں پر فخر کیا تھا، اس لئے کہ اولاد کی کثرت جب ہی اچھی معلوم ہوتی ہے جب مال و دولت خوب ہو ورنہ تو کثرت اولاد و مال جان معلوم ہوتی ہے۔

تو اس کا سارا سامان عیش مع اس کے باغ کے تباہ و برباد ہو گیا اور باغ کی آباد کاری پر لگائی ہوئی لاگت کے ضائع ہونے پر کف افسوس ملتا رہ گیا اور جس طرح مکان کی چھت گر جاتی ہے اور پھر اس پر دیواریں بھی گر جاتی ہیں تو وہ مکان بالکل برباد ہو جاتا ہے اسی طرح اس کا باغ بھی گر کر تباہ و برباد ہو گیا اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس شخص کی یہ ندامت اور حسرت دنیوی نقصان پر تھی تو بہ اور رجوع الی اللہ یا عقیدہ کفریہ پر ندامت کی وجہ سے نہیں تھی اس لئے اس کے اس قول کی وجہ سے اس کو مومن نہیں کہہ سکتے اور نہ یہ اس کی نجات کے لئے کافی ہے۔

اور اس کے پاس اس کے معاونین کی کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی کہ جو خدا کے سوا اس کی مدد کرتی اور نہ وہ خود ہم سے بدلہ لے سکا ایسے موقع پر مدد کرنا خدائے برحق ہی کا کام ہے اور آخرت میں بھی اسی کا اجر سب سے بہتر ہے اور دنیا میں بھی اسی کا نتیجہ اچھا ہے۔

وَاضْرِبْ صَبْرًا لَهُمْ لِقَوْمِكَ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَفْعُولٌ اَوَّلُ كَمَا مَفْعُولٌ ثَانٍ اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ تَكَافُفٌ بِسَبَبِ نَزُولِ الْمَاءِ نَبَاتُ الْاَرْضِ وَامْتَزَجَ الْمَاءُ بِالنَّبَاتِ فَرَوَى وَحَسُنَ فَاَصْبَحَ فَصَارَ النَّبَاتُ هَشِيمًا يَابِسًا مُتَفَرِّقَةً اَجْزَاؤُهُ تَذَرُوهُ تُثِيرُهُ وَتُفَرِّقُهُ الرِّيحُ فَتَذْهَبُ بِهِ الْمَعْنَى شَبَّهَ الدُّنْيَا بِنَبَاتٍ حَسُنَ فَيَبَسَ وَتَكْسَرُ فَفَرَّقَتْهُ الرِّيحُ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝ قَادِرًا الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يُتَجَمَّلُ بِهِمَا فِيهَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ هِيَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝ اَيُّ مَا يَأْمُلُهُ الْاِنْسَانُ وَيَرْجُوهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى

ترجمہ

آپ اپنی قوم کے لئے دنیوی زندگی کی مثال بیان کیجئے، مَثَل (اضرب بمعنی صیر) کا مفعول اول ہے کماء مفعول ثانی ہے (دنیوی زندگی کی مثال ایسی ہے) جیسے ہم نے بادلوں سے پانی برسایا اس (پانی) کی وجہ سے زمین کا سبزہ (آپس) میں اس پانی برسنے کی وجہ سے گتہ گیا اور سبزہ پانی کی وجہ سے رل مل گیا اور سرسبز و بارونق ہو گیا پھر وہ سبزہ سوکھ کر ایسا چورا چورا ہو گیا کہ اس کے ذرے متفرق ہو گئے جن کو ہوا اڑائے پھرتی ہے یعنی ریزہ ریزہ کر کے ہوا اس کو اڑائے پھرتی ہے حتیٰ کہ اس کا نام و نشان مٹا دیا، مطلب یہ ہے کہ آپ دنیا کو ایسے خوشنما سبزے سے تشبیہ دیجئے جو آخر کار خشک ہو کر چورا ہو گیا ہو اور پھر ہوانے اس کو منتشر کر دیا ہو اور ایک قرأت میں الريح کے بجائے الريح ہے اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں مال اور اولاد دنیوی زندگی کی رونق ہے دنیا میں ان دونوں سے زینت حاصل کی جاتی ہے اور باقی رہنے والے اعمال صالحہ ہیں وہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں اور بعض حضرات نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ کا اضافہ کیا ہے یہ اعمال تیرے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر ہیں اور امید کے اعتبار سے بھی یعنی جس چیز کی انسان آپس اور امید رکھتا ہے، اللہ کے پاس ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

کماء میں کاف بمعنی مثل ہے اور اضرب کا مفعول ثانی ہے اور مَثَل الحیوة الدنیا مفعول اول ہے اور اضرب معنی میں صیر کے ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کماء ہی مبتداء محذوف کی خبر ہو، اور انزلناہ جملہ ہو کر ماء کی صفت ہو **قوله** الهشیم (ض) هشماً ریزہ ریزہ کرنا ہشیم بمعنی مہشورہ زوی (س) روا تروتازہ ہونا، خوش منظر ہونا و تفرقة میں عطف تفسیری ہے شبہ فعل امر ہے اس کا فاعل آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں زینۃ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے، جس میں واحد ثنیہ جمع سب برابر ہیں اسی وجہ سے زینۃ، المال اور البنون دونوں کی خبر واقع ہوئی ہے اضرب کی تفسیر صیر سے کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اضرب کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو متعدی بدو مفعول ہوتا ہے اس مثال میں دنیوی زندگی کی ابتداء اور انتہاء کو بارش میں اگنے والی گھاس کے آغاز اور انجام سے تشبیہ دی گئی ہے **قوله** المال و البنون ایسا قیاس ہے کہ جس کا کبریٰ اور نتیجہ محذوف ہے قیاس کی ترتیب یہ ہے: المال و البنون زینۃ الحیوة الدنیا، و کل ما ہو زینتها فهو هالك فالحال و البنون هالکان پھر کہا جائے گا، کل ما هو هالك لا یفتخر به، فالحال و البنون لا یفتخر بهما۔

قوله الباقيات صفت ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے اور وہ الکلمات یا الاعمال ہے خیر اسم تفضیل ہے مگر اپنے حقیقی معنی میں مستعمل نہیں ہے شارح نے بسبب النزول کہہ کر اشارہ کر دیا کہ بہ میں باسیہ ہے **قوله** امتزج الماء سے اختلط کی دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے اور امتزاج چونکہ جانبین سے ہوتا ہے لہذا

امتزاج کی نسبت پانی کے بجائے نبات کی طرف کرنا درست ہے، اگرچہ عرف اور استعمال اس کا عکس ہے عرف اور لغت میں با کثیر غیر طاری پر داخل ہوتی ہے جیسا کہ امتزاج الماء باللبن پانی دودھ میں مل گیا، نہ کہ دودھ پانی میں مل گیا، اور یہاں کثیر طاری پر داخل ہے، یہ پانی کی کثرت میں مبالغہ کرنے کے لئے ہے اگر دودھ کم اور پانی زیادہ ہو تو کہیں گے امتزاج اللبن بالماء دودھ پانی میں مل گیا، اسی طرح مذکورہ مثال میں یہ بتانا مقصود ہے کہ پانی اتنا زیادہ ہے کہ گویا وہ ہی اصل ہے **قوله املاً املاً** کی تفسیر ما یاملہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ **املاً** مصدر بمعنی اسم مفعول مال کے معنی میں ہے۔

تفسیر و تشریح

پہلی مثال میں دنیوی زندگی اور اس کے سامان کی ناپائیداری ایک شخصی اور جزوی مثال سے بیان فرمائی تھی اس میں بھی یہی مضمون، عام اور کلی مثال سے واضح فرمایا ہے، ارشادِ بانی ہے کہ آپ سرکشان قریش سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا ہو پھر اس پانی سے زمینی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں اور چند ہی دن کے بعد خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اس کو ہوا اڑائے پھرتی ہو بس یہی حال دنیا کا ہے کہ آج بڑی شاداب اور خوشنما معلوم ہوتی ہے کل اس کا نام و نشان بھی نہ رہے گا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں کہ جب چاہیں ایجاد کریں اور جب چاہیں فنا کریں اور جب پوری دنیا کا یہ حال ہے تو مال اور اولاد بھی جو کہ دنیا کا ایک جز ہے دنیوی زندگی کی ایک رونق ہے ان دونوں کے ذریعہ دنیا میں زینت حاصل کی جاتی ہے اس لئے یہ بھی سریع الزوال ہے اور اعمال صالحہ باقی رہنے والے ہیں اور وہ اعمال سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں، اور بعض حضرات نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ کا بھی اضافہ کیا ہے وہ باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر اور امید کے اعتبار سے بھی بہتر ہے یعنی اعمال صالحہ سے جو امیدیں وابستہ ہوئی ہیں وہ آخرت میں ضرور پوری ہوں گی اور اس کی امید سے بھی ثواب زیادہ ملے گا بخلاف متاع دنیا کے کہ اس سے دنیا میں بھی انسانی امیدیں پوری نہیں ہوتیں اور آخرت میں تو کوئی سوال ہی نہیں۔

فائدہ ۵: اس آیت میں مال اور اولاد کو دنیوی زندگی کی زیب و زینت کہا گیا ہے یہ حکم فی نفسہ محض مال اور اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے لیکن اگر انہی کو خدا پرستی اور دینِ طلبی کا ذریعہ بنالیا جائے اور ان سے طاعت الہی اور خدمت دین کا کام لیا جائے تو یہی مال و اولاد مقصود اور مطلوب بن جاتے ہیں اور ان کا شمار بھی باقیات الصالحات میں ہونے لگتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے اعمال کا سلسلہ موقوف ہو جاتا ہے مگر تین عمل ایسے ہیں کہ ان کے ثواب کا سلسلہ جاری رہتا ہے: ۱۔ صدقہ جاریہ ۲۔ وہ علم کہ جس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہو ۳۔

نیک اولاد جو مرنے والے کیلئے دعا کرے (رواہ مسلم) تفسیر قرطبی میں عبید بن عمیر کا قول نقل کیا گیا ہے کہ باقیات صالحات نیک لڑکیاں ہیں وہ اپنے والدین کیلئے سب سے بڑا ذخیرہ ہیں اور دلیل میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت پیش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنی امت کے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کو جہنم میں لیجانے کا حکم دیدیا گیا تو اس کی نیک لڑکیاں اس کو چمٹ گئیں اور رونے چلانے لگیں اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کرنے لگیں کہ یا اللہ انہوں نے دنیا میں ہم پر بڑا احسان کیا ہے اور ہماری پرورش میں بڑی محنت اٹھائی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے اس پر رحم فرما کر بخش دیا۔

وَإِذْ كَرَّيْوْمَ تُسَيِّرُ الْجِبَالُ يَذْهَبُ بِهِ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ فَتَصِيرُ هَبَاءً مُنْبَثًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْيَاءِ وَنَصْبِ الْجِبَالِ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ظَاهِرَةً لَيْسَ عَلَيْهَا شَيْءٌ مِنْ جَبَلٍ وَلَا غَيْرِهِ وَحَشَرْنَا هُمُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَلَمْ يُغَادِرْ تَرْكُ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ وَغَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا ۖ حَالٌ أَيْ مُصْطَفَيْنَ كُلِّ أُمَّةٍ صَفٌّ وَيُقَالُ لَهُمْ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَيْ فَرَادَى حُفَاةً غُرَاةً غُرْلًا وَيُقَالُ لِمُنْكَرِي الْبَعْثِ بَنِي زَعَمْتُمْ أَنْ مَخْطَفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ أَيْ أَنَّهُ لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۖ لِلْبَعْثِ وَوُضِعَ الْكِتَابُ أَيْ كِتَابُ كُلِّ امْرَأَةٍ فِي يَمِينِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَفِي شِمَالِهِ مِنَ الْكَافِرِينَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ الْكَافِرِينَ مُشْفِقِينَ خَائِفِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ عِنْدَ مُعَايِنَتِهِمْ مَا فِيهِ مِنَ السَّيِّئَاتِ يَا لِلتَّنْبِيهِ وَيَلْتَنَّا هَلَكْنَا وَهُوَ مَصْدَرٌ لَا فَعْلَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً مِنْ ذُنُوبِنَا إِلَّا أَحْصَاهَا ۖ عَدَّهَا وَاثْبَتَهَا تَعَجَّبُوا مِنْهُ فِي ذَلِكَ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا مُبْتَأً فِي كِتَابِهِمْ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۖ لَا يُعَاقِبُهُ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ مُؤْمِنٍ .

ترجمہ

اور یاد کرو اس دن کو کہ وہ (اللہ) چلا دے گا پہاڑوں کو یعنی اللہ تعالیٰ پہاڑوں کو روئے زمین سے اکھاڑ دیں گے اور پہاڑ پراگندہ غبار ہو جائیں گے اور ایک قرأت میں تُسَيِّرُ نُونِ اور مِی کے کسرہ اور جبال کے نصب کے ساتھ ہے اور اے مخاطب تو زمین کو دیکھے گا کہ ایک کھلا میدان ہے کہ اس پر پہاڑ وغیرہ کچھ نہ رہیں گے اور ہم تمام انسانوں کو خواہ مومن ہوں یا کافر سب کو جمع کریں گے ان میں سے ایک کو بھی باقی نہ چھوڑیں گے اور سب کے سب تیرے رب کے روبرو صف بستہ حاضر کئے جائیں گے صفاً حال ہے (اور معنی میں) مصطفین کے ہے ہر امت کی ایک صف ہوگی اور ان سے کہا جائے گا کہ دیکھو آخر کار تم ہمارے پاس آئے جس طرح ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا یعنی تن تنہا یا برہنہ پا، ننگے دھڑنگے غیر محتون اور منکرین بعث سے کہا جائے گا تم یہ سمجھتے رہے تھے کہ ہم تمہارے بعث کے لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے اَنْ مَخْفَفَهُ عَنِ الْمَثْقَلَةِ ہے یعنی اَنْہ اور نامہ عمل سامنے رکھ دیا جائے گا یعنی ہر شخص کا نامہ

عمل، اگر مومن ہوگا تو دائیں ہاتھ میں اور اگر کافر ہوگا تو بائیں ہاتھ میں دیدیا جائے گا تو اے مخاطب تو دیکھے گا مجرموں کافروں کو کہ اس تحریر سے جو اس میں ہوگی خوف زدہ ہو رہے ہوں گے اور اس (نامہ اعمال) میں لکھی ہوئی بد اعمالیوں کو دیکھ کر کہیں گے ہائے ہماری بد نصیبی و یَلْتَنَّا ، هَلْ كُنَّا کے معنی میں ہے اور ویل ایسا مصدر ہے کہ اس کا فعل (اس مادہ) سے مستعمل نہیں ہے یہ (نامہ عمل) کیسی عجیب کتاب ہے کہ جس نے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا اور نہ بڑا جس کا احاطہ نہ کیا ہو؟ یعنی ہر گناہ کو شمار کر کے قلمبند کر لیا اور مجرمین نامہ اعمال کی اس کیفیت سے تعجب کریں گے اور جو کچھ انہوں نے کیا تھا موجود پائیں گے یعنی اپنے اعمال ناموں میں لکھا ہوا پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا یعنی ناکردہ گناہ کی سزا نہ دے گا اور نہ کسی مومن کا اجر کم کرے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تعالى حَشَرْنَا وَغَرَضْنَا وَوَضَعَ مذکورہ تینوں افعال ماضی کے صیغہ ہیں مگر معنی میں استقبال کے ہیں، وقوع یقینی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ماضی لایا گیا ہے لَمْ نَعَادِرْ کا عطف حَشَرْنَا پر ہے اس لئے کہ لَمْ نَعَادِرْ لَمْ کی وجہ سے ماضی منفی کے معنی میں ہے **قوله صَفَّا غَرَضْنَا** کی ضمیر سے حال ہے مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے **نُسِّرْ** کی تفسیر **يَذْهَبُ** بھا سے کرنے میں اشارہ ہے کہ **نُسِّرْ** متعدی بالباء ہے اور الجبال اس کا مفعول اول ہے **قوله نَعَادِرْ** کی تفسیر **نَتْرُكُ** سے کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ **نَعَادِرْ** باب متاعلہ اگرچہ طرفین سے فعل کا تقاضہ کرتا ہے مگر یہاں طرفین سے فعل مراد نہیں ہے بلکہ **نَعَادِرْ** بمعنی **عَدِرْ** ہے، اسی **نَتْرُكُ** اور عاقبت اللص کے قبیل سے ہے **قوله مصطفىين** سے اشارہ کر دیا کہ صفاً اگرچہ مفرد ہے مگر مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے **قوله كماء** یا تو مفعول مطلق ہے یا ضمیر مرفوع سے حال ہے، پہلی صورت میں كماء مصدر محذوف کی صفت ہوگا ای **فَجِئْنَا كَانًا كماء الخ قوله اَنْ لَّنْ** یہ دو حرف ہیں اول اَنْ مخفف عن المثلث ہے اس کا اسم، ضمیر شان محذوف ہے ای اِنَّہ اور جملہ لَنْ نَجْعَلْ اس کی خبر ہے دوسرا کلمہ لَنْ حرف ناصب ہے اَنْ کا نون لَنْ کے لام میں مدغم کر دیا گیا ہے اور قرآنی رسم الخط میں نون کو حذف کر دیا گیا لَكُمْ فَنَجْعَلْ کا مفعول ثانی ہے اور موعداً مفعول اول ہے **قوله كتاب كل امرئ** مفسر علام نے الكتاب کی تفسیر کتاب كل امرئ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الكتاب کا الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے **قوله مشفقين** کی تفسیر خائفین سے کرنے کا مقصد تعیین معنی میں اس لئے کہ مشفقین مختلف معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں خوف کے معنی مراد ہیں، حسن اور ابن کثیر اور ابو عمر نے **نُسِّرْ الجبال** مجہول پڑھا ہے اور **الجبال** کو نائب فاعل قرار دیا ہے اور ابن حیص نے **نُسِّرْ الجبال** پڑھا ہے اور **الجبال** کو فاعل قرار دیا ہے، اور امام باقون نے **نُسِّرْ الجبال** پڑھا ہے اور **جبال** کو مفعول قرار دیا ہے، اور فاعل

اللہ تعالیٰ کو قرار دیا ہے یا در ہے کہ نُسَیْرُ الْجِبَالِ محذوف اذکر کا ظرف ہے قولہ مال هذا الكتاب میں ما استفہامیہ مبتدا ہے یہ استفہام تو بخئی ہے لام جارہ ہے هذا اسم اشارہ الكتاب مشارالیه لهذا کلام یہاں پر رسم الخط قرآنی کے مطابق هذا سے الگ لکھا جاتا ہے مصحف عثمانی میں اسی طرح لکھا ہوا ہے قولہ صغیرۃ و کبیرۃ کا موصوف ہنۃ یا فعلۃ محذوف ہے معصیۃ بھی مقدر مان سکتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

وَإِنْ نُسَیْرُ الْجِبَالِ سے اللہ تعالیٰ قیامت کی ہولنا کیوں کو بیان فرما رہے ہیں اور یہ بتا رہے ہیں کہ یہ باغ و بہار زندگی اور سرسبز و شاداب زمین کس طرح ویران ہو جائے گی اور آخرت کی گھڑی کافروں کے لئے کس قدر حسرت ناک ہوگی ارشاد فرمایا اس دن کو یاد کرو کہ جس دن ہم پہاڑوں کو چلتا کر دیں گے اور یہ پہاڑ دھنی ہوئی روئی اور بادلوں کی طرح اڑتے پھریں گے سورہ النمل آیت ۸۸ میں فرمایا کہ تم پہاڑوں کو دیکھتے ہو اور سمجھتے ہو کہ یہ بڑی مضبوطی سے جمے ہوئے ہیں مگر وہ اس طرح چلیں گے جس طرح بادل چلتے ہیں اور آپ اے محمد یا ہر مخاطب زمین کو ایک کھلا میدان دیکھے گا اس دن پہاڑ، دریا اور ٹیلے، عمارتیں، درخت غرضیکہ ہر چیز ناپید ہو جائے گی اور کہیں کوئی نشیب و فراز نہ رہے گا سورہ طہ میں ارشاد فرمایا لوگ آپ سے پہاڑوں کے بارے میں معلوم کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ میرا پروردگار ان کو بالکل ازاد یگا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمام انسانوں کو سفید بھوری زمین پر جمع کیا جائے گا جو میدان کی روئی کی طرح ہوگی اس میں کسی بھی انسان کی کوئی علامت باقی نہیں رہے گی اور ہم سب انسانوں کو جمع کریں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑیں گے یعنی اولین و آخرین چھوٹے بڑے کافر مومن سب کو جمع کریں گے کوئی زمین کی تہہ میں یا کسی گوشے میں پڑا نہ رہ جائے گا اور نہ قبر سے نکل کر کہیں چھپ سکے گا صفحہ کے معنی کھڑے ہونے کی حالت میں بھی ہو سکتے ہیں یعنی بارگاہ خداوندی میں سب کی حاضری حالت قیام میں ہوگی کوئی بیٹھا ہوا نہ ہوگا اور صفحہ کے معنی عقوفہ کے بھی ہیں یعنی قطار در قطار کے بھی ہو سکتے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ اہل محشر کی ۱۲۰ صفیں ہوں گی جن میں سے اتنی صفیں اس امت کی ہوں گی اور جو لوگ قیامت کا انکار کرتے تھے ان سے کہا جائے گا کہ لو دیکھ لو آگئے ناتم ہمارے پاس اسی طرح کہ جیسا ہم نے تم کو پہلی بار پیدا کیا تھا یعنی جان و مال، آل و اولاد اور اپنی ہر اس چیز سے خالی ہاتھ ہو کر جس پر تم دنیا میں ناز کیا کرتے تھے ننگ دھڑنگ ہماری بارگاہ میں حاضر ہو گئے بخاری شریف اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! تم قیامت میں اپنے رب کے سامنے ننگے پاؤں ننگے بدن اور غیر محنتون حالت میں جمع کئے جاؤ گے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ انبیاء کی آیت ۱۰۴ تلاوت فرمائی اور قیامت میں سب سے اول جس کو لباس پہنایا جائے گا وہ ابراہیم علیہ السلام ہوں گے (متفق علیہ عن ابن عباس) ایک دوسری روایت میں ہے کہ

مذکورہ حدیث سن کر حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا یا رسول اللہ کیا سب مرد و زن ننگے ہوں گے اور ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے، آپ نے فرمایا اس وقت معاملہ اس سے زیادہ سنگین ہوگا کہ کوئی کسی کو دیکھے یعنی اس روز ہر ایک کو ایسی فکر دامن گیر ہوگی کہ کسی کو کسی طرف دیکھنے کا ہوش ہی نہ ہوگا سب کی نظریں اوپر کو اٹھی ہوئی ہوں گی اور منکرین قیامت سے یہ بھی کہا جائے گا بلکہ تم نے تو یہ سمجھ رکھا تھا کہ ہم نے تمہارے لئے کوئی وعدہ کا وقت مقرر نہیں کیا تاؤ تم دوبارہ پیدا ہو گئے یا نہیں؟ اور نامہ اعمال سامنے رکھ دیا جائے گا پھر آپ دیکھیں گے کہ مجرم لوگ اس کے مندرجات سے ڈر رہے ہوں گے اپنے گناہوں کی فہرست پڑھ کر خوف کھا رہے ہوں گے اور سوچ رہے ہوں گے کہ دیکھئے اب کیسی سزا ملتی ہے اور کہہ رہے ہوں گے کہ ہائے ہماری کبختی یہ کیسی عجیب کتاب ہے کہ اس نے نہ ہماری چھوٹی بات چھوڑی اور نہ بڑی مگر اس نے سب احاطہ کر لیا ہے یعنی کوئی بات ایسی نہیں رہی کہ جو اس میں درج نہ ہو گئی ہو اور جو کچھ بھی انہوں نے دنیا میں کیا تھا وہ سب موجود پائیں گے اور آپ کا پروردگار کسی پر ظلم نہ کرے گا، اس کا مفہوم عام طور پر حضرات مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ اپنے کئے ہوئے اعمال کی جزاء کو موجود پائیں گے اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے تھے کہ اس تاویل کی ضرورت نہیں بے شمار روایات حدیث اس بات پر شاہد ہیں کہ یہی اعمال آخرت کی جزاء سزا بن جائیں گے ان اعمال کی شکلیں وہاں بدل جائیں گی نیک اعمال جنت کی نعمتوں کی شکل اختیار کر لیں گے اور برے اعمال جہنم کی آگ اور سانپ اور بچھوؤں کی شکل اختیار کر لیں گے، اور زکوٰۃ نہ دینے والوں کا مال قبر میں ایک بڑے سانپ کی شکل میں آکر اس کو ڈسے گا، اور کہے گا انا مالک (میں تیرا مال ہوں) اور نیک اعمال ایک حسین عورت کی شکل میں انسان کی قبر کی تنہائی میں وحشت دور کرنے کے لئے آئیں گے وغیرہ وغیرہ، ان تمام روایات کو عموماً مجاز پر محمول کیا جاتا ہے اور اگر مذکورہ تحقیق کو لیا جائے تو پھر مجاز کی ضرورت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے یتیم کے مال کو ناجائز طریقہ سے کھانے کو آگ فرمایا (اِنَّمَا يَاكُلُوْنَ فِيْ بَطُوْنِهِمْ نَارًا) مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ اس وقت بھی آگ ہے مگر اس کے آثار محسوس کرنے کے لئے اس دنیا سے گذرنا شرط ہے جیسے کہ کوئی ماچس کے بکس کو آگ کہے تو صحیح ہے مگر اس کے آگ ہونے کے لئے رگڑنا شرط ہے، خلاصہ یہ کہ انسان جو کچھ نیک یا بد عمل دنیا میں کرتا ہے یہ عمل ہی آخرت میں جزاء یا سزا کی شکل اختیار کرے گا، اس وقت اس کے آثار و علامات اس دنیا میں مختلف ہوں گے۔

وَ اِذْ مَنصُوبٌۢ بِاٰذْكُرْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سَجُوْدًا اَنۡحَنَّاۤ اِلَیْهِ لَآ وَضَعۡ جَنۡهٖۤ اٰیَةً لِّہٖ فَسَجَدُوْا
اِلَّاۤ اِبْلِیْسَ ؕ کَانَ مِنَ الْجِنِّ قَیْلَہُمۡ نَوْعٌ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ فَلَاۤ اِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ وَقِیْلَ ہُوَ مَنۡقَطَعٌ وَّ اِبْلِیْسَ
اَبُو الْجِنِّ وَلَہٗ ذُرِیَّةٌ ذُکِّرَتْ مَعَاۤہُۢ وَ الْمَلٰٓئِكَةُ لَا ذُرِیَّةَ لَہُمۡ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّہٖ ؕ اِیْ خَرَجَ عَنْ طَاعَتِہٖ بِتَرٰکِ السُّجُوْدِ اَفَسَّخُوْۤا وَّ ذُرِیَّتَہُ الْخَطٰبُ لِاٰدَمَ وَ ذُرِیَّتِہٖ وَالْهٰٓءُ فِی الْمَوَاضِعِ لِاِبْلِیْسَ

أُولِيَاءَ مِنْ دُونِي تُطِيعُونَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ أَيْ أَعْدَاءُ حَالِ بَشَرٍ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ إِبْلِيسُ وَذُرِّيَّتُهُ فِي طَاعَتِهِمْ بَدَلِ إِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَا أَشْهَدْتُهُمْ أَيْ إِبْلِيسُ وَذُرِّيَّتُهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ ۝ أَيْ لَمْ أَحْضِرْ بَعْضَهُمْ خَلْقَ بَعْضٍ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ الشَّيَاطِينَ عَضْدًا ۝ أَغْوَانًا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ تُطِيعُونَهُمْ وَيَوْمَ مَنْصُوبٍ بِأَذْكَرٍ يَقُولُ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ نَادُوا شُرَكَائِيَ الْأَوْثَانَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ لِيَشْفَعُوا لَكُمْ بَرِّعِيكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ لَمْ يُجِيبُوهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْأَوْثَانِ وَعَابِدِيهَا مَوْبِقًا ۝ وَادِيَا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ يَهْلِكُونَ فِيهَا جَمِيعًا وَهُوَ مِنْ وَبَقٍ بِالْفَتْحِ هَلَكٌ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَيْ أَيقَنُوا أَنَّهُمْ مُوَأَقِعُوهَا أَيْ وَاقِعُونَ فِيهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ مَعْدِلًا ۝

ترجمہ

وَإِذْ قُلْنَا يَا أَذْكَرُ فَعَلَ مَحْذُوفٍ كِي وَجْهٍ سَے مَحَلًّا مَنْصُوبٌ ہے اور جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ تم آدم کو سجدہ کرو یعنی آدم کی تعظیم کے لئے تم اس کے سامنے جھکونہ یہ کہ زمین پر پیشانی رکھو چنانچہ ابلیس کے علاوہ تمام فرشتوں نے سجدہ کیا کیونکہ (ابلیس) جنات میں سے تھا، کہا گیا ہے کہ جنات ملائکہ کی اقسام میں سے ایک قسم ہیں، تو اس صورت میں مستثنیٰ متصل ہوگا اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ إِلَّا ابْلِيسُ مُتَّخِذًا مَقْعَدًا مِنَ الْجِنِّ مُنْقَطِعٌ ہے اور ابلیس جنات کا جدا علیٰ ہے اس کی ذریت بھی ہے جس کا ذکر بعد والی آیت میں آرہا ہے، اور ملائکہ کی ذریت نہیں ہوتی اسی سبب (یعنی جنی ہونے کے سبب سے) اس نے اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی یعنی ترک سجدہ کر کے اپنے رب کی اطاعت سے خارج ہو گیا کیا تم پھر بھی اس کو اور اس کی ذریت کو (یہ) خطاب آدم اور ان کی ذریت کو ہے مجھے چھوڑ کر دوست بناتے ہو یعنی ان کی اطاعت کرتے ہو حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں عَدُوٌّ بِمَعْنَى أَعْدَاءُ ہے اور حال یہ ہے کہ (یہ) ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے یعنی ابلیس اور اس کی ذریت کی اطاعت اللہ کی اطاعت کے بجائے نہایت برا بدل ہے، اور میں نے ان کو یعنی ابلیس اور اس کی ذریت کو آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے وقت اور خود ان کی تخلیق کے وقت حاضر نہیں رکھا یعنی خود ان میں سے بعض کی تخلیق کے وقت ان میں سے کسی کو حاضر نہیں رکھا اور میں گمراہ کرنے والوں کو اپنا مددگار بنانے والا نہیں یعنی تخلیق میں اپنا معاون بنانے والا نہیں تو پھر ان کی اطاعت کیوں کرتے ہو؟ اور یوم اذْكَرُ (محذوف) کی وجہ سے منصوب ہے يَقُولُ کی اور ان کے ساتھ ہے اور جس دن وہ کہے گا کہ تمہارے خیال میں جو میرے شریک تھے (یعنی بت) ان کو پکارو تا کہ تمہارے خیال کے مطابق وہ تمہاری شفاعت کریں چنانچہ یہ ان کو پکاریں گے لیکن ان میں سے کوئی بھی جواب نہ دے گا اور ان کے یعنی بتوں اور ان کے عابدین کے درمیان جہنم کی وادیوں میں سے ایک وادی متعین کر دیں گے تو وہ سب

اس میں ہلاک ہو جائیں گے مُؤَبَّقًا وَبَقًا بالفتح سے مشتق ہے بمعنی هَلَكَ اور مجرم جہنم کو دیکھ کر سمجھ لیں گے (یقین کر لیں گے) کہ وہ اس میں جھونکے جانے والے ہیں یعنی اس میں داخل ہوں گے اور اس سے بچنے کی جگہ نہ پائیں گے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تحية له یہ اسجد و اکا معمول ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ کان بمعنی صار ہے ای صار من الجن، کان من الجن جملہ متانفہ ہے اور لم یسجد کی علت ہے قوله ففسق عن امر ربہ فاتعلیلہ اور سیبہ دونوں ہو سکتی ہے فسق بمعنی خَرَجَ ہے عرب بولتے ہیں فسقت الرطبة عن قشرها جبکہ کھجور اپنے چھلکے سے نکل جائے اسی طرح یہ بھی بولتے ہیں فسقت الفارة من الجحرها چوہا اپنے بل سے نکل گیا (ض ن ک) اس کے اصطلاحی معنی ہیں حق و صلاح کے راستے سے ہٹ جانا، نافرمان ہو جانا، حد و شریعت سے نکل جانا، قوله هم نوع من الملائكة یہ متشبی متصل کی توجیہ ہے اور ابلیس ابوالجن یہ متشبی منقطع کی توجیہ ہے افتخذونه میں ہمزہ انکار اور اظہار حیرت کے لئے ہے اور فاتعقیب کے لئے ہے ذریتہ کا عطف تتخذونه کی ضمیر پر ہے مجاہد نے کہا ہے کہ ابلیس کی ذریت میں لاقس اور ولہان ہیں ان دونوں کا کام طہارت میں وسوسہ ڈالنا ہے قوله ذریتہ یہ ابوالجن پر تفریع ہے فسق کی تفسیر خرج سے کر کے لغوی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور عن طاعته بترك السجود کا اضافہ کر کے اصطلاحی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قوله افئتخذونه ہمزہ محذوف پر داخل ہے فاعاطفہ ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے، استفہام توینچی ہے تقدیر عبارت یہ ہے ابعد ما حصل منه ما حصل من الالباء والفسق يليق منكم اتخاذه وذريته اولياء قوله من دوني محذوف سے متعلق ہو کر اولیاء کی صفت ہے من دونی کا تعلق تتخذوا سے بھی ہو سکتا ہے وہم لکم عدو مفعول یا فاعل سے حال ہے عدو مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں اعداء کے ہے للظالمين بدلہ سے متعلق ہے اور بدلہ بس کے فاعل ضمیر مستتر ہو سے تمیز واقع ہے اور ابلیس و ذریتہ مخصوص بالذم محذوف کا بیان ہے تقدیر عبارت یہ ہے بس البدل بدلہ هو ابليس و ذریتہ قوله شرکائی شرکائی کے قرینہ سے زعمتمونی کے دونوں مفعول محذوف ہیں ای زعمتموہم شرکائی قوله راءى کوئی راءى کے آخر یا لکھتے ہیں بصری نہیں لکھتے، راءى کی اصل راءى ہے یا متحرک ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے الف سے بدل گئی تو راءى ہو اعرابی زبان میں کوئیوں کا رسم الخط رانج ہے لہذا راءى کے آخر میں یا لکھی گئی قوله موافعوا اسم فاعل جمع مذکر اصل میں مواقعون تھا، اضافت کی وجہ سے نون گر گیا، ایک دوسرے سے قریب ہونے والے، مصدر موقعة ہے، مصرف ظرف مکان ہے لونے کی جگہ

تفسیر و تشریح

اور (یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کے سامنے سجدہ کرو یعنی اس کی تعظیم بجالاؤ تا کہ تمام مخلوق کا انقیاد ظاہر ہو جائے اور آدم خلافت کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو سکیں تو ابلیس کے سوا سب نے سجدہ کیا یعنی ابلیس کے علاوہ سب نے آدم کی بڑائی کا اعتراف کیا مگر ابلیس نے نہ کیا اور گھمنڈ میں آ کر کہنے لگا کہ میں آدم سے بہتر ہوں تو آدم کے سامنے کیوں جھکوں اس طرح وہ حکم خداوندی کا انکار کر کے کافروں میں شامل ہو گیا، اور وجہ اس کی یہ تھی کہ ابلیس جنات میں سے تھا فرشتہ نہ تھا اور نہ حکم عدولی نہ کرتا، اس صورت میں یہ اشکال ہوتا ہے کہ جب وہ فرشتہ نہیں تھا تو پھر وہ اللہ کے حکم کا مخاطب ہی نہیں تھا اس لئے کہ حکم کے مخاطب تو فرشتے تھے انہیں کو سجدہ کا حکم دیا گیا تھا صاحب روح المعانی نے کہا ہے کہ وہ فرشتہ یقیناً نہیں تھا لیکن وہ فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان ہی میں شمار ہوتا تھا اس لئے وہ حکم خداوندی کا مخاطب تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذْ اَمَرْتُكَ) و اخراج ابن جریر ابن الانباری عنہ قال ما كان من الملائكة طرفة عين و اخراج ابن المنذر و ابن ابی حاتم عن الحسن قال (قَالَ اللّٰهُ اَقْوَامًا زَعَمُوْا اَنَّ اَبْلِسَ كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَاللّٰهُ يَقُوْلُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ)

جنات، انسانوں ہی کی طرح باختیار مخلوق ہیں، مگر جنات اور انسان فرشتوں کے مانند پیدا کئی فرمانبردار مخلوق نہیں ہے بلکہ کفر و ایمان اطاعت و معصیت دونوں پر قدرت دی گئی ہے چنانچہ ابلیس خود اپنے اختیار سے فسق و عصیان کی راہ اختیار کر کے حکم خداوندی کا منکر ہو گیا، فرشتوں کا یہ سجدہ ایک رمزی سجدہ، انقیاد و اطاعت کی علامت کے طور پر تھا اور اس قسم کا سجدہ امم سابقہ میں جائز تھا یہ سجدہ تحیہ (سلامی کا سجدہ) تھا شریعت محمدیہ میں غیر اللہ کے لئے ہر قسم کا سجدہ حرام ہے، اور سجدہ کرنے کا حکم صرف جن و ملائکہ ہی کو نہیں تھا بلکہ تمام مخلوقات کو تھا اور روح المعانی میں ایک قول یہ لکھا ہے کہ صرف زمینی مخلوق کو تھا اور فرشتوں میں سے جو زمین پر رہتے تھے انہی کو تھا قرآن کریم میں یہ واقعہ متعدد جگہ آیا ہے مگر کسی جگہ کوئی لفظ ایسا نہیں ہے کہ جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ حکم صرف فرشتوں کے لئے تھا بلکہ یہاں صراحت ہے کہ ابلیس کو بھی تھا اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ سجدہ کا حکم ملائکہ کے علاوہ دیگر مخلوقات کو بھی دیا گیا تھا اور فرشتوں کا تذکرہ ہر جگہ اس لئے کیا گیا ہے کہ اس وقت کی مخلوق میں سب سے بہتر مخلوق تھے اس لئے جب ان کو حکم ہوا تو دیگر مخلوقات کو بدرجہ اولیٰ حکم ہوگا، ابلیس کے بارے میں جو یہ بات مشہور ہے کہ وہ فرشتہ بلکہ فرشتوں کا استاد تھا یہ خیال اسرائیلی روایات کی پیداوار ہے اور (وَكَانَ مِنَ الْجِنِّ) سے مقصد ابلیس کی اصل بتانا نہیں ہے بلکہ اس بات کی علت بیان کرنا ہے کہ ابلیس نے سجدہ کیوں نہیں کیا؟ اور وجہ یہ بتائی گئی ہے چونکہ وہ جنی تھا فرشتہ نہ تھا اس لئے اطاعت سے باہر ہو جانا اس کے لئے ممکن ہوا اگر فرشتہ ہوتا تو یہ بات ممکن نہ ہوتی اس لئے کہ فرشتے فطرتاً مطیع اور معصوم ہوتے ہیں۔ (دیکھئے سورہ تحریم)

وَذُرِّيَّتُهُ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کے اولاد ہے تو والد و تناسل کا سلسلہ جس طرح انسانوں میں ہے اسی طرح جنات میں بھی ہے البتہ فرشتوں میں یہ سلسلہ نہیں ہے اس لئے یہ بات تو طے ہے کہ ابلیس کی بھی اولاد ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ ان میں تو والد و تناسل کی کیا صورت ہے، ایک صحیح حدیث جس کو حمیدی نے کتاب الحج میں حضرت سلمان فارسی سے روایت کیا ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نصیحت فرمائی کہ تم ان لوگوں میں سے نہ بنو جو سب سے پہلے بازار میں داخل ہوتے ہیں یا سب سے آخر میں بازار سے نکلتے ہیں کیونکہ بازار ایسی جگہ ہے کہ جہاں شیطان نے انڈے بچے دے رکھے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کی ذریت انڈوں بچوں سے پھیلتی ہے اور بعض حضرات نے اس جگہ ذریت سے مراد اس کے معاون و مددگار مراد لئے ہیں خواہ جن ہوں یا انس۔

ابلیس چونکہ جنات میں سے تھا اس لئے اس نے اپنے پروردگار کی حکم عدولی کی کیا پھر بھی تم مجھے چھوڑ کر اس کو اور اس کی ذریت کو اپنا کارساز بناتے ہو؟ حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں یہ شیاطین کارساز تو کیا ہوتے ہیں نے آسمان اور زمین پیدا کرتے وقت ان کو دکھلایا بھی نہیں، کیونکہ زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت یہ موجود ہی نہیں تھے اور نہ خود ان کی تخلیق ان کو دکھلانی گئی یعنی ان میں سے ایک کی تخلیق دوسرے کو نہیں دکھلانی گئی تھی اور میں ایسا نہیں کہ گمراہ کرنے والوں کو اپنا دست و بازو بناؤں اور اس دن کو یاد کرو جب حق تعالیٰ فرمائیں گے پکارو ان کو جن کو تم میرا شریک مانتے تھے لہذا وہ پکاریں گے تو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے یعنی وہ ان کی کچھ مدد نہ کر سکیں گے اور ہم ان (عابدین و معبودین) کے درمیان ہلاکت کی جگہ حائل کر دیں گے یعنی دونوں کے درمیان آگ کی وسیع خلیج حائل کر دی جائے گی جس کی وجہ سے ایک دوسرے کے قریب بھی نہ آسکیں گے کام آنا تو درکنار اور مجرم لوگ وہ ذبح کو دیکھیں گے تو یقین کر لیں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ کافر چالیس سالہ مسافت کے جہنم کو دیکھ لیں گے اور وہ یقین کر لیں گے کہ انہیں ضرور اس میں گرنا ہے یعنی ان کے لئے فرار کی کوئی راہ نہ ہوگی۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط صِفَةٌ لِمَحْذُوفٍ اِی مَثَلًا مِنْ جَنْسِ كُلِّ مَثَلٍ لِيَتَعَطُّوا وَكَانَ الْاِنْسَانُ اِی الْكَافِرُ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ حَصْرُ مَعْنَى فِي الْبَاطِلِ وَهُوَ تَمْيِيزُ مَنْقُولٌ مِنْ اِسْمِ كَانَ ، الْمَعْنَى وَكَانَ جَدُلُ الْاِنْسَانِ اَكْثَرُ شَيْءٍ فِيهِ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اِی كُفَّارَ مَكَّةَ اَنْ يُؤْمِنُوْا مَفْعُوْلٌ ثَانٍ اِذَا جَاءَهُمْ الْهُدٰی اِی الْقُرْآنُ وَيَسْتَغْفِرُوْا رَبَّهُمْ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْاَوَّلٰیْنَ فَاَعْلُ اِی سُنَّتًا فِيْهِمْ وَهِيَ الْاِهْلَاكُ الْمَقْدَرُ عَلَيْهِمْ اَوْ يَاْتِيَهُمْ الْعَذَابُ قُبُلًا مُّقَابِلَةً رَّعِيَانًا وَهُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمَتَيْنِ جَمْعُ قَبِيلٍ اِی اَنْوَاعًا وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلٰیْنَ اِلَّا مُبَشِّرٰیْنَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَ مُنْذِرٰیْنَ ۚ مُخَوِّفِيْنَ لِلْكَافِرِيْنَ وَيُجَادِلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالْبَاطِلِ بِقَوْلِهِمْ اَبْعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا وَنَحْوَهُ لِيُذْهِبُوْا بِهِ لِبُطْلُوْا بِجِدَالِهِمُ الْحَقَّ الْقُرْآنَ وَاتَّخِذُوْا اٰیَاتِی الْقُرْآنَ وَمَا اُنْذِرُوْا

بِهِ مِنَ النَّارِ هُزُوا ۝ سُخْرِيَّةٌ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ۖ مَا عَمِلَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي عَاقِبَتِهَا إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَغْطِيَةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ مِنْ أَنْ يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ ۖ أَيْ فَلَا يَفْهَمُونَهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۖ ثِقَلًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا ۖ أَيْ بِالْجَعْلِ الْمَذْكُورِ أَبَدًا ۖ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ۖ فِيهَا بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِلًا ۖ مَلَجًا مِنَ الْعَذَابِ وَتِلْكَ الْقُرَى ۖ أَيْ أَهْلِهَا كَعَادٍ وَثَمُودَ وَغَيْرَهُمَا أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ۖ كَفَرُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لَاهِلًا كِهِمْ وَفِي قِرَاءَةِ بَفْتَحِ الْمِيمِ أَيْ لِأَهْلَا كِهِمْ مَوْعِدًا ۖ

ترجمہ

اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کے عمدہ مضامین مختلف انداز سے بیان کئے ہیں من کل مثل موصوف محذوف مثلاً کی صفت ہے یعنی ہر قسم کی مثالیں تاکہ نصیحت حاصل کریں، اور کافر انسان بڑا ہی جھگڑالو ہے یعنی خصومت میں باطل طریقہ اختیار کرتا ہے جدلاً کمان کے اسم سے منقول ہو کر تمیز ہے، تقدیر عبارت یہ ہے و کمان جدل الانسان اکثر شئی فیہ اور لوگوں کو یعنی کفار مکہ کو ایمان لانے اور اپنے پروردگار سے معافی طلب کرنے سے ان کے پاس ہدایت قرآن پہنچنے کے بعد صرف اس انتظار نے روکا کہ ان کو بھی پہلی امتوں جیسا معاملہ پیش آجائے یا یہ کہ عذاب ان کے روبرو آکھڑا ہو، سنۃ الاولین تاتینہم کا فاعل ہے یعنی جو ہمارا قانون قدرت ان کے بارے میں ہے، اور وہ، وہ ہلاکت ہے جو ان کے حق میں مقدر ہو چکی ہے اَنْ يُؤْمِنُوا (منع کا) مفعول ثانی ہے قبلاً بمعنی روبرو نظروں کے سامنے اور وہ (عذاب) یوم بدر میں قتل کی شکل میں پیش آیا، اور ایک قرأت میں قبلاً قاف اور فاء کے ضمہ کے ساتھ ہے جو کہ قبیل کی جمع ہے، انواع کے معنی میں اور ہم نے رسولوں کو مومنین کو بشارت دینے والے اور کافروں کو ڈرانے والے بنا کر بھیجا، اور کافر ایسی باتیں کہہ کر کہ کیا اللہ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟ ناحق جھگڑے کھڑے کرتے ہیں تاکہ وہ اس (باطل) طریقہ سے حق قرآن کو زیر کر دیں اور انہوں نے میری آیتوں قرآن اور اس عذاب نارا کا جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق اڑایا اور اس سے بڑا ظالم کون ہے کہ جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے منہ پھیر لیا؟ اور وہ ان کو تو توں کو بھول گیا جو اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے یعنی وہ کفر و معصیت کے اعمال جن کو وہ کر چکا ہے بلاشبہ ہم نے ان کے قلوب پر پردے ڈال دیئے ہیں، اس بات سے کہ وہ قرآن کو سمجھیں اس وجہ سے وہ قرآن کو نہیں سمجھ سکتے اور ان کے کانوں کو بہرا کر دیا ہے جس کی وجہ سے وہ قرآن کو سنتے نہیں ہیں اور اگر آپ ان کو ہدایت کی طرف بلائیں تو وہ اس وقت ہرگز راہ راست پر نہ آئیں گے یعنی جعل مذکور کی وجہ سے اور وہ قلوب پر پردے اور

کانوں میں ثقل (بہرا پن) ہے اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور اگر وہ دنیا میں ان کے کرتوتوں کے سبب مواخذہ کرنے لگے تو فوراً ہی ان پر دنیا ہی میں عذاب بھیج دے بلکہ ان کے لئے ایک وعدہ ہے اور وہ قیامت کا دن ہے اور وہ اس کے علاوہ کوئی پناہ گاہ ٹھکانہ نہ پائیں گے اور ہم نے ان بستیوں یعنی ان کے باشندوں مثلاً عاد و ثمود وغیرہ کو اس وقت ہلاک کر دیا جب انہوں نے نا انصافی کی (کفر کیا) اور ہم نے ان کی ہلاکت کے لئے ایک وقت مقرر کر رکھا تھا یعنی ان کو ہلاک کرنے کے لئے اور ایک قرأت میں میم کے فتح کے ساتھ ہے یعنی ان کی ہلاکت کے لئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَقَدْ صَرَفْنَا صَرَفًا مُّخْتَلَفًا طریقوں سے بیان کرنا اور مختلف انداز سے سمجھانا، مِنْ كُلِّ مَثَلٍ میں مِنْ زائدہ ہے، مِنْ كُلِّ مَثَلٍ، مثلاً محذوف کی صفت ہو کر صَرَفْنَا کا مفعول بہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ مَثَلًا كَانُوا مِنْ كُلِّ مَثَلٍ قَوْلُهُ جَدَلًا أَكْثَرُ شَيْءٍ کی نسبت سے تمیز ہے، کان کے اسم سے منقول ہے، اِی کان جدال الانسان اکثر شئی فیہ اِی جدالہ اکثر من کل مجادلٍ مَنَعَ فعل ماضی (ف) الناس مفعول اول اور ان یومنون جملہ بتاویل مصدر ہو کر مفعول ثانی ان سے پہلے مِنْ محذوف ہے قَوْلُهُ اِذْ جَاءَهُمْ یَوْمُنَا کَا ظَرْفٍ ہے یستغفروا کا عطف یومنون پر ہے قَوْلُهُ اَنْ تَاتِيَهُمْ بتاویل مصدر ہو کر مَنَعَ کا فاعل ہے اِنْتَظَارٍ مضاف محذوف ہے اور اَنْ تَاتِيَهُمْ مضاف الیہ ہے جو کہ مضاف کے قائم مقام ہے اور یَاتِيَهُمْ کا عطف تَاتِيَهُمْ پر ہے قَوْلُهُ قَبْلًا، الْعَذَابِ سے حال ہے بمعنی سامنے، روبرو اور ایک قرأت میں قَبْلًا ہے جو قبیل کی جمع ہے اس کے معنی انواع و اقسام کے ہیں جیسے سُبُلٌ سَبِيلٌ کی جمع ہے بمعنی انواع قَوْلُهُ مَبْشَرِينَ وَمَنْذَرِينَ مرسلین سے حال ہیں یُجَادِلُ کا مفعول المرسلین محذوف ہے لِيُذْهِبُوا بِجَادِلٍ سے متعلق ہے اِذْ حَاضٍ (افعال) پھسلانا، ٹلانا، قَوْلُهُ مَا اُنْذِرُوا میں ما موصولہ ہے اور اُنْذِرُوا جملہ ہو کر صلہ بہ عائد محذوف ہے یا ما مصدر یہ ہے اِندارہم کے معنی میں اُنْذِرُوا کا عطف آیاتی پر ہے هُزُوا، اتخذوا کا مفعول ثانی ہے اور آیاتی و ما اُنْذِرُوا جملہ عاطفہ ہو کر اتخذوا کا مفعول اول ہے قَوْلُهُ مَنْ لَقِظًا مفرد ہے اور معنای جمع ہے لہذا اس کی طرف واحد اور جمع دونوں قسم کی ضمیریں لوٹ سکتی ہیں جیسا کہ آئندہ پانچ ضمیریں مفرد اور پانچ جمع کی مَنْ کی طرف لوٹ رہی ہیں قَوْلُهُ اِكْنَةُ یہ کِنَانٌ کی جمع ہے بمعنی پردہ یہ جملہ اعراض اور نسیان کی علت ہے قَوْلُهُ بِالْجَعْلِ الْمَذْكُورِ اس جملہ کا اضافہ اِذَا کے مفہوم کی تعیین کے لئے ہے قَوْلُهُ رَبُّكَ مَبْتَدَاءُ الْغَفُورِ خبر اول ذوالرحمة خبر ثانی قَوْلُهُ مَوْنِلٌ ظَرْفٍ ہے بمعنی جائے پناہ (ض) وَالْ يَنْبِئُ وَالْا، وَال اِلَيْهِ، پناہ لی قَوْلُهُ تِلْكَ الْقُرَى مَبْتَدَاءُ اَهْلُكِنَاهُمْ خبر تِلْكَ

القری فعل محذوف کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں باب اشتغال سے ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی
 اهلکنا تلك القرى اهلکناهم قوله مہلک مصدر مہمی ہے، ہلاک کرنا یا ظرف زمان ہے ہلاک ہونے کا وقت
 جمع مہالک، مہلک میں تین قرأتیں ہیں (۱) میم کا ضمہ اور لام کا فتح مہلک (۲) میم اور لام دونوں کا فتح مہلک
 (۳) میم کا فتح اور لام مکسور مہلک۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ الْحَنِیْطِ اللہ تبارک و تعالیٰ نے گمراہ لوگوں کی ہدایت کے لئے قرآن پاک میں کیسے
 کیسے قیمتی مضامین بیان فرمائے اور مختلف قسم کی مثالوں اور عبرت آموز واقعات کے مضامین کو ذہن نشین کرانے کی کوشش
 فرمائی مگر جن لوگوں کی مت ہی ماری گئی ہو ان کا کیا علاج؟ وہ ہر خیر خواہی کو بد خواہی سمجھتے ہیں کفار کے رویہ سے ان کی
 ہٹ دھرمی اور ضد روز روشن کی طرح واضح ہو گئی ہے ورنہ جہاں تک دلیل کا تعلق ہے قرآن کریم نے حق واضح کرنے میں
 کوئی کسر نہیں چھوڑی مگر کفار اس سے مس نہ ہوئے، غالباً اب صرف انہیں عذاب الہی کا ہی انتظار ہے جیسا کہ عذاب الہی
 نے پہلی قوموں کو بالکل تباہ و برباد کر ڈالا، مذکورہ آیات میں تین باتوں کو خاص طور پر بیان کیا گیا ہے (۱) انسان بڑا ہی
 جھگڑالو ہے وہ جھوٹے جھگڑے کھڑا کرنے میں طاق ہے اللہ کی وعیدوں کا مذاق اڑاتا ہے مگر یاد رکھو حجت تام کر دی گئی
 ہے، مؤثر انداز اور بہتر طریقہ سے بات پیش کی جا چکی ہے اب بس عذاب کا کوڑا برسنا باقی ہے، (۲) کفار کی حق بیناری
 اور دین دشمنی کی وجہ سے ان سے حق بات سننے اور سمجھنے کی صلاحیت سلب کر لی گئی ہے لہذا اب ان کے ایمان لانے کی امید
 نہ رکھی جائے (۳) اللہ تعالیٰ انسانوں کی حرکتوں پر فوراً گرفت نہیں کرتے ڈھیل پر ڈھیل دیتے ہیں تاکہ انسان راہ
 راست پر آجائے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے امہال کا قانون مقرر کر رکھا ہے مگر جب عذاب کا وقت موعود آئے گا
 تو اس وقت کوئی راہ فرار نہ ملے گی، ارشاد خداوندی ہے: اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر قسم کے
 عمدہ مضامین مختلف طریقوں سے بیان کئے ہیں قرآن کریم میں مختلف عنوانوں سے اور قسم قسم کے دلائل و شواہد سے سچی
 باتیں سمجھائی گئی ہیں، فہمائش کرنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑی گئی مگر سرکش اور نافرمان انسان ماننے کے لئے تیار نہیں
 اور انسان بڑا جھگڑالو ہے کتنی ہی صاف اور سیدھے بات ہو وہ کٹ جتی کے بغیر نہیں رہتا جب دلائل کا جواب نہیں بن
 پڑتا تو بیہودہ اور مہمل باتیں شروع کر دیتا ہے، حدیث میں ایک جھگڑالو آدمی کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جو قیامت کے روز اللہ
 تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا، اسے بارگاہ خداوندی میں پیش کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا کہ ہم نے جو رسول بھیجے تھے ان
 کے ساتھ تیرا کیا طرز عمل رہا؟ وہ کہے گا اے پروردگار میں آپ پر بھی ایمان لایا اور آپ کے رسول پر بھی اور عمل میں بھی
 اس کی اطاعت کی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ تیرا اعمال نامہ ہے اس میں تو کچھ بھی نہیں ہے وہ کہے گا میں اس اعمال نامہ

کو نہیں مانتا، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہمارے یہ فرشتے جو تیری نگرانی کرتے تھے تیرے خلاف گواہی دیتے ہیں وہ کہے گا میں ان کی شہادت بھی نہیں مانتا اور نہ ان کو پہنچاتا ہوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو یہ لوح محفوظ ہے اس میں بھی تیرا یہی حال لکھا ہے وہ کہے گا کہ اے پروردگار کیا آپ نے مجھے ظلم سے پناہ نہیں دی، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ بے شک تو ظلم سے ہماری پناہ میں ہے تب وہ کہے گا کہ اے میرے رب میں ایسی بن دیکھی شہادتوں کو کیسے مان لوں؟ میں ایسی شہادت کو مان سکتا ہوں جو میرے اندر سے ہو، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھا اب ہم تیرے خلاف تیری ہی ذات میں سے گواہ کھڑا کرتے ہیں وہ سوچ میں پڑ جائے گا کہ اس کی ذات میں سے اس کے خلاف کون گواہی دے گا؟ پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی (اور اس کی قوت گویائی اس کے اعضاء کی طرف منتقل کر دی جائے گی) اس کے ہاتھ پیر اس کے کفر و شرک کی گواہی دیں گے پھر اس کی مہر توڑ دی جائے گی اور اس کو جہنم رسید کر دیا جائے گا اس کا بعض حصہ بعض پر لعنت کرے گا، وہ اپنے اعضاء سے کہے گا تمہارا بیڑا غرق ہو میں تو تمہارے ہی لئے جھگڑا کر رہا تھا اس کے اعضاء جواب دیں گے تجھ پر خدا کی مار ہو کیا تو سمجھتا تھا کہ خدا سے کوئی بات چھپائی جاسکتی ہے؟ یہ روایت قرطبی سے لی ہے اور اس کا آخری حصہ مسلم شریف میں بروایت حضرت انس مروی ہے۔ (ماخوذ از ہدایت القرآن)

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا لِعَنِي هِدَايَتِ بَلِّغِ جَانِے کے بعد ایمان نہ لانے اور توبہ نہ کر نیکا کوئی معقول عذر انکے پاس نہیں ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بس اب ان کو اس بات کا انتظار ہے کہ گذشتہ اقوام کی طرح عام بتا ہی ان پر ڈال دی جائے یا وہ زندہ رہیں اور مختلف قسم کے عذابوں میں مبتلا کر دیئے جائیں اور وہ ان عذابوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے رہیں۔

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ لِعَنِي رُسُلُوں کی بعثت کا مقصد صرف یہ ہے کہ وہ لوگوں کو فرمانبرداری کے اچھے نتائج اور نافرمانی کے برے انجام سے خبردار کر دیں ان کے پاس کوئی کوڑا نہیں ہوتا کہ وہ زبردستی لوگوں سے منوالیں اور نہ عذاب لیکر آنا ان کے اختیار میں ہے کہ جب مانگو عذاب لا کھڑا کریں، اور یہ کفار جھوٹے جھگڑے کھڑے کر کے اور کٹ جتنی کر کے چاہتے ہیں کہ حق کی آواز کو زیر کر دیں اور جھوٹ کے زور سے سچائی کا قدم ڈگمگا دیں مگر ایسا کبھی نہ ہوگا، آیات الہی اور تنبیہات خداوندی کے ساتھ ان کا برتاؤ دیکھئے، اور انہوں نے میری آیتوں کا اور اس عذاب کو جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق اڑایا یعنی تذکیر بالعذاب کا مقصد یہی تھا کہ ان کے دل بدل جاتے اور بدن پر لرزہ طاری ہو جاتا اور اپنی غلط روش ترک کر دیتے مگر اس کے برعکس سنگ دل منکروں نے الٹا اسی عذاب کا مذاق اڑایا اور تمسخر کے انداز میں کہنے لگے کہ خدایا اگر واقعی یہ قرآن آپ کی طرف سے ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسایا ہم پر کوئی دردناک عذاب ڈال دے (انفال آیت ۳۲) اور ان ظالموں سے ان کی بد اعمالیوں کے سبب سے توفیق حق سلب کر لی گئی ہے اس لئے کہ ان کے ایمان سے اب مایوسی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس شخص سے بڑا ظالم کون ہے جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے اعراض کیا اور وہ اپنے ان کرتوتوں کو بھول گیا جن کو وہ اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے یعنی سب سے بڑا

ظالم اور نا انصاف وہ شخص ہے جس کو اللہ کا کلام سنایا گیا اور مختلف طریقوں سے اسے نصیحت کی گئی مگر پھر بھی بات پر کان نہ دھرا اور اونٹ کی طرح سر اٹھا کر چل دیا اس کو اس بات کا خیال تک نہ آیا کہ وہ کیسی کیسی حرکتیں کر رہا ہے، آخرت میں اسے کیسی کچھ سزا بھگتنی ہوگی، اس لئے کہ بندہ جب اپنے اختیار سے عرصہ تک حق کی مخالفت کرتا رہتا ہے اور خیر خواہانہ نصیحت کے مقابلہ پر جھگڑوں پر تل جاتا ہے اور حق کا مقابلہ مکرو فریب سے کرنے لگتا ہے تو اس سے حق کو سمجھنے اور سننے کی توفیق سلب کر لی جاتی ہے دلوں پر پروے ڈال دئے جاتے ہیں اور کانوں میں ڈاٹ ٹھوک دی جاتی ہے۔

اور اب چونکہ ان کے کان اور دل ان کی ضد کی وجہ سے قبول حق کی استعداد کھو چکے ہیں تو اب ان بد بختوں کے راہ راست پر آنے کی کبھی توقع نہیں اس لئے آپ ان کا زیادہ غم نہ کریں۔

اور آپ ان کی فوری گرفت نہ کرنے سے یہ نہ سمجھیں کہ یہ عذاب الہی سے بچ جائیں گے بلکہ بات یہ ہے کہ مجرموں کی فوری گرفت ہماری سنت نہیں ہے ہم مجرموں کو سنبھلنے کی کافی مہلت دیتے ہیں، ارشاد ہے: اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے ہیں رحم فرمانے والے ہیں اگر وہ ان کی حرکتوں پر فوری گرفت کرنے لگیں تو فوراً ہی (دنیا میں) عذاب بھیج دیں یعنی حرکتیں تو ان کی ایسی ہیں کہ عذاب بھیجنے میں لمحہ بھر کی بھی تاخیر نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ جہاں کسی نے قصور کیا فوراً ہی سزا دیدی بلکہ وہ اپنی صفت غفاری اور ستاری اور شان رحیمی سے مجرموں کو سنبھلنے کا خوب موقعہ دیتا ہے اور ان کے لئے عذاب کا وقت موعود ہے اس سے کوئی ہرگز بچنے کی جگہ نہ پائے گا کہ اس میں چھپ چھپا کر خود کو محفوظ کر لے۔

اور ہم نے عاد و ثمود کی بستیوں کو اس وقت ہلاک کیا جب انہوں نے نا انصافی کی اور ہم نے ان کی بلاکت کے لئے ایک میعاد مقرر کر رکھی تھی اے کفار مکہ تمہیں اس سے سبق لینا چاہئے اگر تم بھی ان کے نقش قدم پر چلتے رہے تو وقت مقررہ پر تمہیں بھی عذاب الہی آگھیرے گا اور اس وقت تمہارے لئے بھی کوئی راہ فرار نہ ہوگی۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰی هُوَ ابْنُ عِمْرَانَ لِفَتٰهُ یُوشَعَ بن نون وَ کَانَ یَتَّبِعُهُ وَ یَخْدُمُهٗ وَ یَاْخُذُ مِنْہُ الْعِلْمَ لَا اَبْرَاحَ لَا اَزَالَ اَسِیرَ حَتّٰی اَبْلَغَ مَجْمَعَ الْبَحْرِیْنِ مُلتَقٰی بَحْرِ الرُّومِ وَ بَحْرِ فَارِسَ مِمَّا یَلٰی الْمَشْرِقَ اِی الْمَکَانَ الْجَامِعَ لِذٰلِکَ اَوْ اَمْضٰی حُقُبًا ۝ دَهْرًا طَوِیْلًا فِی بُلُوْغِهٖ اِنْ بَعْدَ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنِهِمَا بَیْنَ الْبَحْرِیْنِ نَسِیَا حُوتَهُمَا نَسِیَ یُوشَعَ حَمْلَهٗ عِنْدَ الرَّحِیْلِ وَ نَسِیَ مُوسٰی تَذْکِیْرَهٗ فَاتَّخَذَ الْحُوْتُ سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ اِی جَعَلَهٗ بِجَعْلِ اللّٰهِ سَرَبًا ۝ اِی مِثْلَ السَّرَبِ وَ هُوَ الشَّقُّ الطَّوِیْلُ لَا نَفَاذَ بِہٖ وَ ذٰلِکَ بِاَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَمْسَكَ عَنِ الْحَوْتَ جَرٰی الْمَآءِ فَانْجَابَ عَنْہُ فَبَقِیَ کَالْکُوْرَةِ لَمْ یَلْتَمِمْ وَ جَمَدًا مَا تَحْتَهٗ مِنْہُ فَلَمَّا جَاوَزَا ذٰلِکَ الْمَکَانَ بِالسَّیْرِ اِلٰی وَقْتِ الْغَدَاۃِ مِنْ ثَانِیْ یَوْمٍ قَالَ لِفَتٰہِ اَتِنَا غَدَاۃَنَا هُوَ مَا یُوْکَلْ اَوَّلَ النَّهَارِ لَقَدْ لَقِیْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ تَعَبًا وَ حَصُوْلَهٗ بَعْدَ

الْمُجَاوِزَةِ قَالَ أَرَأَيْتَ إِي تَنْبَهُ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ بِذَلِكَ الْمَكَانِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ يَبْدُلُ مِنَ الْهَاءِ أَنْ أَذْكُرَهُ بَدَلِ إِشْتِمَالِ إِي أَنْسَانِي ذِكْرَهُ وَاتَّخَذَ الْحُوتُ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ مَفْعُولٌ ثَانٍ إِي يَتَعَجَّبُ مِنْهُ مُوسَى وَفَتَاهُ لِمَا تَقَدَّمَ فِي بَيَانِهِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ إِي فَقَدْنَا الْحُوتَ مَا الَّذِي كُنَّا نَبْغِي نَطْلُبُهُ فَإِنَّهُ عَلَامَةٌ لَنَا عَلَى وَجُودِ مَنْ نَطْلُبُهُ فَارْتَدَّا رَجَعَا عَلَى أَثَارِهِمَا يَقْضَانِهَا قَصَصًا ۝ فَاتِيَا الصَّخْرَةَ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا هُوَ الْخَضِرُ أَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا نَبُوءَةً فِي قَوْلٍ وَوَلَايَةً فِي آخِرٍ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَّدُنَّا مِنْ قَبْلِنَا عِلْمًا ۝ مَفْعُولٌ ثَانٍ إِي مَعْلُومًا مِنَ الْمَغِيبَاتِ رَوَى الْبُخَارِيُّ حَدِيثٌ أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسَأَلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا فَنَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذُ مَعَكَ حُوتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ فحَيْثُمَا فَقَدْتَ الْحُوتَ فَهُوَ ثَمَّ فَاتَّخَذَ حُوتًا فَجَعَلَهُ فِي مِكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلَقَ وَانْطَلَقَ مَعَهُ فَتَاهُ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ فَوَضَعَا رُؤُسَهُمَا فَنَامَا وَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمِكْتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحُوتِ جَرِيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ الطَّاقِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ إِنْ يُخْبِرُهُ بِالْحُوتِ فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتَهُمَا حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدَاةِ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا إِلَى قَوْلِهِ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ وَكَانَ لِلْحُوتِ سَرَبًا وَلِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا .

ترجمہ

اور اس وقت کو یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے جو کہ عمران کے بیٹے ہیں اپنے خادم یوشع بن نون سے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ تھے اور موسیٰ علیہ السلام کی خدمت کے ساتھ ساتھ موسیٰ علیہ السلام سے تحصیل علم بھی کرتے تھے کہا کہ میں چلتا ہی رہوں گا سفر موقوف نہ کروں گا تا آنکہ میں دونوں دریاؤں کے سنگم پر نہ پہنچ جاؤں یعنی مشرقی جانب سے بحر روم اور بحر فارس کے ملنے کی جگہ اور اگر میں منزل مقصود کو نہ پاؤں تو ایک وقت یعنی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا چنانچہ جب یہ دونوں حضرات دریاؤں کے سنگم پر پہنچے تو یہ دونوں اپنی مچھلی بھول گئے یوشع روانگی کے وقت مچھلی اٹھانا بھول گئے اور موسیٰ علیہ السلام یوشع کو یاد دلانا بھول گئے تو مچھلی نے دریا میں سرنگ نما راہ بنائی یعنی مچھلی نے قدرت خداوندی سے ایسا کیا اور سرنگ نما راستہ ایسا لمبا سوراخ تھا جو آ رہا نہیں تھا اور یہ اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کی رہ گزر سے پانی کا بہاؤ روک دیا جس کی وجہ سے پانی مچھلی کی راہ سے منقطع ہو گیا اس طریقہ سے وہ سوراخ طاق نما ہو گیا اور وہ موسیٰ علیہ السلام کی

واپسی تک بند نہیں ہوا اور مچھلی جہاں سے گذرتی تھی پانی منجمد ہو جاتا تھا (جس کی وجہ سے رہ گذر سوراخ کی شکل اختیار کر لیتی تھی) چنانچہ جب یہ دونوں حضرات اس مقام موعود سے آگے بڑھ گئے اور دوسرے دن ناشتہ کے وقت تک سفر کرتے رہے تو موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ غدا اس کھانے کو کہتے ہیں جو بوقت صبح کھایا جاتا ہے آج کے سفر میں تو ہم تھک گئے نَصَبٌ بمعنی تعب ہے اور تکان منزل مقصود سے آگے بڑھنے کے بعد محسوس ہوئی تو یوشع نے کہا دیکھئے سنئے (میں آپ کو اس مچھلی کا واقعہ سناتا ہوں) جب ہم نے اس چٹان کے پاس قیام کیا تھا تو میں اس مچھلی کو بھول گیا تھا اور اس کی یاد مجھے شیطان نے بھلا دی تھی (ان اذکرہ) اَنَسَانِيہ کی ضمیر مفعولہ سے بدل اشتمال ہے یعنی مجھے اس کا یاد رکھنا بھلا دیا اور اس مچھلی نے دریا میں عجیب طریقہ سے اپنی راہ بنالی عَجَبًا اِتَّخَذَ کا مفعول ثانی ہے، اس واقعہ سے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے خادم تعجب میں پڑ گئے، جیسا کہ واقعہ سابق میں بیان ہو چکا ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مچھلی کے گم ہونے ہی وہ موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی اور ہمارے مطلوب کے وجود کی علامت ہے چنانچہ دونوں حضرات اپنے نقش قدم کو تلاش کرتے ہوئے واپس لوٹے حتیٰ کہ اس چٹان کے پاس پہنچے پس ان دونوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے خضر کو پایا جس کو ہم نے اپنی خصوصی رحمت سے نوازا تھا یعنی ایک قول کے مطابق نبوت اور دوسرے قول کے مطابق ولایت سے اور اس دوسرے قول کے اکثر علماء قائل ہیں اور ہم نے اس کو ہماری جانب سے خاص علم دیا تھا عَلَّمْنَاهُ کا مفعول ثانی ہے یعنی مغیبات کی معلومات کا علم دیا تھا، امام بخاری نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے ایک روز موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل میں خطبہ دیا تو ان سے سوال کیا گیا کہ انسانوں میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ موسیٰ نے جواب دیا میں ہوں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس جواب کی وجہ سے ان پر عتاب فرمایا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس مسئلہ کو (واللہ اعلم) کہہ کر اللہ کے حوالہ نہیں کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کو اطلاع دی کہ میرا ایک بندہ ہے جو مجمع البحرین کے پاس ہے وہ تم سے زیادہ علم رکھتا ہے، موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ العالمین اس بندہ تک رسائی کی میرے لئے کیا صورت ہو سکتی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے ساتھ ایک مچھلی لو اور اس کو تھیلے میں رکھ لو اور جہاں کہیں وہ مچھلی گم ہو جائے (تو سمجھ لو) کہ وہ بندہ وہیں ہے، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک مچھلی لی اور اس کو تھیلے میں رکھ لیا اور سفر پر روانہ ہو گئے اور ان کے ساتھ ان کے خادم یوشع بن نون بھی روانہ ہوئے حتیٰ کہ یہ دونوں حضرات ایک چٹان کے پاس پہنچے اور وہاں لیٹنے کے بعد سو گئے اور مچھلی نے تھیلے میں حرکت کی اور تھیلے سے نکل کر دریا میں جا پڑی اور اس نے دریا میں سرنگ نما اپنا راستہ بنا لیا، اور اللہ تعالیٰ نے اس مچھلی کی رہ گزر سے پانی کا سیلان روک دیا چنانچہ وہ رہ گذر طاق کے مانند ہو گئی جب موسیٰ کے خادم یوشع بیدار ہوئے تو مچھلی کا واقعہ حضرت موسیٰ کو بتانا بھول گئے اور بقیہ دن اور رات چلتے رہے یہاں تک کہ دوسرے دن جب ناشتہ کا وقت آیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ الیٰ قولہ واتخذ سبیلہ فی البحر عَجَبًا محمد صلی اللہ علیہ

وسلم نے (اس آیت کی تفسیر میں) فرمایا کان للحوث سرباً ولموسى ولفثاه عجباً الخ (یعنی مچھلی کا پانی میں اس طرح جانا مچھلی کے لئے تو سرنگ تھی اور موسیٰ اور یوشع کے لئے تعجب خیز بات تھی)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فتیٰ نوجوان، خادم، غلام (ج) فِتْنَةٌ، مفسرین نے یہاں عام طور پر خادم مراد لیا ہے لَا أَبْرَحُ فعل ناقص بمعنی لَا أَزَالُ اس کا اسم انا اس میں وجوباً مستتر ہے اس کی خبر حتی ابلغ کے قرینہ کی وجہ سے محذوف ہے اُنْیَ اَسِيرٌ اور اگر اس کو فعل تام مانا جائے تو اس کو خبر کی ضرورت نہیں مفسر علام نے موسیٰ کی تفسیر ابن عمران سے کر کے بعض لوگوں کے اس قول کی تردید کر دی جو کہتے ہیں کہ موسیٰ سے مراد موسیٰ ابن عمران نہیں ہیں بلکہ موسیٰ بن میشیٰ بن یوسف بن یعقوب ہیں **قوله لَا أَبْرَحُ** کی تفسیر لَا أَزَالُ اَسِيرٌ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ أَبْرَحُ فعل ناقص ہے اور اس کی خبر اَسِيرٌ محذوف ہے اور حذف پر قرینہ حتی ابلغ ہے اِی لَا أَبْرَحُ سَائِرًا حَقْبًا حَقْبَ رَمَانِهٖ دراز کو کہتے ہیں، ایک مقررہ مدت کو بھی کہتے ہیں، بعض حضرات نے ستر سال اور بعض نے اسی سال، اور ایک قول میں ہزار سال کا بھی ہے یہاں مجاز آمدت دراز مراد ہے سَرَبٌ سرنگ، ٹالی، سوراخ سَرَبًا اتَّخَذَ کا مفعول ثانی ہے اور سَبِيلُهُ مفعول اول ہے نَصَبًا اسم ہے بمعنی تکان، کوفت، تکلیف، نَصَبًا لَقِينَا کا مفعول ہے اَرَأَيْتَ میں ہمزہ استفہامیہ تجبیہ ہے یعنی موسیٰ **الْعَلَمِ** کو یہ بتانا مقصود ہے کہ ایسا واقعہ جو کہ عجیب ہونے کی وجہ سے ناقابل فراموش تھا مگر میں اس کو بھول گیا، اَرَأَيْتَ کا مفعول محذوف ہے اِی اَرَأَيْتَ مانا بنی فی ذَٰلِكَ الْوَقْتُ محاورہ میں اخبرنی کے معنی میں مستعمل ہے جیسے اردو محاورے میں بولتے ہیں (بھلا بتائیے) چونکہ یہاں کوئی دریافت طلب بات نہیں ہے اس لئے محض اظہار تعجب کے لئے ہے اَوَيْنَا مَاضِيَ جَمْعٍ مَّتَكَلَّمَ اَوِیَ یاوِی (ض) اَوِیًا وَاَوَاءَ ٹھکانہ لینا، اترنا، اس لفظ کی پوری تحقیق سورہ کہف کی آیت ۱۶ میں گذر چکی ہے اَنَسَانِیْہِ اَنَسَا یُنْسِیْ اِنْسَاءً بھلا دینا نون دقاییہ کی ضمیر واحد متکلم مفعول اول ہ ضمیر واحد مذکر غائب مفعول ثانی ہ میں اصل یہ ہے کہ وہ مضموم ہو مگر جب اس کے ماقبل کی ساکنہ یا کسرہ آتا ہے تو وہ کو بھی کسرہ دیتے ہیں جیسے عَلَیْہِ فِیْہِ بہ مگر دو جگہ امام حفص نے اصل کے مطابق پڑھا ہے ایک یہاں اور دوسرے سورۃ الفتح آیت ۱۰ میں عَلَیْہِ اللہ جس کو ملا علی قاری نے شاطبیہ کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے ص ۳۴۰، اَنِّ اَذْکُرُہٗ میں اَنِّ مصدر یہ ہے جملہ اذکر بتاویل مصدر ہو کر اَنَسَانِیْہِ کے مفعول ثانی سے بدل اشتمال ہے اِی مَا اَنَسَانِیْ ذِکْرُہٗ اِلَّا الشَّیْطَانُ، ذِکْرُہٗ دل میں یاد کرنا اور کسی کے سامنے ذکر کرنے کے لئے ذِکْرُہٗ استعمال ہوتا ہے عَجَبًا اتَّخَذَ کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور مفعول مطلق بھی اس صورت میں موصوف محذوف ہوگا اِی اِتَّخَذَا عَجَبًا اور فِی الْبَحْرِ بنا بر حال منصوب ہے اِی کَانْنَا فِی الْبَحْرِ اور اِتَّخَذَ سے متعلق بھی ہو سکتا تھا نَبِغِ اصل میں نَبِغِ تھائی قرآنی رسم الخط میں

یہاں حذف کر دی گئی ہے اور سورہ یوسف آیت ۶۵ میں لکھی گئی ہے، ی کا حذف اسماء میں تو شائع ذائع ہے جیسے قاضی میں، مگر افعال میں میں شاذ اور خلاف قیاس قصصاً یا تو مصدر ہے (ن) قصصاً پیروی کرنا ای نقص قصصاً یا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای قاصین قصصاً من عندنا محذوف سے متعلق ہو کر رحمة کا حال ہے اور من لدنا بھی محذوف سے متعلق ہو کر علماً سے حال ہے رعایت فواصل کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

سورہ کہف میں موسیٰ علیہ السلام اور خضر کے قصہ کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مشرکین مکہ نے یہود مدینہ کے سکھانے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تین سوال کئے تھے اور یہ کہہ دیا تھا کہ اگر ان سوالوں کا جواب دیدیں تو نبی ہیں اور اگر لاعلمی کا اظہار کریں تو سمجھنا کہ ان کا دعوہ نبوت جھوٹا ہے، گویا کہ بعض باتوں کے عدم علم کو عدم نبوت کی دلیل قرار دیا تھا، حضرت موسیٰ و خضر کے قصہ سے یہ بتانا مقصود ہے کہ موسیٰ جن کو تم بھی نبی مانتے ہو ان کو بھی تمام چیزوں کا علم نہیں تھا بلکہ ان کو بعض چیزوں کا علم حاصل کرنے کے لئے غیر نبی (خضر) کے پاس جانا پڑا تھا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعض باتوں کا فوری جواب نہ دے سکیں تو یہ کوئی نقص کی بات نہیں ہے حتیٰ کہ غیر نبی کو نبی پر جزوی فضیلت حاصل بھی ہو تو اس سے کلی فضیلت کی نفی نہیں ہوتی جیسا کہ حضرت موسیٰ کو بھی بعض باتوں کا علم نہیں تھا جن کے حصول کے لئے خضر کے پاس جانا پڑا، موسیٰ و خضر کے دلچسپ واقعہ کو سنانے سے مذکورہ مقصد کے علاوہ اور متعدد مقاصد کے پیش نظر یہ قصہ سنایا گیا ہے دراصل یہ قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعلیمی سفر نامہ ہے جو کہ علوم و معارف کا خزانہ ہے، جب یہ واقعہ پورا ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ کاش موسیٰ کچھ اور صبر فرما لیتے تو دونوں کی اور خبریں معلوم ہوتیں۔

واقعہ کا آغاز

بخاری و مسلم کی روایت کے مطابق ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل کے سامنے وعظ کیا جس میں حاضرین کی آنکھیں نم ہو گئیں، اور دل نرم ہو گئے، لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دریافت کیا کہ اس وقت دنیا میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا میں ہوں، اللہ تعالیٰ کو یہ جواب ناپسند آیا، اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو چاہئے تھا (واللہ اعلم) کہتے، یہ جواب واقع میں صحیح تھا ظاہر ہے کہ ان کے زمانہ میں اسرار شریعہ کا علم ان سے زیادہ کس کو ہو سکتا تھا؟ لیکن حق تعالیٰ کو ان کے الفاظ پسند نہ آئے (اس جواب پر تنبیہ کرنے کے لئے وحی آئی) ہمارا ایک بندہ مجمع البحرین میں رہتا ہے وہ آپ سے زیادہ علم رکھتا ہے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا خدا یا مجھے اس کا پتہ، نشان بتا دیا جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک مچھلی تل کر اپنے تھیلے میں رکھ لو اور مجمع البحرین کی طرف سفر کرو جس جگہ مچھلی

گم ہو جائے سمجھ لینا کہ اسی جگہ ہمارا وہ بندہ ہے، موسیٰ علیہ السلام نے حسب ہدایت سفر شروع کیا اور اپنے خادم یوشع بن نون کو اپنے ہمراہ لے لیا اور مچھلی والا تھیلا دیکر فرمایا مچھلی کا خیال رکھنا اور فرمایا کہ مجمع البحرین پہنچنے تک برابر سفر کرتا رہوں گا اگرچہ منزل مقصود تک پہنچنے میں ایک طویل زمانہ ہی کیوں نہ گزر جائے، مطلب یہ کہ میں منزل مقصود پر پہنچ کر ہی دم لوں گا۔

فائدہ: یہ ہے طلب صادق اور حصول علم کی سچی لگن، موسیٰ علیہ السلام کے اس مختصر ارشاد میں طالب علموں کے لئے بڑا سبق ہے علم کبھی سچی طلب کے بغیر حاصل نہیں ہوتا اور طلب علم کے لئے ہر قسم کی صعوبتیں برداشت کرنا سنت انبیاء ہے۔ مجمع البحرین کی تعین یقین کے ساتھ تو مشکل ہے موسیٰ علیہ السلام کو یہ سفر قیام مصر کے دوران پیش آیا تھا تو ملک سوڈان کے شہر خرطوم کے پاس جہاں دریائے نیل کی دو شاخیں ملتی ہیں وہ جگہ مراد ہو سکتی ہے، جمہور مفسرین کا خیال ہے کہ یہ واقعہ وادی سینا میں اسارت کے زمانہ کا ہے اگر ایسا ہے تو بحر قلزم کے شمال میں دو شاخوں کے اتصال کی جگہ مراد ہے یعنی جہاں خلیج عقبہ اور خلیج سویر ملتی ہیں، صاحب فتح القدر نے بحر فارس اور بحر روم مراد لیا ہے مگر یہ دونوں دریا ملتے نہیں ہیں، ملنے سے دونوں کا قرب مراد ہو سکتا ہے (نوائد عثمانی) اور بحر اردن اور بحر قلزم کا احتمال بھی پیش کیا ہے۔

جب دونوں حضرات دریاؤں کے سنگم پر پہنچے وہاں ایک بڑا بھاری پتھر تھا اور اس کے نیچے چشمہ آب حیات جاری تھا، اس کے قریب حضرت موسیٰ علیہ السلام سو گئے تو حضرت یوشع نے دیکھا کہ مچھلی باذن اللہ زندہ ہو کر تھیلے سے نکل کر چل دی اور عجیب طریقہ سے دریا میں سرنگ بناتی چلی گئی، حضرت یوشع کھاس واقعہ اور مچھلی کے پانی میں سرنگ سی بنانے کی کیفیت سے بڑا تعجب ہوا اور سوچا کہ جب موسیٰ بیدار ہوں گے تو پورا واقعہ سناؤں گا، جب موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو فوراً ہی چل کھڑے ہوئے اور یوشع واقعہ سنانا بھول گئے، روایات میں ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے یوشع سے کہا تھا کہ مچھلی کا خیال رکھنا تو ان کی زبان سے نکلا تھا کہ یہ کوئی بڑا کام نہیں، لہذا مچھلی کی گمشدگی کے واقعہ کو بھلا کر اللہ تعالیٰ نے متنبہ کر دیا کہ چھوٹے سے چھوٹے کام کے بارے میں بھی اپنے اوپر بھروسہ نہیں کرنا چاہئے، ہر چھوٹے بڑے کام میں اللہ ہی کی ذات پر بھروسہ کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ یہ دونوں حضرات آگے کے لئے سفر پر روانہ ہو گئے اور یوشع مچھلی والا تھیلا اٹھاتا اور مچھلی کا واقعہ سنانا بھول گئے اور موسیٰ یاد دلانا بھول گئے اور باقی دن اور رات سفر کرتے رہے دوسرے روز موسیٰ علیہ السلام نے خادم سے ناشتہ مانگا اور یہ بھی فرمایا آج ہم بہت تھک گئے ہیں، اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے پہلے موسیٰ علیہ السلام کو تھکان محسوس نہیں ہوئی مگر جب منزل مقصود سے آگے نکل گئے تو تھکان محسوس کی، یعنی بامقصد آدمی تھکتا نہیں بے مقصد سعی سے تھک جاتا ہے، اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کے علم میں یہ بات نہیں تھی کہ اب وہ بے مقصد سفر کر رہے ہیں مگر نفس الامری واقعات کا قلب نبوت پر انعکاس ہوا اور طبیعت نے اس کا اثر قبول کیا جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ کو تھکان

محسوس ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ایسے بہت سے واقعات ہیں کہ نفس الامری واقعہ کا آپ کے قلب مبارک پر انعکاس ہوا ہے ایک مرتبہ کھانا کھایا جا رہا تھا آپ نے بھی ایک بوتلی لی مگر وہ چبی نہیں آپ نے پھینک دی اور فرمایا یہ گوشت مجھ سے کہہ رہا ہے کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر لیا گیا ہے، ایک مرتبہ آپ نے جہری نماز کے بعد مقتدیوں سے دریافت فرمایا کہ کیا کسی نے میرے پیچھے قرأت کی؟ ایک صاحب نے عرض کیا جی ہاں، میں نے قرأت کی، تو آپ نے فرمایا میں سوچ رہا تھا کہ قرآن پڑھنے میں مجھ سے جھگڑا کیوں کیا جا رہا ہے؟ یعنی امر منکر کا قلب نبوت پر اثر پڑا اور آپ کے لئے قرأت دشوار ہو گئی۔

فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد سے کہ ہم آج تھک گئے، معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تکلیفوں کا اظہار جائز ہے یہ کمال کے منافی نہیں ہے البتہ بے صبری اور شکوہ و شکایت ممنوع ہے۔ (بصا ص)

فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کے ناشتہ طلب کرنے سے معلوم ہوا کہ نبیوں کو بھی بھوک پیاس لگتی ہے، زادراہ بھی ساتھ رکھتے ہیں اور تھکن بھی محسوس کرتے ہیں اور ان میں سے کوئی بھی چیز نبوت و ولایت کے منافی نہیں ہے جو خوش عقیدہ مرید بزرگوں کی جانب بھوک پیاس اور دیگر بشری ضرورتوں کے انتساب کو بے ادبی سمجھتے ہیں ان کے لئے اس میں بڑا سبق ہے (تفسیر ماجدی) القصہ دونوں حضرات اگلی صبح تک چلتے رہے اور اس پورے سفر میں مچھلی والے تھیلے کا دونوں میں سے کسی کو بھی خیال تک نہ آیا یہاں تک کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے ناشتہ مانگا تو خادم کو احساس ہوا کہ وہ مچھلی والا تھیلا تو میں وہیں بھول آیا ہوں اس وقت خادم نے مچھلی کے عجیب طریقہ سے پانی میں چلے جانے کا واقعہ بھی سنایا، یہ یوشع کا حسن ادب تھا کہ بھولنے کی نسبت صرف اپنی طرف کی اگرچہ سامان کا ذمہ دار خادم ہی ہوتا ہے مگر مخدوم کی بھی کچھ ذمہ داری ہوتی ہے اسی لئے پہلے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ وہ دونوں اپنی مچھلی بھول گئے، اور ساتھ ہی خادم نے یہ بھی کہہ دیا کہ شیطان نے مجھے بھلا دیا، شریعت کی اصطلاح میں ہر بری بات کا انتساب شیطان اور نفس کی طرف کیا جاتا ہے کیونکہ شیطان ہی تمام برائیوں کا سرچشمہ ہے اور نفس ہی اس کے فریب میں آتا ہے، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اس موقع کی تو ہم کو تلاش تھی سودو دونوں اپنے نشان قدم کو دیکھتے ہوئے واپس پلے اور اس چٹان کے پاس پہنچے وہاں ہمارے ایک خاص بندے سے ملاقات ہوئی، یہ بندہ کون تھا؟ اس کا نام کیا تھا؟ یہ انسان تھے یا فرشتے اور اگر فرشتے تھے تو علوی یا سفلی اور اگر انسان تھے تو نبی تھے یا ولی؟ اس بارے میں یقین سے کچھ کہنا دشوار ہے، آراء مختلف ہیں علامہ عثمانی کی رائے یہ ہے کہ یہ نبی ہیں صحیح احادیث میں ان کو خضر کہا گیا ہے یہ ان کا وصفی نام ہے حدیث میں اس کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک بار حضرت خضر ایک سوکھی سفید زمین پر بیٹھے ہوئے تھے وہ یکا یک سبزہ زار ہو گئی اسی وجہ سے ان کا لقب خضر (سبزہ) ہو گیا (رواہ البخاری والترمذی) اللہ تعالیٰ نے حضرت خضر کو خصوصی رحمت سے نوازا تھا اور اسرار کونیہ سے وافر مقدار میں حصہ عطا فرمایا تھا، جو حضرات انسان ہونے کے قائل ہیں ان میں سے بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ نبی ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ

ولی ہیں، اور جو حضرات ان کو ملائکہ میں شمار کرتے ہیں وہ ملائکہ سفلی میں شمار کرتے ہیں جن کو اصطلاح میں رجال الغیب کہا جاتا ہے، بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ خضر ایک عہدہ ہے جس پر یکے بعد دیگرے فائز ہونے والے کو خضر کہا جاتا ہے

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَشْدًا ۝ اِی صَوَابًا اَرشُدْ بِهِ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الرَّاءِ وَسُكُونِ الشَّيْنِ وَسَأَلَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ الزِّيَادَةَ فِي الْعِلْمِ مَطْلُوبَةٌ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ عَقِبَ هَذِهِ الْآيَةِ يَا مُوسَى اِنِّی عَلِّیْ عَلِمٍ مِّنْ عَلِمِ اللّٰهِ عَلَّمْنِیْهِ لَا تَعْلَمُهُ وَاَنْتَ عَلِّیْ عَلِمٍ مِّنْ عَلِمِ اللّٰهِ عَلَّمَكَ اللّٰهُ لَا اَعْلَمُهُ وَقَوْلُهُ خُبْرًا مُّصَدَّرٌ بِمَعْنَى لَمْ تُحِطْ اِی لَمْ تُخْبِرْ حَقِیْقَتَهُ قَالَ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَّلَا اَعْصِیْ اِی وَغَيْرُ عَاصٍ لِّكَ اَمْرًا ۝ تَامُرُنِیْ بِهِ وَقَدْ بِالْمَشِیَّةِ لِأَنَّهُ لَمْ یَكُنْ عَلِّیْ ثِقَّةً مِنْ نَفْسِهِ فِیْمَا التَّزَمَ وَهَذِهِ عَادَةُ الْاَنْبِیَاءِ وَالْاَوَّلِیَاءِ اِنْ لَا یُثْقَوْنَ عَلِّیْ اَنْفُسِهِمْ طَرَفَةً عِیْنٍ قَالَ فَاِنْ اَتَّبَعْتَنِیْ فَلَا تَسْأَلْنِیْ وَفِی قِرَاءَةِ بَفَتْحِ اللّٰمِ وَتَشْدِیْدِ النُّونِ عَنْ شَیْءٍ تُنْكَرُهُ مِنِّیْ فِی عَلَمِكَ وَاصْبِرْ حَتّٰی اُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ اِی اَذْكُرْهُ لَكَ بِعِلْمِهِ فَقَبِلَ مُوسٰی شَرْطَهُ رِعَایَةً لِاَدَبِ الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ عَ فَاَنْطَلَقَا یَمْشِیَانِ عَلِّیْ سَاحِلِ الْبَحْرِ حَتّٰی اِذَا رَكِبَا فِی السَّفِیْنَةِ الَّتِی مَرَّتْ بِهِمَا خَرَقَهَا طَخِ الْخَضِرُ بِاَنَّ اِقْتَلَعَ لَوْحًا اَوْ لَوْحِیْنِ مِنْهَا مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ بِفَاسٍ لَّمَّا بَلَغَتِ اللَّجَّ قَالَ لَهُ مُوسٰی اَخْرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ اَهْلُهَا وَفِی قِرَاءَةِ بَفَتْحِ التَّحْتَانِیَّةِ وَالرَّاءِ وَرَفْعِ اَهْلِهَا لَقَدْ جِئْتَ شَیْئًا اِمْرًا ۝ اِی عَظِیْمًا مُنْكَرًا رَوٰی اَنَّ الْمَاءَ لَمْ یَدْخُلْهَا .

ترجمہ

موسیٰ نے خضر سے کہا کیا میں آپ کے ساتھ اس شرط پر رہ سکتا ہوں کہ آپ اس علم مفید سے سکھائیں جس علم کی آپ کو تعلیم دی گئی ہے؟ رَشْدًا اِی صَوَابًا جس کے ذریعہ میں درستگی حاصل کروں، اور ایک قرآۃ میں راء کے ضمہ کے ساتھ ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے (علم کا) اس لئے سوال کیا کہ علم میں زیادتی مطلوب ہے اس بندے نے جواب دیا آپ میرے ساتھ قطعاً صبر نہیں کر سکتے، اور ایسی باتوں پر آپ صبر کر بھی کیسے سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہیں؟ سابق میں مذکور حدیث میں اس آیت کے بعد یہ بھی ہے کہ اے موسیٰ اللہ نے مجھے ایک ایسا علم دیا ہے جس کو آپ نہیں جانتے اور اللہ نے آپ کو ایک ایسا علم عطا فرمایا ہے کہ جس سے میں ناواقف ہوں اور اللہ تعالیٰ کا قول خُبْرًا مُّصَدَّرٌ سے اور لَمْ تُحِطْ ، لَمْ تُخْبِرْ حَقِیْقَتَهُ کے معنی میں ہے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا

انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے، اور میں آپ کے کسی حکم کی نافرمانی نہیں کروں گا یعنی آپ جو حکم فرمائیں گے میں اس کی نافرمانی نہیں کروں گا، موسیٰ علیہ السلام نے (اپنے وعدے) کو مشیت خداوندی کے ساتھ مقید کر دیا، اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو اپنے اوپر لازم کردہ پابندی کے بارے میں اعتماد نہیں تھا، اور یہ انبیاء اور اولیاء کی عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنے نفس پر پل بھر کے لئے بھی بھروسہ نہیں کرتے اس بندے خضر نے کہا اچھا اگر آپ میرے ساتھ چلنا ہی چاہتے ہیں تو آپ مجھ سے کسی بات کے بارے میں جس کو تم اپنے علم کے اعتبار سے منکر سمجھو سوال نہ کریں اور صبر کریں تا آنکہ میں خود ہی آپ کے سامنے بیان کر دوں یعنی آپ کے سامنے اس کی علت میں خود ہی بیان نہ کر دوں، ایک قرأت میں لام کے فتح اور نون کی تشدید کے ساتھ (تسألنی) ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک معلم کے مانند معلم کے ساتھ ادب کی رعایت کرتے ہوئے ان کی شرط قبول کر لی بعد ازاں یہ دونوں حضرات ساحل بحر پر چل پڑے یہاں تک جب دونوں حضرات کشتی میں سوار ہوئے جو ان کے پاس سے گزری تو اس کشتی کو خضر نے پھاڑ دیا اس طریقہ پر کہ جب کشتی بیچ منجھار میں پہنچی تو خضر نے دریا کی جانب سے کلباڑے کے ذریعہ ایک یا دو تختے نکال دئے تو موسیٰ علیہ السلام نے کہا کیا آپ نے کشتی کو توڑ دیا تاکہ کشتی والوں کو غرق کر دیں آپ نے یقیناً بڑی نامناسب حرکت کر ڈالی یعنی بڑی بھاری ناپسندیدہ حرکت کر ڈالی، روایت کیا گیا ہے کہ پانی اس کشتی میں داخل نہیں ہوا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله **عَلَىٰ أَنْ تَعْلَمَ الْخَاطِئُ** کے کاف سے حال ہے ای حال کونک معلماً لی، رَشْدًا تَعْلَمَ کا مفعول ثانی ہے ای تعلّم معلماً ذا رَشْدٍ، اَنْ تَعْلَمَ میں اَنْ مصدر یہ اور آخر میں نون وقایہ ہے اور یا متکلم کی محذوف ہے نون کا کسرہ حذف یا کی علامت ہے، رَشْدًا وَرُشْدًا (ن) ہدایت پاتا **قوله** **لَمْ تُحِطْ** احاط بہ گھیرنا، احاط بہ علماً پوری طرح جاننا خبراً یا تو فاعل سے منقول ہو کر نسبت سے تمیز ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، یا مفعول مطلق برائے تاکید ہے اس لئے کہ **لَمْ تُحِطْ** بمعنی **لَمْ تُخْبِرْ** ہے اور **خُبْرٌ** بمعنی علم ہے، ای **لَمْ تَعْلَمَ** علماً **قوله** **لَا أَغْصِي لَكَ** اس کا عطف صابراً پر ہے اور لا بمعنی غیر ہے **قوله** **أَوْعَىٰ غَاصِّ** سے مفسر علام نے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لا بمعنی غیر ہے اور اس کا عطف صابراً پر ہے **قوله** **تَأْمُرُنِي** سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ امر تأمر فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے امرأ عجیب بات وہ بات جو خلاف شرع اور خلاف عقل سلیم ہو فاس کلباڑا (ج) **فَرُوسٌ** **قوله** **إصبر، اصبر** محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ حتیٰ اُحْدِثْ لَكَ مغیا محذوف کی جزء ہے اور مغیا اصبر ہے۔

تفسیر و تشریح

قال له موسى هل اتبعك الخ موسى عليه السلام نے عرض کیا اگر اجازت ہو تو میں چند روز آپ کے ساتھ رہ کر اس مخصوص علم کا کچھ حصہ حاصل کروں جو اللہ نے آپ کو عطا فرمایا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود یکہ جلیل القدر پیغمبر ہیں ان بزرگ سے درخواست کر رہے ہیں کہ اجازت ہو تو میں آپ کے ساتھ رہ کر آپ سے اس مخصوص علم میں سے کچھ حاصل کروں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے اس طلب اجازت میں کس قدر فروتنی اور حسن ادب ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ متعلم فضیلت و فوقیت کے باوجود معلم کے تابع ہوتا ہے اور جزوی فضیلت سے کلی فضیلت لازم نہیں آتی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاضل بھی مفضول سے وہ علم حاصل کر سکتا ہے جو اس کے پاس نہ ہو، موسیٰ علیہ السلام کا علم شرعی احکام کا علم تھا اور خضر کو بعض مغیبات کا علم اور بواطن کی معرفت حاصل تھی۔

خضر نے کہا آپ قطعاً میرے ساتھ صبر نہ کر سکیں گے، اس لئے کہ جب آپ میرے کاموں کو ظاہر شریعت کے خلاف پائیں گے تو ان پر آپ ضرور روک ٹوک کریں گے، حضرت خضر نے اندازہ کر لیا تھا کہ میرے ساتھ ان کا نباہ نہ ہو سکے گا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام جن علوم شریعہ کے حامل تھے ان کا تعلق ظاہری تشریحی قوانین سے تھا اور خضر مامور تھے کہ واقعات کو نبیہ کے علم کے مطابق عمل کریں اور وہ علم تنکوینی کے مطابق عمل کریں گے تو بظاہر علم تشریحی کے خلاف ہوگا جس پر موسیٰ روک ٹوک کئے بغیر نہ رہ سکیں گے جو کہ نبی کا فرض منصبی ہے انہی وجوہات کے بنا پر حضرت خضر نے کہا اور ایسی باتوں پر آپ صبر کیسے کر سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہ ہوں، ایسے موقع پر خاموشی اختیار کرنا شان پیغمبری سے بعید اور فرض منصبی کے خلاف ہے۔

فائدہ: یہیں سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ جس طرح نبی کا قول و فعل حدیث ہوتا ہے اسی طرح اس کی تقریر (تائید) بھی حدیث ہوتی ہے یعنی اگر نبی کے سامنے کوئی شخص کوئی کام کرے اور نبی اس پر خاموشی اختیار کرے تو یہ خاموشی دلیل جواز ہوگی اس لئے کہ امر منکر پر خاموشی منصب نبوت کے خلاف ہے۔

موسیٰ علیہ السلام نے کہا انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے غرضیکہ موسیٰ نے شرائط کو قبول کرتے ہوئے صبر کرنے اور سکوت اختیار کرنے کا وعدہ کر لیا مگر وعدہ کرتے وقت موسیٰ علیہ السلام کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہ ہوگی کہ ایسے مقرب اور مقبول بندے سے کوئی ایسی حرکت دیکھنے میں آئے گی جو علانیہ ان کی شریعت بلکہ عام شرائع و اخلاق کے بھی خلاف ہوگی اور وہ نکیر کرنے پر مجبور ہوں گے یہ تو غنیمت ہوا کہ موسیٰ نے ان شاء اللہ کہہ لیا تھا ورنہ قطعاً وعدہ کی خلاف ورزی کرنا لازم آتا جو پیغمبر کی شایان شان نہ ہوتا۔

قال فان اتبعني فلا تسئلني عن شيء یعنی اگر مجھ سے کوئی بات بظاہر نامناسب اور ناحق معلوم ہو تو مجھ سے

فورا باز پرس نہ کریں جب تک کہ میں کسی مناسب وقت پر اپنے کام کی حقیقت اور علت خود ہی بیان نہ کر دوں اگر یہ بات منظور ہے تو اجازت ہے میرے ساتھ چلے چنانچہ دونوں بزرگ چل دیئے اس واقعہ پر قرآن کریم نے حضرت یوشع کا ذکر نہیں کیا یا تو اس لئے کہ عام طور پر ایسے موقع پر متبوع کا ذکر کیا جاتا ہے نہ کہ تابع کا، کشتی کی تلاش میں ساحل سمندر پر چلے جا رہے تھے تو ایک کشتی نظر پڑی، کشتی والوں سے سوار ہونے کی درخواست کی اول تو کشتی والوں نے سوار کرنے سے انکار کر دیا چونکہ ان کے پاس کوئی سامان سفر وغیرہ نہیں تھا اس لئے ان کو چور ڈاکو سمجھا مگر ملاحوں نے حضرت خضر کو پہچان لیا اور شکل و صورت سے بھی بھلے آدمی معلوم ہوئے تو بغیر کرایہ کے ان کو سوار کر لیا، جب یہ حضرات کشتی میں سوار ہو گئے تو خضر نے وہ کشتی نمایاں جگہ سے توڑ دی تاکہ عیب دار ہو جائے، حضرت موسیٰ سے یہ نازیبا حرکت دیکھ کر نہ رہا گیا تو فرمایا آپ نے کشتی کو توڑ دیا تاکہ کشتی میں سوار لوگوں کو غرق کر دیں آپ کی یہ حرکت شرعی و اخلاقی طور پر کسی طرح مناسب نہیں ہے آپ نے یہ بہت ہی نابینا و بد حرکت کر ڈالی۔

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ لَا تَأْخُذْنِي بِمَا نَسِيتُ اَي غَفَلْتُ عَنْ التَّسْلِيمِ لَكَ وَتَرَكْتُ الْاِنْكَارَ عَلَيْكَ وَلَا تَرْهَقْنِي تَكْلِفِي مِنْ اَمْرِى عُسْرًا ۝ مَشَقَّةٌ فِى صُحْبَتِي اَيَاكَ اَي عَامِلْنِي فِيهَا بِالْعُسْرِ وَالْيُسْرِ فَانْطَلَقَا بَعْدَ خُرُوجِهِمَا مِنَ السَّفِينَةِ يَمْشِيَانِ حَتَّى اِذَا لَقِيَا غُلَامًا لَمْ يَبْلُغِ الْحِنْتَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ أَحْسَنُهُمْ وَجْهًا فَقَتَلَهُ الْخَضِرُ بَانَ ذَبْحَهُ بِالسَّيْكِينِ مُضْطَجِعًا اَوْ اَقْتَلَعَ بِيَدِهِ اَوْ ضَرَبَ رَأْسَهُ بِالْجِدَارِ اَقْوَالَ ۝ وَاتَى هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةِ لِأَنَّ الْقَتْلَ عَقَبَ اللَّقَاءِ وَجَوَابُ اِذَا قَالَ لَهُ مُوسَى اَقْتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً اَي طَاهِرَةً لَمْ تَبْلُغْ حَدَّ التَّكْلِيفِ وَفِي قِرَاءَةِ زَاكِيَةً بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ بِلَا اَلِفٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ اَي لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكْرًا ۝ بِسُكُونِ الْكَافِ وَضَمِّهَا اَي مَنَكْرًا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ زَادَ لَكَ عَلَى مَا قَبْلَهُ لِعَدَمِ الْعُذْرِ هُنَا وَلِهَذَا قَالَ اِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا اَي بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا تُصَاحِبْنِي لَا تَتْرُكْنِي اَتَّبِعْكَ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مِنْ قَبْلِي عُذْرًا ۝ فِى مُفَارَقَتِكَ لِي فَانْطَلَقَا حَتَّى اِذَا اتَّيَا اَهْلَ قَرْيَةٍ هِيَ اِنْطَاكِيَّةٌ اَسْتَطَعَمَا اَهْلُهَا طَلَبًا مِنْهُمْ الطَّعَامَ ضِيَافَةً فَابَوَا اَنْ يُضَيَّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا اِرْتِفَاعُهُ مِائَةٌ ذِرَاعٍ يُرِيدُ اَنْ يَنْقُضَ اَي يَقْرُبُ اَنْ يَسْقُطَ لِمِيلَانِهِ فَاقَامَهُ الْخَضِرُ بِيَدِهِ قَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ وَفِي قِرَاءَةِ لَا تَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ اَجْرًا ۝ جُعِلَا حَيْثُ لَمْ يُضَيَّفُوْنَا مَعَ حَاجَتِنَا اِلَى الطَّعَامِ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ هَذَا فِرَاقُ اَي وَقْتُ فِرَاقِ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ۝ فِيهِ اِضَافَةٌ بَيْنَ اِلَى غَيْرِ مُتَعَدِّدٍ سَوَّغَهَا تَكْرِيرُهُ بِالْعَطْفِ بِالْوَاوِ سَائِبُكَ قَبْلَ فِرَاقِي لَكَ بِتَاوِيلِ

مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝

ترجمہ

حضرت خضر نے کہا کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکو گے تو موسیٰ نے کہا میری بھول چوک پر مجھ سے مواخذہ نہ فرمائیں یعنی مجھ سے آپ کی فرمانبرداری میں اور آپ پر اعتراض کو ترک کرنے میں غفلت ہو گئی اور آپ مجھ پر میرے معاملہ میں تنگی نہ ڈالیں یعنی کلفت میں مبتلا نہ کریں اور آپ اپنے ساتھ میری مصاحبت کے معاملہ میں دشواری پیدا نہ کیجئے یعنی میرے ساتھ درگزر اور سہولت کا معاملہ کیجئے پھر دونوں کشتی سے اترنے کے بعد پاپیادہ چلے یہاں تک کہ جب دونوں کی ایک لڑکے سے ملاقات ہوئی جو کہ ابھی سن بلوغ کو نہیں پہنچا تھا بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا اور ان میں سب سے زیادہ خوبصورت تھا تو خضر نے اس لڑکے کو مار ڈالا، یا تو زمین پر لٹا کر چھری سے ذبح کر دیا یا ہاتھوں سے پکڑ کر سر اکھاڑ ڈالا یا اس کے سر کو دیوار سے ٹکرا دیا، یہ تین قول ہیں فقہانہ میں فاتعقیہ عاطفہ کا استعمال اس لئے ہوا ہے کہ قتل ملاقات کے بعد واقع ہوا تھا اور اذاکا جواب قال لہ موسیٰ اَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے کہا تم نے ایک بے گناہ شخص کو قتل کر دیا یعنی ایسے معصوم نفس کو جو کہ ابھی حد تکلیف (یعنی سن بلوغت کو بھی نہیں پہنچا) اور ایک قرأت میں زَكِيَّةً کی تشدید اور بغیر الف کے ہے جس نے کسی کا خون نہیں کیا یعنی وہ کسی نفس کا قاتل نہیں ہے (کہ اسے قصاصاً قتل کیا جائے) بلاشبہ تم نے بہت ہی برا کام کیا فُکْرًا سکون کاف اور ضمہ کاف کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں یعنی ناپسندیدہ حرکت خضر نے کہا کیا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے یہاں لَکَ کا اضافہ کیا بخلاف سابق کے اس لئے کہ وہاں موسیٰ علیہ السلام نے سہو و فیان کا عذر پیش نہیں کیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اس کے بعد اگر میں آپ سے کچھ پوچھوں (اعتراض کروں) تو مجھے آپ اپنے ساتھ نہ رکھیں یعنی اپنے ساتھ رہنے کی اجازت نہ دیں یقیناً آپ نے میرے لئے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا لَدُنَّی نون کی تشدید اور تخفیف دونوں قرأتیں ہیں مِنْ لَدُنَّی کے معنی مِنْ قِبَلِی کے ہیں یعنی آپ مجھے اپنے سے جدا کرنے کے معاملہ میں معذور ہیں پھر یہ دونوں حضرات چلے یہاں تک کہ جب ایک بستی والوں کے پاس پہنچے وہ بستی انطاکیہ تھی بستی والوں سے ان حضرات نے کھانا طلب کیا یعنی ضیافت کے طور پر ان سے کھانا طلب کیا مگر بستی والوں نے ان کی ضیافت کرنے سے انکار کر دیا پھر ان دونوں حضرات نے اس بستی میں ایک دیوار دیکھی جو گرا چاہتی تھی اور اس کی اونچائی سو ذراع تھی یعنی جھکاؤ کی وجہ سے گرنے کے قریب تھی تو خضر نے اس دیوار کو ہاتھ لگا کر درست کر دیا موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت یعنی مزدوری لے لیتے ایک قرأت میں لَا تَتَّخِذْ ہے اس لئے باوجودیکہ ہم کھانے کے حاجتمند تھے ان لوگوں نے ہماری میزبانی نہیں کی خضر نے کہا بس یہ (اعتراض) میرے اور تیرے درمیان جدائی کرنے والا یعنی جدائی کا سبب ہے فراق مصدر بمعنی اسم فاعل تفریق ہے اس میں بَيْنَ کی اضافت غیر متعدد کی طرف

ہے جس کی گنجائش واؤ عاطفہ کے ذریعہ بین کی تکرار کی وجہ سے ہے، میں ان باتوں کی حقیقت تم کو جدا کرنے سے پہلے بتا دیتا ہوں جن پر آپ صبر نہ کر سکے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَنْ تَسْتَطِيعَ استطاعت سے مضارع واحد مذکر حاضر، تو ہرگز نہ کر سکے گا **قوله بِمَا نَسِيتُ** ما موصولہ ہے چار مجرور لا تَوَاخِذْنِي سے متعلق ہے **عائد محذوف** ہے ای لا تاخذنی بامر الذی نسیته بعض حضرات نے کہا ہے کہ نسیت بمعنی ترک ہے جو کہ نسیت کے لازم معنی ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ ما مصدریہ ہو ای لا تاخذنی بنسیانی، نسیت کی تفسیر غفلت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں نسیت کے لغوی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ لازم معنی جو کہ غفلت اور ترک کے ہیں مراد ہیں اس لئے کہ نسیان کے لئے ترک لازم ہے **قوله لا ترهقنی من امر عسراً**، عسراً لا ترهقنی کا مفعول ثانی ہے اور ترهقنی میں یا مفعول اول ہے يقال أَرَهَقَهُ عُسْرًا اس کو تکلیف میں ڈالا، اس کے ساتھ تنگی کا معاملہ کیا **قوله** ذاکية وہ نفس جس نے ابھی تک گناہ نہ کیا ہو اور ذاکية وہ نفس جس نے گناہ کرنے کے بعد توبہ کر لی ہو، کساکی نے کہا ہے کہ دونوں ہم معنی ہیں **قوله** بغیر نفس اس میں تین وجوہ اعراب ہیں ۱۔ قتل کے متعلق ہے ۲۔ محذوف سے متعلق ہے اور فاعل یا مفعول سے حال ہے ای قتلته ظالماً او مظلوماً بغیر نفس ۳۔ مصدر محذوف کی صفت ہو ای قتل قتلًا مُتَلَسِّبًا بغیر نفس **قوله** لَمْ يَبْلُغِ الْحَنْثَ میں مضاف محذوف ہے، ای وقت الحنث غلام کی تفسیر لَمْ يَبْلُغِ الْحَنْثَ سے کرنے کا مقصد تعین معنی ہیں اس سے کہ غلام کے مختلف معنی آتے ہیں مگر یہاں نابالغ لڑکا مراد ہے **قوله** هذا فراق یعنی ترک اجرت پر اعتراض فراق سے ثنی وقت فراق ہے **قوله** بینی و بینک میں بین کی اضافت غیر متعدد کی طرف ہے حالانکہ بین کی اضافت متعدد کی طرف ضروری ہوتی ہے، جیسے بیننا و بینکم میں اضافت متعدد کی طرف ہے **قوله** وَاَتَىٰ لَنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةَ سے عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کا جواب ہے یہاں یعنی فقتلہ پر فائدہ داخل ہے مگر سابق میں حرقہا پر فائدہ داخل اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ غلام کا قتل چونکہ کشتی سے اترنے کے بعد واقع ہوا تھا اس لئے اس کے قتل کا تعقیب لائے، بخلاف حرقہا کے کہ وہاں کشتی میں سواری کے دوران حرق واقع ہوا تھا اس لئے وہاں حرقہا کہا نہ کہ فخرقہا **قوله** لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ بغیر نفس کے مضاف محذوف ہے ای بغیر قتل نفس **قوله** منکراً کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ منکر مصدر منکراً سے لیا ہے اس لئے کہ غلطی کی غلطی کم تھی اس لئے وہاں لَمْ تَقْتُلْ نہیں کہا، یہاں چونکہ غلطی زیادہ ہے اس لئے لَمْ تَقْتُلْ کے ذریعہ خطاب کیا **قوله** يُرِيدُ کی تفسیر یقرب سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا

کہ یُرید کی جدار کی طرف نسبت اسناد مجازی ہے اس لئے کہ جدار ذوارادہ اشیاء میں سے نہیں ہے لَمْ تَسْتَطِيعَ اصل میں تَسْتَطِيع تھا، لَمْ داخل ہونے کی وجہ سے آخر میں عین ساکن ہو گئی، التقاء ساکنین ہوا ی اور عین میں ی ساقط ہو گئی تَسْتَطِيع ہو گیا۔

تفسیر و تشریح

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ الْخَضِرُ حضرت خضر نے کہا کیا میں نے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے اس لئے کہ ایسے حالات اور واقعات دیکھنے میں آئیں گے جن پر آپ خاموشی کے ساتھ صبر نہ کر سکو گے سودیکھئے آخر وہی ہوا، اس صبر نہ کرنے اور نباہ نہ ہونے سے موتی کی منقصد نہیں بلکہ منقبت نکلتی ہے اس لئے کہ آپ کا خضر علیہ السلام کو بظاہر خلاف شرع حرکات پر بار بار ٹوکنا عین منصب نبوت اور غیرت ایمانی کی بنا پر تھا، بلکہ اس کے خلاف اگر ہوتا تو منقصد کی بات ہوتی، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میری بھول چوک پر مواخذہ نہ کیجئے، یہاں نسیان سے حقیقی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام حقیقت میں اپنے وعدہ یا خضر علیہ السلام کے قول لَا تَسْئَلْنِي عَنْ شَيْءٍ کو بھول گئے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بھولے تو نہ ہوں مگر منصب نبوت کے تقاضہ اور ایمانی غیرت کی وجہ سے خاموش نہ رہ سکے ہوں مفسر علام نے ثانی معنی مراد لئے ہیں، فَانْطَلَقَا حَتَّى لَقِيا غُلَامًا فَقَتَلَ عِندَ مَعَابِدِهِمَا كَرْنِے کے بعد جب یہ دونوں حضرات آگے چلے تو ایک بستی میں پہنچے اس بستی کے قریب چند لڑکے کھیل رہے تھے ان میں ایک لڑکے کو جس کا نام جیسور بتایا جاتا ہے جو نہایت ہی خوبصورت اور عقلمند تھا قتل کر ڈالا موسیٰ علیہ السلام نے کہا آپ نے ایک بے گناہ شخص کو قتل کر دیا جو کسی کا قاتل بھی نہیں، وہ لڑکا بالغ تھا یا نابالغ دونوں قسم کے اقوال ہیں غلام کا اطلاق دونوں ہی پر ہوتا ہے، اکثر مفسرین اس کو نابالغ ہی بیان کرتے ہیں، مفسر علام کی بھی یہی رائے ہے، لَفْظٌ ذَكِيَّةٌ سے نابالغی کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے، اگرچہ اس میں تاویل کی گنجائش ہے جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکا ہے بغیر نفس یعنی اول تو نابالغ قصاص میں بھی قتل نہیں کیا جاسکتا، یہاں تو قصاص کا بھی کوئی قصہ نہیں تھا پھر اس سے بڑھ کر نامعقول بات کوئی ہو سکتی ہے یعنی آپ کی پہلی حرکت ہی نازیبا تھی مگر اس بار تو آپ نے غضب ہی کر دیا کشتی کے نقصان کا تدارک تو کسی حد تک ممکن بھی تھا یہ تو جان کا معاملہ ہے اس کی تلافی کی تو کوئی صورت ہی نہیں حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز صبر نہ کر سکیں گے اس مرتبہ خفگی بڑھ گئی اسی لئے خطاب کرتے وقت لَكَ کا لفظ بڑھا دیا موسیٰ علیہ السلام نے اس مرتبہ بھول سے نہیں بلکہ قصداً اعتراض کیا تھا اس لئے کہ احکام شریعت کی خلاف ورزی پر تحمل عام صالحین سے نہیں ہو سکتا تو موسیٰ علیہ السلام تو پیغمبر تھے وہ بھلا امر منکر پر خاموش کیسے رہ سکتے تھے اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے اس مرتبہ سہو و نسیان کا عذر بھی پیش نہیں کیا، بلکہ موسیٰ علیہ السلام نے کہا اس کے بعد اگر میں آپ کی بات پر اعتراض کروں تو آپ مجھے ساتھ نہ رکھیں یقیناً

میرے لئے آپ نے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا، یعنی اب کی بار اور درگزر کیجئے، ایک موقع اور دیجئے آئندہ اگر اعتراض کروں تو مجھے ساتھ نہ رکھیں آپ اس حد کو پہنچ جائیں گے کہ مجھے اپنے سے جدا کرنے میں معذور سمجھے جائیں گے۔

حضرت خضر علیہ السلام نے وہ بات درگزر کر دی، اور یہ دونوں حضرات آگے چلے اور ایک بستی میں پہنچے اور لوگوں سے ملے اور چاہا کہ بستی والے مسافر سمجھ کر مہمان نوازی کریں قدیم زمانہ میں چونکہ سراؤں اور مسافر خانوں کا رواج نہیں تھا نہ ہوٹلوں اور کھانے پینے کی دکان کا سلسلہ تھا، مسافر بستی والوں پر اپنا حق سمجھتے تھے کہ بستی والے ان کی میزبانی کے فرائض انجام دیں اور ہر بستی والے بھی مہمان نوازی کو اپنا فرض سمجھتے تھے اس لئے کہ ہر شخص کو سفر کرنا پڑتا تھا اور ہر شخص کی یہ خواہش اور تمنا ہوتی تھی کہ اہل بستی ہماری میزبانی کے فرائض انجام دیں اور عموماً ہر بستی والے بڑی خوش دلی سے یہ فریضہ انجام دیتے تھے، مگر یہ سعادت اس بستی والوں کی قسمت میں نہیں تھی ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام جیسے مقررین کی مہمان نوازی سے انکار کر دیا، یہ معاملہ دیکھ کر چاہئے تھا ایسے تنگ دل اور بے مروت لوگوں پر غصہ آتا مگر حضرت خضر نے غصہ کے بجائے ان پر احسان کیا، بستی میں ایک دیوار تھی جو اس قدر جھکی ہوئی تھی کہ گرنے کے قریب تھی، لوگ اس کے پاس سے گزرتے ہوئے ڈرتے تھے، حضرت خضر نے معجزانہ طور پر اس دیوار پر ہاتھ لگا کر سیدھا کر دیا، اس موقع پر موسیٰ علیہ السلام نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے یعنی جس بستی والوں نے مسافروں کی مہمان نوازی کا حق ادا نہیں کیا ایسے لوگوں کی دیوار مفت درست کر دینے کی کیا ضرورت تھی، اگر کچھ معاوضہ لیکر دیوار درست کرتے تو ہمارا بھی کھانے پینے کا کام چلتا، اور ان تنگ دل بخیلوں کو تنبیہ بھی ہو جاتی، اس کے جواب میں حضرت خضر نے کہا بس اب میرا اور آپ کا ساتھ ختم اب میں ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن پر آپ صبر نہ کر سکے یعنی حسب وعدہ آپ مجھ سے جدا ہو جائیے آپ کا نباہ میرے ساتھ نہیں ہو سکتا لیکن جدا ہونے سے پہلے میں چاہتا ہوں کہ ان واقعات کے پوشیدہ اسرار ظاہر کر دوں جن کو دیکھ کر آپ سے صبر و ضبط نہ ہو سکا۔

حکمت : حضرت موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام کے درمیان مذکورہ تین واقعات کے پیش آنے میں حکمت موسیٰ علیہ السلام کو تین باتوں پر تنبیہ مقصود تھی، جب موسیٰ علیہ السلام نے کشتی توڑنے پر اعتراض کیا اور دریا میں غرق ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا اور ظاہری اسباب کو اہمیت دی تو ندا آئی اے موسیٰ تیری تدبیر اس وقت کہاں تھی کہ تجھے ایک تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا گیا تھا اور جب قتل غلام پر اعتراض کیا تو ندا آئی کہ تیرا اعتراض اس وقت کہاں تھا کہ جب تو نے ایک قطبی کو قتل کر دیا تھا اور جب دیوار کو مفت درست کرنے پر اعتراض کیا تو ندا آئی اس وقت تیرا اعتراض کہاں گیا تھا جب کہ تو نے پتھر بٹا کر شعیب علیہ السلام کی بیٹیوں کی بکریوں کو بلا اجرت پانی پلایا تھا۔ (صاوی)

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ عَشْرَةٍ يُعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ بِالسَّفِينَةِ مُوَاجِرَةً لَهَا طَلَبًا لِلْكَسْبِ
فَارْدَتْ أَنْ أَعْيِيَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ إِذَا رَجَعُوا أَوْ أَمَامَهُمْ الْآنَ مَلِكٌ كَافِرٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ

غَضَبًا ۝ نَصَبُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمُبَيَّنِ لِنَوْعِ الْأَخْذِ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَإِنَّهُ كَمَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ طُبِعَ كَافِرًا وَلَوْ عَاشَ لَارْهَقَهُمَا ذَلِكَ أَيْ لِمُحِبَّتِهِمَا لَهُ يَتَّبَعَانِهِ فِي ذَلِكَ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً أَوْ صَلَاحًا وَتَقَى وَأَقْرَبَ مِنْهُ رُحْمًا ۝ بِسُكُونِ الْحَاءِ وَضَمِّهَا رَحْمَةً وَهِيَ الْبُرُّ بِوَالِدَيْهِ فَأَبَدْلَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى جَارِيَةً تَزَوَّجَتْ نَبِيًّا فَوَلَدَتْ نَبِيًّا فَهَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أُمَّةً وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ مَالٌ مَدْفُونٌ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَحُفِظَا بِصَلَاحِهِ فِي أَنْفُسِهِمَا وَمَالِهِمَا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا أَيْ إِيْنَاسَ رُشْدِهِمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۝ مَفْعُولٌ لَهُ عَامِلُهُ أَرَادَ وَمَا فَعَلْتُهُ أَيْ مَا ذُكِرَ مِنْ خَرَقِ السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَإِقَامَةِ الْجِدَارِ عَنْ أَمْرِي ۝ أَيْ اخْتِيَارِي بَلْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ يُقَالُ اسْطَاعَ وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى أَطَاقَ فَفِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ جَمْعٌ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ وَنُوعَتِ الْعِبَارَةُ فِي فَأَرَدْتُ فَأَرَدْنَا فَأَرَادَ رَبُّكَ

ترجمہ

بہر حال وہ کشتی چند یعنی دس غریب آدمیوں کی تھی جو دریا میں اس کشتی کو کرایہ پر چلا کر روزی کماتے تھے میں نے چاہا کہ اس کو عیب دار کر دوں اور اس کے آگے ایک کافر بادشاہ تھا جو ہر صحیح سالم کشتی کو غصب کر لیتا تھا غصبا کا نصب ان مصدریہ کی بنا پر ہے جو کہ بیان نوعیت کے لئے ہے بہر حال لڑکا تو اس کے ماں باپ مومن تھے پس ہمیں یہ اندیشہ ہوا کہ یہ لڑکا ان دونوں پر سرکشی اور کفر سے چھا جائے گا مسلم شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ وہ لڑکا فطرت کفر پر پیدا کیا گیا تھا اگر وہ زندہ رہتا تو یقیناً وہ اپنے والدین پر غالب آجاتا اور وہ اس سے محبت کی وجہ سے کفر میں اس کی اتباع کرتے، اس لئے ہم نے چاہا کہ ان کا پروردگار اس کے بدلے میں پاکیزگی صلاح و تقویٰ کے اعتبار سے اس سے بہتر اور محبت و شفقت میں اس سے بڑھ کر عطا فرمائے یُبَدِّلَهُمَا دال کی تشدید اور تخفیف دونوں ہیں رُحْمًا میں ح کا سکون اور ضمہ دونوں ہیں بمعنی رحمت والدین کی اطاعت و فرمانبرداری ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو لڑکے کے بدلے میں ایک لڑکی عطا فرمائی جس نے ایک نبی سے شادی کی تو اس سے ایک نبی پیدا ہوئے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو ہدایت نصیب فرمائی۔

اب رہی دیوار تو وہ دو یتیم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں رہتے تھے اور اس کے نیچے ان کا ایک خزانہ سونے چاندی کی قسم کا مال مدفون تھا اور ان کا باپ ایک نیک آدمی تھا چنانچہ اس کے صلاح و تقویٰ کی وجہ سے ان کی جان و مال

محفوظ رہے اس لئے آپ کے پروردگار نے چاہا کہ دونوں بچے جوان ہو جائیں یعنی کمال قوت کو پہنچ جائیں اور اپنا خزانہ نکال لیں آپ کے رب کی مہربانی سے رحمۃ مفعول لہ ہے اس کا عامل اراد ہے اور میں نے یہ کام جو ماقبل میں مذکور ہوئے یعنی کشتی کو توڑنے غلام کو قتل کرنے اور دیوار کو درست کرنے کے اپنے اختیار سے نہیں کئے بلکہ بجانب اللہ الہام کے ذریعہ کئے تھے یہ ہے حقیقت ان کاموں کی جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا اسطاع اور استطاع اطاق کے معنی میں مستعمل ہے اس میں اور ماقبل میں دونوں لغتوں کا اجتماع ہے اور آرڈٹ و آرڈ و آرڈنا میں تیرے رب نے عبارت میں تنوع اختیار کیا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله السفينة (ج) سَفِينٌ وَسَفَائِنٌ قَوْلُهُ وَرَاءَهُمْ یہ اضداد میں سے ہے اس کے معنی آگے اور پیچھے کے ہیں یہ دراصل مصدر ہے اس معنی ہیں آڑ، حد فاصل، اضمار قد کے ساتھ جملہ حالیہ ہے قَوْلُهُ غَضَبًا یاخذُ کا مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے یاخذُ چونکہ غضب کے معنی کو متضمن ہے لہذا تقدیر عبارت اس طرح ہوگی غَضَبٌ غَضَبًا واءِ ہم کی تفسیر رجعوا اور اَمَامَهُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وراءِ اضداد میں سے ہے یہ دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے قَوْلُهُ سَفِينَةٌ اس کی صفت صالحة محذوف ہے ای کُلُّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ حضرت اُبی اور ابن عباسؓ کی قرأت میں صالحة کا لفظ موجود ہے قَوْلُهُ فَخَشِينَا اَنْ يُرْهِقَهُمَا اِیْ یُرْهِقُ الْغُلَامُ اَبُوْیْہِ یَقَالُ رَہِقَهُ اِیْ غَشِیَہ طغیاناً، یُرْهِقَهُمَا کا مفعول ہے، اور مکفراً کا عطف طغیاناً پر ہے رُحْمًا مصدر ہے بمعنی شفقت مہربانی (س) رحمۃ و رُحْمًا مہربان ہونا زکوۃ اور رُحْمًا خیراً سے تمیز واقع ہیں، خیراً یہاں اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے قَوْلُهُ رَحْمَةً یا تو یَبْلُغَا اور یَسْتَخْرِجَا کا مفعول لہ ہے یا فعل محذوف فعلتہ کا مفعول بہ ہے قَوْلُهُ اِسْطَاعَ یَسْطِیْعُ حذف تا کے ساتھ اِسْطَاعَ یَسْطِیْعُ میں دوسری لغت ہے۔

تفسیر و تشریح

أَمَّا السَّفِينَةُ یعنی وہ کشتی جس کو توڑ دیا تھا چند نادار اور غریب آدمیوں کی تھی اور وہ کشتی جدھر جا رہی تھی اس طرف ایک ظالم کافر بادشاہ کی عملداری تھی جو ہر صحیح ممالک کشتی کو غصب کر لیتا تھا اور ان غریبوں کا یہ کشتی ہی ذریعہ معاش تھی جس کے کرایہ کی آمدنی سے اپنا گزارہ کرتے تھے اگر میں اس کشتی میں سوراخ کر کے عیب دار نہ کرتا تو وہ بادشاہ اسے بھی چھین لیتا جس کی وجہ سے یہ بچارے ذریعہ معاش سے بھی محروم ہو جاتے۔

مولانا رومیؒ نے اس مضمون کو اس طرح ادا کیا ہے:

خضر در بحر کشتی را شکست ☆ صد درستی در شکست خضر هست
ترجمہ: اگر خضر نے دریا میں کشتی توڑ دی تو کیا برا کیا، خضر کے کشتی توڑنے میں سینکڑوں مصلحتیں ہیں۔
اس خطیبہ و شاہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ غسانی تھا اور اس کا نام جیسو تھا۔

فائدہ: مسکین اور فقیر میں کیا فرق ہے؟ مسکین کی حالت زیادہ ابتر ہوتی ہے یا فقیر کی؟ امام شافعیؒ کے نزدیک فقیر، مسکین کی بہ نسبت زیادہ خستہ حال ہوتا ہے اس لئے کہ مسکین اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہ کچھ ہو اور اما السفینۃ فکانت لمساکین سے استدلال کرتے ہیں اس لئے کہ ان کے پاس کشتی ہونے کے باوجود ان کو مسکین کہا گیا ہے، امام صاحبؒ فرماتے ہیں عرف میں مسکین فقیر کی نسبت زیادہ خستہ حال سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ مسکین وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو اور فقیر وہ شخص جس کے پاس گزارہ کے قابل نہ ہو، سورہ بلد آیت ۱۶ میں اَوْ مُسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ خاک نشین مسکین یعنی جس کے پاس بچھونا تک نہ ہو زمین پر پڑا رہتا ہو، رہا فکانت لمساکین سے استدلال تو اس کا، جواب یہ ہے کہ یہ نسبت ادنیٰ تعلق کی وجہ سے مجازاً ہے جیسا کہ بعض حضرات کا خیال ہے کہ کشتی ان کی ملک نہ تھی بلکہ کسی اور کی تھی ان کے پاس کرایہ یا عاریت پر تھی اسی وجہ سے کشتی کی نسبت ان کی طرف کر دی ہے (شامی کتاب الزکوٰۃ باب المصرف) بحوالہ ہدایت القرآن۔

دوسرا واقعہ لڑکے کو قتل کرنے کا ہے حضرت خضر کو بذریعہ وحی معلوم ہوا کہ یہ لڑکا اپنی سرشت اور جبلت کے اعتبار سے کافر تھا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ لڑکا بڑا ہو کر اپنے والدین کے لئے فتنہ بنے گا، والدین اپنی طبعی محبت کی وجہ سے بے دینی میں بھی اس کا ساتھ دیں گے، اس لئے حضرت خضر نے اس کو قتل کر دیا، اور یہ قتل اس کے والدین کے حق میں رحمت اور ان کے دین کی حفاظت کا ذریعہ بن گیا اور طبعی طور پر ان کو جو صدمہ پہنچا تھا حق تعالیٰ نے اس کی تلافی ایسی اولاد سے کر دی جو پاکیزگی میں مقتول لڑکے سے بہتر تھی اور ماں باپ پر شفقت اور مہربانی میں بڑھ کر تھی، کہتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک لڑکی دی جو ایک نبی سے منسوب ہوئی اور ایک نبی اس سے پیدا ہوئے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ایک امت کو ہدایت دی۔ (نوائد عثمانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ اب صالح بلا واسطہ اب تھا اور بعض نے کہا کہ اب ساتویں پشت میں داؤد تھا کہتے ہیں کہ اس کا نام کا شحا اور اس کی والدہ کا نام دنیا تھا، اس واقعہ سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اصول کا تقویٰ فروع کے لئے نافع ہوتا ہے۔ (صاوی)

فائدہ: یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

پہلا سوال: یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ وہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور اپنے والدین کو بھی گمراہ کرے گا تو پھر علم الہی کے مطابق ایسا ہونا ضروری تھا اس لئے کہ علم الہی کے خلاف کوئی چیز نہیں ہو سکتی پھر وہ کیسے قتل کیا گیا اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف یہ واقعہ کیونکر رونما ہوا؟

دوسرا سوال: یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو اس کے والدین کو ایمان پر قائم رکھنا مقصود تھا اور اسی وجہ سے حکمت الہیہ متعین ہوئی کہ پیش آنے والی رکاوٹ کو دور کر دیا جائے اور خضر کو حکم دے کہ اس لڑکے کو قتل کر دیا تو اس سے بہتر تو یہ تھا کہ اس لڑکے کو پیدا ہی نہ کرتے یا کرتے تو اس کو کافر نہ ہونے دیتے یا جہاں لاکھوں کافر دنیا میں موجود ہیں اس کے والدین کو ہی کافر بن جانے دیتے دونوں سوالوں کے جوابات درج ذیل ہیں:

سوال اول کا جواب: یہ کہ علم ہمیشہ معلوم کے تابع ہوتا ہے نہ کہ معلوم علم کے، مثلاً کسی شخص نے دارالعلوم دیوبند کی مسجد رشید دیکھی، مسجد کو دیکھ کر اس کو ایک علم حاصل ہوا تو یہ علم معلوم یعنی مسجد کے تابع ہوگا یعنی جیسی مسجد ہے ویسا ہی اس کو علم حاصل ہوا ہے اور علم واقعہ کے مطابق ہے اور اگر کوئی شخص اپنے ذہن میں مسجد رشید کی خیالی صورت بنالے تو یہ ضروری نہیں کہ وہ واقعی مسجد رشید کے مطابق ہو کیونکہ معلوم کبھی بھی علم کے تابع نہیں ہوتا بلکہ اس علم ہی کو خلاف واقعہ کہا جائے گا۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ علم الہی اور علم مخلوق میں یہ فرق تو بہر حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم حضوری ہے یعنی معلوم کے وجود کا محتاج نہیں اور بندوں کا علم کسی ہے یعنی معلومات کے وجود کا محتاج ہے، اگرچہ وہ وجود وجودِ ذہنی ہی کیوں نہ ہو مگر جہاں تک تبعیت کا تعلق ہے دونوں کا معاملہ یکساں ہے، لہذا سائل کی یہ تعبیر ہی صحیح نہیں ہے کہ اس لڑکے کا علم الہی کے مطابق کافر ہونا ضروری تھا یہ تعبیر تو اس وقت صحیح ہو سکتی تھی کہ جب معلوم علم کے تابع ہوتا بلکہ صحیح تعبیر یہ ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ازل سے جانتے ہیں کیونکہ اس کا علم حضوری ہے معلومات کے وجود سے پہلے بھی اس کو معلومات کا علم حاصل ہے مگر ازل میں اللہ تعالیٰ کے جاننے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ویسا ہی ہو جائے کیونکہ معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا ہاں یہ بات ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں وہی بات جانتے جو ہونے والی ہے کیونکہ اس کا علم خلاف واقعہ نہیں ہو سکتا ورنہ صفت علم میں کذب (خلاف واقعہ) لازم آئے گا جو محال ہے۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ ازل میں اللہ تعالیٰ کے علم میں صرف یہی بات نہیں تھی کہ وہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور اس کے والدین اس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے بلکہ علم الہی میں پوری تفصیل موجود تھی کہ اگر وہ لڑکا بالغ ہوتا تو کافر ہوتا اور اپنے والدین کے لئے خطرہ بنتا مگر چونکہ وہ سن بلوغ سے پہلے ہی مر جائے گا اس لئے نہ وہ کافر ہوگا اور نہ اس کے والدین اس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے۔

یہ درحقیقت تقدیر کا مسئلہ ہے تقدیر کا حاصل یہ ہے کہ بندے جو نیک و بد کام کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو ازل سے جانتے ہیں مگر اس جاننے سے انسان ویسا کرنے پر مجبور نہیں ہو جاتا اس لئے کہ معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا بلکہ بندہ اپنے ارادہ اور مرضی سے جو نیک و بد کرنے والا ہے ان کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتا ہے اور یہ جاننا مطابق واقعہ ہے کیونکہ علم معلوم ہی سے ماخوذ ہوتا ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ وہی جانتا ہے جو ہونے والا ہے اگر اس کے خلاف ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کا علم واقعہ کے مطابق نہیں تھا۔ (تعالی اللہ عن

ذٰلک علوٰ کبیراً) اس مضمون کی تعبیر اس طرح بھی کی جاسکتی ہے کہ تقدیر کے معنی ہیں پلاننگ کرنا، اللہ تعالیٰ نے ازل میں کائنات کے لئے جو اندازہ مقرر کیا ہے اس میں انسان کے لئے ایک جزوی اختیار رکھنے والی مخلوق ہونا طے کیا گیا ہے، لہذا انسان اپنی مرضی سے جو کام کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتے ہیں، اس کے برخلاف نہیں جانتے، علم الہی کے خلاف ہو سکتے یا نہ ہو سکتے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دوسرے سوال کا جواب: یہ ہے کہ تکوینیات کے بارے میں انسان کا علم نہ ہونے کے برابر ہے، حضرت خضر نے اس سے تو پردہ اٹھایا کہ اس لڑکے کو مار ڈالنے میں یہ حکمت تھی مگر یہ بات کوئی نہیں جانتا کہ اس کو پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی مثلاً انسان کے بدن میں کئی جگہ بال آگتے ہیں تاخون بڑھتے ہیں شریعت کا حکم یہ ہے کہ ان کو صاف کیا جائے اور یہ نظافت کا تقاضہ ہے، مگر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ان کو کاشنا ضروری ہے تو آخر اللہ تعالیٰ ان بالوں کو پیدا ہی کیوں فرماتے ہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اس کی حکمت اللہ ہی بہتر جانتے ہیں ہم نہیں جانتے البتہ ہم اجمالاً یہ بات جانتے ہیں کہ ان بالوں کو پیدا کرنے میں کوئی نہ کوئی مصلحت ضرور ہے اسی طرح اس لڑکے کے پیدا کرنے میں کوئی مصلحت ضرور ہوگی جو ہم نہیں جانتے، خضر نے بھی اس راز سر بستہ کو نہیں کھولا، اس لئے عقل انسانی کے لئے بجز اعتراف بجز و تصور کے کوئی راہ نہیں، ہمیں تو بس یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہئے کہ دنیا میں جو چیزیں بظاہر خراب مہلک اور بری مضر اور نقصان دہ سمجھی جاتی ہیں ان میں بھی مجموعہ عالم کے لحاظ سے بے شمار فوائد ہیں۔ (ہدایت القرآن)

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ ابْنُ تَمِيمٍ رَافِعًا وَهُوَ دِيوَارُ كَيْفَ حَقِيقَتِ سَنَةِ ارشاد ہے، دیوار کے واقعہ کی حقیقت یہ ہے کہ اس شہر میں دو یتیم بچے رہتے ہیں جن کا خزانہ ان کی اس دیوار کے نیچے دفن ہے، ان کا باپ بڑا نیک اور صالح شخص تھا تو تیرے رب کی مرضی یہ تھی کہ دونوں یتیم بچے جوان ہو جائیں اور اپنا خزانہ تیرے رب کی مہربانی اور رحمت سے نکال لیں، میں نے اپنی رائے و اجتہاد سے کوئی کام نہیں کیا، یہ تھی اصل حقیقت ان واقعات کی۔

حضرت ابو الدرداءؓ سے مروی ہے کہ اس دیوار کے نیچے سونے چاندی کا ذخیرہ تھا (رواہ الترمذی والحاکم) جو ان کو ان کے باپ سے میراث میں پہنچا تھا، اگر دیوار گر جاتی تو وہ دینیہ ظاہر ہو جاتا اور بدنیت لوگ اس کو لیجاتے بچوں کا باپ چونکہ نیک آدمی تھا اس لئے اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس کے مال کو اس کی اولاد کے لئے محفوظ رکھا اور حضرت خضر کے ذریعہ دیوار کی مرمت کرا دی جس کی وجہ سے مال محفوظ ہو گیا اور یہ سب رحمت خداوندی تھی اور حضرت خضر کا دیوار کو درست کرنا یہ بامر خداوندی تھا، اور جو کام امر خداوندی سے کرنا ضروری ہو اس پر اجرت لینا درست نہیں، یہیں سے یہ ضابطہ بنا ہے کہ طاعت مقصودہ پر اجرت لینا باطل ہے، یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر تم کو صبر نہ ہو سکا، لہذا الوداع.....

فائدہ: دنیا میں ہر کام خواہ اچھا ہو یا برا اللہ کی مشیت اور ارادہ سے ہوتا ہے خیر و شر سب اسی کی مخلوق ہے مگر ادب کا تقاضہ یہ ہے کہ شر اور حقیر و ذلیل چیزوں کی تخلیق کی نسبت اس کی طرف نہ کی جائے مثلاً یوں نہ کہا جائے، اے خالق

الشرا یا اے خالق البعوضہ والذباب چنانچہ حضرت خضر نے جب کشتی توڑنے کا ذکر کیا تو چونکہ وہ کام بظاہر ایک برا کام تھا اس لئے اس کے ارادہ کی نسبت اپنی طرف کی اور اردت فرمایا اسی طرح لڑکے کو قتل کرنے اور اس کے بدلے میں اس سے بہتر اولاد دینے کا ذکر کیا تو اس کا قتل چونکہ برائی تھی اور بہتر اولاد دینا ایک بھلائی تھی اس لئے امر مشترک ہونے کی وجہ سے جمع متکلم کا صیغہ استعمال کیا تا کہ جتنا بظاہر شر ہے وہ اپنی طرف اور جو خیر ہے وہ اللہ کی طرف منسوب ہو جائے اور تیسرے واقعہ میں دیوار کو درست کر کے یتیموں کا مال محفوظ کر دینا سراسر خیر ہی خیر تھا، اس لئے اس کی پوری نسبت اللہ کی طرف کرتے ہوئے فاراد ربك فرمایا۔ (معارف القرآن)

وَيَسْأَلُونَكَ اَيُّ الْيَهُودِ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ ۖ اِسْمُهُ اِسْكَنْدَرُ وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قُلْ سَأَتْلُو اَسَافُصَ عَلَيْكُمْ مِّنْهُ مِنْ حَالِهِ ذِكْرًا ۚ خَبِرَا اِنَّا مَكْنَا لَهُ فِي الْاَرْضِ بِتَسْهِيلِ السَّيْرِ فِيهَا وَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ اِلَيْهِ سَبِيًّا ۚ طَرِيقًا يُوَصِّلُ اِلَى مُرَادِهِ فَاتَّبَعَ سَبِيًّا ۚ سَلَكَ طَرِيقًا نَحْوَ الْمَغْرِبِ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ غُرُوبِهَا وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذَاتِ حِمَاةٍ وَهِيَ الطِّينُ الْاَسْوَدُ وَغُرُوبُهَا فِي الْعَيْنِ فِي رَاى الْعَيْنِ وَالْاَفْهَىٰ اَعْظَمُ مِنَ الدُّنْيَا وَوَجَدَ عِنْدَهَا اِى الْعَيْنِ قَوْمًا مَّكَافِرِينَ قُلْنَا يَذِ الْقَرْنَيْنِ بِالْهَامِ اِمَّا اَنْ تُعَذِّبَ الْقَوْمَ بِالْقَتْلِ وَاِمَّا اَنْ تَتَّخِذَ فِيْهِمْ حُسْنًا ۚ بِالْاَسْرِ قَالَ اِمَّا مِنْ ظَلَمٍ بِالْبَشْرِكَ فَمَسُوْفٌ نُّعَذِّبُهُ نَقْتُلُهُ ثُمَّ يَرُدُّ اِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا ۚ يَسْكُوْنَ الْكَلَفَ وَضَمَّهَا شَدِيْدًا فِي النَّارِ وَاِمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صٰلِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ اِلْحُسْنَىٰ ۚ اِى الْجَنَّةُ وَالْاَضَافَةُ لِلْبَيَانِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِنَصْبٍ جَزَاءٍ وَتَنْوِيْنِهِ قَالَ الْفَرَاءُ نَصْبُهُ عَلَى التَّفْسِيْرِ اِى لِحْجَةِ النِّسْبَةِ وَسَقُوْلٌ لَهُ مِنْ اَمْرِنَا يُسْرًا ۚ اِى نَامُرُهُ بِمَا يَسْهَلُ عَلَيْهِ ثُمَّ اَتَّبَعَ سَبِيًّا ۚ نَحْوَ الْمَشْرِقِ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ طُلُوْعِهَا وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ هُمْ الزَّنَجُ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُوْنِهَا اِى الشَّمْسِ سِتْرًا ۚ مِنْ لِبَاسٍ وَلَا سَقْفٍ لِاَنَّ اَرْضَهُمْ لَا تَحْمِلُ بِنَاءً وَلَهُمْ سُرُوْبٌ يَغِيْبُوْنَ فِيْهَا عِنْدَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَيُظْهَرُوْنَ عِنْدَ ارْتِفَاعِهَا كَذٰلِكَ ۖ اِى الْاَمْرُ كَمَا قُلْنَا وَقَدْ اَحْطٰنَا بِمَا لَدَيْهِ اِى عِنْدَ ذِي الْقَرْنَيْنِ مِنَ الْاَلَاتِ وَالْجُنْدِ وَغَيْرِهِمَا خُبْرًا ۚ عِلْمًا ۚ

ترجمہ

یہود آپ سے ذوالقرنین کا واقعہ دریافت کرتے ہیں اس کا نام اسکندر ہے اور وہ نبی نہیں تھا آپ کہہ دیجئے میں تم کو اس کا کچھ حال سناتا ہوں زمین میں سغرا سان کر کے ہم نے اس کو زمین میں قدرت عطا فرمائی تھی اور ہم نے اس کو ہر قسم کے وسائل جن کی (بادشاہوں) کو ضرورت ہوتی ہے بخشے تھے ایسے وسائل کہ جن کے ذریعہ اس کو اپنے مقصد تک

رسائی حاصل ہو سکے، چنانچہ وہ مغرب کی جانب ایک راستہ پر ہولیا، یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مغرب میں پہنچ گیا، تو اس کو آفتاب ایک گدے چشمہ میں ڈوبتا ہوا نظر آیا، کالی مٹی والے چشمہ میں، حماء کالی مٹی اور آفتاب کا چشمہ میں غروب ہونا یہ دیکھنے والے کی نظر میں (محسوس ہوتا) تھا ورنہ آفتاب تو دنیا سے بہت بڑا ہے اور اس کو وہاں چشمہ کے پاس ایک کافر قوم ملی ہم نے بذریعہ الہام اس سے کہا یا تو تم اس قوم کو قتل کے ذریعہ سزا دو یا قید کر کے ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرو تو کہا جو شخص شرک کے ظلم کرے گا تو اس کو قتل کی سزا دیں گے پھر وہ اپنے رب کی جانب لوٹا یا جائے گا پس وہ اس کو اور بھی سخت سزا دے گا ننگرا کاف کے سکون اور ضمہ دونوں کے ساتھ ہے یعنی آگ کا شدید عذاب اور جو ایمان لائے گا اور نیک اعمال کرے گا تو اس کے لئے بدلے میں بھلائی ہوگی یعنی جنت اور اضافت بیان یہ ہے اور ایک قرأت میں جزاء کے نصب اور تنوین کے ساتھ ہے، اور فرآنے کہا ہے اس کا نصب جہت نسبت کی تفسیر کی وجہ ہے اور ہم اسے اپنے کام میں بھی آسانی کا حکم دیں گے یعنی ایسی باتوں کا جو اس کے لئے آسان ہوں گی پھر وہ مشرق کی جانب (دوسرے) راستہ پر چل پڑا یہاں تک کہ جب وہ مطلع شمس یعنی طلوع آفتاب کے مقام (انتہائے مشرق) پر پہنچا تو اس نے آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا اور وہ زنجی قوم تھی کہ ہم نے ان کے لئے آفتاب سے بچاؤ کی کوئی آڑ جیسے لباس چھت وغیرہ نہیں رکھی تھی اس لئے کہ ان کی زمین عمارت کی متحمل نہیں تھی اور ان کے لئے بھٹ تھے جن میں وہ طلوع آفتاب کے وقت چھپ جاتے تھے اور غروب کے وقت نکلتے تھے بات ایسی ہی ہے جیسا کہ ہم نے کہا اور ہم نے اس کی یعنی ذوالقرنین کی تمام چیزوں کا علمی احاطہ کر رکھا ہے خواہ وہ آلات حرب کے قبیل سے ہوں یا لشکر وغیرہ کے قبیل سے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله سائلوا سین محض تاکید کے لئے ہے استقبال کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ پورا کلام مسلسل نازل ہوا ہے **قوله** منه میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ من تبعیضہ ہے اور ضمیر ذوالقرنین کی طرف راجع ہے اور مضاف محذوف ہے ای من احبارہ جار مجرور در حقیقت ذکر کی صفت ہیں مگر مقدم ہونے کی وجہ سے حال واقع ہیں، دوسرا احتمال یہ ہے کہ منه کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور من ابتدائیہ ہو یعنی میں اللہ کی طرف سے یہ احوال پڑھ کر سناتا ہوں، مگر یہ احتمال ضعیف ہے، ذکر سائلوا کا مفعول یہ ہے اور اگر اتلوا اذکر کے معنی میں ہو تو ذکر مفعول مطلق ہوگا، ای سا ذکر ذکر ذکرا پہلی صورت میں نبأ کے معنی میں ہوگا اور دوسری صورت میں قرآن کے معنی میں ہوگا منه کی تفسیر من حالہ سے کرنے کا مقصد مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے اس لئے کہ سوال احوال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے **قوله** مکنا تمکین سے قدرت دینا، قدم جمانا **قوله** سبب رمی، ذریعہ، وسیلہ (ج) اسباب **قوله**

وَجَدَ بِمَعْنَى رَأَى دیکھا، محسوس کیا حِمْنَةً حَمِي (س) سے صفت مشبہ حَمْنًا حَمًا الماء پانی گدلا ہو گیا الْحِمْنَةُ کالی مٹی **قوله** اَمَّا يَهْ اِنَّ اور ما سے مرکب ہے اور یہ حرف تفصیل ہے اور اَنْ تُعَذِّبَ میں اَنْ مصدر یہ ہے اور جملہ بتاویل مصدر ہو کر یا تو مبتداء ہے اور خبر محذوف ہے اِی اَمَّا تُعَذِّبُكَ واقع یا خبر ہے اور مبتداء محذوف ہے اِی اَمَّا اَمْرُكَ تُعَذِّبُكَ یا فعل محذوف کا مفعول ہے اِی اَمَّا تُوقِعُ تُعَذِّبُكَ اور اَمَّا تتخذ میں بھی یہی احتمالات ہیں **قوله** فِی رَأَى الْعَيْنِ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ وَجَدَ اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے بلکہ نظر آنے یا محسوس کرنے کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ آفتاب زمین کے کسی چشمے میں غروب ہو اس لئے کہ آفتاب تیرہ لاکھ زمینوں کے مساوی ہے اور اس کا قطر چھپاسی لاکھ پستھ ہزار (۸۶۶۵۰۰۰) میل ہے، (فلکیات جدیدہ) آفتاب کا چشمے میں غروب ہوتا نظر آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ دیکھنے والے کو آسمان چاروں طرف افک سے متصل معلوم ہوتا ہے حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے، اسی طرح اگر آپ ریل کی لائن پر کھڑے ہو کر لائن کو دور دیکھیں تو آپ کو دونوں لائنیں آپس میں ایک دوسرے سے قریب ہوتی نظر آئیں گی حتیٰ کہ آخر میں ملی ہوئی محسوس ہوں گی حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہوتا

قوله حُسْنًا اس کا مضاف محذوف ہے اِی ذَا حَسَنِ یا مصدر کا حمل مبالغہ ہے **قوله** اَمَّا مَنْ ظَلَمَ اَمَّا حرف تفصیل ہے مگر اس میں شرط کے معنی بھی ہیں اسی لئے اس کے جواب پر فَا کالانا ضروری ہے **قوله** فَلَهُ جِزَاءٌ، لَهُ خبر مقدم ہے اور الْحَسَنَى مبتداء مؤخر ہے، جزاء حال ہے یا تمیز ہے اِی لَهُ الْحَسَنَى جزاء کَمَا یَقَالُ لَكَ هَذَا الثَّوْبُ هَبْهُ **قوله** یُسْرًا کا مضاف محذوف ہے اِی ذَا یُسْرٍ یا پھر مصدر کا حمل مبالغہ ہے **قوله** لَمْ نَجْعَلْ قَوْمَ کی صفت ہے **قوله** کَذٰلِکَ مبتداء محذوف کی صفت ہے اِی الامر کَذٰلِکَ **قوله** اَحْطٰنَا کے لئے سورہ کہف کی آیت ۶۸ دیکھئے اَحْطٰنَا جملہ متانفہ ہے خُبْرًا خُبْرًا کا مصدر ہے (ک ف) خُبْرَ الشَّیْءِ وہ حقیقت حال سے واقف ہونا **قوله** بِالْهَام سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ذوالقرنین نبی نہیں تھے بلکہ ایک صالح بادشاہ تھے **قوله** سَنَقُولُ کی تفسیر نامرہ سے کرنے کا مقصد تعین معنی ہے اس لئے کہ قول مختلف معنی میں مستعمل ہے۔

تفسیر و تشریح

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْآنِ

آغاز واقعہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد جب اسلام کی روشنی کی کرن نمودار ہوئی اور کفر کی ظلمت کے دبیز پردے چاک ہونے لگے تو کفر کے ظلمت کدہ مکہ میں ہنگامہ برپا ہو گیا اس بات کی متفقہ کوشش ہونے لگی کہ بہر صورت اس روشنی کو گل کر دیا جائے، مگر اس روشنی کو گل کرنے کی جس قدر زیادہ کوشش ہونے لگی روشنی اتنی ہی تیزی سے پھیلنے لگی، حتیٰ کہ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ مکہ کا کوئی گھر خالی نہ رہا کہ جہاں اس روشنی کی کرن نہ پہنچی ہو، جس کی وجہ سے

ہر گھر میں کفر و اسلام کا معرکہ پانہ ہوا ہو، گھر میں اگر باپ کافر ہے تو بیٹا مسلمان، ماں مسلمان ہے تو بیٹی کافرہ، اگر ایک بھائی مسلمان ہے تو دوسرا کافر، غرضیکہ کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جہاں کفر و اسلام کی محاذ آرائی نہ ہو، آخر مجبور ہو کر اہل مکہ نے یہ سوچا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوائے نبوت کے بارے میں اہل کتاب سے معلوم کیا جائے کہ اس کی کیا حقیقت ہے، آیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دعوائے نبوت میں سچے ہیں یا یہ کوئی مکر و فریب ہے، چنانچہ قریش نے ایک وفد تشکیل دیا جس میں نضر بن حارث اور عقبہ بن معیط کو علماء یہود کے پاس مدینہ یہ پیغام دے کر بھیجا کہ آپ کے پاس انبیاء سابقین کا علم ہے اور آئندہ آنے والے انبیاء کے بارے میں پیشین گوئیاں ہیں لہذا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ بتاؤ کہ ان کے دعوائے نبوت کے بارے میں آپ کی کتابوں میں کوئی تذکرہ ہے یا نہیں؟ علماء یہود نے جواب دیا کہ تم ان باتوں کو تو چھوڑو ہم تم کو تین سوال بتاتے ہیں اگر وہ ان کا جواب صحیح دیدیں تو سمجھ لینا کہ وہ اپنے دعوائے نبوت میں برحق ہیں اور اگر جواب نہ دے سکیں تو سمجھ لینا کہ وہ دعوائے نبوت میں کاذب و مغتری ہیں۔ روح کی حقیقت کیا ہے؟ ۲۔ اصحاب کہف کون تھے؟ ۳۔ اسکندر ذوالقرنین کون تھا؟ یہ قریشی وفد خوش و خرم مکہ واپس ہو گیا اور مکہ والوں سے جا کر کہا ہم ایک فیصلہ کن بات لیکر آئے ہیں اور مذکورہ تینوں سوالات ان کو بتائے چنانچہ مکہ کے سرداروں کا ایک نمائندہ وفد ان سوالوں کو لیکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ کے سامنے مذکورہ تینوں سوالات رکھے، آپ نے فرمایا ان کا جواب میں کل دوں گا، دو کاذب سابق میں گزر چکا ہے روح کے بارے میں سورہ بنی اسرائیل کے آخر میں اور اصحاب کہف کے بارے میں سورہ کہف میں آپ نے پڑھا یہاں سے تیسرے سوال کے جواب کا آغاز ہوتا ہے، یہ یہود آپ سے ذوالقرنین کے بارے میں سوال کرتے ہیں سوال کی نسبت علامہ جلال الدین نے یہود کی جانب کی ہے حالانکہ سوال کرنیوالے اہل مکہ تھے مگر چونکہ اہل مکہ نے سوالات یہود کے سکھانے سے کئے تھے اور اصل سائل یہود ہی تھے اسلئے یہود کی جانب نسبت کی ہے۔

اسکندر نام اور ذوالقرنین لقب کے کئی بادشاہ دنیا میں گزرے ہیں، ذوالقرنین کے معنی ہیں دو سینگوں والا، یہ لقب کیوں پڑا اس میں بہت اختلاف ہے جس کا ذکر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گزر چکا ہے، یہ لقب قرآن کریم کا دیا ہوا نہیں ہے بلکہ پہلے سے مشہور چلا آرہا تھا، چنانچہ یہود نے اسی نام سے سوال کیا، اس نام اور لقب کے دو بادشاہ زیادہ مشہور گزرے ہیں، ایک حضرت ابراہیم علیہ السلام کا معاصر ہے جو نمرود کے بعد ہوا ہے یہ بادشاہ موحد اور دین حق کا پیرو تھا، حضرت ابراہیم پر ایمان لایا تھا اور تعمیر کعبہ کے بعد حضرت ابراہیم کے ساتھ حج بھی کیا تھا یہ بادشاہ ۲۰۰۰ قبل مسیح میں گزرا ہے، بعض حضرات اس کو یونانی کہتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ یہ فارسی ہے اس کو یونانی زبان میں سائرس اور عربی زبان میں کینسر اور فارسی میں گورش کہتے ہیں اور یہود اس کو خورس کہتے ہیں یہ نہایت خدا ترس اور عادل بادشاہ تھا۔

دوسرا بادشاہ سکندر رومی ہے جو سکندر یونانی، مقدونی، رومی کے لقب سے مشہور ہے، یہ تقریباً تین سو سال قبل مسیح گزرا ہے اس کا وزیر اور استاد اسطو تھا جو کہ مشرک تھا اور یہ اسکندر بھی مشرک اور ظالم تھا بلکہ خود کو ایک دیوتا کا مظہر کہتا تھا

یہی وہ سکندر ہے جس نے دارا کو شکست دی تھی، بعض حضرات نے اس کو بھی قرآنی ذوالقرنین کہہ دیا ہے جو مہر اسرہیل کا ہے، اس لئے کہ یہ شخص آتش پرست تھا اور قرآن حکیم نے جس ذوالقرنین کا ذکر کیا ہے اس کے نبی ہونے میں تو علماء کا اختلاف ہے مگر مومن، صالح ہونے میں سب کا اتفاق ہے۔

قرآنی ذوالقرنین نے بہت طویل عمر پائی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے اسرائیلی نبی دانیال علیہ السلام کے زمانہ تک زندہ رہے، اسی نے بخت نصر کو شکست دیکر بنی اسرائیل کو اس کی قید سے آزاد کرایا، اور بیت المقدس کا جو سامان بخت نصر لوٹ کر لے گیا تھا اور بیت المقدس مسمار کر گیا تھا سامان واپس دلایا اور بیت المقدس کو دوبارہ آباد کیا، گویا کہ یہی ذوالقرنین بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ہے اور اسی مناسبت سے یہودیوں نے سوال کے لئے اس کو منتخب کیا تھا، اس واقعہ کی طرف قرآن میں بھی سورہ بنی اسرائیل میں جو دو مرتبہ بنی اسرائیل کے فساد میں مبتلا ہونے اور دونوں مرتبہ کی سزا کا تفصیل سے ذکر آیا ہے اس میں بنی اسرائیل کے پہلے فساد کے موقع پر خود قرآن کریم نے فرمایا ہے بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا اُولٰٓئِیْ بِاسٍ شَدِیْدٍ فَجَاسُوا خِلَلِ الدِّیَارِ یعنی تمہارے فساد کی سزا میں ہم تم پر اپنے کچھ ایسے بندے مسلط کر دیں گے جو بڑی قوت اور شوکت والے ہوں گے وہ تمہارے گھروں میں گھس پڑیں گے اس میں یہ قوت اور شوکت والے لوگ بخت نصر اور اس کے اعوان ہیں جنہوں نے بیت المقدس میں چالیس ہزار اور بعض روایات میں ستر ہزار بنی اسرائیل کو قتل کیا اور ایک لاکھ سے زیادہ بنی اسرائیل کو قید کر کے بھیڑ بکریوں کی طرح ہنکا کر بابل لے گیا اور اس کے بعد قرآن کریم نے فرمایا ثُمَّ رَدَدْنٰا لَکُمُ الْکُرَّةَ عَلَیْہِم (یعنی ہم نے پھر لوٹا دیا تمہارے غلبہ کو) یہ واقعہ اسی کینسر و بادشاہ کے ہاتھوں ظہور پذیر ہوا، یہ مومن صالح تھا اس نے بخت نصر کا مقابلہ کر کے اسی کے قیدی بنی اسرائیل کو اس کے قبضہ سے نکالا اور ان کو دوبارہ فلسطین میں آباد کیا اور بیت المقدس کو بھی جس کو ویران کر دیا تھا دوبارہ آباد کیا اور بیت المقدس کے خزانے و سامان ان کو جو بخت نصر لے گیا تھا وہ سب واپس بنی اسرائیل کے قبضہ میں دے اس لئے یہ شخص بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ثابت ہوا۔

یہ بات قرین قیاس ہے کہ یہود مدینہ نے امتحان نبوت کے لئے قریش مکہ کے واسطے سے جو سوالات متعین کئے ان میں ذوالقرنین کے سوال کو یہ خصوصیت بھی حاصل تھی کہ یہود اس کو اپنا نجات دہندہ مان کر اس کی تعظیم و تکریم کرتے تھے، مولانا حفظ الرحمن صاحب نے اپنی اس تحقیق پر موجودہ تورات کے حوالہ سے انبیاء بنی اسرائیل کی پیشین گوئیوں اور تاریخی روایات سے اس پر کافی شواہد پیش کئے ہیں، اس کی مزید تفصیل مولانا کی معرکہ الآراء کتاب قصص القرآن میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (معارف القرآن) قدیم مفسرین نے اس کا مصداق اسکندر رومی کو قرار دیا ہے جس کی فتوحات کا دائرہ مشرق و مغرب تک پھیلا ہوا تھا لیکن جدید مفسرین تاریخی معلومات کی روشنی میں اس سے اتفاق نہیں کرتے بالخصوص مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اس کی تحقیق و تفتیش میں جو داد تحقیق دی ہے وہ نہایت ہی قابل قدر ہے ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ

ہے کہ اس ذوالقرنین کی بابت قرآن نے صراحت کی ہے کہ وہ ایسا حکمران تھا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے اسباب و وسائل کی فراوانی سے نوازا تھا وہ مشرقی و مغربی ممالک فتح کرتا ہوا ایک ایسے پہاڑی ورے پر پہنچا جس کی دوسری طرف یا جوج اور ماجوج تھے، اس نے وہاں یا جوج و ماجوج کا راستہ بند کرنے کے لئے ایک نہایت ہی محکم بند تعمیر کیا وہ عادل، اللہ کو ماننے والا اور آخرت پر ایمان رکھنے والا تھا وہ نفس پرست اور مال و دولت کا حریص نہیں تھا مولانا مرحوم فرماتے ہیں کہ ان خصوصیات کا حامل صرف فارس کا وہ عظیم حکمران ہے جسے یونانی سائرس، عبرانی خورس اور عرب کنخسرو کے نام سے پکارتے ہیں اس کا دور حکمرانی ۵۳۹ قبل مسیح ہے نیز فرماتے ہیں ۱۸۳۸ میں سائرس کے ایک مجسمے کا بھی انکشاف ہوا جس میں سائرس کا جسم اس طرح دکھایا گیا ہے کہ اس کی دونوں جانب عقاب کی طرح دو بازو نکلے ہوئے ہیں اور سر پر مینڈھے کی طرح دو سینگ ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر ترجمان القرآن)

قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا اس میں یہ بات قابل غور ہے کہ قرآن کریم نے اس جگہ ذکرہ کا مختصر لفظ چھوڑ کر مِنْهُ ذِكْرًا کے دو کلمہ کیوں اختیار کئے؟ آپ غور کریں گے تو ان دو کلموں میں اشارہ اس طرف کیا گیا ہے کہ قرآن نے ذوالقرنین کا پورا قصہ اور اس کی تاریخ ذکر کرنے کا وعدہ نہیں کیا بلکہ اس کے ایک حصہ کو بیان کرنے کا وعدہ فرمایا جس پر حرف مِنْ اور ذِكْرًا کی تنوین بقواعد عربیت شاہد ہے اور جو تاریخی بحث ذوالقرنین کے نام و نسب اور زمانہ وغیرہ کی لکھی گئی ہے قرآن کریم نے اس کو غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دینے کا پہلے ہی اظہار کر دیا ہے۔

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا يَتَرَبَّصُّونَ بِمُغْرِبِهَا وَإِلَىٰ غَرْبِهَا سَبِيلًا صَادِقًا ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّيِّئَيْنِ الْكَافِرِينَ وَكَانَ صَبَاحُ نَارٍ أَكْبَرُ مِنْ نَارِ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا يَتَرَبَّصُّونَ بِمُغْرِبِهَا وَإِلَىٰ غَرْبِهَا سَبِيلًا صَادِقًا ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّيِّئَيْنِ الْكَافِرِينَ وَكَانَ صَبَاحُ نَارٍ أَكْبَرُ مِنْ نَارِ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ

ابن عطیہ

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّيِّئَيْنِ الْكَافِرِينَ وَكَانَ صَبَاحُ نَارٍ أَكْبَرُ مِنْ نَارِ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا يَتَرَبَّصُّونَ بِمُغْرِبِهَا وَإِلَىٰ غَرْبِهَا سَبِيلًا صَادِقًا ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّيِّئَيْنِ الْكَافِرِينَ وَكَانَ صَبَاحُ نَارٍ أَكْبَرُ مِنْ نَارِ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ

فِی الْأَرْضِ بِالنَّهَبِ وَالْبَغْيِ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ إِلَيْنَا فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا جُعَلًا مِنَ الْمَالِ وَفِي قِرَاءَةِ
 خَرَجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ حَاجِزًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْنَا قَالَ مَا مَكْنِي وَفِي قِرَاءَةِ
 بِالنَّوْنِ مِنْ غَيْرِ ادْغَامٍ فِيهِ رَبِّي مِنَ الْمَالِ وَغَيْرِهِ خَيْرٌ مِنْ خَرْجِكُمْ الَّذِي تَجْعَلُونَهُ لِي فَلا حاجة
 لِي إِلَيْهِ وَأَجْعَلُ لَكُمْ السَّدَّ تَبَرُّعًا فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ لَمَّا أَطْلُبُهُ مِنْكُمْ أَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝
 حَاجِزًا حَصِينًا آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ۝ قِطْعَةً عَلَى قَدَرِ الْحِجَارَةِ الَّتِي يُبْنَى بِهَا فَبْنِ بِهَا وَجْعَلُ بَيْنَهَا
 الْحَطَبُ وَالْفَحْمُ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ بِضَمِّ الْحَرْفَيْنِ وَفَتْحَهُمَا وَضَمِّ الْأَوَّلِ وَسُكُونِ
 الثَّانِي أَيْ جَانِبِي الْجَبَلَيْنِ بِالْبِنَاءِ وَوَضْعِ الْمَنَافِعِ وَالنَّارُ حَوْلَ ذَلِكَ قَالَ انْفُخُوا ۝ فَانْفُخُوا حَتَّى
 إِذَا جَعَلَهُ أَيْ الْحَدِيدَ نَارًا أَيْ كَالنَّارِ قَالَ آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ هُوَ النَّحَاسُ الْمَذَابُ تَنَازَعٌ
 فِيهِ الْفَعْلَانِ وَحُذِفَ مِنَ الْأَوَّلِ لِأَعْمَالِ الثَّانِي فَأَفْرِغِ النَّحَاسَ الْمَذَابَ عَلَى الْحَدِيدِ الْمُحْمَى
 فَدَخَلَ بَيْنَ زُبُرِهِ فَصَارَ شَيْئًا وَاحِدًا فَمَا اسْتَطَاعُوا أَيْ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ أَنْ يَظْهَرُوهُ يَغْلُوا ظَهْرَهُ
 لِارْتِفَاعِهِ وَمَلَأَتْهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝ خَرَقًا لِصَلَابَتِهِ وَسَمَكِهِ قَالَ ذُو الْقَرْنَيْنِ هَذَا أَيْ السَّدُّ
 أَيْ الْإِقْدَارُ عَلَيْهِ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّي ۝ نِعْمَةٌ لِأَنَّهُ مَانِعٌ مِنْ خُرُوجِهِمْ فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمْ
 الْقَرِيبَ مِنَ الْبَعْثِ جَعَلَهُ دَكَّاءَ ۝ مَذْكُورًا مَبْسُوطًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمْ وَغَيْرِهِمْ حَقًّا ۝
 كَانَا .

ترجمہ

پھر اس نے ایک اور سفر کی تیاری شروع کی یہاں تک کہ جب وہ ایسے مقام پر پہنچا کہ جو دو پہاڑوں کے درمیان تھا
 سین کا فتح اور ضمہ دونوں ہیں، یہاں بھی اور بعد میں بھی، بلا دترک کے اختتام پر دو پہاڑ ہیں سکندر نے ان دونوں
 پہاڑوں کے درمیان کی گھائی کو بند کر دیا تھا جیسا کہ عنقریب (اس کا ذکر) آ رہا ہے، تو ان دونوں پہاڑوں کے اس پار
 یعنی ان کے سامنے ایک ایسی قوم کو پایا جو مشکل ہی سے کوئی بات سمجھتی تھی یعنی بڑی دیر کے بعد (اشارہ وغیرہ سے) ایک
 قرأت میں ضمہ کی اور کسرہ کاف کے ساتھ ہے تو انہوں نے کہا اے ذوالقرنین یا جوج وما جوج ہمزہ اور بدون ہمزہ
 دونوں قرأتیں ہیں یہ دو عجمی قبیلوں کے نام ہیں اسی وجہ (یعنی عجمہ اور علم ہونے کی وجہ) سے غیر منصرف ہیں، ہماری اس
 سرزمین میں آکر قتل و غارتگری کرتے ہیں فساد مچاتے ہیں کیا ہم آپ کے لئے کچھ خرچ کا انتظام کر دیں یعنی چندے
 کے طور پر مال جمع کر دیں اور ایک قرأت میں خراجا ہے اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان ایک دیوار بنادیں
 یعنی ایک آڑ جس کی وجہ سے وہ ہم تک نہ پہنچ سکیں ذوالقرنین نے جواب دیا میری (قدرت) اختیار میں میرے

پروردگار نے جو مال وغیرہ دے رکھا ہے اس مال سے جسے تم میرے لئے جمع کرو گے بہت بہتر (کہیں زیادہ) ہے لہذا مجھے تمہارے مال وغیرہ کی ضرورت نہیں میں یوں ہی (بلا معاوضہ) تمہارے لئے دیوار بنادوں گا مگنیٰ میں ایک قرأت دونوں کے ساتھ بغیر ادغام کے یعنی مگنیٰ بھی ہے البتہ تم طاقت (مخت مزدوری) سے میری مدد کرو جب میں تم سے مطالبہ کروں، تو میں تمہارے اور ان کے درمیان ایک دیوار یعنی ایک مضبوط آڑ کھڑی کردوں گا (اچھا تو) تم میرے پاس لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لاؤ جن سے دیوار بنائی جاسکے، چنانچہ (ذوالقرنین) نے لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان لکڑیاں اور کوئلہ رکھ دیا یہاں تک کہ جب اس دیوار کے رڈے دونوں پہاڑوں کے برابر کر دیئے (صدفین میں کئی قرأتیں ہیں) ۱۔ صا اور فا دونوں کے ضمہ کے ساتھ ۲۔ دونوں کے فتح کے ساتھ ۳۔ صا د کے ضمہ اور فا کے سکون کے ساتھ یعنی دونوں پہاڑوں کے درمیان کے خلاء کو تعمیر کر کے پُر کر دیا اور اس کے ارد گرد دم کشوں اور آگ کا نظم کر دیا، تو حکم دیا دھونکو چنانچہ لوگوں نے دھونکا حتیٰ کہ جب اس لوہے کو آگ یعنی آگ کے مانند سرخ کر دیا تو حکم دیا اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبا لاؤ تاکہ میں اس کو (گرم لوہے) پر ڈال دوں قطر پگھلا ہوا تانبا قطر میں دو فعلنوں نے تنازع کیا ہے فعل ثانی کو عمل دینے کی وجہ سے اول فعل کا (مفعول قطراً) حذف کر دیا ہے، چنانچہ پگھلا ہوا تانبا گرم لوہے پر ڈال دیا تو وہ لوہے کے تختوں کے درمیان داخل ہو کر شئی واحد ہو گیا، چنانچہ یا جوج ماجوج اس دیوار پر اس کی بلندی اور چکناہٹ کی وجہ سے نہ چڑھ سکتے تھے اور نہ اس میں نقب لگا سکتے تھے اس کی تختی اور مضبوطی کی وجہ سے ذوالقرنین نے کہا یہ دیوار یعنی اس کے بنانے پر قدرت دینا میرے رب کی رحمت یعنی نعمت ہے اس لئے کہ یہ ان کے خروج کے لئے مانع ہوگی چنانچہ جب میرے رب کا وعدہ یعنی قرب قیامت ان کے خروج کا وقت آئے گا تو میرا رب اس دیوار کو ریزہ ریزہ کر کے برابر کر دے گا اور میرے پروردگار کا وعدہ ان کے خروج وغیرہ کا حق ہے جو ہو کر رہے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

سَدَّ مصدر (ن) بند کرنا **قوله** بین السدین بلغ کا مفعول ہے بَیْن چونکہ بان کا مصدر ہے اس لئے ظروف متصرفہ میں سے ہے یا جوج و ماجوج یہ دونوں عجمی لفظ ہیں اور دو قبیلوں کے اجداد کے نام ہیں یہ دونوں تو میں حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے یافث کی نسل سے ہیں عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہیں خرج محصول بعض حضرات نے خرج اور خراج میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ خرج زرفند یہ کہتے ہیں اور خراج عام ہے جس میں زرفندیہ، ٹیکس، محصول وغیرہ سب شامل ہیں **قوله** مگنیٰ یہ دراصل مگن نی تھا، ماضی واحد مذکر غائب مصدر تمکین باختیار و باقتدار بنانا نبی میں نون وقایہ اور ی ضمیر متکلم مفعول بہ پھر لام کلمہ نون کو ساکن کر کے نون وقایہ میں ادغام کر دیا

رَدَمَ موٹی اور مضبوط دیوارِ ردم (ض) مصدر ہے سوراخ بند کرنا مگر یہاں مصدر بمعنی اسم مفعول ہے صدف پہاڑ کی چوٹی **قوله** اسطاعوا اصل میں استطاعوا تھا تا اور طا قریب المخرج ہونے کی وجہ سے تخفیف کے لئے نا کو حذف کر دیا **قوله** الوعد وقت یا مصدر بمعنی موعود ای القيامة **قوله** آتونی تم میرے پاس لاؤ زُبْرُ زُبْرَةٍ کی جمع ہے جیسے عُرْفُ عُرْفَةٍ کی جمع ہے لوہے کی پلیٹ **قوله** آتونی اُفْرِغْ تنازع فعلان کے قبیل سے ہے قَطْرًا اُفْرِغْ کا مفعول اول ہے آتونی کا مفعول محذوف ہے **قوله** يَظْهَرُوهُ بتاویل مصدر ہو کر ما اسطاعوا کا مفعول ہے، **قوله** ای السَّذَّاءِ الاقدار علیہ سے اول هذا کا مشار الیہ متعین کیا پھر یہ بتا دیا کہ دیوار سے مراد دیوار بنانے کی توفیق ہے جو درحقیقت رحمت خداوندی ہے، مطلب یہ ہے کہ دیوار تو اس قوم کے حق میں رحمت خداوندی ہے اور اس دیوار کے بنانے کی توفیق ذوالقرنین کے حق میں رحمت خداوندی ہے **قوله** بخروجهم مفسر علام نے بخروجهم کا اضافہ کر کے وعدہ کا مصداق متعین کر دیا کہ وعدہ قرب قیامت میں ان کا خروج ہے، بعض حضرات نے وعدہ سے مراد اس دیوار کے شکست و ریخت ہونے کا وقت مراد لیا ہے **قوله** يَمُوجُ تر کنا کا مفعول ثانی ہے اور بعضهم مفعول اول ہے اور تر کنا بمعنی جعلنا ہے یومئذ یموج سے متعلق ہے۔

تفسیر و تشریح

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا یہ ذوالقرنین کے تیسرے سفر کا بیان ہے، ذوالقرنین نے مغرب و مشرق کے سفر سے فارغ ہونے کے بعد تیسرے سفر کی تیاری شروع کی، یہ تیسرا سفر کس جانب تھا اس بار کے میں روایات مختلف ہیں مگر رائج یہ ہے کہ یہ سفر جانب شمال تھا۔

فائدہ: آیات کی مندرجہ ذیل تفسیر امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ نے عقیدۃ الاسلام صفحہ ۲۰۱ میں کی ہے، یہ بات ملحوظ رہے کہ هذا رحمة من ربی جعله ذكاءً و كان وعد ربی حقاً یہ ذوالقرنین کا اپنا قول ہے، اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا نہیں ہے جس سے دیوار کے ٹوٹنے کو علامات قیامت میں شمار کیا جائے بلکہ ذوالقرنین کا مقصد وَعْدُ رَبِّي سے صرف اس دیوار کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا ہے پس اس صورت میں ارشاد باری (و تر کنا بعضهم یومئذ یموج فی بعض) استمرار تجدیدی پر دلالت کرتا ہے یعنی ایسا برابر ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں آیا ہے یعنی (حتی اذا فتحت یاجوج و ماجوج و هم من کل حدب ینسلون) تو یہ بلاشبہ علامات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیوار کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے لہذا اس فرق کو ہمیشہ ملحوظ رکھنا چاہئے یعنی سورۃ انبیاء کی آیت میں فتح سے عروج و خروج مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔

فائدہ: سکندر ذوالقرنین نے جن دو پہاڑوں کے درمیان کے درہ کو بند کیا تھا وہ کونسے پہاڑ تھے اور وہ قوم کونسی تھی جن کی حفاظت کے لئے یہ دیوار بنائی گئی تھی اور ذوالقرنین نے جو دیوار بنائی تھی وہ اب تک باقی ہے یا ٹوٹ پھوٹ گئی یہ وہ سوالات ہیں کہ جن کے جوابات قرآن میں نہیں ہیں، اس لئے یقین کے ساتھ کوئی بات کہنا مشکل ہے، دنیا میں ایسی دیواریں وحشی لوگوں سے حفاظت کے لئے مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں جن میں سے بعض کے خرابات و نشانات آج بھی باقی ہیں، مؤرخین کے بیان کے مطابق وہ دیوار جس کا قرآن میں ذکر ہے وہ ایران سے جانب شمال بحر کا سپین (Caspian Sea) یعنی بحر قزوین اور بحر اسود کے درمیان جو سلسلہ کوہ ہے جس کو جبال کا کیشیا (چچینیاں کے دامن میں) (Caucasus) جبال قفقاز، گنفقاس، اور تفلیس کہتے ہیں ان پہاڑوں میں ایک درہ درہ داریال کے نام سے ہے، ذوالقرنین نے وہاں دیوار بنائی تھی ان پہاڑوں کے مشرق میں بحر قزوین واقع ہے اور مغرب میں بحر اسود اور بیچ میں سلسلہ کوہ ہے اور گزرنے کا کوئی راستہ اس درہ کے علاوہ نہیں ہے، ذوالقرنین نے دیوار بنا کر اس کو بند کر دیا تھا، اور جن قبائل کی حفاظت کا یہ سامان کیا گیا تھا وہ ترک قبائل تھے اور یہ بات بھی خیال رہے کہ ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار اب باقی نہیں ہے البتہ سیاحوں نے اب وہاں آثار دیکھے ہیں اور ممکن ہے کہ اب بھی موجود ہوں، قرآن وحدیث میں کوئی صحیح اور صریح بات ایسی نہیں ہے جس سے قیامت سے کچھ پہلے تک اس دیوار کا بحالہ باقی رہنا ثابت ہوتا ہو۔

یا جوج ماجوج کون ہیں؟ اکثر علماء کی رائے یہ ہے وہ عام انسانوں کی طرح آدم کی اولاد ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں، علامہ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ ج ۲/ص ۱۱۰ میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ وہ عام بنی آدم کی طرح ہیں اور انسانوں ہی کی طرح شکل وصورت اور اوصاف رکھتے ہیں اور حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری (ج ۶، ص ۳۸۶) میں تحریر فرمایا ہے کہ یا جوج ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں، حضرت قتادہ سے بھی یہی بات مروی ہے اور روح المعانی میں ہے کہ یا جوج و ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں اور یہی رائے وہب بن منبہ کی ہے اور متاخرین میں سے اکثر کی یہی رائے ہے، بائبل کتاب پیدائش باب ۱۰ آیت ۲ میں بھی یافث کے ایک لڑکے کا نام یا جوج آیا ہے اور ماجوج کے بارے میں بائبل کا بیان مختلف ہے۔

غرضیکہ یا جوج ماجوج کوئی عجوبہ روزگار مخلوق نہیں ہیں اور نہ برزخی مخلوق ہیں اس قسم کی جو روایات ہیں ان کا اسلامی روایات سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے یہ سب اسرائیلیات کے بے سرو پا ذخیرہ ہے، علامہ یاقوت حمونی نے منجم البلدان میں ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں اور مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمنؒ نے قصص القرآن میں جلد سوم میں ان روایات کی تعلیط کی ہے اور سمجھنے کی بات ہے کہ یا جوج و ماجوج جب بنی آدم اور نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں تو پھر وہ دیگر انسانوں سے اتنے مختلف کیوں ہیں جتنا ان روایات میں مذکور ہے مثلاً

۱۔ یا جوج ماجوج بالشت، ڈیڑھ بالشت یا زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ کا قدر کھتے ہیں اور بعض غیر معمولی طویل

القامت ہیں۔

۲۱۔ ان کے کان اتنے بڑے ہیں کہ ایک کان کو اوڑھ لیتے ہیں اور ایک کو بچھا لیتے ہیں۔

۲۲۔ ان کی غذا کے لئے قدرت سال بھر میں دو مرتبہ سمندر سے ایسی مچھلیاں پھینک دیتی ہے جن کے سر اور دم کا فاصلہ اس قدر طویل ہوتا ہے کہ دس رات دن اگر کوئی شخص چلتا رہے تب اس فاصلہ کو طے کر سکتا ہے۔

۲۳۔ وہ ایک برزخی مخلوق ہے جو آدم علیہ السلام کی پشت سے تو ہیں مگر حور رضی اللہ عنہا کے لطن سے نہیں ہیں کیونکہ وہ آدم کے ایسے نطفہ سے پیدا ہوئے ہیں کہ جو احتلام کی حالت میں نکلا تھا اور مٹی میں رل مل گیا تھا۔ (العیاذ باللہ)
اس قسم کی تمام باتیں قطعاً بے دلیل و بے بنیاد ہیں اسلامی روایات سے ان کا دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔

فائدہ: دنیا کی موجودہ اقوام میں سے یا جوج و ماجوج کون ہیں؟ اس کا جواب بھی یقین کے ساتھ دینا مشکل ہے اس لئے کہ یا جوج و ماجوج بہت قدیم نام ہیں اور مردورایام کے ساتھ نام بدل جاتے ہیں آج دنیا میں کوئی قوم ان ناموں سے معروف نہیں ہے اس لئے اس کی تعین دشوار ہے، تاہم علماء کی رائے یہ ہے کہ یا جوج و ماجوج منگولیا (تاتار) کے ان وحشی قبائل کو کہا جاتا ہے جو یورپ امریکہ اور روس کی اقوام کے منبع اور منشاء ہیں ان کے دو بڑے قبیلے موگ اور یوچی کہلاتے تھے جو عربی زبان میں یا جوج و ماجوج بن گئے۔ (واللہ اعلم)

فائدہ: یا جوج ماجوج کے بارے میں اس قدر بے سرو پا روایتیں کیوں مشہور ہوئیں؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ یا جوج ماجوج کا تذکرہ یہودیوں کی کتابوں میں بھی ہے، حزقی ایل باب ۳۸/۳۹ میں بھی ان کا تذکرہ آیا ہے اسی وجہ سے یہودیوں نے حسب فطرت یا جوج ماجوج کے بارے میں بعید از عقل کہانیاں تصنیف کر لیں اور کعب احبار کے ذریعہ جو یہودی النسل تھے اور ان کی کتابوں کے بڑے عالم تھے وہ سب کہانیاں مسلمانوں میں پھیل گئیں، مولانا حفظ الرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ وہ اسلام لانے کے بعد یا تو تفریح کے طور پر ان کو سنایا کرتے تھے یا اس لئے کہ اس رطب و یابس میں سے جو دور از کار باتیں ہوں وہ رد کردی جائیں اور جن کی قرآن اور احادیث نبوی سے تائید ہوتی ہو ان کو ایک تاریخی حیثیت میں لے لیا جائے مگر نقل کرنے والوں نے اس حقیقت پر نظر نہ رکھتے ہوئے اس پورے طومار کو اسی طرح نقل کرنا شروع کر دیا جس طرح حدیثی روایات کو نقل کیا جاتا ہے۔ (نقص القرآن جلد ۳/ص ۱۹۵)

فائدہ: یا جوج ماجوج کا خروج و عروج بھی دجال کے ظہور کی طرح علامات قیامت میں سے ہے، سورة الانبیاء کی آیت ۹۶ میں اس کا تذکرہ ہے، ارشاد ہے حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ يٰجُوجُ وَمَاجُوجُ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُوْنَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ اِس کا مطلب یہ ہے کہ نفع صور سے پہلے قیامت کی علامات میں سے ایک نشانی یہ پیش آئے گی کہ یا جوج و ماجوج کے تمام قبیلے ایک ساتھ امنڈ آئیں گے اور دنیا میں عام غارت گری شروع کر دیں گے اور اپنی مقامی بلندیوں سے تیزی کے ساتھ اترتے ہوئے زمین کے گوشہ گوشہ میں پھیل جائیں گے، غرض آیت میں فتح سے مراد ان کا

یکبارگی دھاوا بولنا ہے دیوار توڑ کر کلنا مراد نہیں ہے۔

فائدہ: یاجوج و ماجوج کے بارے میں ایک مشہور حدیث یہ ہے کہ وہ روزانہ سد سکندر کو کھودتے ہیں شام کو دیوار جب اتنی پتلی رہ جاتی ہے کہ سورج کی کرنیں نظر آنے کے قریب ہو جاتی ہیں تو ان کا سردار کہتا ہے کہ اب کام ختم کر وکل اس کام کو پورا کر دیں گے مگر اگلے روز جب کام پر واپس آتے ہیں تو دیوار پہلے سے بھی زیادہ مضبوط اور مستحکم پاتے ہیں پھر وہ کھودنا شروع کر دیتے ہیں یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہے گا تا آنکہ مقررہ مدت آجائے گی اور جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا کہ وہ انسانی دنیا پر چھا جائیں تو ان کا سردار کہے گا اب واپس چلو کل انشاء اللہ اس کو کھود ڈالو گے چنانچہ دوسرے دن اسی حالت میں ملے گی، اور وہ اس کو کھود ڈالیں گے اور لوگوں پر نکل پڑیں گے الخ یہ روایت ابو ہریرہؓ کا مضمون ہے اور کعب احبار سے مروی روایت میں یہ ہے کہ وہ روزانہ دیوار چاٹتے رہتے ہیں (یلحسونہ) اور یہی روایت لوگوں میں مشہور ہے کعب احبار کی روایت عام کتابوں میں نہیں ہے، حافظ ابن حجرؒ نے عبد بن حمید کی سند کا حوالہ دیا ہے کہ کعب احبار کی روایت اس میں ہے اور ابو ہریرہؓ کی حدیث ترمذی شریف، ابن ماجہ، مسند احمد، صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم وغیرہ کتابوں میں ہے اور سب کی ایک ہی سند ہے یعنی قتادہ عن ابی رافع عن ابی ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر قتادہ کے نیچے اس کی متعدد سندیں ہیں اس حدیث کی ایک دوسری سند عاصم عن ابی صالح عن ابی ہریرہؓ بھی ہے مگر یہ روایت موقوف ہے مرفوع نہیں ہے، یہ سند عبد بن حمید کی کتاب میں ہے کما ذکرہ الحافظ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کو عام طور پر صحیح سمجھا جاتا ہے البانی نے بھی اس کو سلسلہ احادیث صحیحہ میں نمبر ۳۵ پر ذکر کیا ہے مگر ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس پر سخت تنقید کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند اگرچہ عمدہ ہے مگر آنحضرتؐ کی طرف اس کی نسبت غلط ہے سندہ جید و لکن متنہ فی دفعہ نکارة نیز وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس قسم کی ایک اسرائیلی کہانی کعب احبار سے بھی مروی ہے اور ابو ہریرہؓ اکثر کعب احبار کے پاس بیٹھا کرتے تھے اس لئے ممکن ہے کہ ابو ہریرہؓ نے یہ مضمون کعب احبار سے سنا ہو اور ایک کہانی کے طور پر بیان کر دیا ہو مگر نیچے کے کسی راوی نے غلط فہمی سے اس کو مرفوع کر دیا ہو۔

اس کے علاوہ ابن کثیر نے درایۃ بھی اس پر دو اعتراض کئے ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے اور دوسرا یہ کہ یہ صحیح حدیث کے خلاف ہے، تفصیل کے لئے ان کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں، مزید غور کیا جائے تو اس کی سند میں مندرجہ ذیل دو خرابیاں ہیں ۱۔ قتادہ مدلس ہیں حافظ فرماتے ہیں کہ ابن مردویہ کی روایت میں قتادہ اور ابورافع کے درمیان ایک راوی کا واسطہ ہے۔ (فتح الباری، ج ۱۳، ص ۱۰۹)

امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ قتادہ نے ابورافع سے کوئی حدیث نہیں سنی۔ (قال ابوداؤد بذل المجہود ج ۲۰، ص ۱۲۸، بحوالہ ہدایت القرآن ملخصاً)

قَالَ تَعَالَى وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ خُرُوجِهِمْ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ يَخْتَلِطُ بِهِ بِكَثْرَتِهِمْ وَنُفِخَ فِي
 الصُّورِ اِى الْقَرْنَ لِلْبَعْثِ فَجَمَعْنَاهُمْ اِى الْخَلَائِقَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمْعًا وَعَرَضْنَا
 قُرْبَانًا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝ اَلَّذِينَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ بَدَلٌ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي غَطَاءٍ عَنْ
 ذِكْرِى اِى الْقُرْآنِ فَهُمْ عُمَى لَا يَهْتَدُونَ بِهِ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝ اِى لَا يَقْدِرُونَ اَنْ
 يَسْمَعُوا مِنَ النَّبِىِّ مَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ بَعْضًا لَهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا
 عِبَادِى اِى مَلَائِكَتِى وَعِيسَى وَغُزِيرًا مِنْ دُونِى اَوْلِيَاءَ ۝ اَرْبَابًا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِيَتَّخِذُوا وَالْمَفْعُولُ
 الثَّانِى لِحَسَبِ مَحْذُوفِ الْمَعْنَى اَظُنُّوا اَنَّ الْاِتِّخَاذَ الْمَذْكُورَ لَا يُغْضِبُنِى وَلَا اُعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ كَلَّا اِنَّا
 اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ هَوْلًا ۝ وَغَيْرِهِمْ نَزْلًا ۝ اِى هِى مُعَدَّةٌ لَهُمْ كَالنَّزْلِ الْمُعَدِّ لِلضَّيْفِ قُلْ هَلْ
 نُنَبِّئُكُمْ بِالْاَخْسَرِينَ اَعْمَالًا ۝ تَمَيِّزٌ طَابِقُ الْمُتَمَيِّزِ وَبَيْنَهُمْ بِقَوْلِهِ اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا بَطَلَ عَمَلُهُمْ وَهُمْ يَحْسِبُونَ يَظُنُّونَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝ عَمَلًا يُجَازُونَ عَلَيْهِ اُولَئِكَ
 اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ بِدَلَالٍ تَوْحِيدِهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ وَلِقَاءِهِ اِى وَبِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ
 وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَحَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ بَطَلَتْ فَلَا نَقِيْمٌ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝ اِى لَا نَجْعَلُ لَهُمْ
 قَدْرًا ذَلِكِ اِى الْاَمْرُ الَّذِى ذَكَرْتُ مِنْ حُبُوطِ اَعْمَالِهِمْ وَغَيْرِهِ وَابْتَدَاءِ جَزَائِهِمْ جَهَنَّمَ بِمَا
 كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِى وَرُسُلِى هُزُورًا ۝ اِى مَهْزُورًا بِهِمَا اِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ
 لَهُمْ فِي عِلْمِ اللّٰهِ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ هُوَ وَسَطُ الْجَنَّةِ وَاَعْلَاهَا وَالْاِضَافَةُ اِلَيْهِ لِلْبَيَانِ نَزْلًا ۝ مُنَزَّلًا
 خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ يَطْلُبُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ تَحَوُّلًا اِلَى غَيْرِهَا قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ اِى مَآوَهُ مَدَادًا هُوَ
 مَا يُكْتَبُ بِهِ لِكَلِمَتِ رَبِّى الدَّالَّةُ عَلَى حَكْمِهِ وَعَجَائِبِهِ بِاَنْ تُكْتَبَ بِهِ لِنَفْدِ الْبَحْرِ فِي كِتَابَتِهَا قَبْلَ
 اَنْ تَنْفَدَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ تَفْرُغُ كَلِمَتُ رَبِّى وَلَوْ جُنَّا بِمِثْلِهِ اِى الْبَحْرِ مَدَدًا ۝ زِيَادَةٌ فِيهِ لِنَفْدِ وَلَمْ
 تَفْرُغْ هِى وَنَصْبُهُ عَلَى التَّمْيِيزِ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اَدْمِىُّ مِثْلُكُمْ يُوحِى اِلَى اِنَّمَا اِلَهُكُمْ اِلَهٌ وَاحِدٌ
 اَنَّ الْمَكْفُوفَةَ بِمَا بَاقِيَةً عَلَى مَصْدَرِئِهَا وَالْمَعْنَى يُوحِى اِلَى وَحْدَانِيَّةِ الْاِلَهِ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا يَأْمُلُ
 لِقَاءَ رَبِّهِ بِالْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اِى فِيهَا بَانَ يَرَانِى اَحَدًا ۝

ترجمہ

وقال تعالى، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ہم ان کے خروج کے دن ان کو آپس میں موجیں مارتے ہوئے یعنی گڈمڈ

ہوتے ہوئے چھوڑ دیں گے ان کی کثرت کی وجہ سے اور صور یعنی سینک میں پھونک مار دی جائے گی بعث کے لئے اور ہم سب کو یعنی پوری مخلوق کو قیامت کے دن اکٹھا کر کے جمع کریں گے اور اس دن ہم جہنم کو ان کافروں کے روبرو پیش کریں گے جن کی آنکھوں پر یہ الکافرین سے بدل واقع ہے میری یاد سے پردہ پڑا ہوا تھا یعنی قرآن سے غافل تھے، یہ لوگ اندھے ہیں قرآن سے ہدایت حاصل نہیں کر سکتے اور وہ سن ہی نہیں سکتے تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض و عداوت کی وجہ سے ان کی باتوں کو سننا بھی گوارہ نہیں کرتے تھے تو پھر ایمان لانے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے؟ تو کیا یہ کافر یہ خیال کئے بیٹھے ہیں کہ وہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو یعنی میرے فرشتوں اور عیسیٰ علیہ السلام اور عزیر علیہ السلام کو کارساز یعنی رب بنالیں گے، اولیاء، يتخذوا کا مفعول ثانی ہے اور حسب کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کیا یہ کافر اتنا ذمہ کور کے بارے میں یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات مجھے غضبناک نہیں کرے گی؟ اور یہ کہ میں اس بات پر ان کو سزا نہ دوں گا؟ ہرگز ایسا نہ ہوگا، ہم نے تو ان کافروں اور دوسرے کافروں کی ضیافت کے لئے جہنم تیار کر رکھی ہے، جس طرح دنیا میں مہمانوں کے لئے مہمان خانے تیار کئے جاتے ہیں آپ ان سے دریافت کیجئے کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل نقصان میں ہیں؟ اعمالاً تمیز ہے تمیز کے مطابق ہے، اور نقصان اٹھانے والوں کو اپنے قول الذین ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا سے بیان کیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی کئی کرائی محنت دنیا میں بیکار ہو گئی اور ضلّ سعيهم سے مراد بطل عملهم ہے حال یہ ہے کہ وہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ اچھے کام کر رہے ہیں ایسے اعمال کر رہے ہیں کہ جن کا ان کو اجر دیا جائے گا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کی آیتوں یعنی قرآن وغیرہ کے دلائل تو حید کا اور اس کے حضور پیشی یعنی بعث و حساب ثواب و عقاب کا انکار کیا چنانچہ ان کے تمام اعمال جبط (باطل) ہو گئے پس قیامت کے دن ہم ان کے لئے ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے یعنی ہم ان کے اعمال کی ذرا بھی قدر و قیمت نہیں کریں گے یہ یعنی وہ اسود جن کا ذکر کیا گیا ہے بطلان عمل وغیرہ ذلك یعنی جبط اعمال وغیرہ جن کا ذکر ہوا، اور جزاء ہم جملہ مستانفہ ہے ان کے کفر کرنے کی وجہ سے ان کی جزاء جہنم ہے اور میری آیتوں اور میرے رسولوں کا مذاق اڑایا یعنی ان کا مذاق بنایا بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کئے ان کے لئے اللہ کے علم میں جنت الفردوس کی ضیافت مہمانی ہے اور جنت الفردوس جنت کے بیچ میں سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور جنات الفردوس میں اضافت بیان ہے اس جنت میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہاں سے کسی اور جگہ کے لئے انتقال مکانی کی خواہش نہ کریں گے آپ فرمادیجئے اگر سمندر یعنی اس کا پانی روشنائی بن جائے جس سے لکھا جاتا ہے میرے رب کے کلمات کے ختم ہونے سے پہلے ہی ختم ہو جائیں گو ہم اسی جیسا سمندر اس کی مدد میں لے آئیں تو بھی ختم ہو جائیں بنفد تا اور یاء کے ساتھ ہے یعنی اس سمندر میں اضافہ کر دیں تو میرے رب کے کلمات ختم ہونے سے پہلے وہ سمندر ختم ہو جائیں اور میرے رب کے کلمات ختم نہ ہوں اور مداً تمیز کی بناء پر منصوب ہے آپ فرمادیجئے کہ میں تو تمہارے جیسا ہی انسان ہوں آدمی

ہوں البتہ میری طرف وحی کی جاتی ہے یہ کہ تم سب کا معبود صرف ایک معبود ہے اُن جس پر ما کا فہ داخل ہے وہ اپنی مصدریت پر باقی ہے آیت کے معنی یہ ہیں کہ میری طرف وحدانیت الہ کی وحی کی جاتی ہے لہذا جو اپنے رب کی ملاقات کا آرزو مند ہو امیدوار ہو بعث اور جزاء کے ذریعہ تو اس کو چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے بایں طور کہ عبادت میں ریا کاری نہ کرے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قال تعالیٰ اس جملہ سے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ ذوالقرنین کا کلام پورا ہو گیا اور اب و تر کنا سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام شروع ہو رہا ہے **قوله یومئذ** کی تفسیر یوم خروج جہم سے کر کے تعین مراد کی طرف اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ بعض مفسرین نے یومئذ سے وہ دن مراد لیا ہے جس دن ان کا راستہ بند کر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ آپس میں لڑنے بھڑنے لگے، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یومئذ سے قرب قیامت قتل دجال کے بعد کا خروج مراد ہے، مفسر علام کے نزدیک چونکہ دوسرے معنی رائج ہیں اس لئے یومئذ کی تفسیر یوم خروج جہم سے کر کے اپنے مختار مذہب کی طرف اشارہ کر دیا اگرچہ محققین کے نزدیک رائج معنی اول ہیں **قوله یموج (ن)** موجا لہریں مارنا، موجوں کا اٹھنا **نفخ فی الصور** کی تفسیر ای القرن للبعث سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہاں نفع ثانیہ مراد ہے اس لئے کہ نفع اولیٰ تو کائنات کو فنا کرنے کے لئے ہوگا فجمعنا میں فاعتقبیہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے **قوله غطاء** اس کے معنی اگرچہ سرپوش کے ہیں مگر یہاں مرادی معنی غفلت کے ہیں عرضنا کی تفسیر قربنا سے کرنے کا مقصد عرضنا کے صلہ میں لام کو درست قرار دینا ہے ورنہ تو عرضنا کا صلہ علی آتا ہے **کانوا** کا عطف کانت پر ہے پھر جملہ ہو کر الکافرون کی صفت ہے الذین کفروا حسب کا فاعل ہے **افحسب** پر ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطف ہے تقدیر عبارت یہ ہے **اکفروا فحسبوا** اور یہ استفہام تو بخئی ہے **قوله ان یتخذوا حسب** کا مفعول بہ قائم مقام دو مفعولوں کے ہے عبادی یتخذوا کا مفعول اول ہے اور اولیاء مفعول ثانی ہے اور **من دونی**، عبادی سے حال ہے حسب کا مفعول ثانی محذوف بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ شارح کا خیال ہے **قوله أعمالا** تمیز ہے، جمع یا تو مشاکلت کے طور پر ہے یا انواع اعمال کا خیال کرتے ہوئے جمع لائی گئی ہے حالانکہ تمیز میں اصل افراد ہے **قوله الذین مع صلہ مبتداء محذوف** کی خبر ہے ای ہم الذین یہ جملہ مستانفہ ہے اور **من ہم**؟ کے جواب میں واقع ہے **الذین**، **الاکسرین** کی صفت، بدل، اور عطف بیان بھی ہو سکتا ہے وہم یحسبون جملہ ضل کے فاعل سے حال ہے **قوله ذلک**، **ذلک** کے بعد ای الامر الذی ذكرت الخ کا اضافہ کرنے کا ایک مقصد تو یہ ہے کہ **ذلک** الامر مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور دوسرا مقصد **ذلک** کے مشارالیه کو متعین کرنا ہے **قوله ذلک جزاء ہم** میں

ترکیب کے اعتبار سے چار احتمال ہیں ۱۔ ذلک مبتدا محذوف الامر کی خبر ای الامر ذلک اور جزاء ہم مستقل جملہ ہے ۲۔ ذلک مبتداء اول اور جزاء ہم مبتداء ثانی اور جہنم اس کی خبر، مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر خبر مبتداء اول کی اور عائد محذوف ہے ای جزاء ہم یہ ۳۔ ذلک مبتداء مبدل منہ اور جزاء ہم اس کا بدل یا عطف بیان بدل مبدل منہ یا مبین بیان سے مل کر مبتداء اور جہنم اس کی خبر ۴۔ ذلک مبتداء جزاء ہم مبدل منہ اور جہنم اس کا بدل یا بیان، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر قوله نزلًا كانت کی خبر ہے اور اگر لهم خبر مقدم ہو تو نزلًا حال ہوگا خالدین حال مقدرہ ہے لا یبغون دوسرا حال ہے حوالاً حول سے اسم مصدر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا قوله لکلمات ربی اس میں مضاف محذوف ہے ای لکتابہ کلمات ربی قوله ان تنفذ بتاویل مصدر ہو کر قبل کا مضاف الیہ ہے مَدِّذَا تَمِيز ہے بمعنی زیادتی، اضافہ، اِنَّمَا میں ما کافہ ہے جس نے اِنَّ کے عمل کو لفظوں میں روک دیا ہے، دونوں مل کر کلمہ حصر ہو گیا ہے، دونوں کا معنوی عمل باقی ہے اِنَّ کا عمل جملہ کی تاکید ہے اور اَنْ جملہ کی تاکید کے ساتھ مابعد کو مفرد کی تاویل میں بھی کرتا ہے، ابن ہشام نحوی (متوفی ۶۱۷ھ) مغنی اللیب ص ۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اَنْ اِنَّ کی فرع ہے اور اسی وجہ سے زخشری کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اِنَّمَا اِنَّمَا کی طرح مفید حصر ہے اور مذکورہ دونوں کلمات حصر مذکورہ آیت میں جمع ہو گئے ہیں پہلا کلمہ صفت کو موصوف پر حصر کرنے کے لئے ہے اور دوسرا برعکس ہے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ میں مخاطبین جیسی بشریت (صفت) مقصور ہے اور اَنَا مَوْصُوفٌ مَقْصُورٌ عَلَیْہِ ہے اور اِنَّمَا اَلْهَکُم اِلٰهٌ وَاَحَدٌ میں معبود برحق (موصوف) مقصور ہے اور وحدانیت (صفت) مقصور علیہ ہے، بس اب جملہ کا مطلب یہ ہے کہ میں تو بس تم ہی جیسا ایک آدمی ہوں اللہ کی ساری باتیں نہیں جانتا جیسا کہ تم نہیں جانتے ہو، صرف وہی باتیں جانتا ہوں جو میری طرف بذریعہ وحی بھیجی جاتی ہیں، اور دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ معبود برحق میں صرف وحدانیت کی صفت ہے تعدد کی صفت نہیں جیسا کہ مشرکین کا خیال ہے مثلكم، بشر کی صفت ہے اور اِنَّمَا اَلْهَکُم بتاویل مفرد ہو کر یوحی کا نائب فاعل ہے لِيَعْمَلَ امر غائب کا صیغہ ہے قوله ولقاءہ ای بالبعث والحساب والثواب مفسر علام نے لقاءہ کی تفسیر مذکورہ کلمات سے کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ لقاء کے معنی وصول اور اتصال کے ہیں اور یہ معنی خدا کے لئے محال ہیں اس لئے کہ وصول والاتصال جسمانیات کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے لہذا مفسر علام نے لقاء کی تفسیر، مٹ والحساب وغیرہ کلمات سے کر دی قوله لأنجعل لهم قدرًا سے فلا نقیم لهم وزنًا کی تفسیر کر کے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ دوسری آیت میں سب کے اعمال کے وزن کرنے کا ذکر ہے اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کے اعمال کا وزن نہیں کیا جائے گا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں وزن نہ کرنے سے مراد ان کے اعمال کی قدر و قیمت نہ کرنا ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے بعض حضرات نے وزنًا کے بعد نافعاً صفت محذوف مانی ہے یعنی وزن تو ہوگا مگر نافع نہ ہوگا قوله وابتداء کا اضافہ کر کے مفسر علام نے

اشارہ کیا ہے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے یعنی جزاء ہم مبتداء اور جہنم اس کی خبر اس کا عکس بھی درست ہے، **قوله** مہزوا، **ہزوا** کی تفسیر مہزوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے **قوله** فی علم اللہ کے اضافہ سے اس سوال کا جواب مقصود ہے کہ جنت میں دخول زمانہ مستقبل میں ہوگا، یہاں کانت ماضی کا صیغہ استعمال ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دخول جنت ہو چکا ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حقیقی اور واقعی دخول تو زمانہ مستقبل ہی میں ہوگا مگر علم ازلی کے اعتبار سے ان کا دخول ہو چکا **قوله** ماء سے اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے **قوله** لَنفَذَ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ لو شرطیہ ہے اور اس کا جواب لَنفَذَ ہے **قوله** لَمْ تَفْرَغْ کے اضافہ سے بھی ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے سوال یہ ہے کہ مذکورہ آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کلمات رب بھی ختم ہو جائیں گے اگرچہ وہ سمندروں کے ختم ہونے کے بعد ہی ختم ہوں، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قبل بمعنی غیر ہے۔

تفسیر و تشریح

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ النج يومئذ سے اگرچہ دیگر مفسرین نے یوم السد مراد لیا ہے، مگر چونکہ مفسر نے قرب قیامت سے یوم خروج مراد لیا ہے، لہذا اسی کے مطابق تشریح کی جاتی ہے۔
بعضہم کی ضمیر میں بظاہر راجع یہی معلوم ہوتا ہے کہ یا جوج ماجوج کی طرف راجع ہے اور اس آیت میں جوجان کا حال بیان ہوا ہے وہ اس دن کی حالت کا بیان ہے جس روز ان کا راستہ کھلے گا ان کی کثرت کا یہ عالم ہوگا کہ وہ جلد بازی میں پہاڑیوں کی بلندیوں سے اتریں گے اور کثرت تعداد اور جلد بازی کی وجہ سے ایک دوسرے پر چڑھتے ہوئے معلوم ہوں گے جس طرح مضطرب اور غلاطم موجیں ایک دوسرے پر چھڑتی ہوئی معلوم ہوتی ہیں اور جمعہم میں ہم ضمیر عام مخلوق جن و انس کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ میدان حشر میں تمام مکلف مخلوق خواہ جن ہوں یا انس سب کو جمع کیا جائے گا، اور صور سے مراد نفع ثانیہ ہے، اور اس دن جہنم کو ان کافروں کے رد وروپیش کیا جائیگا جن کی آنکھوں اور کانوں پر غفلت کا پردہ پڑا ہوا تھا کہ وہ دنیا میں اللہ کی یاد سے غافل رہے تھے اور ان کے کان اللہ کی باتوں سے بہرے تھے۔

مذکورہ آیات کے متعلق امام العصر علامہ انور شاہ کشمیری کی تحقیق

علامہ کی رائے میں وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ میں اللہ تعالیٰ نے جو حالت یا جوج ماجوج کی بیان فرمائی ہے وہ قرب قیامت ان کے خروج کی نہیں ہے بلکہ یہ اس حالت کا بیان ہے جو ان کا راستہ بند کرنے کے بعد ہوئی یعنی جب ان کا راستہ مسدود ہو گیا تو وہ تو میں آپس ہی میں جنگ و پیکار میں مشغول ہو گئیں اور ان کی کثرت کا یہ حال

تھا کہ جب ان کی باہم جنگ ہوتی تھی تو ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے سمندر موجیں مار رہا ہو، مذکورہ آیات کا سد سکندری کی شکست و ریخت نیز قرب قیامت میں ان کے خروج سے کوئی تعلق نہیں ہے علامہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیاۃ عیسیٰ علیہ السلام ص ۲۰۱ پر جو تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ ہذا رَحْمَةً مِنْ رَبِّیْ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّ جَعَلَهُ دَكَاةً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّ حَقًّا ذوالقرنین کا اپنا قول ہے اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا موجود نہیں ہے جس سے دیوار کے ٹوٹنے کو علامات قیامت شمار کیا جائے اور شاید ذوالقرنین کو یہ معلوم بھی نہ ہو کہ اشراط قیامت میں خروج یا جوج و ماجوج بھی ہے انہوں نے وَعْدُ رَبِّیْ سے صرف اس کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا مراد لیا ہے پس اس صورت میں اَرَادَ بَارِیُّ تَعَالٰی وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ استمرار تجدیدی پر دلالت کرتا ہے یعنی برابر ایسا ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، ہاں البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں وارد ہوا ہے حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ يَابُجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ تو یہ بات بلاشبہ علامات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیوار کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے پس اس فرق کو ملحوظ رکھنا چاہئے، یعنی سورۃ الانبیاء میں فتح سے عروج و خروج مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا یا جوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔ (ہدایت القرآن)

ابن خلدون کی رائے

مشہور مؤرخ ابن خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں اقلیم سادس کی بحث میں یا جوج و ماجوج اور سد ذوالقرنین اور ان کے محل و مقام کے متعلق جغرافیائی تحقیق اس طرح بیان فرمائی ہے:

”ساتویں اقلیم کے نویں حصہ میں مغرب کی جانب ترکوں کے وہ قبائل آباد ہیں جو قنجا اور چرکس کہلاتے ہیں اور مشرق کی جانب یا جوج و ماجوج کی آبادیاں ہیں اور ان دونوں کے درمیان کوہ قاف فاصل ہے جس کا ذکر گذشتہ سطور میں ہو چکا ہے کہ وہ بحر محیط سے شروع ہوتا ہے جو چوتھی اقلیم کے مشرق میں واقع ہے اور اس کے ساتھ شمال کی جانب اقلیم کے آخر تک چلا گیا ہے اور پھر بحر محیط سے جدا ہو کر شمال مغرب میں ہوتا ہوا یعنی مغرب کی جانب جھکتا ہوا پانچویں اقلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا ہے یہاں سے وہ پھر اپنی پہلی سمت کو مڑ جاتا ہے حتیٰ کہ ساتویں اقلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا ہے اور یہاں پہنچ کر جنوب سے شمال مغرب کو ہوتا ہوا گیا ہے اور اسی سلسلہ کوہ کے درمیان سد سکندری ہے اور ساتویں اقلیم کے نویں حصہ کے وسط میں سد سکندری جس کا ہم ابھی ذکر کر آئے ہیں واقع ہے اور جس کی اطلاع قرآن نے بھی دی ہے اور عبداللہ بن خرداذبہ نے اپنی جغرافیہ کی کتاب میں واثق باللہ خلیفہ عباسی کا وہ خواب نقل کیا ہے جس میں

اس نے یہ دیکھا تھا کہ سد کھل گئی ہے، چنانچہ وہ گھبرا کر اٹھا اور دریافت حال کے لئے سلام ترجمان کو روانہ کیا اس نے واپس آ کر اسی سد کے حالات اور اوصاف بیان کئے۔ (مقدمہ ابن خلدون ص ۷۹، بحوالہ معارف القرآن)

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیاة عیسیٰ علیہ السلام میں یا جوج و ماجوج اور سد ذوالقرنین کا حال اگرچہ ضمنی طور پر فرمایا ہے مگر جو کچھ بیان فرمایا ہے وہ تحقیق و درایت کے اعلیٰ معیار پر ہے آپ نے فرمایا کہ مفسد اور وحشی انسانوں کی تاخت و تاراج سے حفاظت کے لئے زمین پر ایک نہیں بہت سی جگہوں پر دیواریں بنائی گئی ہیں جو مختلف بادشاہوں نے مختلف مقامات پر مختلف زمانوں میں بنائی ہیں، ان میں سے زیادہ بڑی اور مشہور دیوار چین ہے، جس کا طول ابو حیان اندلسی نے جو کہ دربار ایران کا شاہی مورخ ہے نے بارہ سو میل بتایا ہے اور یہ کہ اس کا بانی فغفور بادشاہ چین ہے اور اس کی بنانے کی تاریخ، ہیو ط آدم علیہ السلام کے تین ہزار چار سو ساٹھ سال بعد بتلائی جاتی ہے اور فرمایا کہ اسی طرح کی متعدد دیواریں مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں۔

حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سہواری نے اپنی کتاب قصص القرآن میں حضرت علامہ کشمیری کے بیان کی توضیح بڑی تفصیل سے کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے:

”یا جوج و ماجوج کی تاخت و تاراج اور شروفساد کا دائرہ اتنا وسیع تھا کہ ایک طرف کاشیا کے نیچے بسنے والے ان کے ظلم و ستم کا شکار رہتے تو دوسری جانب تبت چین کے باشندے بھی ہر وقت ان کی زد میں تھے، انہی یا جوج و ماجوج شروفساد سے بچنے کے لئے مختلف زمانوں میں مختلف مقامات پر متعدد سد کی تعمیر کی گئی، ان میں سب سے زیادہ بڑی اور مشہور دیوار چین ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، دوسری سد وسط ایشیا میں بخارا اور ترمذ کے قریب واقع ہے اور اس کے جائے وقوع کا نام در بند ہے، یہ سد مشہور مغل بادشاہ تیمور لنگ کے زمانہ میں موجود تھی اور شاہ روم کے خاص منشیین سیلابر جرمنی نے بھی اس کا ذکر اپنی کتاب میں کیا ہے اور اندلس کے بادشاہ کسٹیل کے قاصد کلا فو نے بھی اپنے سفر نامہ میں اس کا ذکر کیا ہے یہ ۱۱۰۳ء میں اپنے بادشاہ کا سفیر ہو کر جب تیمور کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس جگہ سے گذرا ہے، لکھتا ہے باب الحدید کی سد موصول کے اس راستہ پر ہے جو سمرقند اور ہندوستان کے درمیان ہے۔ (از تفسیر جواہر القرآن طنطاوی ص ۱۹۸/ ج ۹، بحوالہ معارف القرآن)

تیسری سد روسی علاقہ داغستان میں واقع ہے یہ بھی در بند اور باب الابواب کے نام سے مشہور ہے، یعقوب حموی نے معجم البلدان میں اور اور لسی نے جغرافیہ میں اور بستانی نے دائرة المعارف میں اس کے حالات بڑی تفصیل سے لکھے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے:

”داغستان میں در بند ایک روسی شہر ہے یہ شہر بحر خزر (کاسپین) کے غربی کنارے پر واقع ہے اس کا عرض البلد ۴۳.۳ شمالاً اور طول البلد ۴۸.۱۵ شرقاً ہے اور اس کو در بند نوشیرواں بھی کہتے ہیں اور باب الابواب کے نام سے بھی بہت

مشہور ہے۔

چوتھی سد اسی باب الابواب سے مغرب کی جانب کاکیشیا کے بہت بلند حصوں میں ہے جہاں دو پہاڑوں کے درمیان ایک درہ درہ داریال کے نام سے مشہور ہے اس جگہ پر چوتھی سد جو قفقاز یا جبل قوقا یا کوہ کاف کی سد کہلاتی ہے، بستانی نے اس کے متعلق لکھا ہے اور اسی کے قریب ایک اور سد ہے جو غربی جانب بڑھتی چلی گئی ہے غالباً اس کو اہل فارس نے شمالی بروں سے حفاظت کی خاطر بنایا ہوگا کیونکہ اس کے بانی کا صحیح حال معلوم نہیں ہو سکا بعض نے اس کی نسبت سکندر کی جانب کردی ہے اور بعض نے کسریٰ اور نوشیرواں کی طرف اور یا قوت کہتا ہے کہ تانبا پگھلا کر اس سے تعمیر کی گئی ہے۔ (دائرة المعارف ۵۶۱ معجم البلدان جلد ۸/۹)

چونکہ دیواریں شمال ہی میں ہیں اور ایک ہی ضرورت کے لئے بنائی گئی ہیں اس لئے ان میں سد ذوالقرنین کوئی ہے اس کے متعین کرنے میں اشکالات پیش آئے ہیں اور بڑا اختلاط ان آخری سدوں کے بارے میں پیش آیا ہے کیونکہ دونوں مقامات کا نام بھی در بند ہے اور دونوں جگہ سد بھی موجود ہے مذکورۃ الصد چار سدوں میں سے دیوار چین جو سب سے زیادہ بڑی اور سب سے زیادہ مشہور ہے اور قدیم ہے اس کے متعلق تو سد سکندر ہونے کا کوئی قائل نہیں اور بجائے شمال کے مشرق اقصیٰ میں ہے اور قرآن کریم کے اشارہ سے اس کا شمال میں ہونا ظاہر ہے اب معاملہ باقی تین دیواروں کا رہ گیا جو شمال میں ہیں ان میں سے عام طور پر مؤرخین مسعودی، اصطخری، جموی وغیرہ اس دیوار کو سد سکندر ہی بتاتے ہیں جو داغستان یا کاکیشیا کے علاقہ باب الابواب کے در بند میں بحر حزر پر واقع ہے، بخارا اور ترند کے در بند اور اس کی دیوار کو جن مؤرخین نے سد سکندر ہی کہا ہے وہ غالباً لفظ در بند کے اشتراک کی وجہ سے ان کو اختلاط ہوا ہے اب تقریباً اس کا محل وقوع متعین ہو گیا ہے کہ علاقہ داغستان کاکیشیا کے در بند باب الابواب میں یا اس سے اوپر جبل القفقاز یا کوہ کاف کی بلندی پر ہے اور ان دونوں جگہوں پر سد کا ہونا مؤرخین کے نزدیک ثابت ہے۔

ان دونوں میں سے حضرت العلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے عقیدۃ الاسلام ص ۲۹۷ میں کوہ قاف کی سد کو ترجیح دی ہے کہ یہ سد ذوالقرنین کی بنائی ہوئی ہے۔

سد ذوالقرنین اس وقت تک باقی ہے، اور قیامت تک رہے گی، یا وہ ٹوٹ چکی؟

آج کل تاریخ و جغرافیہ کے ماہرین اہل یورپ، اس وقت ان شمالی دیواروں میں سے کسی کا موجود ہونا تسلیم نہیں کرتے اور نہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اب بھی یاجوج ماجوج کا راستہ بند ہے اس بنا پر بعض اہل اسلام مؤرخین نے بھی لکھنا شروع کر دیا ہے کہ یاجوج ماجوج جن کے خروج کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے وہ ہو چکا ہے، بعض نے چھٹی صدی ہجری میں طوفان بن کراٹھنے والی قوم تاتاری کو اس کا مصداق قرار دیا ہے، بعض نے اس زمانہ میں دنیا پر غالب آ جانے

والی قوموں روس اور چین اور یورپ کو یا جوج ماجوج کہہ کر اس معاملہ کو ختم کر دیا ہے، مگر یہ سراسر غلط ہے اور احادیث صحیحہ کے انکار کے بغیر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ جس خروج یا جوج ماجوج کو قرآن کریم نے بطور علامت قیامت بیان کیا ہے اور جس کے متعلق صحیح مسلم کی حدیث نو اس بن سمعان وغیرہ میں اس کی تصریح ہے کہ یہ واقعہ خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام اور قتل دجال کے بعد پیش آئے گا اور خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام بلاشبہ اب تک نہیں ہوا۔

البتہ یہ بات قرآن کی نص صریح کے خلاف نہیں ہے کہ سد ذوالقرنین اس وقت ٹوٹ چکی ہو اور یا جوج ماجوج کی بعض قومیں اس طرف آچکی ہوں بشرطیکہ اس کو تسلیم کیا جائے کہ ان کا آخری اور بڑا ہلہ جو پوری انسانی آبادی کو تباہ کرنے والا ثابت ہوگا وہ ابھی تک نہیں ہوا بلکہ قیامت کی ان بڑی علامات کے بعد ہوگا جن کا ذکر اوپر آچکا ہے یعنی خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام۔

علامہ کشمیریؒ کی تحقیق اس معاملہ میں یہ ہے کہ اہل یورپ کا یہ کہنا تو کوئی وزن نہیں رکھتا کہ ہم نے ساری دنیا چھان ماری ہے ہمیں کہیں اس دیوار کا پتہ نہیں لگا کیونکہ اول تو خود انہی لوگوں کی یہ تصریحات موجود ہیں کہ سیاحت اور تحقیق انتہائی معراج پر پہنچنے کے باوجود آج بھی بہت سے جنگل اور دریا اور جزیرے ایسے باقی ہیں جن کا ہمیں علم نہیں ہو سکا، دوسرے یہ احتمال بعید نہیں کہ اب وہ دیوار موجود ہونے کے باوجود پہاڑوں کے گرنے اور باہم مل جانے کے سبب ایک پہاڑ ہی کی صورت اختیار کر چکی ہو لیکن کوئی نص قطعی اس کے بھی منافی نہیں کہ قیامت سے پہلے یہ سد ٹوٹ جائے یا کسی دور دراز کے طویل راستہ سے یا جوج ماجوج کی کچھ قومیں اس طرف آسکیں۔

اس سد ذوالقرنین کے تا قیامت باقی رہنے پر بڑا استدلال تو قرآن کریم کے اس لفظ سے کیا جاتا ہے کہ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ یعنی ذوالقرنین کا یہ قول کہ جب میرے رب کا وعدہ آ پہنچے گا (یعنی خروج یا جوج ماجوج کا وقت آئے گا) تو اللہ تعالیٰ اس آہنی دیوار کو ریزہ ریزہ کر کے زمین کے برابر کر دیں گے اس آیت میں وَعْدُ رَبِّي کا مفہوم ان حضرات نے قیامت کو قرار دیا ہے حالانکہ قرآن کے الفاظ اس بارے میں قطعی نہیں ہیں کیونکہ وعدہ ربی کا صریح مفہوم تو یہ ہے کہ یا جوج ماجوج کا راستہ روکنے کا جو انتظام ذوالقرنین نے کیا تھا یہ کوئی ضروری نہیں کہ ہمیشہ اسی طرح موجود رہے جب اللہ تعالیٰ چاہیں گے کہ ان کا راستہ کھل جائے تو یہ دیوار منہدم اور مسمار ہو جائے گی اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ بالکل قیامت کے متصل ہو چنانچہ تمام حضرات مفسرین وَعْدُ رَبِّي کے مفہوم میں دونوں احتمال ذکر کرتے ہیں، تفسیر بحر محیط میں ہے ”وَالْوَعْدُ يُحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِهِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَأَنْ يُرَادَ بِهِ وَقْتُ خُرُوجِ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ“

قُلْ إِنَّمَا أَنْ أَبَشِّرُ مِثْلَكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ شَاءَ (الٰہی) وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا۔

آپ فرمادیجئے کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں (البتہ) میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے پس جو شخص اپنے پروردگار کی ملاقات کا آرزو مند ہے اسے چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار کے ساتھ عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے یعنی میں صاف اعلان کرتا ہوں کہ میں تمام انسانوں کی طرح ایک انسان ہوں کوئی فرشتہ یا غیبی مخلوق نہیں ہوں اور نہ خدائی صفت کا حامل ہوں اگر تمہارے سوالوں کا جواب میں نے حسب وعدہ دوسرے دن نہ دیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں جو کچھ بتاتا ہوں وحی سے بتاتا ہوں اور وحی میرے اختیار کی چیز نہیں ہے اور میرے پاس سب سے اہم وحی یہ آئی ہے کہ تمہارا معبود تو ایک ہی معبود ہے وہ اپنی ذات و صفات میں یکتا اور بے ہمتا ہے تعدد اور شرکت کا اس کی بارگاہ میں کوئی گزر نہیں ہے آخرت کی کامیابی خالص توحید اور عمل صالح پر موقوف ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا خواہشمند ہے اسے چاہئے کہ عمل صالح اختیار کرے اور عبادتوں کو شاہدہ شرک سے بھی بچائے۔

فائدہ: اس آیت میں صراحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بشر ہیں یعنی اپنی نوع کے اعتبار سے انسان ہیں، اور وہ بھی تم ہی جیسے یعنی ماہیت اور لوازم ماہیت میں آپ بھی جملہ انسانوں کی طرح ہیں البتہ اوصاف و کمالات میں آپ کا کوئی ثانی اور مثیل نہیں ہے، اس لئے آپ کا بشر ہونا آپ کے لئے طرہ افتخار ہے جیسا کہ عبدیت آپ کا سب سے اشرف وصف ہے بلکہ آپ کے بشر ہونے پر خود بشریت رشک ملائکہ ہے لہذا جو شخص رسول اللہ کو بشر اور انسان نہیں مانتا اور بلا تاویل صاف انکار کرتا ہے وہ کافر ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کی صریح نص کا منکر ہے۔

فائدہ: سیرت کی بعض کتابوں میں جو لکھا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا کیونکہ نور کا سایہ نہیں ہوتا ہے یہ بات بھی صحیح نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا اور آپ پر دھوپ بھی پڑتی تھی، مسند احمد کی ایک روایت سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سایہ ہونا ثابت ہے یہ روایت مسند احمد بن حنبل میں تین جگہ آئی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے: حجۃ الوداع کے سفر میں حضرت صفیہؓ کی سواری ہلاک ہو گئی آپ نے حضرت زینبؓ سے فرمایا تمہارے پاس ایک سواری زائد ہے صفیہ کو دیدو، انہوں نے انکار کر دیا اور ان کے منہ سے حضرت صفیہ کے لئے ایک سخت بات نکل گئی آپ حضرت زینب سے ناراض ہو گئے اور تقریباً تین ماہ ان کے پاس تشریف نہیں لے گئے تا آنکہ وہ مایوس ہو گئیں، جب ماہ ربیع الاول شروع ہو گیا تو آپ حضرت زینب کے پاس تشریف لائے تو حضرت زینب نے آپ کا سایہ دیکھا اور دل میں سوچنے لگیں کہ یہ کسی آدمی کا سایہ معلوم ہوتا ہے اور نبی کریم تو میرے پاس تشریف لاتے نہیں پھر یہ سایہ کس کا ہو سکتا ہے؟ وہ یہ سوچ ہی رہی تھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکان میں داخل ہوئے الخ۔

اس حدیث سے صراحۃً معلوم ہوا کہ آپ کا سایہ تھا اور وہ زمین پر پڑتا بھی تھا۔

فائدہ: آخری آیت میں جس شرک کی ممانعت فرمائی گئی ہے وہ عام ہے خواہ شرک جلی ہو یا خفی، شرک جلی وہ ہے جو مشرکین کیا کرتے تھے اور شرک خفی ریا و نمود کا نام ہے اور جس طرح شرک جلی سے عمل باطل ہو جاتا ہے ریا کاری بھی

عمل کو خراب کر دیتی ہے کوئی عمل جو دنیوی غرض کے لئے کیا گیا ہو اور شہرت و جاہ اس سے مطلوب ہو اور لوگوں کو سنانے اور دکھانے کے لئے کیا گیا ہو وہ مقبول نہیں ہے ایسا عمل آخرت میں وبال جان بن جائے گا، یہ مضمون بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے۔

فائدہ: اخلاص اور ریا کے اعتبار سے عمل کے چار درجہ ہیں:

۱۔ از ابتداء تا انتہاء عمل خالص اللہ کے لئے ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد بھی اس کا کسی کو پتہ نہ چلے، یہ نہایت اعلیٰ درجہ کا عمل ہے قیامت کے روز جبکہ عرش کے سایہ کے علاوہ کہیں سایہ نہ ہوگا ایسے مخلص کو اللہ تعالیٰ سایہ عطا فرمائیں گے۔

۲۔ از ابتداء تا انتہاء محض ریا اور نمود کے لئے ہو ایسا عمل بے فائدہ اور ضائع بلکہ وبال جان ہوگا، حدیث شریف میں ایسے تین آدمیوں کا حال بیان کیا گیا ہے جن کو قیامت کے دن سب سے پہلے فیصلہ سنایا جائے گا ایک شہید دوسرا قاری تیسرا بڑا دولت مند تفصیل مسلم شریف اور ترمذی میں دیکھئے۔

۳۔ عمل شروع تو اخلاص سے ہوا ہو مگر پورا ہونے سے پہلے اس میں ریا و نمود شامل ہو گیا ہو یہ ریا بھی عمل کو ضائع کر دیتی ہے۔

۴۔ پورا عمل از اول تا آخر اخلاص پر مبنی ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد نہ اس نے ظاہر کیا ہو اور نہ اس کی خواہش کی ہو مگر کسی وجہ سے خود بخود اس کے عمل کی شہرت ہو گئی اور لوگ تعریف کرنے لگے اور اس کو وہ تعریف اچھی معلوم ہونے لگی یہ بات عمل کے لئے مضر نہیں۔

تمت سورة الکھف بعونہ تعالیٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة مريم

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ أَوْ إِلَّا سَجَدَتْهَا فَمَدَنِيَّةٌ أَوْ إِلَّا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ
الْآيَتَيْنِ فَمَدَنِيَّتَانِ وَهِيَ ثَمَانُ أَوْ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً .

سورة مریم مکی ہے مگر آیت سجدہ مدنی ہے، یا فخلف من بعدهم خلف دو آیتیں
مدنی ہیں اور یہ کل ۹۸ یا ۹۹ آیتیں ہیں۔

توضیح : سورة مریم کے مکی یا مدنی ہونے میں تین قول ہیں ۱۔ پوری سورت مکی ہے ۲۔ وہ آیت جس میں سجدہ
ہے مدنی ہے ۳۔ فخلف من بعدهم دو آیتیں مدنی ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَهَيْعَصَ ۝ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ هَذَا ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ
مَفْعُول رَحْمَةً زَكْرِيَّا ۝ بَيَانُ لَهُ إِذْ مُتَعَلِّقٌ بِرَحْمَةِ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً مُشْتَمِلًا عَلَى دُعَاءِ خَفِيًّا ۝ سِرًّا
جَوْفَ اللَّيْلِ لَأنَّهُ أَسْرَعُ لِلْإِجَابَةِ قَالَ رَبِّ انِّى وَهْنٌ ضَعُفَ الْعِظْمُ جَمِيعُهُ مِنِّى وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ
مِنِّى شَيْئًا ۝ تَمْيِيزُ مُحَوَّلٌ عَنِ الْفَاعِلِ اِى اِنْتَشَرَ الشَّيْبُ فِى شَعْرِهِ كَمَا يَنْتَشِرُ شُعَاعُ النَّارِ فِى
الْحَطَبِ وَاِنِّى اُرِيدُ اَنْ اَدْعُوكَ وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَائِكَ اِى بِدُعَائِى اِيَّاكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝ اِى خَائِبًا فِيمَا
مَضَى فَلَا تُخَيِّبْنِى فِيمَا يَآتِى وَاِنِّى خِفْتُ الْمَوَالِىَ اِى الَّذِيْنَ يَلُوْنِى فِى النَّسَبِ كَبْنِى الْعَمِّ مِنْ
وَرَأَيْتِ بَعْدَ مَوْتِى عَلَى الدِّينِ اَنْ يُضَيَعُوْهُ كَمَا شَاهَدْتُهُ فِى بَنِي إِسْرَآئِيلَ مِنْ تَبْدِيلِ الدِّينِ وَكَانَتْ
أَمْرَاتِى غَاقِرًا لَا تَلِدُ فَهَبْ لِّى مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِيًّا ۝ اِبْنًا يَرْتَنِى بِالْجِزْمِ جَوَابُ الْأَمْرِ وَبِالرَّفْعِ
صِفَةُ وَلِيٍّ وَيَرِثُ بِالْوَجْهَيْنِ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۝ جَدِّى الْعِلْمُ وَالنُّبُوَّةُ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ اِى مَرْضِيًّا
عِنْدَكَ قَالَ تَعَالَى فِى إِجَابَةِ طَلْبِهِ الْإِبْنِ الْحَاصِلِ بِهَا رَحْمَةً .

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان اور نہایت رحم والا ہے کھيَعَصَ اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی خوب
جانتا ہے یہ (مٹلو) اپنے بندے زکریا پر تیرے رب کی رحمت کا تذکرہ ہے عہدہ رحمت کا مفعول ہے زکریا، عہدہ کا
بیان ہے جبکہ اس نے اپنے رب کو مخفی طور پر پکارا اِذْ رَحْمَةً سے متعلق ہے، یعنی ایسا پکارنا کہ جو راز داری پر مشتمل تھا

رات کے درمیانی حصہ میں اس لئے کہ یہ (طریقہ) سریع القبول ہے عرض کیا اے میرے پروردگار میری تمام ہڈیاں کمزور ہو گئیں ہیں اور میرے سر میں بالوں کی سفیدی پھیل پڑی ہے شبیہاً فاعل سے منقول ہو کر تمیز ہے یعنی جس طرح لکڑیوں میں آگ پھیل جاتی ہے اسی طرح سفیدی میرے سر کے بالوں میں پھیل گئی (اس کے باوجود) میں آپ سے ایک درخواست کرنا چاہتا ہوں (اور اس سے قبل بھی) میں آپ سے اے میرے رب درخواست کر کے کبھی محروم نہیں رہا ہوں یعنی میں آپ سے اپنی دعاء میں زمانہ گذشتہ میں بھی (نا کام نہیں رہا ہوں) لہذا آئندہ بھی مجھے محروم نہ فرمائیں اور مجھے میرے قریبی رشتہ داروں کی طرف سے یعنی ان لوگوں کی طرف سے کہ جو میرے نسبی رشتہ دار ہیں جیسا کہ چچا زاد بھائی وغیرہ دین کے معاملہ میں اندیشہ ہے کہ میرے بعد یعنی میرے مرنے کے بعد دین کو ضائع کر دیں گے جیسا کہ میں بنی اسرائیل میں مشاہدہ کر چکا ہوں اور میری بیوی بھی بانجھ ہے جس سے کوئی اولاد نہیں ہوئی سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی رحمت سے (اسباب عادیہ کے مفقود ہونے کے باوجود) ایک وارث یعنی ایسا بیٹا دیدیکئے جو میرا اور میرے دادا یعقوب کے خاندان کے علم و نبوت کا وارث بنے برٹنی میں جواب امر ہونے کی وجہ سے جزم اور (جملہ ہو کر) ولینا کی صفت ہونے کی وجہ سے رفع ہے اور برٹ میں بھی مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں اور اے میرے پروردگار اس کو پسندیدہ یعنی اپنے نزدیک مقبول بنا دیجئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام سے اجابت دعاء کی وجہ سے بطور رحمت حاصل ہونے والے بیٹے کی درخواست کے جواب میں فرمایا یا زکریا الخ

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله کہ بعض یہ تشابہات میں سے ہے جس کا واقعی علم اللہ اور اس کے رسول ہی کو ہے بندوں کے لئے اس کی تفتیش و جستجو بھی اچھی نہیں بعض اسلاف نے اس کی مراد بیان کی ہے، مگر وہ تخمینہ ہے نہ کہ تحقیقی ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے اور قنادہؓ نے فرمایا یہ قرآن کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ اسم اعظم ہے وغیرہ وغیرہ ذکر رحمت ربك عبده، عبده رحمت کا مفعول بہ ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا مفعول بہ کہا ہے زکریا عبده سے بدل یا عطف بیان ہے ذکر رحمة میں ذکر مصدر اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے اور مصدر کا فاعل محذوف ہے ای ذکر اللہ رحمتہ اور رحمة مصدر کی اضافت رب کی جانب مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہے اور جملہ ہو کر ہذا مبتدا محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ہذا محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے ای ہذا المتلو ذکر رحمة ربك اور ایک ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ذکر رحمة ربك الخ مبتداء ہے اور اس جی خبر مقدم محذوف ہے ای فیما یتلى علیک ذکر رحمة ربك اور ذکر رحمت کا مطلب رحمت کا معاملہ کرنا ہے نہ وہ ذکر جو نسیان کے مقابلہ میں ہے اذ نادى رحمة کا ظرف ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا ظرف قرار دیا ہے

مفسر علام نے اِذ کے بعد متعلق بِرَحْمَةٍ کے اضافہ سے یہ بتا دیا کہ اِذ نادی اگرچہ ذکر کا بھی ظرف ہو سکتا ہے مگر مفسر کے نزدیک رحمة کا ظرف بنانا بہتر ہے ای رحمة اللہ اِیَّاهُ وَقْتَ اَنْ نَادَاهُ قَوْلُهُ وَهَنْ (س ض) وَهْنًا کمزور ہونا، ضعیف ہونا، حضرت زکریا علیہ السلام نے وَهْنَ الْعَظْمِ مِنِّی فرمایا حالانکہ وَهْنٌ عَظْمِ زیادہ مختصر ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب: وَهْنُ الْعَظْمِ مِنِّی میں تفصیل بعد الاجمال ہے اس لئے کہ الْعَظْمِ مِنِّی جنسیہ مقصودہ پر واضح الدلالة ہے، اس لئے کہ وَهْنُ الْعَظْمِ مطلق ہے جس میں حضرت زکریا اور ان کے غیر کی ہڈیاں شامل ہیں مِنِّی کہہ کر خود کو دوبارہ شامل کر لیا اس طرح مِنِّی، الْعَظْمِ کی تاکید ہوئی (روح) قَوْلُهُ قَالَ رَبِّی یہ جملہ نادی رَبَّہ کی تفسیر ہے، الْعَظْمِ میں الف لام استغراق جنسی کے لئے ہے مراد تمام ہڈیاں ہیں، الْعَظْمِ کو مفرد لایا گیا ہے نہ کہ جمع اس لئے کہ جمع کا اطلاق اس صورت میں بھی درست ہے جبکہ بعض ہڈیاں کمزور ہو گئیں ہوں قَوْلُهُ اشتعال اصل میں اِنْتِشَارُ شُعَاعِ النَّارِ فِي الْحَطَبِ کو کہتے ہیں، شیباً بوجہ تمیز منصوب ہے اور فاعل سے منقول ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْتِشَرَ الشَّيْبُ فِي شَعْرِهِ (ض) شیباً بوڑھا ہونا، بالوں کا سفید ہونا، بعض حضرات نے شیباً کو مصدریت کی وجہ سے منصوب کہا ہے، بایں طور کہ اِشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَابَ کے معنی میں ہے لہذا اب عبارت ہوگی شَابَ شیباً اور بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے اور شیباً بمعنی شائباً کہا ہے (روح) مگر یہ دونوں قول مرجوح ہیں رَأْسِ کے بعد مِنِّی کو ماقبل پر اعتماد کرتے ہوئے ترک کر دیا قَوْلُهُ الْمَوَالِی جمع مولی، قریبی رشتہ دار، بنی عم وغیرہ عاقراً بانجھ عاقر کے آخر سے ق حذف کر دی گئی ہے جیسا کہ حائض سے، حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی کا نام اشاع بنت ناقور ہے اور اشاع کی بہن کا نام حنہ ہے اشاع کے یحییٰ پیدا ہوئے اور حنہ کے مریم اور مریم کے عیسیٰ علیہ السلام، اس طرح عیسیٰ علیہ السلام یحییٰ کے خالہ زاد بھانجے ہوئے قَوْلُهُ رَضِیَا مصدر بمعنی مفعول پسندیدہ قَوْلُهُ بِدَعَائِكَ کی تفسیر بدعائی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ دعاء مصدر ہے اور اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے اور اس کا فاعل کی ضمیر متکلم مخدوف ہے قَوْلُهُ الْعِلْمُ وَالنَّبُوۃ سے اشارہ کر دیا کہ انبیاء کی میراث علم ہے نہ کہ مال و دولت۔

تفسیر و تشریح

نِدَاءٌ خَفِیًّا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعاء آہستہ اور خفیہ طور پر کرنا افضل ہے حضرت سعد بن وقاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنْ خَیَرَ الذِّکْرُ الْخَفِیُّ وَخَیْرُ الرِّزْقِ مَا یَکْفِی یعنی بہترین ذکر خفی ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو کافی ہو جائے (ضرورت سے نہ گھٹے اور نہ بڑھے) ذکر خفی کے افضل ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ذکر خفی میں تضرع و انابت اور خشوع و خضوع زیادہ ہوتا ہے، ریا و نمود سے دور ہوتا ہے حضرت زکریا علیہ السلام کے خفیہ طور پر بیٹے کی دعاء میں ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ لوگ ان کو بے وقوف قرار نہ دیں کہ بڑھا اب بڑھاپے میں اولاد

مانگ رہا ہے جبکہ اولاد کے ظاہری تمام امکانات ختم ہو چکے ہیں۔

اِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی الْخ حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی کمزوری کا ذکر کرتے ہوئے اپنی ہڈیوں کی کمزوری کا ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ہڈیاں ہی عمود بدن ہوتی ہیں جب ہڈیاں ہی کمزور ہو گئیں تو بقیہ چیزوں کے کمزور نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دعاء میں اپنی حاجت مندی کا اظہار مستحب ہے

حضرت زکریا علیہ السلام نے دعا سے پہلے اپنی کمزوری اور ضعف کا ذکر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا کرتے وقت اپنی بد حالی نیز ضعف اور کمزوری نیز حاجت مندی کا ذکر کرنا قبولیت کے لئے اقرب ہے اسی لئے علماء نے فرمایا کہ انسان کو چاہئے کہ دعا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اپنی حاجت مندی کا ذکر ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کے اپنے ضعف اور کمزوری کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اولاد پیدا ہونے کے تمام ظاہری اسباب مفقود ہیں اب تو ہم دونوں بوڑھے ہو چکے ہیں جب دونوں جوان تھے اور اولاد کے ظاہری اسباب بھی موجود تھے اس وقت کچھ نہ ہوا تو اب تو ظاہری اسباب بھی مفقود ہو چکے ہیں، اس بات کا تقاضہ تو یہ تھا کہ میں آپ سے اولاد کی دعا نہ کروں مگر چونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ میرے مرنے کے بعد میرے قریبی عزیز و قریب دین پر قائم نہ رہ سکیں خود ہی گمراہ ہو جائیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں، اس ضرورت اور مصلحت کی وجہ سے ظاہری اسباب نہ ہونے کے باوجود میں آپ سے ایک بیٹے کی درخواست کرتا ہوں کہ جو میرے اور خاندان یعقوب کے علمی اور نبوی ورثہ کا وارث ہو سکے۔

وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا اور میرا پورا سر بڑھاپے کی وجہ سے سفید ہو چکا ہے اس سے بھی ضعف و کبر سنی کا اظہار مقصود ہے، بالوں کی سفیدی کو آگ کی روشنی سے تشبیہ دے کر اس کا پورے سر پر پھیل جانا مقصود ہے۔

البلاغۃ

۱۔ الْكِنَايَةُ (وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی) کنایہ عن ذهاب القوة وضعف الجسم ۲۔ الْإِسْتِعَارَةُ (اشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا) شَبَّهَ اِتِّشَارَ الشَّيْبِ وَكَثْرَتَهُ بِاِتِّشْعَالِ النَّارِ فِي الْحَطَبِ وَاسْتَعِيرَ الْاِتِّشْعَالَ لِلْاِتِّشْعَارِ وَاشْتَقَّ مِنْهُ اِشْتَغَلَ بِمَعْنَى اِتْتَشَرَ فْفِيهِ اِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ.

یَرِثْنِی وَیَرِثُ مِنْ عَالِ یَعْقُوبِ الْخ باتفاق جمہور علماء اس آیت میں وراثت سے وراثت مالی مراد نہیں ہے قال البیضاوی المراد وراثۃ الشرع والعلم فان الانبیاء لا یورثون المال ۱۴/۲، اول حضرت زکریا علیہ السلام کے پاس کوئی بڑی دولت ہونا ثابت نہیں کہ جس کی فکر ہو کہ اس کا وارث کون ہوگا؟ اور ایک پیغمبر کی شان سے بھی

ایسی فکر کرنا بعید ہے اس کے علاوہ وہ صحیح حدیث جس پر صحابہ کرام کا اجماع ثابت ہے اس میں ہے:

العلماء ورثة الأنبياء وأن الأنبياء لم
يُورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم
فمن أخذه أخذه بحظٍّ وافٍ
(رواہ احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و الترمذی)
”بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں کیونکہ انبیاء
دینار و درہم کی وراثت نہیں چھوڑتے بلکہ ان کی
وراثت علم ہوتا ہے جس نے علم حاصل کر لیا اس
نے بڑی دولت حاصل کر لی“

یہ حدیث کلینی کی اصول کافی وغیرہ میں بھی موجود ہے اور صحیح بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا نُورَثُ وَمَا نُورَثُ صَدَقَةٌ
ہم انبیاء کی مالی وراثت کسی کو نہیں ملتی ہم جو مال
چھوڑتے ہیں وہ سب صدقہ ہے۔

اور خود اس آیت میں یٰرِثُنی کے بعد وَیَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ کا اضافہ اس کی دلیل ہے کہ وراثت سے وراثت
مالی مراد نہیں ہے کیوں کہ جس لڑکے کی پیدائش کی دعا کی جارہی ہے اس کا آل یعقوب کے لئے مالی وارث بننا بظاہر ممکن
نہیں اس لئے کہ آل یعقوب کے ورثاء ان کے عصبات قریبہ ہوں گے اور وہ وہی موالی ہیں جن کا ذکر اس آیت میں
کیا گیا ہے وہ بلاشبہ قرابت اور عصوبت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے اقرب ہیں اقرب کے ہوتے ہوئے عصبہ بعید کو
وراثت ملنا اصول وراثت کے خلاف ہے۔

روح المعانی میں کتب شیعہ سے یہ نقل کیا گیا ہے:

رَوَى الكليني في الكافي عن ابي
البخري عن ابي عبد الله قال ان سليمان
ورث داود وان محمداً صلى الله عليه
وسلم ورث سليمان.
سليمان عليه السلام داود عليه السلام کے وارث
ہوئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سليمان عليه السلام
کے وارث ہوئے۔

یہ ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سليمان عليه السلام کی مالی وراثت ملنے کا کوئی احتمال و امکان ہی
نہیں اس سے مراد علوم نبوت کی وراثت ہے اس سے معلوم ہوا کہ وَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ میں بھی وراثت مالی مراد نہیں
وَأَجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا اے پروردگار تو اس کو اپنے نزدیک مقبول اور پسندیدہ بنا اس سے معلوم ہوا کہ والدین کو اپنے بچوں
کے لئے نیک صالح خوش اخلاق و خوش اطوار بننے کی دعاء کرنا طریقہ انبیاء ہے۔

● سوال حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا یٰرِثُنی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پیدا ہونے والا لڑکا حضرت زکریا کی
وفات کے بعد بھی زندہ رہے اور اس لئے کہ وارث بننے کا عام طور پر یہی مطلب ہوتا ہے حالانکہ تاریخی روایات سے

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت زکریا علیہ السلام کی زندگی ہی میں قتل کر دیئے گئے تھے۔

جواب ۱۔ بقاء عام ہے بقاء ذات اور بقاء آثار کو لہذا اگر حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ذات باقی نہیں رہی تو ان کے آثار باقی رہے ۲۔ یا فاستجبنا دعاء کے بعض اجزاء کے اعتبار سے ہے ۳۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قصہ قتل کی تقدیم ثابت نہ ہو۔ (بیان القرآن)

يٰۤزَكَرِيَّا اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ يٰرِثُ كَمَا سَأَلْتَ بِاسْمِهِ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ اٰى مَسْمٰى
بِيَحْيٰى قَالَ رَبِّ اَنّٰى كَيْفَ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَّكَانَتِ امْرَاَتِيْ عَاقِرًا وَّكَانَتْ امْرَاَتِيْ عَاقِرًا وَّقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ مِنْ
عَتَا يَيْسَ اٰى نِهَآيَةِ السَّنِ مَآئَةِ وَعَشْرِيْنَ سَنَةً وَبَلَغْتُ امْرَاَتِيْ ثَمَانِي وَتَسْعِيْنَ سَنَةً وَاصِلِ عِتِيٍّ عَتُوْ
وَكُسِرَتْ التَّاءُ تَخْفِيْفًا وَقُلِبَتْ الْوَآءُ الْاَوَّلٰى يَآءٌ لِّمُنَاسَبَةِ الْكُسْرَةِ وَالثَّانِيَةُ يَآءٌ لِّتُدْغَمَ فِيْهَا الْيَآءُ
قَالَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ مِنْ خَلْقِ غُلَامٍ مِنْكُمْ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هٰٓمِيْنَ اٰى بَانَ اَرَدَّ عَلَيْكَ قُوَّةَ الْجَمَاعِ
وَاُفْتُقَ رَحِمَ امْرَاَتِكَ لِلْعُلُوْقِ وَّقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝ قَبْلَ خَلْقِكَ وَلَا ظَهَرَ اللّٰهُ تَعَالٰى
هٰذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيْمَةُ الْهَمَّةُ السُّوَالُ لِيُجَابَ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا وَلَمَّا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ اِلَى سُرْعَةِ الْمُبَشِّرِ
بِهٖ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ اٰيَةً ۝ اٰى عَلَامَةً عَلٰى حَمْلِ امْرَاَتِيْ قَالَ اٰيَتُكَ عَلَيْهِ اَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ اٰى
تَمْتَنِعَ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللّٰهِ تَعَالٰى ثَلَاثَ لَيَالٍ اٰى بِاَيَّامِهَا كَمَا فِيْ آلِ عِمْرَانَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ
سَوِيًّا ۝ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَكَلَّمَ اٰى بِلَا عِلَّةَ فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ اٰى الْمَسْجِدِ وَكَانُوا
يَنْتَظِرُوْنَ فَتَحَهُ لِيُصَلُّوْا فِيْهِ بِاَمْرِهِ عَلٰى الْعَادَةِ فَاَوْحٰى اِشَارَ اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا صَلُّوْا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝
اَوَّائِلَ النَّهَارِ وَاَوَاخِرَهُ عَلٰى الْعَادَةِ فَعَلِمَ بِمَنْعِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ حَمْلُهَا بِيَحْيٰى وَبَعْدَ وِلَادَتِهِ بِسَنَتَيْنِ
قَالَ تَعَالٰى لَهُ يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ اٰى التَّوْرَةَ بِقُوَّةٍ ۝ بِجَدِّ وَآتَيْنَهُ الْحُكْمَ النَّبُوَّةَ صَبِيًّا ۝ اِبْنُ ثَلَاثِ
سَنِيْنَ وَحَنَانًا رَّحْمَةً لِلنَّاسِ مَنْ لَّدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا وَزَكُوَّةٌ ۝ صُدُقَةٌ عَلَيْهِمْ وَكَانَ تَقِيًّا ۝ رُوِيَ اَنَّهُ لَمْ
يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ وَلَمْ يَهْمُ بِهَا وَبَرًّا ۝ بِوَالِدَيْهِ اٰى مَحْسِنًا اِلَيْهِمَا وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا مُّتَكَبِّرًا عَصِيًّا ۝
عَاصِيًا لِرَبِّهِ وَسَلَامٌ مِّنَّا عَلَيْهِ يَوْمٌ وُلِدَ وَيَوْمٌ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ اٰى فِيْ هٰذِهِ الْاَيَّامِ الْمُنْخَوِّفَةِ عِ
الَّتِي يَرٰى فِيْهَا مَا لَمْ يَرَهُ قَبْلُهَا فَهُوَ اٰمِنٌ فِيْهَا

ترجمہ

اے زکریا ہم تجھے ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جو تیری درخواست کے مطابق وارث ہوگا اس کا نام یحییٰ ہوگا
اس کا ہم نام پہلے ہم نے کسی کو نہیں کیا یعنی یحییٰ کا ہم نام تو زکریا علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار میرے لڑکا

کس طرح ہوگا حالانکہ میری بیوی بانجھ ہے اور میں بڑھاپے کی انتہائی درجہ کو پہنچ گیا ہوں عِیَّیَّا عَنَا سے ماخوذ ہے بمعنی یَبْسَ یعنی عمر کے آخری مرحلہ میں پہنچ چکا ہوں جو ایک سو بیس سال ہے اور میری بیوی ۹۸ سال کی ہو چکی ہے عِیَّیَّا اصل عُتُوُّ بَرُوزِن فُعُوْذٌ تَخْفِیْفٌ کے لئے تا کو کسرہ دیدیا اور اول وا کو کسرہ کی مناسبت سے ی سے بدل دیا اور پھر دوسرے وا کو بھی ی سے بدل کر یا کو یا میں ادغام کر دیا پھر عِیْن کلمہ کے ضمہ کو بھی تا کی موافقت کے لئے کسرہ سے بدل دیا عِیَّیَّا ہو گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں سے لڑ کے کی پیدائش کا معاملہ اسی (موجودہ) حالت میں ہوگا تیرے رب کا فرمان ہے کہ یہ (امر) میرے لئے آسان ہے یعنی یہ کہ میں تجھ میں قوت جماع لوٹا دوں اور استقرار حمل کے لئے تیری بیوی کے رحم کو کھول دوں اور میں نے تم کو پیدا کیا حالانکہ تمہارا اپنی پیدائش سے پہلے وجود بھی نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے اپنی اسی قدرت عظیمہ کے اظہار کے لئے (بچے) کے سوال کا خیال حضرت زکریا علیہ السلام کے دل میں ڈالا تا کہ اس کے جواب میں ایسا معاملہ کرے جو اس کی قدرت پر دلالت کرے، اور جب زکریا علیہ السلام کا دل بعجلت مبشر بہ (فرزند) کے لئے مشتاق ہوا تو زکریا علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے رب میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے یعنی میری بیوی کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی (بتا دیجئے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا حاملہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تم لوگوں سے کلام نہ کر سکو گے یعنی تم تین دن اور تین راتوں تک لوگوں سے کلام کرنے پر سوائے ذکر اللہ کے صحیح سالم ہونے کے باوجود کلام کرنے پر قادر نہ ہو گے، جیسا کہ آل عمران میں ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ کی (صراحت) موجود ہے سَوِيًّا تُكَلِّمُ کے فاعل سے حال ہے یعنی بلا کسی مرض کے (کلام نہ کر سکو گے) پس حجرے سے اپنی قوم کے رو برو برآمد ہوئے یعنی مسجد سے اور لوگ مسجد کے کھلنے کے منتظر تھے تا کہ حسب معمول ان کے حکم کے مطابق اس میں عبادت کی جاسکے، اور لوگوں سے اشارہ سے کہا کہ تم لوگ صبح و شام خدا کی پاکی بیان کرو نماز پڑھا کرو، یعنی حسب معمول دن کے اول اور آخری حصہ میں اس کی بندگی کیا کرو چنانچہ لوگوں سے کلام نہ کر سکنے کی وجہ سے حضرت زکریا کو اپنی بیوی کے یحییٰ کے ساتھ حاملہ ہونے کا علم ہو گیا یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کے دو سال بعد اللہ تعالیٰ نے یحییٰ سے فرمایا اے یحییٰ کتاب یعنی تورات کو مضبوطی سے تھام لو اور ہم نے ان کو لڑکپن ہی میں حکمت نبوت عطا کی یعنی تین سال کی عمر میں اور خاص اپنے پاس سے لوگوں کے لئے رحم دلی عطا کی اور ان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا اور وہ (فطری طور پر) پرہیزگار تھے، اور روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے کبھی جرم کا ارتکاب نہیں کیا اور نہ کبھی جرم کا قصد کیا اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے یعنی ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والے تھے سرکش متکبر اور نافرمان نہیں تھے یعنی اپنے رب کی خلاف ورزی کرنے والے نہیں تھے اور اس پر ہماری طرف سے سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن ان کی وفات ہوگی اور جس دن ان کو زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، یعنی ان تینوں ہولناک دنوں میں کہ جن میں (انسان) وہ چیزیں دیکھتا ہے جو اس سے پہلے نہیں دیکھی ہوتیں (یعنی ان تینوں دنوں میں ایسی چیزوں سے سابقہ پڑتا ہے کہ اس سے پہلے نہیں پڑا ہوتا)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَحْيٰى (س) حَيَاة مضارع مثبت واحد مذکر غائب بمعنی جیتا رہے یحییٰ حضرت زکریا علیہ السلام کے صاحبزادے کا نام ہے چونکہ حضرت یحییٰ کی ولادت سے ان کی والدہ کا رحم زندہ ہو گیا (یعنی بانجھ پن ختم ہو گیا) اسی لئے ان کا نام یحییٰ رکھا، یحییٰ علمیت اور عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے **قوله** اسمہ یحییٰ غلام کی صفت ہے **لَمْ نَجْعَلْ لَهُ الْخ** یا تو غلام کی صفت ثانی ہے یا پھر غلام سے حال ہے **قوله** عِتْيَا یہ عَتَا يَعْتُو کا مصدر ہے، اس کے معنی اکڑ جانا، نہایت بوڑھا ہونا جوڑوں اور ہڈیوں میں خشکی کا پیدا ہو جانا ۱۔ عِتْيَا بِلْعَتُ کا مفعول بہ ہے ۲۔ بِلْعَتُ کے معنی کے لئے مصدر مَوَكَّد ہو اس لئے کہ **بُلُوْغُ الْكِبَرِ عِتْيَا** کے معنی میں ہے ۳۔ عِتْيَا مصدر موقع میں بِلْعَتُ کے فاعل سے حال واقع ہے، ای بِلْعَتُ عَاتِيَا ۴۔ تمیز ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے **قوله** هَيِّنَ هَوْنٌ سے صفت مشبہ بمعنی آسان اُنّی بمعنی کیف یہ حصول دل کی کیفیت سے سوال ہے نہ کہ بعید اور محال سمجھنے کی وجہ سے، اور استقہام تجہی بھی ہو سکتا ہے **قوله** عِتْيَا کی تفسیر نہایۃ السن سے تفسیر بال لازم ہے **قوله** ثَلَاثَ لَيَالٍ کے بعد بَايَا مِہَا کے اضافہ کا مقصد اس آیت اور آل عمران کی آیت میں تطبیق دینا ہے اس لئے کہ وہاں ایام کا ذکر ہے اور یہاں لیل کا ذکر ہے **قوله** نَاقَتْ (ن) تَوْفًا تَوْفًا وَتَوْفَانَا مشتاق ہونا **قوله** وَقَدْ خَلَقْتُكَ عَلٰی کی ضمیر سے حال ہے **وَلَمْ تَكْ خَلَقْتُكَ** کے کاف سے حال ہے **سَوِيًّا لَا تَكَلِّمُ** کی ضمیر سے حال ہے **قوله** الْمَحْجَابِ مسجد، شیطان سے لڑنے کی جگہ **قوله** حَنَانًا اس کا عطف الحکم پر ہے حنان بمعنی رحمت، رَقِيتْ قَلْبَ **قوله** بعد و دَلَا دِیۡہِ الْخ کے مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یا یحییٰ محذوف پر مرتب ہے اس لئے کہ یحییٰ کے علوق کی خوشخبری دینے کے بعد فوراً ہی یحییٰ کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تو معلوم ہوا کہ کلام میں حذف ہے جس کو مفسر علام نے بعد ولادت سے ظاہر کر دیا۔

يٰۤاٰمَرُؤٰۤا اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ الْاٰیۃ یہ خوشخبری ملائکہ کے ذریعہ دی تھی جیسا کہ سورہ آل عمران میں فرمایا فَنَادَتْهُ الْمَلَٰٓئِكَةُ وَهَوَّ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيٰى اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ ولادت فرزند کی خوشخبری سنائی بلکہ اس کا نام بھی خود ہی تجویز کر دیا اور نام بھی ایسا نہ کہ ماضی میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔

نکتہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یکتا اور نزالا نام رکھنا محمود ہے بشرطیکہ اس کے معنی نامناسب نہ ہوں اس لئے کہ یہاں نام کی یکتائی کو مقام مدح میں بیان کیا گیا ہے سَمِيًّا کے دوسرے معنی مثل اور مشابہ کے بھی آتے ہیں اگر دوسرے معنی مراد لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بعض صفات اور حالات ان کے ایسے ہیں جو انبیاء سابقین میں سے کسی کے نہیں تھے ان صفات خاصہ میں وہ بے مثل تھے مثلاً ان کا حضور ہونا اس لئے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت یحییٰ تمام

انبیاء سابقین سے افضل ہوں کیونکہ ان میں حضرت خلیل اللہ اور حضرت کلیم اللہ کا ان سے افضل ہونا مسلم اور معروف ہے (مظہری) اس لئے کہ جزئی فضیلت سے کلی فضیلت لازم نہیں آتی۔

قَالَ رَبِّ اَنۡیَ یَکُونُ لِیْ غُلَامٌ یَّہۡدِیۡہٗ سُبۡحَٰنَہٗمَا تَعۡجَبُ وَسُرُورَہٗ ۚ یَا حَـ۫صُولُ وَلَدِہٖ کِیۡفِیۡتُ مَعۡلُومُ کَرۡنَہٗ کَہۡ لَئِیۡ ہِے
یعنی میرے فرزند ہونے کی صورت کیا ہوگی آیا ہم دونوں کی جوانی لونادی جائے گی یا مجھے نکاح ثانی کرنا ہوگا یا بحالت
موجودہ ہی اولاد ہوگی حالانکہ ظاہری تمام اسباب مفقود ہیں اس کے بعد حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی بیوی کے بانجھ
ہونے اور اپنے ضعف اور پیری کا ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا قَالَ کَذٰلِکَ لَیۡعۡنِیۡ مَوْجُودَہٗ حَالَتِ ہِے
میں اولاد ہوگی میری قدرت کے لئے اسباب عادیہ کی ضرورت نہیں ہے میری قدرت اسباب عادیہ سے وراء الوراء ہے،
میرے لئے بغیر اسباب عادیہ کے فرزند عطا کر دینا بالکل آسان ہے، اور اسباب عادیہ کے ختم ہو جانے کے بعد دوبارہ
لونادینا بھی میرے لئے آسان ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام اشاع ہے جو کہ حضرت عمران کی
صاحبزادی ہیں حضرت عمران کی دوسری صاحبزادی کا نام مریم ہے جو کہ حضرت عیسیٰ کی والدہ ہیں اس طرح حضرت یحییٰ
اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام خالہ زاد بھائی ہوتے ہیں اور حضرت زکریا حضرت یحییٰ کے خالو ہوتے ہیں، یہ قول زیادہ رائج
ہے گو اس کے علاوہ بھی ایک قول خالہ زاد بھانجہ ہونے کا ماسبق میں گذر چکا ہے مگر وہ مرجوح ہے۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِیْ اٰیَۃً ۙ اللّٰہُ تَعَالٰی کِیۡ جَانِبُ سَے فَرَشۡتَہٗ کَہۡ ذَرِیۡعَہٗ فَرَزَنَدِ کِیۡ خُوشۡخَہۡرِیۡ سَنَ کَرۡ حَضَرَتِ زَکَرِیَا عَلِیۡہِ السَّلَام
مارے خوشی اور مسرت کے بیتاب ہو گئے تو سوال کر بیٹھے کہ اس کی علامت اور نشانی بتا دیجئے تاکہ اس علامت کو دیکھ کر
میں سمجھ سکوں کہ اب فرزند کی ولادت کا وقت قریب آ گیا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم ٹھیک ٹھاک ہونے کے باوجود لوگوں
سے تین دن اور تین رات گفتگو نہ کر سکو گے اور یہ کیفیت کسی مرض کی وجہ سے نہ ہوگی بلکہ یہ حالت معجزہ اور نشانی کے طور پر
ہوگی یہی وجہ ہے کہ تم ذکر و تسبیح بلا کسی رکاوٹ کے کر سکو گے۔

چنانچہ جب مذکورہ علامت ظاہر ہوئی تو سمجھ گئے کہ اب فرزند کی ولادت کا زمانہ قریب ہے تو اپنے حجرے سے نکلے
اور لوگ نماز پڑھنے کے لئے حجرے کا دروازہ کھلنے کے منتظر تھے، حضرت زکریا علیہ السلام نے اشارہ سے لوگوں سے کہا
کہ تم لوگ حسب معمول صبح و شام یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھتے رہو (ان پر یہی دو نمازیں فرض تھیں)

یَا یٰحٰیۡیَ خُذِ الْکِتٰبَ بِقُوۡۃٍ ۚ یَّہۡدِیۡہٗ سُبۡحَٰنَہٗمَا تَعۡجَبُ وَسُرُورَہٗ ۚ یَا حَـ۫صُولُ وَلَدِہٖ کِیۡفِیۡتُ مَعۡلُومُ کَرۡنَہٗ کَہۡ لَئِیۡ ہِے
یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی وہ بڑے ہوئے اور ان کے اندر مخاطب بننے کی صلاحیت نمودار ہوئی تو اللہ
تعالیٰ نے فرمایا یَا یٰحٰیۡیَ خُذِ الْکِتٰبَ بِقُوۡۃٍ کتاب سے مراد تورات ہے اور قوت سے پکڑنے کا مطلب اس پر عمل کے
لئے پوری کوشش کرنا ہے۔

وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا اور ہم نے اس کو بچپن ہی میں نبوت عطا فرمادی مفسر علام نے اعطاء نبوت کے وقت تین سال کی عمر بیان فرمائی ہے، حکم سے کیا مراد ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حکم سے مراد نبوت ہے، اور بعض حضرات نے فہم کتاب مراد لیا ہے اور بعض نے حکمت اب رہا یہ سوال کہ صرف تین سال کی عمر میں فہم کتاب اور علم حکمت کی باتیں کس طرح ممکن ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصلاً نبوت کا معاملہ ہی خرق عادت کے طور پر ہے لہذا صغریٰ، نبوت اور فہم کتاب کے لئے مانع نہ ہوگی، اور ہم نے ان کو اپنے والدین کے لئے اور دیگر لوگوں کے لئے مشفق اور رقیق القلب بنایا اور یہ سب کچھ ہمارے خصوصی فضل سے ہوا اور ہم نے اس کو نفس کی آلائشوں اور گناہوں کی نجاستوں سے پاکیزگی اور طہارت عطا فرمائی، اور وہ اپنے والدین کا فرمانبردار اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا تھا اور نہ تو وہ لوگوں کے لئے جبار اور متکبر تھا اور نہ اپنے پروردگار کا نافرمان وہ متقی اور صالح شخص تھا، حتیٰ کہ اس کے پاکیزہ قلب میں معصیت اور نافرمانی کے وہم کا بھی گزر نہیں ہوا، تین مواقع انسان کے لئے سخت و حشتناک ہوتے ہیں ۱۔ جب انسان رحم مادر سے باہر آتا ہے ۲۔ جب موت کا شکنجہ اسے اپنی گرفت میں لیتا ہے ۳۔ جب اپنی قبر سے زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان تینوں موقعوں میں ہماری طرف سے اس کے لئے سلامتی اور امان ہے بعض اہل بدعت اس آیت سے عید میلاد کا جواز ثابت کر رہے ہیں اگر بالفرض اس آیت سے عید میلاد ثابت ہوتی ہے تو پھر عید و فوات بھی ثابت ہوتی ہے یہ کیسی بات ہے کہ آیت کے ایک جز پر تو عمل کریں اور دوسرے جز کو نظر انداز کر دیں اَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ

فائدہ: حضرت زکریا علیہ السلام کی بشارت کا ظہور بشارت کے تیرہ سال بعد ہوا تھا، اس لئے کہ حضرت مریم کے پاس جو کہ ابھی بچی تھیں اور حضرت زکریا کی پرورش میں تھیں، بے موسمی پھل دیکھے تو ان کو ہمت ہوئی کہ اگرچہ ہمارے اولاد ہونے کا موسم اور زمانہ ختم ہو گیا ہے مگر خدا کی قدرت سے بعید نہیں کہ مجھے بھی بے موسم لڑکا عطا فرمادے چنانچہ بارگاہ خداوندی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے یحییٰ علیہ السلام کی بشارت دی، حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ ماہ چھوٹے ہیں۔

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مَرْيَمُ إِذْ خَبَرَهَا إِذْ حِينَ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا إِي اعْتَزَلَتْ فِي مَكَانٍ نَحْوَ الشَّرْقِ مِنَ الْبَادِي فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا أَرْسَلَتْ سِتْرًا تَسْتَرُ بِهِ لَتَقْلِي رَأْسَهَا أَوْ ثِيَابَهَا أَوْ تَغْسِلَ مِنْ حَيْضِهَا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا جِبْرِيلَ فَمَثَّلَ لَهَا بَعْدَ لُبْسِهَا ثِيَابَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۖ فَسْتَهَىٰ عَنِّي بَتَعَوَّذِي قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ بِالنَّبُوءَةِ قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ بَتَزَوَّجَ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ زَانِيَةً قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ۖ مَنْ خَلَقَ غُلَامًا مِنْكَ مِنْ غَيْرِ ابْنٍ قَالَ رَبُّكَ

هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ ۚ اٰی بان يُنْفَخْ بِاَمْرِ جِبْرِیْلَ فِیْكَ فَتَحْمِلِیْ بِهٖ وَلِکُوْنِ مَا ذُکِرَ فِیْ مَعْنٰی الْعِلَّةِ
عُطِفَ عَلَیْهِ وَلِنَجْعَلَهُ اٰیَةً لِلنَّاسِ عَلٰی قُدْرَتِنَا وَرَحْمَةً مِّنَّا لِمَنْ اٰمَنَ بِهٖ وَكَانَ خَلْقُهُ اَمْرًا مُّقْضٰیًا
بِهٖ فِیْ عِلْمِیْ فَنَفَخَ جِبْرِیْلُ فِیْ جَنْبِ دِرْعِهَا فَاحْسَتْ بِالْحَمْلِ فِیْ بَطْنِهَا مُصَوِّرًا فَحَمَلَتْهُ
فَاَنْتَبَذَتْ تَنْحَثْ بِهٖ مَكَانًا قَصِیًّا ۝ بَعِیْدًا مِّنْ اَهْلِهَا فَاجَاءَهَا جَاءٌ بِهَا الْمَخَاضُ وَجَعُ الْوِلَادَةِ اِلٰی
جَذْعِ النَّخْلَةِ ۚ لَتَعْتَمِدَ عَلَیْهِ فَوَلَدَتْ وَالْحَمْلُ وَالتَّصْوِیْرُ وَالْوِلَادَةُ فِیْ سَاعَةٍ قَالَتْ یَا لَلْتَّبِیْهِ لَیْتَنِیْ
مِثُّ قَبْلَ هٰذَا الْاَمْرِ وَكُنْتُ نَسِیًّا مُّنْسِیًّا ۝ شَیْئًا مَّتْرُوْکًا لَا یُعْرَفُ وَلَا یُذْکَرُ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا اٰی
جِبْرِیْلُ وَكَانَ اَسْفَلَ مِنْهَا اَنْ لَا تَحْزَنِیْ قَدْ جَعَلَ رَبُّکَ تَحْتَکَ سَرِیًّا ۝ نَهَرَ مَاءٍ كَانَ اِنْقَطَعَ وَهُزِیْ
اِلَیْکَ بِجَذْعِ النَّخْلَةِ کَانَتْ یَابِسَةً وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ تُسَاقِطُ اَصْلُهُ بِتَائِیْنِ قُلِبَتْ الثَّانِیَةُ سِیْنًا وَاُذْغِمَتْ
فِی السِّیْنِ وَفِی قِرَاءَةٍ بَتْرُکْهَا عَلَیْکَ رُطْبًا تَمِیْزُ جَنِیًّا ۝ صِفَتُهُ

ترجمہ

اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کتاب یعنی قرآن میں مریم کا یعنی ان کے واقعہ کا ذکر کیجئے جب کہ وہ اپنے اہل
خانہ سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو شرقی جانب تھا چلی گئیں یعنی دار (بیت المقدس) کے مشرقی جانب کسی جگہ
تنہائی میں چلی گئیں اور اہل خانہ کی جانب سے پردہ ڈال لیا، یعنی پردہ لٹکا لیا تا کہ آڑ ہو سکے (اور) اپنے سر یا کپڑوں میں
جوں دیکھ سکے یا حیض سے طہارت کے لئے غسل کر سکے تو ہم نے اس کے پاس اپنی روح جبریل کو بھیج دیا تو وہ ان
کے سامنے کپڑے پہننے کے بعد مکمل مرد بن کر نمودار ہوا حضرت مریم کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ طلب
کرتی ہوں اگر تجھے کچھ بھی خوف خدا ہے تو تو یہاں سے میرے پناہ طلب کرنے کی وجہ سے ہٹ جائے گا حضرت
جبرائیل نے جواب دیا میں تیرے رب کا قاصد ہوں تجھے ایک پاکیزہ لڑکا دینے آیا ہوں اور اس کی پاکیزگی نبوت کی وجہ
سے ہے تو حضرت مریم کہنے لگیں بھلا میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا نکاح کر کے
اور نہ میں بدکار زانیہ ہوں فرشتہ نے کہا امر تو ایسا ہی ہے کہ تجھ سے باپ کے بغیر لڑکا پیدا ہو تیرے پروردگار کا ارشاد ہے
کہ یہ میرے لئے بہت آسان ہے اس طریقہ پر کہ جبرائیل تجھ میں میرے حکم سے پھونک مار دیں گے پھر تو اس کی وجہ
سے حاملہ ہو جائے گی، مذکور (یعنی ہو علیٰ ہین) چونکہ علت کے معنی میں ہے لہذا اس پر لِنَجْعَلَهُ کا عطف کیا گیا ہے
اور تا کہ اس کو میں اپنی قدرت پر لوگوں کے لئے نشانی بناؤں اس شخص کے لئے جو ہماری کمال قدرت پر یقین رکھتا ہو اور
اس (ولد) کی تخلیق طے شدہ بات ہے میرے علم میں، چنانچہ حضرت جبرائیل نے حضرت مریم کی قمیص کے گریبان میں
پھونک مار دی چنانچہ حضرت مریم نے اپنے پیٹ میں (حمل) متشکل محسوس کیا چنانچہ حضرت مریم فرزند سے حاملہ ہو گئیں
اور اسی وجہ سے یکسو ہو کر اپنے اہل خانہ سے دور ایک مقام پر چلی گئیں پھر درود زہ اس کو ایک کھجور کے تنے کے پاس لے آیا

تا کہ اس سے ٹیک لگائے پھر اس نے (بچہ) جنا اور یہ حمل اور تشکل اور ولادت (سب کچھ) ایک ساعت میں ہو گیا کہنے لگیں کاش میں اس واقعہ سے پہلے ہی مرگئی ہوتی اور میں ایسی بھولی بسری متروک شئی ہو گئی ہوتی کہ نہ کوئی مجھے پہچانتا اور نہ میرا تذکرہ کرتا اتنے میں اسے نیچے کی جانب سے جبرائیل نے جو کہ مریم سے بائیں جانب تھے آواز دی کہ تو آزرده خاطر نہ ہو تیرے رب نے تیرے نیچے ایک چشمہ جاری کر دیا ہے یعنی ایسی نہر کو (جاری کر دیا) جس کا پانی خشک ہو گیا تھا اور کھجور کے تنے کو اپنی طرف ہلا حالانکہ وہ درخت خشک تھا بجذع میں باء زائدہ ہے ترے سامنے تروتا زہ کی کھجوریں گرا دے گا رطباً تمیز ہے اور جنیاً اس کی صفت ہے تساقط اس کی اصل دو تاؤں کے ساتھ ہے دوسری تائین سے بدل دی گئی اور سین کو سین میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قرأۃ میں ترک تا کے ساتھ بھی ہے۔ (ای تساقط)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَاذْكَرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ اس کا عطف کلام سابق کے مضمون پر ہے تقدیر عبارت یہ ہے اعلم ذکر رحمۃ ربک عبدہ زکریا واذکر فی الكتاب مریم قصتها اذکر فی الكتاب مریم ای قصتہ مریم مضاف محذوف ہے مریم بمعنی عابدہ، زاہدہ، اور خادمۃ الرب کے ہیں الكتاب میں الف لام عہد کا ہے مراد قرآن کریم ہے **قوله** اِذْ اَنْتَبَذَتْ مِصْرًا مَحْذُوفٌ کا ظرف ہے جس کو مفسر علام نے خبر ہا کہہ کر ظاہر کر دیا مریم سے بدل الکل یا بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے (منظہری) **قوله** مَکَانًا شَرْقِیًّا موصوف صفت سے ملکر یا تو انتبذت کا ظرف ہے یا اس کا مفعول بہ ہے اس لئے کہ انتبذت اَنْتَ کے معنی کو مشتمل ہے ای اَنْتَ مَکَانًا اِنتَبَذْتَ ای ابتعدت و تنحلت ایک طرف ہونا بعید ہونا **قوله** بَعْدَ لَبِيسٍ نِّيَابًا یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس گھر میں عورت کھلے سر ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے تو مریم اس جگہ برہنہ تھیں، کیسے داخل ہو گئے جواب **دَخَلَ بَعْدَ لَبِيسٍ قَوْلُهُ لَتَفْلِي مِصْرًا** واحد مؤنث غائب، تا کہ وہ جوں دیکھے **قوله** رَوْحَنَا ای جبرائیل **قوله** لَمْ أَكْ بَغِيًّا بَغِيًّا نہیں فرمایا حالانکہ موقع بغیۃ کا تھا اس لئے کہ یہ صفت عام طور پر عورتوں میں زیادہ ہوتی ہے تو یہ حائض اور عاقر کے قبیل سے ہونے کی وجہ سے تا کی ضرورت نہیں ہے **قوله** قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ قَالَ كَذَلِكَ کی علت کے قائم مقام ہے، یعنی اسی طرح ہوگا، اس لئے کہ یہ ہمارے لئے آسان ہے، دراصل یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ یہاں جملہ تعلیلیہ کا عطف غیر تعلیلیہ پر ہو رہا ہے جو جائز نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ معطوف علیہ بھی جملہ تعلیلیہ ہے لہذا لنجعلہ آیۃ للناس کا اس پر عطف درست ہوگا، **قوله** رَحْمَةً كَافِيَةً پر ہے **قوله** الْمَخَاضِ دَرْدَرَةٍ (س) **قوله** فَتَنَّتْهُی محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اِنْ كُنْتَ تَقِيًّا کا جواب شرط فتنتھی محذوف ہے **قوله** بتزوج مفسر علام نے بتزوج کا اضافہ کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال

جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ لَمْ يُمْسَسْنِي یہ عدم جماع سے کنایہ ہے لہذا یہ جماع حلال اور حرام دونوں کو شامل ہے اس صورت میں لَمْ اَكْ بَغِيًّا کہنے کی ضرورت نہیں تھی۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عرف میں مس وطی حلال ہی کو شامل ہے وطی حرام عرفاً اس سے خارج ہے وطی حرام اور حلال دونوں کی نفی کرنے کے لئے لَمْ اَكْ بَغِيًّا کا اضافہ فرمایا **قَوْلُهُ** اَجَاءَهَا کی تفسیر جاءَ بہا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ جاء اور اَجاء دونوں ایک ہی معنی میں ہیں یعنی دونوں متعدی بیک مفعول ہیں بظاہر یہ شبہ تھا کہ جب جاء کے شروع میں ہمزہ کا اضافہ کر دیا تو شاید متعدی بدو مفعول ہو گیا ہو اس شبہ کو مفسر علام نے اَجَاءَهَا کی تفسیر جاءَ بہا سے کر کے دفع کر دیا، دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَجَاءَ اَلْجَا کے معنی میں ہے اور جب استعمال بدل گیا تو متعدی بیک مفعول ہو گیا۔ (جمل)

تفسیر و تشریح

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ مَرِیْمَ اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ دوسرا قصہ ہے، اے محمد آپ قرآن کے اس حصہ میں حضرت مریم کا قصہ بھی ذکر کیجئے یہ قصہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کے قصہ سے بھی زیادہ عجیب ہے اس لئے کہ بغیر مرد کے بچہ پیدا ہونا، بانجھ عورت اور بوڑھے شوہر سے بچہ پیدا ہونے کی بہ نسبت کہیں زیادہ عجیب ہے، یعنی انتہائی بڑھاپے میں بانجھ عورت سے بچہ پیدا ہونا لوگوں کے لئے عجیب ضرور ہے مگر بغیر شوہر کے بچہ کی پیدائش ہماری کمال قدرت پر اس سے بھی زیادہ دلالت کرنے والا ہے، اور یہ قصہ اس وقت واقع ہوا جب کہ وہ گھر سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو کہ مشرق کی جانب تھا چلی گئیں یہ تنہائی یا تو غسل حیض کے لئے تھی یا عبادت میں یکسوئی کے لئے تاکہ گوشہ تنہائی میں یکسوئی اور دل جمعی کے ساتھ خدا کی بندگی کر سکیں، لوگوں کی نظر پڑنے سے بچنے کے لئے ایک پردہ بھی ڈال لیا تاکہ اس کی آڑ میں غسل کر سکیں اور اپنے سر وغیرہ میں جو کیں دیکھ سکیں تو اس حالت میں ہم نے ان کے پٹھن حضرت جبرائیل کو بھیجا اور حضرت جبرائیل ان کے سامنے نہایت حسین و جمیل امرد جوان کی شکل میں ظاہر ہوئے اور ابو مسلم نے کہا ہے کہ روحنا سے حضرت عیسیٰ مراد ہیں، لقولہ تعالیٰ وَ رُوْحٌ مِّنْہُ (روح المعانی)

کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟

علماء اور مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت مریم نبیہ تھیں یا نہیں، یا عورت نبی ہو سکتی ہے یا نہیں، بعض حضرات اسی آیت سے عورت کے نبی ہونے پر استدلال کرتے ہیں، علماء جمہور فرماتے ہیں کہ مطلق وحی تو عورت کی جانب بھی آ سکتی ہے البتہ وحی رسالت مردوں کے ساتھ خاص ہے حضرت مریم کی طرف جو حضرت جبرائیل کے ذریعہ

وحی بھیجی تھی وہ وحی بشارت تھی نہ کہ وحی رسالت۔

جب حضرت جبرائیل ایک خوبصورت اور رعنا مرد نو جوان کی شکل میں حضرت مریم کے سامنے ظاہر ہوئے تو وہ گھبرا گئیں، گھبرا کر کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ مانگتی ہوں اگر تجھے ذرا بھی خوف خدا ہے تو تو یہاں سے ہٹ جا اس کا مفہوم مخالف مراد نہیں کہ اگر تو متقی نہیں ہے تو میں تجھ سے پناہ نہیں مانگتی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ متقی ہونے کی صورت میں پناہ طلب کی تو غیر متقی ہونے کی صورت میں تو بطریق اولیٰ پناہ طلب کرتی ہوں، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جبرائیل امین نے جب یہ کلمہ سنا تو اللہ کے نام کی تعظیم کے لئے کچھ پیچھے ہٹ گئے، اور کہا میں بشر نہیں ہوں کہ تم مجھ سے ڈرتی ہو، بلکہ میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں میں اس لئے آیا ہوں کہ تم کو باذن خدا ایک پاکیزہ بچہ دوں لَآ هَبَ میں بہہ کی نسبت حضرت جبرائیل نے اپنی طرف کی ہے یہ نسبت مجازی ہے اور اضافت الی السبب کے قبیل سے ہے چونکہ اعطاء ولد کا ظاہری سبب حضرت جبرائیل تھے اس لئے اپنی جانب نسبت کر دی ورنہ درحقیقت اعطاء ولد اللہ کا فعل ہے، یا حکایت حال کے طور پر جبرائیل نے اپنی طرف نسبت کر دی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہارے پاس اس لئے بھیجا ہے کہ مریم سے کہہ دو کہ میں تم کو ایک پاکیزہ فرزند دینے والا ہوں، بعض قراءتوں میں لَآ تَلَبَ کے بجائے لَیْهَبَ ہے اس صورت میں کوئی اشکال ہی نہیں ہے اس لئے کہ اس قرأت کے مطابق اعطاء ولد کی نسبت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے بعض حضرات لَآ هَبَ سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ رسول بخش اور پیر بخش وغیرہ نام رکھنا درست ہے یہ نہایت نادانی اور ناتجہ کی بات ہے۔

جب جبرائیل نے یہ کہا کہ میں تیرے رب کا فرستادہ ہوں اور تجھ کو ایک پاکیزہ بچہ دینے کے لئے آیا ہوں تو حضرت مریم کہنے لگیں کہ میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا ہے؟
قال كذلك الخ فرشتہ نے جواب دیا یہ بات صحیح ہے کہ تجھے مرد سے مقاربت کا کوئی موقع نہیں ملا ہے نہ جائز طریقہ سے اور نہ ناجائز طریقہ سے، جب کہ حمل کے لئے عادتاً یہ ضروری ہے، مگر تیرے رب کا فرمان ہے کہ میں اسباب عادیہ کا محتاج نہیں ہوں میرے لئے یہ بالکل آسان ہے اور میں اسے (یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو) اپنی قدرت تخلیق کے لئے ایک نشانی اور لوگوں کے لئے رحمت بنانا چاہتا ہوں اس سے قبل ہم نے تمہارے دادا آدم کو مرد اور عورت کے بغیر اور تمہاری دادی حوا کو صرف مرد سے عورت کے بغیر پیدا کیا اور اب عیسیٰ علیہ السلام کو چوتھی شکل یعنی بغیر باپ کے محض بطن مادر سے پیدا کر کے اپنی قدرت کا ملکہ کا اظہار کرنا چاہتے ہیں اور یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ہم تخلیق کی چاروں قسموں پر قادر ہیں اسی طرح ہم حضرت عیسیٰ کو نبوت عطا کر کے لوگوں کے لئے اپنی رحمت کی نشانی بھی بنانا چاہتے ہیں کیونکہ نبی اپنی امت کے لئے رحمت ہوتا ہے۔

وَكَانَ أَمْرًا مُّقْضِيًّا یہ کلام سابق کا تتمہ ہے یعنی یہ اعجازی تخلیق تو اللہ کے علم اور اس کی قدرت میں مقدر ہو چکی

ہے اس میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا، اس گفتگو کے بعد حضرت جبرائیل نے مریم کے گریبان یا منہ میں پھونک مار دی جس کے نتیجے میں حضرت مریم کو حمل رہ گیا پھر حضرت مریم اس حمل کو لئے ہوئے شرم کے مارے اپنے گھر والوں سے کہیں دور مقام پر چلی گئیں، اور اس خیال سے کہ بچہ کے معاملہ میں لوگوں کو کس طرح مطمئن کر سکوں گی جب کہ میری بات کی تصدیق کرنے کیلئے کوئی تیار ہی نہیں ہوگا اور ساتھ ہی یہ تصور بھی روح فرسا تھا کہ کہاں میری شہرت ایک عابدہ اور زاہدہ کے طور پر اور اس کے بعد لوگوں کی نظر میں بدکار ٹھہروں گی، اس خیال سے مغلوب الحال ہو کر موت کی آرزو کر ڈالی۔

تمنائے موت کا حکم

اگر یہ تمنائے موت غم دنیا سے تھی تب تو غلبہ حال کو اس کا عذر کہا جائے گا جس میں انسان من کل الوجوہ مکلف نہیں رہتا، اور اگر غم دین سے تھا کہ لوگ بدنام کریں گے اور شاید مجھ سے اس پر صبر نہ ہو سکے تو بے صبر کی معصیت میں ابتلاء ہوگا موت کے ذریعہ معصیت سے حفاظت رہے گی تو ایسی تمنا ممنوع نہیں ہے۔

جب حضرت مریم علیہا السلام غلبہ حال کی وجہ سے موت کی تمنا کر رہی تھیں تو زیریں جانب سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے جبرائیل نے پکار کر کہا کہ اے مریم تم بے سرو سامانی یا خوف بدنامی کی وجہ سے مغموم مت ہو کیونکہ بے سرو سامانی کا تو یہ انتظام ہو گیا ہے کہ تمہارے رب نے تمہارے پائیں (زیریں جانب) ایک نہر پیدا فرمادی ہے ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت جبرائیلؑ نے اپنا پیر زمین پر مارا جس کی وجہ سے شیریں پانی کا ایک چشمہ جاری ہو گیا، اور حضرت جبرائیلؑ نے یہ بھی فرمایا کہ تم اس کھجور کے تنے کو ہلاؤ یہ تیرے سامنے پکی تروتازہ کھجوریں گرائے گا یعنی خرق عادت اور کرامت کے طور پر اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے پائیں جانب پینے کے لئے پانی اور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے کھجور کے درخت سے پکی اور تازہ کھجوروں کا انتظام فرمادیا۔

البلاغۃ: وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشْرٌ كُنَايَةً عَنِ الْمَعَاشِرَةِ الزَّوْجِيَّةِ بِالْجَمَاعِ .

فَكُلِّي مِنَ الرُّطْبِ وَأَشْرَبِي مِنَ السَّرِيِّ وَقَرِّي عَيْنًا بِالْوَلَدِ تَمْيِيزُ مُحَوَّلٍ مِنَ الْفَاعِلِ اِي لِتَقَرِّي عَيْنُكَ بِهِ اِي تَسْكُنْ فَلَا تَطْمَحْ اِلَى غَيْرِهِ فَاِمَّا فِيهِ اِدْغَامُ نُونِ اِنَّ الشَّرْطِيَّةَ فِي مَا الْمَزِيْدَةُ تَرِيْنٌ حُذِفَتْ مِنْهُ لَامُ الْفَعْلِ وَعَيْنُهُ وَالْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى الرَّاءِ وَكُسِرَتْ يَاءُ الضَّمِيرِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِ مِنَ الْبَشْرِ اَحَدًا فَيَسْأَلُكَ عَنْ وَلَدِكَ فَقُولِي اِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا اِي اِمْسَاكَ عَنِ الْكَلَامِ فِي شَأْنِهِ وَغَيْرِهِ مَعَ الْاِنْسَانِ بِدَلِيلِ فَلَنْ اَكْلِمَ الْيَوْمَ اِنْسِيًّا اِي بَعْدَ ذَلِكَ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ طَ حَالِ فَرَاوُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا عَظِيمًا حَيْثُ اَتَيْتِ بِوَلَدٍ مِنْ غَيْرِ اَبٍ يَا اُخْتَ هَرُونَ هُوَ رَجُلٌ صَالِحٌ اِي يَا شَبِيهَتَهُ فِي الْعِفَّةِ مَا كَانَ اَبُوكَ اَمْرًا سَوِيًّا اِي زَانِيًا وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ

بَغِيًّا ۝ زَانِيَةً فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْوَلَدُ فَأَشَارَتْ لَهُمْ إِلَيْهِ ۖ إِنَّ كَلِمَتَهُ قَالُوا: كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ أَى
 وَجَدَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۖ قَالَ إِنِّى عَبْدُ اللَّهِ ۖ آتَانِى الْكِتَابُ أَى الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنِى نَبِيًّا ۖ وَجَعَلْنِى
 مُبْرَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ أَى نَفَاعًا لِلنَّاسِ إِنْخَبَرْتُ بِمَا كُتِبَ لِهْ وَأَوْصَانِى بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ أَمَرْنِى بِهِمَا
 مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِى ۖ مَنْصُوبٌ بِجَعَلْنِى مُقَدَّرًا وَلَمْ يَجْعَلْنِى جَبَّارًا مُتَعَاظِمًا شَقِيًّا ۖ
 عَاصِيًا لِرَبِّهِ وَالسَّلَامُ مِنَ اللَّهِ عَلَى يَوْمٍ وَلِدَتْ وَلَدًا ۖ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ يُقَالُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِى
 السَّيِّدِ يَحْيَى قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قَوْلَ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ خَبَرُ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ أَى قَوْلِ ابْنِ
 مَرْيَمَ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ قُلْتُ وَالْمَعْنَى الْقَوْلُ الَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ مِنَ الْمَرِيَةِ أَى يَشْكُونَ
 وَهَمُ النَّصَارَى قَالُوا إِنْ عِيسَى ابْنُ اللَّهِ كَذَّبُوا مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ ۖ تَنْزِيهًا لَهُ
 عَنْ ذَلِكَ إِذَا قَضَى أَمْرًا أَى أَرَادَ أَنْ يُحْدِثَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيرِ هُوَ
 وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَنْ وَمِنْ ذَلِكَ خَلَقَ عِيسَى مِنْ غَيْرِ أَبِي وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۖ بَفَتْحِ
 أَنْ بِتَقْدِيرِ أَذْكَرُ وَبِكُسْرِهَا بِتَقْدِيرِ قُلْ بِدَلِيلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِى بِهِ أَنْ اْعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّى
 وَرَبُّكُمْ هَذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ۖ مُؤَدِّ إِلَى الْجَنَّةِ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۖ أَى
 النَّصَارَى فِى عِيسَى أَهْوَى ابْنُ اللَّهِ أَوْ إِلَهٌ مَعَهُ أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ فَوَيْلٌ شِدَّةُ عَذَابٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا
 ذُكِّرَ وَغَيْرُهُ مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ أَى حُضُورِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَأَهْوَالِهِ أَسْمَعُ بِهِمْ وَأَبْصُرُ بِهِمْ صِيغَتَا
 تَعَجُّبٍ بِمَعْنَى مَا أَسْمَعُهُمْ وَمَا أَبْصَرُهُمْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا فِى الْآخِرَةِ لَكِنِ الظَّالِمُونَ مِنْ إِقَامَةِ الظَّاهِرِ
 مَقَامَ الْمُضْمَرِ الْيَوْمَ أَى فِى الدُّنْيَا فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ أَى بَيَّنَّ بِهِ صَمُّوْا عَنْ سَمَاعِ الْحَقِّ وَعَمَّوْا
 عَنْ أَبْصَارِهِ أَى اِعْجَبَ مِنْهُمْ يَا مُخَاطَبًا فِى سَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فِى الْآخِرَةِ بَعْدَ أَنْ كَانُوا فِى
 الدُّنْيَا صُمًّا عُمِيًّا وَأَنْذَرَهُمْ خَوْفَ يَا مُحَمَّدٌ كُفَّارَ مَكَّةَ يَوْمَ الْحَسْرَةِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَتَحَسَّرُ فِيهِ
 الْمَسِيُّ عَلَى تَرْكِ الْإِحْسَانِ فِى الدُّنْيَا إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ۖ لَهُمْ فِيهِ بِالْعَذَابِ وَهُمْ فِى الدُّنْيَا فِى غَفْلَةٍ
 عَنْهُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ بِهِ إِنَّا نَحْنُ تَاكِدُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَغَيْرِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ
 وَإِنَّا يُرْجَعُونَ ۖ فِيهِ لِلْجَزَاءِ

ترجمہ

پھر پکی اور تازہ کھجوریں کھاؤ اور چشمہ کا پانی پیو اور بیٹے سے آنکھیں ٹھنڈی کرو عیناً تمیز ہے فاعل سے
 منقول ہے یعنی تو اس بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو ٹھنڈا کر کے سکون حاصل کر دوسرے بچوں کی طرف التفات نہ کر فاعلاً میں

ان شرطیہ کے نون کو مآزائدہ میں مدغم کر دیا گیا ہے قرین اس کلام کلمہ اور عین کلمہ حذف کر دیا گیا ہے عین کلمہ کی حرکت نقل کر کے را کو دیدی گئی اور یائے ضمیر کو اتقاء ساکنین کی وجہ سے کسرہ دیدیا گیا اگر تو کسی بشر کو دیکھے اور وہ تیرے بچہ کے متعلق سوال کرے تو کہہ دینا کہ میں نے اس بچہ وغیرہ کے بارے میں لوگوں سے کلام کرنے سے رخصت کے لئے سکوت کا روزہ رکھ لیا ہے اور سکوت کا روزہ رکھنے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ہے یعنی میں یہ خبر دینے کے بعد کسی انسان سے کلام نہ کروں گی تو اس بچہ کو لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں تَحْمِلْهُ، اَتَتْ کی ضمیر سے حال ہے جب قوم نے بچہ کو دیکھا تو کہا اے مریم تو نے تو بڑا غضب کر دیا کہ بغیر باپ کے بچہ کو جنم دیا اے ہارون کی بہن وہ تو ایک صالح شخص تھا اور تو عفت میں اس جیسی ہے تیرا باپ (تو) بدکار زانی شخص نہیں تھا اور نہ تیری ماں بدکارہ زانیہ تھی تو پھر تیرے یہ بچہ کیسے پیدا ہوا، تو حضرت مریم نے ان کے لئے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ اس سے معلوم کرو، تو کہنے لگے ہم گود کے بچہ سے کیونکر بات کریں تو وہ بچہ بول اٹھا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب انجیل دی اور مجھے نبی بنایا اور اس نے مجھے بابرکت یعنی لوگوں کے لئے نفع رساں بنایا ہے میں جہاں کہیں بھی رہوں حضرت عیسیٰ کے حق میں جو مقدر ہو چکا ہے یہ اس کی خبر ہے اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کا تاکید حکم فرمایا ہے اوصافی بمعنی امرنی ہے جب تک میں زندہ رہوں اور مجھے اپنی والدہ کا خدمت گزار بنایا ہے بَرًّا جَعَلَنِي مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور مجھے سرکش متکبر اور بد بخت اپنے رب کا نافرمان نہیں بنایا اور اللہ کا میرے اوپر سلام ہو جس دن میں پیدا ہوا اور جس روز میں مروں گا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا ان تینوں مقامات کی تفسیر میں وہی بات کہی جائے گی جو حضرت سیدنا یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں کہی گئی تھی یہ ہیں عیسیٰ ابن مریم قول ابن مریم قول حق ہے جس کے بارے میں لوگ شک کر رہے ہیں قول اگر رفع کے ساتھ ہوگا تو مبتداء محذوف کی خبر ہوگا ای قول ابن مریم قول الحق اور اگر قول پر نصب ہو تو اس صورت میں قُلْتُ فعل مقدر ہوگا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا، اور (قول الحق کے معنی) القول الحق ہوں گے (یعنی اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے) یَمْتَرُونَ مَرِيَّةً سے مشتق ہے اور یَمْتَرُونَ کے معنی یَشْكُونَ کے ہیں (اور یہ شک کرنے والے) نصاریٰ ہیں جنہوں نے کہا عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں جو بالکل جھوٹ ہے اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ (کسی کو) اولاد بنائے وہ اولاد رکھنے سے بالکل پاک ذات ہے اس کی پاکی بیان کرتا ہوں وہ تو جب کسی کے کرنے (پیدا کرنے کا) ارادہ کرتا ہے تو اس سے کہہ دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے یَكُونُ کا اگر رفع پڑھیں تو رفع ہو کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا اور اگر نصب پڑھیں تو اُن کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا اور اسی (كُنْ فَيَكُونُ) کے قبیل سے بغیر باپ کے عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بھی ہے، بلاشبہ میرا اور تمہارا پروردگار صرف اللہ ہے سو اسی کی عبادت کرو اگر اُن فتح کے ساتھ ہو تو اُن سے پہلے اُذکر مقدر ہوگا اور اگر اُن کسرہ کے ساتھ ہو تو اُن سے پہلے قُلْ مقدر ماننا ہوگا اور قُلْ مقدر ماننے کی دلیل خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول ہے مَا قُلْتُ

لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ يَهْدِيهِمْ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ہے جو جنت تک پہنچانے والی ہے پھر یہ فرمے آپس میں اختلاف کرنے لگے یعنی نصاریٰ کے (ایک فریق) نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہا کہ وہ ابن اللہ ہے اور (دوسرے فریق) نے کہا کہ وہ خدا کے ساتھ دوسرا خدا ہے (اور تیسرے) نے کہا کہ وہ تین میں کا تیسرا ہے پس کافروں کے لئے مذکورہ وغیرہ (عقائد) کی وجہ سے بڑے دن کی حاضری کا سخت عذاب ہے یعنی قیامت کے دن حاضری اور اس دن کی ہولناکی کا، اَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ بِهِمْ دونوں تعجب کے صیغے ہیں معنی یہ ہیں کیا خوب سننے والے اور کیا خوب دیکھنے والے ہوں گے جس دن آخرت میں ہمارے سامنے حاضر ہوں گے لیکن آج دنیا میں یہ ظالم صریح گمراہی میں ہیں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو رکھا گیا ہے، مُبَيَّنٌ بِمَعْنَى بَيِّنٍ ہے، اسی گمراہی کی وجہ سے (دنیا میں) حق بات سننے سے بہرے اور حق دیکھنے سے اندھے رہے، یعنی اے مخاطب تو آخرت میں ان کی شنوائی اور بینائی کی تیزی سے تعجب کرے گا حالانکہ یہ لوگ دنیا میں بہرے اندھے تھے اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ مکہ کے کافروں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے اور وہ قیامت کا دن ہوگا جس دن بدکار دنیا میں نیکی نہ کرنے پر حسرت کرے گا جبکہ آخری فیصلہ کر دیا جائے گا یعنی ان لوگوں کے لئے اس دن عذاب کا فیصلہ کر دیا جائے گا حالانکہ یہ لوگ اس دن سے غافل ہیں اور یہ اس دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ہم ہی زمین کے اور جو کچھ اس پر ذوالعقول اور غیر ذوالعقول ہیں وارث ہوں گے ان کو ہلاک کر کے اور اس دن میں جزاء کے لئے ہمارے پاس لوٹائے جائیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فَرَّيْ بَرَوْنِ فَرَّيْ واحد مؤنث حاضر تو ٹھنڈی کر یہ فَرَّ سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں خنکی عَيْنًا تمیز ہے فاعل سے محول ہے اُنْی لَتَقَرَّ عَيْنُكَ بِهِ [رَوِيَّةٌ اِرَائَةُ سے واحد مؤنث حاضر بانوں تاکید ثقلیہ تو دیکھے فَرَّيًّا یہ فَرَّيْ فاعیل بمعنی مفعول ہے گھڑنا، تراشنا، جلد کا ثنا و قبل معناه عظیم، عجیب مَنْ كَانَ فِي كَانٍ تَامَةٍ صَبِيًّا كَانَ فِي ضَمِيرٍ سے حال ہے اور اگر کان ناقصہ ہو تو صَبِيًّا اس کی خبر ہوگی ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلُ الْحَقِّ ذَلِكَ کا مشاۃ الیہ مذکورہ اقرار عبدیت وغیرہ اوصاف کی حامل شخصیت عیسیٰ علیہ السلام ہیں ذَلِكَ مبتداء عیسیٰ موصوف ابن مریم بترکیب اضافی صفت موصوف صفت سے ملکر ذَلِكَ مبتداء کی خبر قَوْلُ الْحَقِّ بترکیب اضافی مبتداء محذوف کی خبر ای قَوْلُهُ قَوْلُ الْحَقِّ، قَوْلُ الْحَقِّ میں اضافت موصوف الی الصفت ہے یعنی قَوْلُ الْحَقِّ معنی میں القَوْلُ الْحَقُّ کے ہے، اور اگر قَوْلُ الْحَقِّ منصوب پڑھا جائے تو اَقُولُ فعل محذوف کا مفعول ہوگا دونوں قرأتوں کی صورت میں قَوْلُ الْحَقِّ اضافت موصوف الی الصفت ہوگی قَوْلُهُ فی المہد مہد سے مراد گہوارہ بھی ہو سکتا ہے اور اس سے ماں کی گود بھی مراد ہو سکتی ہے يَمْتَرُونَ اِمْتَرَاء سے مجرد مریۃ (افتعال) جمع مذکر غائب وہ شک کرتے ہیں الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ

مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای عیسیٰ ابن مریم الذی فیہ یمترون ای یترددون ویسحیرون، اُن یَتَّخِذَ بِتَاوِیل مصدر ہو کر کان کا اسم ای مَا كَانَ اِتَّخَاذُ الْوَلَدِ مِنْ صِفَتِهِ بَلْ هُوَ مَحَالٌّ عَنْ ذَلِكَ ای عَنْ اِتَّخَاذِ الْوَلَدِ، مِنْ وَلَدٍ میں من زائدہ تاکید کے لئے ہے **قوله** مِنْ ذَلِكَ خَلَقُ عِيسَى اور كُنْ فَيَكُونُ کے قبیل سے بغیر باپ کے عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق بھی ہے سُبْحَانَهُ مصدر ہے فعل کو حذف کر کے اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اِیْ اُسْبَحُهُ سُبْحَانًا یہ جملہ معترضہ ہے قُلْ مقدر ماننے کی صورت میں اِنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّکُمْ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مقولہ ہوگا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتَنِیْ بِهٖ الْخ تقدیر عبارت یہ ہے هَذَا مِنْ کَلَامِ عِيسَىٰ بِدَلِيلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ الْخ بہر حال اَنَّ دونوں قرأتوں کی صورت میں اَنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّکُمْ فَاعْبُدُوْهُ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے **قوله** تَرٰیْنِ اَصْل میں تَرٰیْنِ تھا اس میں راقا کلمہ ہے اور ہمزہ عین کلمہ ہے اور یائے مکسورہ لام کلمہ ہے اور دوسری یائے ساکنہ یائے ضمیر ہے اور آخر میں نون اعرابی ہے یائے اولیٰ متحرکہ اپنے ماقبل ہمزہ مفتوحہ ہونے کی وجہ سے الف ہو گئی، اب الف اور یاء ضمیر ساکنہ کے درمیان التقاء ساکنین ہوا تو ہمزہ ساقط ہو گیا نون اعرابی کے جازم کی وجہ سے ساقط ہونے اور نون تاکید ثقیلہ کے داخل ہونے کے بعد التقاء ساکنین ہوا یاء ضمیر اور نون تاکید ثقیلہ کے نون اولیٰ کے ساتھ لہذا یاء ضمیر کو کسرہ دیدیا۔

خلاصہ: خلاصہ یہ کہ تَرٰیْنِ کی تعلیل میں چھ عمل ہوئے ۱۔ کی کو الف سے بدلا ۲۔ الف کو حذف کیا ۳۔ ہمزہ کی حرکت را کو دی ۴۔ ہمزہ کو حذف کیا ۵۔ ان شرطیہ کی وجہ سے نون اعرابی ساقط ہوا ۶۔ یائے ضمیر کو کسرہ دیا **قوله** اَنَاسِیْ یا تو اِنْسِیٰ کی جمع ہے یا انسان کی، اَنَاسِیْ اصل میں اَنَاسِیْنِ تھا نون کو یا کیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا اَنَاسِیْ ہو گیا **قوله** تَحْمِلُهُ اَتَتْ کی ضمیر سے حال ہے، بہ کی ضمیر سے بھی حال ہو سکتا ہے **قوله** مِنْ مَّشْهَدِ یَوْمٍ عَظِیْمٍ فَوِیْلٌ سے متعلق ہے ای مِنْ شَہُودِ یَوْمٍ عَظِیْمٍ اس صورت میں مشہد مصدر کے معنی میں ہوگا یا وقت شہود اور مکان شہود کے معنی میں ہوگا اس صورت میں مشہد ظرف زمان و مکان کے معنی میں ہوگا **قوله** لَکِنَّ الظَّالِمُونَ مُشْرِکِیْنَ کی قباح و شاعت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر لَکِنَّہُمْ کے بجائے اسم ظاہر ظالِمُونَ فرمایا تاکہ ان کے اعمال قبیحہ شنیعہ پر دلالت ہو جائے۔

تفسیری فوائد: **قوله** ای بعد ذلك اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ کلام میں تناقض ہے اس لئے کہ اوپر کہا گیا ہے اِنِّیْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا اس جملہ سے کلام نہ کرنے کی نذر ہو گئی اس کے بعد حضرت مریم نے کہا فلم اکلم الیوم انسیا یہ کلام ہے، جواب یہ ہے کہ میں اس کے بعد کسی سے کلام نہ کروں گی، کان کی تفسیر وَجَدَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان تامہ ہے اور کان زائدہ بھی ہو سکتا ہے، اور صَبِیًّا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای کِیْفَ نَکَلَمُ مَنْ فِی الْمَہْدِ حال صباہ **قوله** اَخْبَارًا بما کُتِبَ لَہٗ سے

جعلنی کی تفسیر کرنے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جعلنی کو ماضی کا صیغہ ہے مگر مراد استقبال ہے۔

تفسیر و تشریح

فَكُلِّيْ وَاشْرَبِيْ الخ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ حضرت مریم کی تسلی کے اسباب ذکر کرنے کے وقت تو پہلے پانی کا ذکر فرمایا پھر کھانے کی چیز کھجور کا، اور جب استعمال کا ذکر آیا تو ترتیب بدل کر پہلے کھانے کا حکم فرمایا پھر پانی پینے کا یعنی کلی و اشربی فرمایا، وجہ غالباً یہ ہے کہ انسان کی فطری عادت ہے کہ پانی کا اہتمام کھانے سے پہلے کرتا ہے مگر استعمال کی ترتیب یہ ہوتی ہے کہ پہلے غذا کھاتا ہے پھر پانی پیتا ہے۔ (روح المعانی)

اللہ تعالیٰ نے بطور کرامت اور خرق عادت حضرت مریم کے پاؤں تلے پینے کے لئے پانی کا اور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے درخت سے پکی تازہ کھجوروں کا انتظام فرمادیا، ندادینے والے حضرت جبرائیل تھے جنہوں نے وادی کے نیچے سے آواز دی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سَرّی کے معنی سردار کے ہیں اور سردار سے مراد حضرت عیسیٰ ہیں اور انہی نے نیچے سے حضرت مریم کو آواز دی تھی، یعنی کھجور کھا اور چشمہ کا پانی پی (چشمہ کا پانی اور تازہ کھجوریں زچہ کے لئے طبی اعتبار سے نہایت مفید غذا ہے) اور بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو ٹھنڈا کر قَرّی قَرّی سے مشتق ہے بمعنی ٹھنڈک کرنا اور آنکھوں کو ٹھنڈا کرنا یہ کنایہ ہے خوش ہونے سے اس لئے کہ رنج و غم اور دکھ تکلیف کی وجہ سے جو آنسو نکلتے ہیں وہ گرم ہوتے ہیں اور خوشی و مسرت کے وقت جو آنسو نکلتے ہیں وہ ٹھنڈے ہوتے ہیں، لہذا آنکھوں کو ٹھنڈا کرنا یہ کنایہ ہے خوش ہونے سے جیسا کہ باکرہ سے اگر باپ نکاح کی اجازت طلب کرے اور لڑکی کی آنکھوں میں آنسو آجائیں تو فقہاء فرماتے ہیں کہ روزہ خوشی اور رنج دونوں وجہ سے ہو سکتا ہے لہذا دیکھا جائے کہ اگر آنسو ٹھنڈے ہیں تو وہ خوشی کے ہیں اور اجازت پر دلالت کرتے ہیں اور اگر گرم ہیں تو یہ رنج و غم کی وجہ سے ہیں جو عدم اجازت پر دلالت کرتے ہیں۔

یا اخت ہارون سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون مراد نہیں ہو سکتے اس لئے کہ ان کا زمانہ حضرت مریم سے سینکڑوں سال پہلے ہے یہ بات اس حدیث سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو نجران کے نصاریٰ کے پاس بھیجا تھا تو انہوں نے سوال کیا تھا کہ تمہارے قرآن میں حضرت مریم کو اخت ہارون کہا گیا ہے حالانکہ ہارون علیہ السلام ان سے صدیوں پہلے گزرے ہیں چونکہ حضرت مغیرہؓ کو اس کا جواب معلوم نہیں تھا اس لئے خاموش رہے، واپسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے ان سے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ اہل ایمان کی عادت یہ ہے کہ تبرکاً انبیاء کے ناموں پر نام رکھتے ہیں اور ان کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ (رواہ احمد و مسلم و الترمذی و النسائی)

اس حدیث کے مطلب میں دو احتمال ہیں ۱۔ کہ حضرت مریم کی نسبت حضرت ہارونؓ کی جانب اس لئے کر دی گئی

ہے کہ وہ ان کی نسل سے تھیں اگرچہ زمانہ کتنا ہی بعید کیوں نہ گذر گیا ہو جیسا کہ عرب کی عادت ہے کہ تمیم کے قبیلہ کے آدمی کو اخاتمیم کہتے ہیں، اور عرب کے آدمی کو اخاعرب کہتے ہیں ۲۔ یہ کہ یہاں ہارون علیہ السلام سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی مراد نہیں ہیں بلکہ حضرت مریم علیہا السلام کے اپنے بھائی کا نام ہارون تھا اسی وجہ سے حضرت مریم کو اخت ہارون کہا اس وقت معنی حقیقی مراد ہوں گے اور ایک تیسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہارون نام کا کوئی نہایت ہی نیک اور صالح شخص ہو اور حضرت مریم تو عابدہ زاہدہ نیکی میں مشہور و معروف تھیں ہی ایسی صورت میں اخت ہارون کہنا تشبیہ کے طور پر ہوگا کہ تو تو زہد و عبادت میں ہارون کے مثل ہے تو نے یہ کیا حرکت کر ڈالی، مفسر علام نے یہی تیسرے معنی مراد لئے ہیں۔

مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ نَّهْ تَوْتِرَ اَبَا پ عمران برا آدمی تھا اور نہ تیری ماں حدہ بدکار تھی تو کہاں سے ایسی پیدا ہو گئی، قرآن کے ان الفاظ سے اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ جو شخص اولیاء اللہ اور صالحین کی اولاد سے ہو پھر وہ کوئی برا کام کرتا ہے تو عام لوگوں کی یہ نسبت اس کو زیادہ برا سمجھا جاتا ہے، کیونکہ اس سے اس کے بڑوں کی بدنامی اور رسوائی ہوتی ہے، اس لئے صالحین کی اولاد کو اعمال صالحہ اور تقویٰ کی زیادہ فکر رکھنی چاہئے۔

حضرت مریم نے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ جو کچھ معلوم کرنا ہے اس سے معلوم کرو جھنجلا کر کہنے لگے بھلا ہم گود کے بچہ سے کیسے باتیں کریں، چنانچہ شیرخوار ایک دن کا یا چالیس دن کا بچہ بول اٹھا اِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ الخ ایک روایت میں ہے کہ جس وقت خاندان کے لوگوں نے حضرت مریم کو ملامت کرنی شروع کی تو اس وقت حضرت عیسیٰ اپنی ماں کا دودھ پی رہے تھے جب انہوں نے اہل خاندان کی ملامت کو سنا تو دودھ چھوڑ دیا اور اپنی کروٹ پر سہارا لیکر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور انگشت شہادت سے اشارہ کرتے ہوئے یہ الفاظ فرمائے اِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ الخ یعنی میں اللہ کا بندہ ہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پہلے ہی کلمہ میں اس غلط فہمی کا ازالہ کر دیا کہ اگرچہ میری پیدائش معجزانہ انداز سے ہوتی ہے مگر میں خدا نہیں خدا کا بندہ ہوں تاکہ لوگ میری بندگی میں مبتلا نہ ہو جائیں جیسا کہ نصاریٰ کی ایک جماعت مبتلا ہو گئی، یَوْمَ یُبْعَثُ تک حضرت عیسیٰ کا قول ہے۔

اَتْنِی الْکِتَابَ وَجَعَلْنِی نَبِیًّا ان الفاظ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی شیرخوارگی کے زمانہ میں اللہ کی طرف سے نبوت اور کتاب ملنے کی خبر دی، حالانکہ کسی نبی کو چالیس سال کی عمر سے پہلے نبوت نہیں ملی، اس لئے اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طے فرمادیا ہے کہ مجھے اپنے وقت پر نبوت اور کتاب عطا فرمائیں گے اور بالکل ایسا ہی ہے کہ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے نبوت اس وقت دی گئی تھی جب کہ آدم علیہ السلام ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس کا مطلب یہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعطاء نبوت کا وعدہ قطعی اور حتمی تھا اسی حتمی وعدہ کو ماضی سے تعبیر کر دیا گیا۔

اوصائی بالصلوة والزکوة جب کسی حکم کو زیادہ تاکید کے ساتھ کرنا مقصود ہوتا ہے تو اس کو لفظ وصیت سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ حضرت عیسیٰ نے اس موقع پر فرمایا نماز اور زکوة ایسی عبادتیں ہیں کہ آدم علیہ السلام سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر نبی کی امت پر فرض رہی ہیں البتہ ہر نبی اور رسول کی شریعت میں ان کی تفصیلات اور جزئیات مختلف رہی ہیں رہا عیسیٰ علیہ السلام پر زکوة کی فرضیت کا مسئلہ تو یہ حکم بھی نماز کی طرح عام ہے مگر جب کہ مال ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کبھی مال کے مالک نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ نے نہ مکان بنایا اور نہ شادی کی۔

مَا دُمْتُ حَيًّا حیات سے مراد زمینی حیات ہے کیونکہ یہ اعمال اسی زمین پر ہو سکتے ہیں، آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد سے نزول کے زمانہ تک رخصت کا زمانہ ہے (روح) بَرًّا بِوَالِدَتِي اس جگہ صرف والدہ کا ذکر کیا والدین نہیں کہا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میرا وجود معجزانہ طور پر والد کے بغیر ہوا ہے اور بچپن کا یہ معجزانہ کلام اس کے لئے کافی شہادت ہے، ورنہ تو حضرت یحییٰ کی طرح برا بوالدیہ کہتے۔

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ یہاں سے اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہے، سابق حضرت عیسیٰ کا کلام تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق یہود و نصاریٰ کے یہودہ خیالات میں افراط و تفریط کا یہ عالم تھا کہ نصاریٰ نے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم میں اتنا غلو کیا کہ ان کو خدا یا خدا کا بیٹا بنا دیا، اور یہود نے ان کی یہاں تک تذلیل و توہین کی کہ ان کو ولد الزنا یوسف نجار کا بیٹا کہہ دیا حق تعالیٰ نے دونوں فریقوں کی غلطی واضح کر کے صحیح حقیقت ان آیات میں بتادی۔

البلاغۃ: صیغۃ التعجب أَسْمَعُ، وَأَبْصُرُ

وَأَذْكُرْ لَهُمْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ اِی خَبْرُهُ اِنَّهٗ كَانَ صَدِیْقًا مُّبَالِغًا فِی الصَّدَقِ نَبِیًّا وَیُبْدِلُ مِنْ خَبْرِهِ اِذْ قَالَ لِاَبِیْهِ اَزَرَ یَا بَتِ التَّاءُ عَوَضٌ عَنْ یَاءِ الْاِضَافَةِ وَلَا یُجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَكَانَ یَعْبُدُ الْاَصْنَامَ لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ وَلَا یُعْنِی عَنْكَ لَا یَكْفِیكَ شَیْئًا مِنْ نَفْعٍ اَوْ ضَرٍّ یَا بَتِ اِنِّیْ قَدْ جَآءَنِی مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ یَاْتِكَ فَاتَّبِعْنِیْ اِهْدِكَ صِرَاطًا طَرِیْقًا سَوِیًّا مُسْتَقِیْمًا یَا بَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّیْطَانَ ط بَطَاعَتِكَ اِیَّاهُ فِی عِبَادَةِ الْاَصْنَامِ اِنَّ الشَّیْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِیًّا كَثِیْرُ الْعَصِیَانِ یَا بَتِ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یَّمْسَكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ اِنْ لَمْ تَتُبْ فَتَكُوْنُ لِلشَّیْطَانِ وَلِیًّا نَّاصِرًا وَقَرِیْنًا فِی النَّارِ قَالَ اَرَاغِبُ اَنْتَ عَنْ اِلٰهَتِیْ یٰلِبْرَاهِیْمَ فَتَعِیْبُهَا لَنْ لَمْ تَنْتَهِ عَنِ التَّعَرُّضِ لَهَا لَا رُجْمَنَّكَ بِالْحِجَارَةِ اَوْ بِالْكَلَامِ الْقَبِیْحِ فَاحْذَرْنِیْ وَاهْجُرْنِیْ مَلِیًّا دَهْرًا طَوِیْلًا قَالَ سَلَامٌ عَلَیْكَ مَنِّیْ اِی لَا اُصِیْبُكَ بِمَكْرُوْهِهِ وَسَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّیْ اِنَّهٗ كَانَ بِیْ حَفِیًّا مِنْ حَفِیِّ اِی بَارًا فِیْجِبُ دُعَائِیْ وَقَدْ وَفِّیْ بَوَعْدِهِ بِقَوْلِهِ الْمَذْكُوْرُ فِی الشُّعْرَاءِ وَاغْفِرْ لِاَبِیْ وَهَذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَهُ

اِنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ كَمَا ذَكَرَ فِيْ بَرَاءَةِ وَاَعْتَزَلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوا اَعْبُدُوْا رَبِّيْ
عَسٰى اَنْ لَا اَكُوْنَ بِدُعَاۤءِ رَبِّيْ بِعِبَادَتِهٖ شَقِيًّا ۝ كَمَا شَقِيتُمْ بِعِبَادَةِ الْاَصْنَامِ فَلَمَّا اَعْتَزَلَهُمْ وَمَا
يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ بَانَ ذَهَبَ اِلَى الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ وَهَبْنَا لَهُ اِبْنَيْنِ يَّانُسُ بِهِمَا اسْحَقُ
وَيَعْقُوْبُ ۝ وَكُلًّا مِنْهُمَا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُمُ الثَّلَاثَةَ مِنْ رَّحْمَتِنَا الْمَالَ وَالْوَلَدَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ
لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝ رَفِيعًا وَهُوَ الشَّأْنُ الْحَسَنُ فِيْ جَمِيعِ اَهْلِ الْاَدْيَانِ

ترجمہ

آپ کفار مکہ کو کتاب میں مذکور ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنائے یعنی اس کی خبر بیان کیجئے بے شک وہ بڑی راستی
والے نبی تھے یعنی نہایت سچے نبی تھے اور اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ خَبْرَهُ سے بدل ہے (یعنی اس وقت کا قصہ بیان کیجئے) جب
انہوں نے اپنے والد آزر سے عرض کیا تھا يَا اَبَتِ اے ابا جان بتائیے اضافت کے عوض میں ہے (عوض اور معوض)
دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے اور آزر بت پرستی کرتا تھا آپ ان (بتوں) کی پوجا پاٹ کیوں کرتے ہیں؟ جو نہ سنیں اور
نہ دیکھیں اور نہ آپ کے کچھ کام آسکیں یعنی نہ کفایت کر سکیں، نہ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان کو دفع کر سکیں اے میرے
مہربان باپ میرے پاس وہ علم آیا ہے جو آپ کے پاس نہیں آیا لہذا آپ میری بات مانیں میں آپ کو صراطِ مستقیم یعنی
سیدھا راستہ دکھاؤں گا اے ابا جان آپ شیطان کی پرستش نہ کریں بت پرستی میں اس کی اطاعت کر کے بے شک شیطان
تو (حضرت) رحمان کا بڑا ہی نافرمان ہے یعنی بکثرت نافرمانی کرنے والا ہے اے ابا جان مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں آپ
پر عذاب الہی نہ آپڑے کہ کہیں آپ شیطان کے ساتھی نہ بن جائیں، یعنی معاون اور جہنم میں ساتھی نہ بن جائیں (یہ سن
کر) باپ نے جواب دیا اے ابراہیم کیا تو ہمارے معبودوں سے روگردانی کر رہا ہے؟ جس کی وجہ سے تو ان پر نکتہ چینی
کرتا ہے (کان کھول کر سن لے) اگر تو ان کی چھیڑ چھاڑ سے باز نہ آیا تو میں تجھ کو پتھروں سے کچل دوں گا یا تیرے ساتھ
گالی گلوچ سے پیش آؤں گا جا ایک طویل زمانہ تک مجھ سے دور رہ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو میرا سلام
لو یعنی میں آپ کو تکلیف پہنچانا نہیں چاہتا میں اپنے رب سے آپ کی مغفرت کے لئے درخواست کروں گا، بلاشبہ وہ مجھ
پر حد درجہ مہربان ہے حَفِيًّا، حَفِيٌّ سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں احسان کرنے والا، لہذا وہ میری درخواست کو شرف
قبولیت بخشے گا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس وعدہ کو اپنے اس قول سے پورا فرمایا جو سورۃ شعراء میں مذکور
ہے وَاغْفِرْ لِاَبْنِيْ اور یہ دعاء کرنا اس وقت کی بات ہے جب تک یہ واضح نہیں ہوا تھا کہ وہ دشمن خدا ہے، جیسا کہ سورۃ
برآۃ میں مذکور ہے میں تو تم سے بھی اور ان (بتوں) سے بھی کنارہ کشی اختیار کر رہا ہوں جن کی تم خدا کو چھوڑ کر بندگی
کرتے ہو میں تو اپنے رب کی بندگی کرتا رہوں گا مجھے امید ہے کہ میں اپنے رب کی بندگی کر کے محروم نہ رہوں گا جیسا کہ تم

بتوں کی بندگی کر کے محروم رہے ہو چنانچہ جب ابراہیمؑ ان کو اور اللہ کے سوا ان کے سب معبودوں کو چھوڑ کر علیحدہ ہو گئے تو ہم نے ان کو دو بیٹے جن سے وہ انس حاصل کرے اسحق اور یعقوب عطا کیے اور ان کو نبی بنایا اور ہم نے ان تینوں کو اپنی رحمت سے مال و اولاد عطا کی اور ہم نے ان کو اعلیٰ درجہ کا ذکر جمیل عطا کیا اور وہ تمام اہل ادیان میں انکی اچھی تعریف ہے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

واذکر فی الكتاب ابراہیم کا عطف واذا ذکر فی الكتاب مریم پر ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا عطف وانذرهم یوم الحسرة پر ہو، **قوله خبرہ** کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ابراہیم کے پہلے مضاف محذوف ہے اس لئے کہ خبر احوال کی ہوتی ہے نہ کہ ذات کی **قوله صدیقاً** مبالغہ کا صیغہ ہے بہت راست گو، نبی اور صدیق کے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے ہر نبی صدیق ہوتا ہے مگر ہر صدیق کا نبی ہونا ضروری نہیں اسی طرح ولی اور صدیق میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے ہر صدیق ولی ہوتا ہے مگر ہر ولی کا صدیق ہونا ضروری نہیں مقام صدیقیت مقام کے اعتبار سے مقام نبوت سے نیچا ہے **قوله اذ قال لابیہ خبرہ** سے بدل الاشتمال ہے **قوله انہ کان صدیقاً نبیاً** ماقبل کی علت ہے اور بدل اور مبدل منہ کے درمیان جملہ معترضہ ہے صدیقاً کان کی خبر اول ہے اور نبیاً خبر ثانی ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ آزر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد ہیں قرآن کے طرز بیان سے یہی راجح معلوم ہوتا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آزر آپ کے چچا ہیں عرف کے اعتبار سے مجازاً آپ کہہ دیا گیا ہے، ان کے والد کا نام تاریخ ہے **قوله اراغب** مبتدا ہے اور انت قائم مقام فاعل خبر ہے، استفہام سمجھا ہے، چونکہ اراغب استفہام اعتماد کیے ہوئے، لہذا انکرہ کا مبتداء بنانا صحیح ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اراغب خبر مقدم اور انت مبتداء مؤخرہ، **قوله لن اس میں لام قسم ہے ای واللہ لن لم تنتہ** **قوله العصی والعاصی** دونوں کے ایک ہی معنی ہیں عصی اصل میں عَصَوْتُ تھا، واو کو یا کیا اور یا کوتا میں ادغام کر دیا پھر یا کی مناسبت سے صاد کو کسرہ دیدیا، عَصِی ہو گیا **قوله واهجرنی ملیا** کا عطف واحذرنی محذوف پر ہے جس پر لا رجمنک دلالت کر رہا ہے تاکہ دونوں جملے انشائیہ ہو جائیں، معطوف اور معطوف علیہ میں موافقت سیبویہ کے یہاں ضروری ہے ملیا طویل زمانہ، ایک معنی اس کے صحیح سالم کے بھی ہیں، مطلب یہ کہ زمانہ دراز کے لئے تو میری نظروں کے سامنے سے ٹل جا، دوسرے معنی کے اعتبار سے ترجمہ یہ ہوگا کہ تو مجھے میری حالت پر چھوڑ دے مجھ سے چھیڑ چھاڑ نہ کر، ورنہ کہیں مجھ سے اپنے ہاتھ پیر نہ توڑ والینا، ملیا ظرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ مفسر علام نے دھرا طویلاً مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے، واهجرنی کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے **قوله ناصرًا وقرینًا** مناسب تھا کہ مفسر علام قریناً پر اکتفاء کرتے اس لئے کہ دخول نار کے بعد کوئی کسی کا معاون نہیں ہوگا **قوله فتکون للشیطان ولیاً** آیت کا ظاہر مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ

شیطان کے ساتھ ولایت مس عذاب پر مرتب ہے، یعنی مس عذاب کی وجہ سے شیطان کے ساتھ ولایت ہوگی حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ شیطان سے ولایت کی وجہ سے مس عذاب ہوگا، اس شبہ کا جواب مفسر علام نے قریناً فی النار کا اضافہ کر کے دیدیا **قوله حقی** صفت مشبہ ہے بڑا مہربان، اکرام میں مبالغہ کرنے والا **قوله کلاً** جعلنا کا مفعول اول ہے تخصیص کے لئے فعل پر مقدم کر دیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

واذکر فی الكتاب ابراہیم اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ تیسرا قصہ ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ کا خلاصہ

تورات اور تاریخی روایات کے اعتبار سے حضرت ابراہیم کا نسب نو پشتوں کے واسطوں سے حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے سام سے ملتا ہے۔

حضرت ابراہیم کے والد کا نام

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا کیا نام ہے؟ توریت اور تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والد صاحب کا نام تاریخ ہے مگر قرآن عزیز نے آپ کے والد کا نام آزر بتایا ہے **وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً** بعض مفسرین نے اس اختلاف کو دور کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ دونوں نام ایک ہی شخصیت کے ہیں تاریخ علم اسی ہے اور آزر علم وصفی ہے ان میں سے بعض حضرات تطبیق اس طرح دیتے ہیں کہ آزر عبری زبان میں محبت صنم کو کہتے ہیں اور چونکہ تاریخ میں بت پرستی اور بت تراشی دونوں وصف موجود تھے اس لئے آزر کے لقب سے مشہور ہوا، اور بعض کا خیال ہے کہ آزر کے معنی **أَعْوَج** (کم فہم) یا خفیف العقل کے ہیں اور چونکہ تاریخ میں یہ بات موجود تھی اس لئے اس کو اس وصف سے موصوف کیا گیا، قرآن عزیز نے اسی وصفی نام کو بیان کیا ہے۔

اور دوسرے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ آزر اس بت کا نام ہے، تاریخ جس کا پجاری اور مہنت تھا مجاہد سے روایت ہے کہ قرآن عزیز کی مسطورہ بالا آیت کا مطلب یہ ہے کہ **اتَّخِذْ آزَرَ إِلَٰهًا** ای اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً کیا تو آزر کو خدا مانتا ہے یعنی بتوں کو خدا مانتا ہے غرضیکہ ان کے نزدیک آزر ابیہ کا بدل نہیں ہے بلکہ ایک بت کا نام ہے اس طرح قرآن میں حضرت ابراہیم کے والد کا نام مذکور نہیں ہے، ایک مشہور قول یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم کے والد کا نام تاریخ

تھا اور چچا کا نام آزر اور چونکہ آزر ہی نے ان کی تربیت کی تھی اور بمنزلہ اولاد کے پالا تھا اس لئے قرآن عزیز میں آزر کو باپ کہہ کر پکارا گیا ہے جیسا کہ نبی کا ارشاد ہے العم صنو ابیہ چچا باپ ہی کی طرح ہوتا ہے، عبد الوہاب نجار کی رائے یہ ہے کہ ان اقوال میں سے مجاہد کا قول قرین قیاس ہے اس لئے کہ مصریوں کے قدیم دیوتاؤں میں ایک کا نام آزر ریس بھی آتا ہے جس کے معنی خدائے قوی اور معین کے ہیں اور اصنام پرست اقوام کا شروع سے یہ دستور رہا ہے کہ قدیم دیوتاؤں کے نام پر ہی جدید دیوتاؤں کے نام رکھ لیا کرتے تھے اس لئے اس دیوتا کا نام بھی قدیم مصری دیوتا کے نام پر آزر رکھا گیا ورنہ حضرت ابراہیم کے والد کا نام تاریخ تھا۔

ہمارے نزدیک یہ تمام تکلفات بارہ ہیں اس لئے کہ قرآن عزیز نے جب صراحت کے ساتھ آزر کو حضرت ابراہیم کا باپ کہا ہے تو پھر علماء کو انساب اور بائبل کے تخمینی قیاسات سے متاثر ہو کر قرآن عزیز کی یقینی تعبیر کو مجاز کہنے یا اس سے بھی آگے بڑھ کر خواہ مخواہ قرآن عزیز میں نحوی مقدرات ماننے پر کوئی شرعی اور حقیقی ضرورت مجبور کرتی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ آذر کالدی زبان میں بڑے پجاری کو کہتے ہیں اور عربی زبان میں یہی آزر کہلایا، تاریخ چونکہ بت تراش اور سب سے بڑا پجاری تھا اس لئے آزر ہی کے نام سے مشہور ہو گیا حالانکہ یہ نام نہ تھا بلکہ لقب تھا اور جب لقب نے نام کی جگہ لے لی تو قرآن عزیز نے بھی اسی نام سے پکارا۔ (ماخوذ از قصص القرآن ج ۱، ص ۱۵۱)

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِبْرٰہِیْمَ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اہل مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنائیے جن کے بارے میں ان کا دعویٰ ہے کہ ہم ان کی نسبی اولاد ہیں شاید ان کو اپنے جد امجد کے بت شکنی اور بت بیزاری کے حالات سن کر توحید و رسالت کا مسئلہ سمجھ میں آجائے وہ اپنے ہر قول و فعل میں بڑے راستی والے پیغمبر تھے اور ان کا جو قصہ ہم بیان کرنا چاہتے ہیں وہ اس وقت پیش آیا تھا جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے جو کہ مشرک تھا کہا تھا اے میرے ابا جان آپ ایسی چیزوں کی کیوں عبادت کرتے ہو کہ جو نہ کچھ سنے اور نہ کچھ دیکھے اور نہ وہ تمہارے کچھ کام آسکیں، اے میرے ابا جان میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو آپ کے پاس نہیں پہنچا، تم میرے کہنے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتلاؤں گا اور اے ابا جان آپ شیطان کی پرستش نہ کریں یعنی اس کو اور اس کی بندگی کو خود تم بھی ناپسند کرتے ہو اور بت پرستی میں شیطان پرستی یقیناً لازم ہے اس لئے کہ وہی یہ حرکت کراتا ہے اسی کا نام شیطان پرستی ہے، بے شک شیطان رحمان کا بڑا نافرمان ہے وہ اطاعت کے لائق کیسے ہو سکتا ہے، اے ابا جان مجھے قوی اندیشہ ہے کہ کہیں تم پر رحمان کی طرف سے عذاب نہ آ پڑے پھر تم عذاب میں شیطان کے ساتھ مبتلا ہو جاؤ، اپنے صاحبزادے کی مذکورہ تمام باتیں سن کر کہنے لگا کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اگر تم ان بتوں کی مذمت اور مجھے ان کی عبادت سے منع کرنے سے باز نہ آئے تو میں تم کو ضرور بالضرور پتھروں سے مار مار کر سنگسار کر دوں گا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے باپ کے ادب و احترام کے تقاضوں کو پوری طرح ملحوظ رکھتے ہوئے نہایت ہی

شفقت اور پیار کے لہجے میں ابا جان کو تو حید کا وعظ سنایا لیکن تو حید کا سبق کتنے ہی شیریں اور نرم لہجے میں بیان کیا جائے
 مشرک کے لئے ناقابل برداشت ہی ہوتا ہے چنانچہ مشرک باپ نے اس نرمی اور پیار کے جواب میں نہایت ہی درشتی
 اور تلخی کے ساتھ موصد بیٹے سے کہا اگر تو میرے معبودوں سے روگردانی کرنے سے باز نہ آیا میں تجھے سنگسار کر دوں گا ورنہ
 تو میری نظروں کے سامنے سے نکل جا (دوسرا ترجمہ) ملیا کے ایک معنی صحیح سالم کے بھی ہیں اس وقت ترجمہ یہ ہوگا یعنی
 مجھے میرے حال پر چھوڑ دے اور مجھے تو حید کا سبق سکھانے سے باز آ جا اگر تو باز نہ آیا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ تو مجھ سے اپنے
 ہاتھ پیر تڑوا بیٹھے، حضرت ابراہیمؑ نے کیا (بہتر) میرا سلام لو اب تم سے کہنا سننا بے سود ہے اب میں تمہارے لئے اپنے
 رب سے مغفرت کی دعا کروں گا کہ وہ تم کو ہدایت کرے بے شک وہ مجھ پر حد درجہ مہربان ہے، جب تم میری حق بات کو
 نہیں مانتے تو تم میں میرا رہنا بھی فضول ہے اس لئے میں تم سے اور جن کی تم پوجا کرتے ہو کنارہ کشی اختیار کرتا ہوں کہیں
 جا کر اطمینان سے اپنے رب کی بندگی کروں گا غرضیکہ اس گفتگو کے بعد ان سے اس طرح علیحدہ ہوئے کہ ملک شام کی
 طرف ہجرت کر کے چلے گئے اور ہم نے ان کو اسحق بیٹا اور یعقوب پوتا عطا کیا، اسماعیل علیہ السلام چونکہ پہلے پیدا ہو چکے
 تھے اس لئے ان کا اس جگہ ذکر نہیں اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ ان کا ذکر مستقلاً عنقریب ان کے اوصاف کے ساتھ آ رہا ہے
 اس وجہ سے یہاں ترک کر دیا گیا۔

صدیق کی تعریف

صدیق کے اصطلاحی معنی میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا کہ جس شخص نے عمر میں کبھی جھوٹ نہ بولا ہو وہ
 صدیق ہے، اور بعض نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد اور قول و فعل ہر چیز میں صادق ہو اور جودل میں ہو وہی زبان پر ہو ایسا
 شخص صدیق ہے، روح المعانی اور مظہری میں اسی آخری قول کو اختیار کیا گیا ہے۔

صدیقیت کے درجات

صدیقیت کے درجات مختلف و متفاوت ہیں اصل صدیق تو رسول اور نبی ہی ہو سکتا ہے اور ہر نبی اور رسول کے
 لئے صدیقیت وصف لازم ہے مگر اس کا عکس لازم نہیں کہ جو صدیق ہو اس کا نبی ہونا ضروری ہو بلکہ غیر نبی بھی صدیق
 ہو سکتا ہے، حضرت مریم کو خود قرآن کریم نے اُمّہ صَدِّيقَہ کا خطاب دیا ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک وہ نبی نہیں
 ہیں اور کوئی عورت نبی نہیں ہو سکتی۔

بڑوں کو نصیحت کرنے کے آداب اور طریقے

یَا اَبَتِ عربی لغت کے اعتبار سے یہ لفظ باپ کی تعظیم و محبت کا خطاب ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ

نے جو مقام جامعیت اوصاف و کمالات کا عطا فرمایا تھا ان کی یہ تقریر اپنے والد کے سامنے ہو رہی ہے، اعتدال مزاج اور رعایت اضداد کی ایک بے نظیر تقریر ہے ایک طرف باپ کو شرک و کفر اور کھلی گمراہی میں نہ صرف مبتلا بلکہ اس کا داعی دیکھ رہے ہیں، جس کے منانے ہی کے لئے خلیل اللہ پیدا کیے گئے ہیں، دوسری طرف باپ کا ادب اور عظمت اور محبت ہے اور ان دونوں ضدوں کو خلیل اللہ نے کس طرح جمع فرمایا، اول تو یا اَبَت کا لفظ جو باپ کی مہربانی اور محبت کا داعی ہے ہر جملہ کے شروع میں اس لفظ سے خطاب کیا، پھر کسی جملہ میں باپ کی طرف کوئی لفظ ایسا منسوب نہیں کیا جس سے اس کی توہین یا دل آزاری ہو کہ اس کو گمراہ یا کافر کہتے بلکہ حکمت پیغمبرانہ کے ساتھ صرف ان بتوں کی بے بسی اور بے حسی کا اظہار فرمایا کہ ان کو خود اپنی غلط روش کی طرف توجہ ہو جائے، دوسرے جملہ میں اپنی اس نعمت کا اظہار فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے ان کو علوم نبوت کی عطا فرمائی تھی تیسرے اور چوتھے جملہ میں انجام بد سے ڈرایا جو اس کفر و شرک کے نتیجے میں آنے والا تھا، اس پر بھی باپ نے بجائے کسی غور و فکر کے ان کی فرزندانہ گذارش پر کچھ نرمی کا پہلو اختیار کرتے پورے تشدد کے ساتھ خطاب کیا انہوں نے تو خطاب یا اَبَت کے پیارے لفظ سے کیا جس کا جواب عرف میں یا بُنَی کے لفظ سے ہونا چاہیے تھا مگر آزر نے ان کا نام لیکر یا ابراہیم سے خطاب کیا اور ان کو سنگسار کر کے قتل کرنے کی دھمکی اور گھر سے نکل جانے کا حکم دیا اس کا جواب خلیل اللہ کی طرف سے کیا ملتا ہے وہ سنئے، فرمایا:

سَلَامٌ عَلَيْكَ یہاں لفظ سلام دو معنی کے لئے ہو سکتا ہے اول یہ کہ سلام مقاطعہ ہو، یعنی کسی سے شریفانہ اور مہذب طریقہ سے قطعہ تعلق کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بات کا جواب دینے کے بجائے لفظ سلام کہہ کر علیحدہ ہو جائے جیسا کہ قرآن کریم نے اپنے مقبول اور صالح بندوں کی عفت میں بیان فرمایا **وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا** یعنی جب جاہل لوگ ان سے جاہلانہ خطاب کرتے ہیں تو یہ ان کے دو بدو ہونے کے بجائے لفظ سلام کہتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ باوجود مخالفت کے میں تمہیں کوئی گزند اور تکلیف نہ پہنچاؤں گا، اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ یہاں سلام عرفی سلام ہی کے معنی میں لیا جائے، اس میں فقہی اشکال ہوتا ہے جس کی تفصیل سابق میں گذر چکی ہے۔

سَلَامٌ عَلَيْكَ رَبِّی یہاں بھی ایک اعتراف ہوتا ہے اعتراف یہ ہے کہ کسی کافر کے لئے استغفار کرنا شرعاً ممنوع ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا ابوطالب سے فرمایا تھا کہ **وَاللّٰهُ لَا يَسْتَغْفِرُ لَكَ مَا لَمْ يَنْحَرْهُ** خدا میں آپ کے لئے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے منع نہ کر دیا جائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی **مَا كَانَ لِإِسْرَءِیْلَ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ** یعنی نبی اور ایمان والوں کے لئے جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے استغفار کریں اس آیت کے نازل ہونے پر آپ نے چچا کے لئے استغفار کرنا چھوڑ دیا۔

اشکال کا جواب: یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ سے وعدہ کرنا کہ میں آپ کے لئے استغفار کروں گا یہ ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہے اس کے بعد ممانعت کر دی گئی، سورہ ممتحنہ میں حق تعالیٰ نے خود اس واقعہ کا بطور استثناء ذکر

فرما کر اس کی اطلاع دیدی ہے إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُسْتَغْفِرُونَ لَكَ اور اس سے زیادہ واضح سورۃ توبہ میں آیت مذکورہ مَا كَانَ لَنَبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُسْتَغْفِرُوا کے بعد دوسری آیت میں فرمایا ہے مَا كَانَ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ جس سے معلوم ہوا کہ یہ استغفار اور اس کا وعدہ باپ کے کفر پر جمے رہنے اور خدا کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا تھا جب باپ کے عدو اللہ ہونے کی حقیقت معلوم ہو گئی تو حضرت ابراہیم نے بھی برأت کا اعلان فرمادیا۔

البلاغۃ: الكناية اللطيفة: "لسان صدق" كناية عن الذكر الحسن والثناء الجميل باللسان لأن الثناء يكون باللسان كما يكفى عن العطاء باليد.

وأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا بكَسْرِ اللَّامِ وفتحها من أَخْلَصَ فِي عِبَادَتِهِ وَأَخْلَصَهُ اللَّهُ مِنَ الدَّنَسِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا وَنَادَيْنَاهُ بِقَوْلِ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ اِي الَّذِي يَلَى يَمِينِ مُوسَى حِينَ أَقْبَلَ مِنْ مَدْيَنَ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا مُنَاجِيًّا بَانَ اسْمَعَهُ تَعَالَى كَلَامَهُ وَوَهَبْنَاهُ مِنْ رَحْمَتِنَا نِعْمَتَنَا أَخَاهُ هَارُونَ بِذَلِّ أَوْ عَطْفُ بَيَانِ نَبِيًّا حَالٌ هِيَ الْمَقْصُودَةُ بِالْهَيْبَةِ إجابة لسؤاله ان يُرْسِلَ أَخَاهُ مَعَهُ وَكَانَ أَسَنَ مِنْهُ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لَمْ يَعْذُ شَيْئًا إِلَّا وَفَى بِهِ وَانْتَظَرَ مِنْ وَعْدِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ حَوْلًا حَتَّى رَجَعَ إِلَيْهِ فِي مَكَانِهِ وَكَانَ رَسُولًا إِلَى جُرْهُمِ نَبِيًّا وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ اِي قَوْمَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا أَصْلُهُ مَرْضُورٌ قَلْبَتِ الْوَاوَانِ يَائِنِ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةٌ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ هُوَ جَدُّ أَبِي نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا هُوَ حَى فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ أَوْ السَّادِسَةِ أَوْ السَّابِعَةِ أَوْ فِي الْجَنَّةِ أَدْخَلَهَا بَعْدَ أَنْ أُذِيقَ الْمَوْتَ وَأُحْيِيَ وَلَمْ يُخْرَجْ مِنْهَا أُولَئِكَ مُبْتَدَأُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صِفَةٌ لَهُ مِنَ النَّبِيِّينَ بَيَانٌ لَهُمْ وَهُوَ فِي مَعْنَى الصِّفَةِ وَمَا بَعْدَهُ اِي جَمَلَةُ الشَّرْطِ صِفَةٌ لِلنَّبِيِّينَ فَقَوْلُهُ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ اِي إِدْرِيسَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ اِي إِبْرَاهِيمَ ابْنَ إِبْنِهِ سَامٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ اِي إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِسْرَآئِيلَ هُوَ يَعْقُوبُ اِي مُوسَى وَهَارُونَ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا اِي مَنْ جُمِلَتْهُمْ وَخَبِرَ أُولَئِكَ إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا جَمْعُ سَاجِدٍ وَبَاكِ اِي فَكُونُوا مِثْلَهُمْ وَأَصْلُ بَكِي بَكُوئِي قَلْبَتِ الْوَاوِ يَاءٌ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةٌ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ بِتَرْكِهَا كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ مِنَ الْمَعَاصِي فَسُوفَ

يَلْقَوْنَ غَيًّا ۚ هُوَ وَاِدٍ فِي جَهَنَّمَ اِى يَقْعُونَ فِيهِ .

ترجمہ

کتاب میں مذکور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کیجئے وہ بلاشبہ بڑے مخلص منتخب بندے تھے کسرۃ لام اور فتحۃ لام کے ساتھ مخلص مَنْ اَخْلَصَ فِي عِبَادَتِهِ کو کہتے ہیں اور مخلص مَنْ اَخْلَصَهُ اللّٰهُ مِنَ الدَّنَسِ کو کہتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو ہر قسم کی آلائشوں سے پاک کر دیا) اور وہ نبی مرسل تھے اور ہم نے موسیٰ کو کوہ طور کی داہنی جانب سے یا موسیٰ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ کہہ کر پکارا طور ایک پہاڑ کا نام ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام کی اس جانب سے (پکارا) جو مدین سے آتے ہوئے داہنی جانب پڑتی ہے اور ہم نے اس کو راز دارانہ گفتگو کے لئے اپنا مقرب بنایا، اس طریقہ پر کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا کلام سنایا اور ہم نے اس کو اپنی رحمت نعمت کے سبب سے اس کا بھائی ہارون نبی بنا کر عطا کیا ہارون (اخاہ) سے بدل یا عطف بیان ہے نبیّا (ہارون) سے حال ہے اور وَهَبْنَا سے عطاء نبوت ہی مراد ہے موسیٰ کی اس درخواست کو قبول کرتے ہوئے کہ اس کے ساتھ اس کے بھائی (ہارون) کو نبی بنادیتے اور ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے بڑے تھے۔ اور کتاب میں مذکور اسماعیل علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ وعدے کے بڑے سچے تھے انہوں نے کوئی وعدہ نہیں کیا کہ اس کو پورا نہ کیا ہو اور جس شخص سے (انتظار) کا وعدہ کیا تھا اس کا تین دن یا ایک سال تک (اسی جگہ) انتظار کیا تا آں کہ وہ شخص کہ جس سے انتظار کا وعدہ کیا تھا آپ کے انتظار کی جگہ واپس آیا اور وہ جرہم کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اور وہ اپنے اہل یعنی اپنی قوم کو (برابر) نماز کا اور زکوٰۃ کا حکم کرتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے مَوْضِعُ کی اصل مَوْضُوۡۃ تھی، دونوں واوی سے بدل گئے اور ضمہ کسرہ سے بدل گیا، اور اس کتاب میں ادریس کا بھی ذکر کیجئے وہ نوح علیہ السلام کے والد کے دادا تھے بے شک وہ بڑی راستی والے نبی تھے اور ہم نے ان کو بلند مقام تک پہنچا دیا، وہ چوتھے یا چھٹے یا ساتویں آسمان یا جنت میں زندہ ہیں اور ان کو موت کا مزا چکھانے کے بعد جنت میں داخل کر دیا گیا اور زندہ کر دیا گیا اور وہ جنت سے نہیں نکلے اُولٰٓئِكَ مبتداء ہے یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے (خاص) انعام فرمایا الذین انعم اللّٰہ علیہم ، اُولٰٓئِكَ (موصوف) کی صفت ہے اور مِنَ النَّبِیِّنَ الذِّیْنَ کا بیان ہے اور یہ بیان صفت کے معنی میں ہے اور مِنَ النَّبِیِّیْنَ سے لیکر جملہ شرطیہ تک نبیین کی صفت ہے (اور یہ مُنْعَمٌ علیہم) آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی ادریس علیہ السلام اور ان میں سے بعض ان لوگوں کی نسل سے ہیں جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا یعنی ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح کے بیٹے سام کی نسل سے ہیں اور بعض ان میں سے ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب علیہم السلام بعض اسرائیل کی نسل سے ہیں اور وہ یعقوب ہیں موسیٰ اور ہارون اور زکریا اور یحییٰ اور عیسیٰ ہیں اور یہ سب (حضرات) ان لوگوں میں سے تھے جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور مقبول بنایا یعنی منجملہ ہدایت یافتہ مقبول لوگوں میں سے ہیں اور اُولٰٓئِكَ کی خبر اِذَا تُنۡتَلٰی

عَلَيْهِمُ الْخَسْفُ سَجْدُ سَاجِدٍ کی اور بُکِّیًا بَاکِ کی جمع ہے (ان حضرات کی یہ کیفیت تھی کہ) جب ان کے سامنے (حضرت) رحمن کے آیتیں پڑھی جاتی تھی تو سجدہ کرتے ہوئے روتے ہوئے (زمین) پر گر جاتے تھے لہذا اے (اہل مکہ) تم بھی ان کے جیسے ہو جاؤ اور بُکِّی کی اصل بُکْوٰی تھی واو کی سے اور ضمہ کسرہ سے بدل گیا پھر ان کے بعد کچھ ایسے ناخلف پیدا ہوئے کہ انہوں نے نماز کو ترک کر کے ضائع کر دیا جیسا کہ یہود اور نصاریٰ اور معصیت میں خواہشات کی اتباع کی تو یہ لوگ عنقریب خرابی دیکھیں گے (غیا) جہنم میں ایک وادی ہے یعنی اس میں پڑیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله واذکر فی الكتاب موسیٰ کا عطف واذکر فی الكتاب مریم پر عطف قصہ علی القصہ ہے، سورہ مریم میں دس انبیاء علیہم السلام کے اسماء مذکور ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کے کچھ اوصاف و مناقب بیان فرمائے ہیں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی توقیر و تعظیم لازم ہے، اسماء مذکورہ یہ ہیں ۱۔ زکریا علیہ السلام ۲۔ یحییٰ علیہ السلام ۳۔ ابراہیم علیہ السلام ۴۔ عیسیٰ علیہ السلام ۵۔ اٰحق علیہ السلام ۶۔ یعقوب علیہ السلام ۷۔ اسماعیل علیہ السلام ۸۔ موسیٰ علیہ السلام ۹۔ ہارون علیہ السلام ۱۰۔ اور لیس علیہ السلام مخلصاً ای مَوْحِدًا اَخْلَصَ عِبَادَتَهُ عَنِ الشِّرْكِ (افعال) سے اسم فاعل یا اسم مفعول کا صیغہ ہے ای اَخْلَصَهُ اللہ تعالیٰ وَاخْتَارَهُ وَجَعَلَهُ مَخْتَارًا **قوله** الدنس میل (ج) ادناس وکان رسولاً نبیاً رسولاً کان کی خبر اول ہے اور نبیاً خبر ثانی، رسول کے لغوی معنی مراد ہیں اور نبی کے اصطلاحی، رسولاً نبیاً میں مناسب یہ تھا کہ عام کو مقدم اور خاص کو مؤخر ذکر کرتے مگر فوائد اصل کی حمایت کی وجہ سے عکس کر دیا، جیسا کہ سورہ طہ میں رب ہارون و موسیٰ ہیں، اور بعض حضرات نے رسول کے اصطلاحی معنی اور نبی کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی عالی مرتبہ رسول، اس وقت نبی نبوت سے مشتق ہوگا جس کے معنی رفعت اور بلندی کے ہیں **قوله** الطور ۱۰۰۰۰ مصر کے درمیان مشہور پہاڑ ہے جس کا نام جبل زبیر بھی ہے **قوله** اَیْمَن اَکْرَمِیْن سے مشتق ہے تو اس کے معنی ہیں دایاں **قوله** نَجِیًّا قَرَبْنَا کے مفعول یا فاعل کی ضمیر سے حال ہے اور اَیْمَن جانب کی صفت ہے اسی وجہ سے اعراب میں اس کے تابع ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ اَیْمَن اَیْمَن سے مشتق ہے تو اس صورت میں طور کی صفت واقع ہو سکتا ہے یعنی مبارک پہاڑ کی جانب سے موسیٰ کو ندادی وَهَبْنَا (ف) عطا کیا، **قوله** مِنْ رَحْمَتِنَا مِنْ تَعْلِیْمِهِ ہے ای مِنْ اَجْلِ رَحْمَتِنَا اَخَاهِ اس صورت میں وَهَبْنَا کا مفعول بہ ہوگا، اور ہارون اَخَاهِ سے یا بدل ہوگا یا عطف بیان یا اعنی محذوف ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا نبیاً ہارون سے حال ہے جرہم یمن کا ایک قبیلہ تھا جو پانی کی سہولت دیکھ کر وادی مکہ میں حضرت ہاجرہ کے پاس مقیم ہو گیا تھا، اور حضرت اسماعیل نے جو ان ہو کر اسی قبیلہ میں شادی کر لی تھی، اور لیس کا نام اخنوخ ہے اور یہ نوح علیہ السلام کے جد امجد ہیں **قوله** رَفَعْنَا بعض مفسرین نے کہا ہے کہ رفع

سے مراد شرف نبوت کی وجہ سے مرتبہ ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ رفع آسمانی مراد ہے جیسا کہ مفسر علام کی یہی رائے ہے **قوله** **خلف سکون لام** کے ساتھ **نا خلف** (نالائق) کے لئے اور فتح لام کے ساتھ **لائق** اخلاف کے لئے استعمال ہوتا ہے **قوله** **يَلْقَوْنَ مضارع** جمع مذکر غائب (س) پڑیں گے، ملاقات کریں گے **قوله** **غيا اسم فعل**، گمراہی، عذاب۔

تفسیر و تشریح

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ اس سورت میں مذکور قصوں میں سے یہ چوتھا قصہ ہے، اور ذکر کرنے سے مراد منانا ہے، اس لئے کہ ذکر کرنے والے تو اللہ تعالیٰ ہیں مُخْلِصًا بفتح اللام وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے خاص کر لیا ہو یعنی جس کو غیر اللہ کی طرف التفات نہ ہو یہ شان خصوصی طور پر انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں دوسری جگہ ارشاد ہے اِنَّا اخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ یعنی ہم نے ان کو مخصوص کر دیا ہے ایک خاص کام یعنی دار آخرت کی یاد کے لئے، امت میں جو حضرات کاملین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نقش قدم پر ہوں ان کو بھی اس مقام کا ایک درجہ ملتا ہے اس کی علامت یہ ہوتی ہے کہ وہ قدرتی طور پر گناہوں سے بچا دیئے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حفاظت ان کے ساتھ ہوتی ہے۔

مِنْ جَانِبِ الطُّورِ یہ مشہور پہاڑ ملک شام میں مصر اور مدین کے درمیان واقع ہے آج بھی اسی نام سے مشہور ہے۔

الْاَيْمَنُ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دائیں جانب مراد ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے چل کر جب طور کے بالمقابل پہنچے تو طور ان کی دائیں جانب تھا نجیاً سے سرگوشی مراد ہے موسیٰ علیہ السلام سے ہمکلامی کو راز اس لئے کہا گیا ہے کہ کلام کے وقت وہاں کوئی انسان موجود نہیں تھا گو بعد میں وہ گفتگو اور کلام سب کو معلوم ہو گیا وَ وَهَبْنَاهُ مِنْ رَحْمَتِنَا اَخَاهُ هَارُونَ یہاں بہ سے مراد حضرت ہارون علیہ السلام کو نبوت عطا کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاون و مددگار بنانا ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ میرے بھائی کو میرا معاون و مددگار بنا دیجئے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دعاء قبول فرمائی اور نبوت عطا کر دی اسی کو بہ سے تعبیر کیا گیا ورنہ تو حضرت ہارون موسیٰ سے عمریں بڑے ہیں بڑا چھوٹے کو ہدیہ نہیں کیا جاسکتا۔

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِسْمَاعِيْلَ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر ان کے والد ابراہیم اور بھائی احق کے ساتھ نہیں کیا بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درمیان میں ذکر آنے کے بعد ان کا ذکر فرمایا شاید اس سے مقصود ان کے ذکر کا خاص اہتمام ہو کہ ضمناً ذکر کرنے کے بعد مستقلاً ذکر فرمادیا، یہاں جتنے انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے ان کے درمیان

زمانہ بعثت کی ترتیب نہیں رکھی گئی کیونکہ ادریس علیہ السلام جن کا ذکر سب کے بعد آ رہا ہے وہ زمانہ کے لحاظ سے سب سے مقدم ہیں۔

كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ایفاء وعدہ ایک ایسا خلق حسن ہے کہ ہر شریف انسان اس کو ضروری سمجھتا ہے اور اس کے خلاف کرنے کو ایک رذیل حرکت قرار دیتا ہے حدیث میں وعدہ خلافی کو نفاق کی علامت قرار دیا گیا ہے اس لئے ہر نبی صادق الوعد ہوتا ہے، مگر اس سلسلہ کلام میں خاص خاص انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کوئی خاص وصف بھی ذکر کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ یہ وصف دوسروں میں نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ ان میں یہ وصف خاص امتیازی شان رکھتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخلص ہونا ذکر فرمایا گیا حالانکہ یہ صفت بھی تمام انبیاء علیہم السلام میں عام ہے مگر چونکہ موسیٰ علیہ السلام کو اس میں ایک خاص امتیاز حاصل تھا اس لئے ان کے ذکر میں خصوصیت سے اس وصف کا ذکر کر دیا گیا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کا صادق الوعد امتیازی وصف اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے جس چیز کا وعدہ اللہ سے یا کسی بندے سے کیا اس کو بڑی مضبوطی اور اہتمام سے پورا کیا انہوں نے اللہ سے وعدہ کیا تھا کہ میں خود کو ذبح ہونے کے لئے پیش کر دوں گا اور اس پر صبر کروں گا، اس وعدہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام پورے اترے، ایک مرتبہ ایک شخص سے ایک جگہ ملنے کا وعدہ کیا تھا وہ وقت پر نہ آیا تو اس کے انتظار میں تین دن اور بعض روایات میں ایک سال تک اس کا انتظار کرتے رہے۔ (منظہری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ترمذی میں بروایت عبد اللہ ابن ابی النخساء سے ایسا ہی واقعہ وعدہ کر کے تین دن تک اسی جگہ انتظار کرنے کا منقول ہے۔ (قرطبی)

كَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خصوصی اوصاف میں ایک وصف یہ بھی مذکور ہے کہ وہ اپنے اہل کو نماز و زکوٰۃ کا حکم دیتے تھے یہ وصف اگرچہ ہر نبی میں مشترک ہے مگر حضرت اسماعیل علیہ السلام اس کے اہتمام میں امتیازی کوشش کرتے تھے۔

وَإِذْ نَادَىٰ فِي الْكِتَابِ ادْرِيسَ حضرت ادریس علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام سے ایک ہزار سال قبل حضرت نوح علیہ السلام کے اجداد میں سے ہیں۔ (روح المعانی)

اور حضرت ادریس علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے بعد پہلے نبی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے تیس صحیفے نازل فرمائے، اور ادریس علیہ السلام سب سے پہلے انسان ہیں جن کو علم نجوم اور علم حساب بطور معجزہ دیا گیا تھا (بحر محیط) اور سب سے پہلے انسان ہیں کہ جنہوں نے قلم سے لکھنا اور کپڑا سینا ایجاد کیا، اور انہیں نے ناپ تول کے طریقہ بھی ایجاد کئے، اور آپ ہی نے اسلحہ ایجاد کر کے بنو قنیل سے جہاد کیا۔ (بحر محیط قرطبی، منظہری، روح)

وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا مکانِ رفیع سے مراد مرتبہ کی بلندی ہے یعنی نبوت و رسالت اور قرب خداوندی کا خاص مقام عطا فرمایا گیا، بعض روایات میں جو آسمانوں پر رفیع جسمانی منقول ہے اس کے متعلق ابن کثیرؒ نے لکھا ہے:

هَذَا مِنْ أَخْبَارِ كُتُبِ الْأَخْبَارِ مِنْ
الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ وَفِي بَعْضِهِ نَكَارَةٌ
ان میں سے بعض میں نکارت ہے۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ اس سے مراد صرف حضرت اور لیں ہیں اور مِنْ ذُرِّيَّةِ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ اس سے مراد صرف ابراہیمؑ ہیں وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ اس سے مراد اسماعیل و احق و یعقوب علیہم السلام ہیں و اسرائیل اس سے مراد حضرت موسیٰ و ہارون اور حضرت زکریا و یحییٰ و عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔

وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا سابقہ آیات میں چند اکابر انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے جن میں ان کی عظمت شان کو بیان کیا گیا ہے چونکہ انبیاء علیہم السلام کی عظمت میں عوام سے غلو کرنے کا خطرہ تھا جیسے یہود نے حضرت عزیرؑ کو اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا ہی بنا دیا اس لئے اس مجموعہ کے بعد ان سب کا اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہونا اور خوف و خشیت سے بھرپور ہونا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے تاکہ افراط و تفریط کے درمیان رہیں۔ (معارف القرآن)

إِلَّا لَكِنْ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ يُنْقَضُونَ شَيْئًا مِنْ ثَوَابِهِمْ جَنَّتٍ عَدْنٍ اِقَامَةٍ بَدَلٍ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ط حَالٌ اِی غَائِبِينَ عَنْهَا اِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ اِی مَوْعُودُهُ مَاتِيًّا بِمَعْنَى آتِيًّا وَاَصْلُهُ مَا تَوَيَّ اَوْ مَوْعُودُهُ هُنَا الْجَنَّةُ يَأْتِيهِ اَهْلُهُ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا مِنَ الْكَلَامِ اِلَّا لَكِنْ يَسْمَعُونَ سَلَامًا ط مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ اَوْ مِنْ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا اِی عَلَى قَدَرِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلٌ بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ اَبَدًا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ نِعْمَتِي وَنُنْزِلُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا بِطَاعَتِهِ وَنَزَلَ لَمَّا تَأَخَّرَ الْوَحْيُ اَيَّامًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجِبْرِيلَ مَا يَمْنَعُكَ اَنْ تَزُورَنَا اَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا وَمَا نَنْتَزِلُ اِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ط لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا اِی اَمَامَنَا مِنْ اُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلَفْنَا مِنْ اُمُورِ الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ط اِی مَا يَكُونُ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ اِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ اِی لَهُ عِلْمُ ذَلِكَ جَمِيعِهِ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا بِمَعْنَى نَاسِيًّا اِی تَارِكًا لَكَ بِتَأْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ط اِی اَصْبِرْ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ط اِی مُسَمًّى بِذَلِكَ

ترجمہ

عنقریب خرابی دیکھیں گے ہاں مگر جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کرنے لگا سو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا یعنی ان کے اجر و ثواب میں (ذرا برابر) کمی نہ کی جائے گی جَنَّتْ عَذْنُ ہمیشہ قیام کی جنت جَنَّتْ عَذْنُ ، الجنة سے بدل ہے وہ جنت کہ جس کا رحمن نے اپنے بندوں سے وعدہ کر رکھا ہے بالغیب حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ ان بندوں نے اس جنت کو دیکھا نہیں ہے اور اس کے موعود (وعدہ کی ہوئی چیز) کو یہ لوگ ضرور جنت میں پہنچیں گے مَاتِيًا بمعنی آتیا ہے اس کی اصل مَاتَوِي تھی یا اس کا موعود بہاء، جنت ہے یعنی جنت کے مستحق اس میں داخل ہوں گے اور وہ لوگ جنت میں کوئی فضول بات نہ سنیں گے البتہ اپنے اوپر فرشتوں کا یا آپس میں ایک دوسرے کا سلام سنیں گے ان کو جنت میں صبح و شام کھانا ملا کرے گا یعنی دنیا میں عادت کے مطابق اور جنت میں لیل و نہار نہیں ہوں گے بلکہ ہمیشہ روشنی اور نور ہوگا یہ ایسی جنت ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا ایسے شخص کو مالک بنائیں گے یعنی عطا کریں گے اور (اس میں) نازل کریں گے کہ جو متقی ہوگا اس کی طاعت کے ذریعہ اور جب وحی چند دن متاخر ہوگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل سے فرمایا کہ کیا چیز مانع ہے اس بات سے کہ اس سے زیادہ ہماری ملاقات کرو جتنی تم کرتے ہو (فرمایا) ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے امور آخرت اور پیچھے امور دنیا اور اس کے درمیان یعنی وہ امور جو اس وقت سے قیامت تک ہوں گے اسی کی ملک ہیں یعنی ان تمام امور کا اسی کو علم ہے اور تیرا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے نَسِيًا بمعنی ناسیا یعنی تاخیر وحی کی وجہ سے آپ کو چھوڑنے والا نہیں ہے وہ رب مالک ہے آسمانوں اور زمینوں کا اور جو ان میں ہے لہذا آپ اسی کی بندگی کریں اور اسی کی عبادت پر جمے رہیں کیا آپ کے علم میں اس کا کوئی ہم نام ہے۔ (ہمسر)

البلاغۃ :

۱۔ الطَّبَاقُ (لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَبَيْنَ بُكْرَةٍ وَعَشِيًّا)

۲۔ السَّجْعُ الْحَسَنُ الرِّصِصُ (عَلِيًّا حَفِيًّا وَنَبِيًّا)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَكِنَّ إِلَّا کی تفسیر لَكِنَّ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے اس لئے کہ مستثنیٰ منہ کافرین ہیں اور مستثنیٰ مومنین ہیں كَانَ وَعْدُهُ اِی مَوْعُودُهُ اور وہ موعود جنت ہے اِی یَاتِيهِ وَيَدْخُلُهُ مَنْ وَعْدَ لَهُ بِهَا لَا مَحَالَةَ اس صورت میں مَاتِيًا اتیان سے اسم مفعول ہوگا یا مَاتِيًا بمعنی اسم

فَاعِل ہے اِی آتِیَا الْبَیْتِ وَ عَدَّ اِسْم مصدر بھی ہے بمعنی وعدہ اور مصدر بھی ہے یعنی وعدہ کرنا مفسر علام نے اَوْ مَوْعُوْدُهُ کا اضافہ کر کے دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کیا ہے مَوْعُوْدُهُ سے مَا وَعَدَ بِهِ یعنی جنت مراد ہوگی اس صورت میں مَا تِیَا اپنی حالت پر رہے گا اور وَعَدَّ اپنے مصدری معنی میں ہو تو مَا تِیَا بمعنی آتیا ہوگا، پہلی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا جنت کے مستحقین جن سے رَحْمٰن نے وعدہ کیا ہے وہ جنت میں الْبَیْتِ داخل ہوں گے اور دوسری صورت میں یہ ترجمہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو وعدہ کیا ہے وہ ضرور آکر رہے گا۔

تفسیر و تشریح

سابق میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کا خاتمہ کفر پر ہوا، اب اِلَّا مَنْ تَابَ سے ان خوش نصیب حضرات کا ذکر ہے کہ جنہوں نے کفر و شرک سے توبہ کی اور اعمالِ صالحہ کئے، ایسے لوگ وعدہ خداوندی کی وجہ سے جنت عدن میں داخل ہوں گے جو کہ اعلیٰ قسم کی جنت ہے، اس میں بیہودہ اور باطل کلام نہ سنیں گے اور نہ ان کے کانوں میں کوئی ایسا کلمہ پڑے گا جو ان کی اذیت کا باعث ہو، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اہل جنت سے بیہودہ کلام کا صدور نہ ہوگا بلکہ وہاں ایسا کلام سنیں گے کہ جو بھلائی اور خوشی میں اضافہ کرے گا، اصطلاحی سلام بھی اس میں داخل ہے کہ آپس میں اہل جنت اور اللہ کے فرشتے ان کو سلام کریں گے۔

وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا جنت میں یہ نظام شمسی اور طلوع و غروب یا لیل و نہار تو نہ ہوگا البتہ ایک قسم کی روشنی ہمہ وقت رہے گی مگر رات و دن اور صبح و شام کا پتہ کسی خاص انداز سے ہوگا مثلاً پردوں کے بند ہونے سے رات کا اندازہ ہوگا اور پردوں کے کھلنے سے دن کا اندازہ ہوگا اب رہا رزق کا صبح و شام ملنا تو یہ دنیوی زندگی کے عرف اور عادت کے طور پر ہوگا، ورنہ تو یہ بات ظاہر ہے کہ اہل جنت کو جس وقت جس چیز کی خواہش ہوگی وہ چیز اسی وقت بلا تاخیر مہیا ہو جائے گی، باری تعالیٰ کا فرمان ہے (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُوْنَ) بعض مفسرین نے کہا ہے کہ صبح و شام سے مراد عموم ہے جیسے رات دن بول کر ہمہ وقت مراد ہوتا ہے اور مشرق و مغرب بول کر پوری دنیا مراد ہوتی ہے۔

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ

شان نزول

صحیح بخاری میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیلؑ سے یہ آرزو ظاہر فرمائی کہ آپ ذرا زیادہ آیا کریں اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے پیچھے اور ان کے درمیان کی کل چیزیں اسی کی ملک ہیں اور تیرا رب تجھ کو وحی میں تاخیر کر کے چھوڑنے والا نہیں ہے، سب کا رب وہی ہے تو

اسی کی بندگی کر اور اس پر جمار ہے اور عبادت کے سلسلہ میں اگر کوئی تکلیف پڑے تو اس کو صبر و سکون کے ساتھ برداشت کر، کیا تیرے علم میں اس کا ہم صفت اور ہم پلہ کوئی ہے؟ اگر نہیں ہے اور یقیناً نہیں ہے تو پھر عبادت کے لائق بھی اس کے سوا کوئی نہیں ہے۔

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ الْمُنْكَرُ لِلْبَعْثِ أَبِي بَنُ خَلْفٍ أَوْ الْوَلِيدُ بَنُ الْمُغِيرَةِ النَّازِلُ فِيهِ الْآيَةُ إِذَا بَتَحْقِيقِ
الْهَمْزَةُ الثَّانِيَّةِ وَتَسْهِيلُهَا وَإِذْخَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا بَوَجْهَيْهَا وَبَيْنَ الْأُخْرَى مَا مِثُّ لَسَوْفَ أُخْرِجُ
حَيًّا ۝ مِنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَلَا سِتْفَهَامَ بِمَعْنَى النَّفْيِ اِى لَا أُحْيِي بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَائِدَةٌ
لِلتَّكْيِيدِ وَكَذَا اللَّامُ وَرُدُّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُ أُبْدِلَتْ التَّاءُ ذَالًا
وَأُذْغِمَتْ فِي الذَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ بَتْرُكِهَا وَسُكُونِ الذَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ
شَيْئًا ۝ فَيُسْتَدَلُّ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ اِى الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ وَالشَّيَاطِينَ اِى
نَجْمُ كُلًّا مِنْهُمْ وَشَيْطَانَهُ فِي سِلْسِلَةٍ ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِنْ خَارِجِهَا جِثِيًّا ۝ عَلَى
الرَّكْبِ جَمْعُ جَاثٍ وَأَصْلُهُ جَثْوٌ أَوْ جَثْوَى مِنْ جَثَى يَجْثُوا وَيَجْثِي لُغَتَانِ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ
شِيعَةٍ فِرْقَةً مِنْهُمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ جُرْءَةٌ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا أَحَقُّ
بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرُهُ مِنْهُمْ صِلِيًّا ۝ دُخُولًا وَاحْتِرَاقًا فَنُبَدِّءُ بِهِمْ وَأَصْلُهُ صَلَوَى مِنْ صَلَّى بِكُسْرِ
الْلامِ وَفَتْحِهَا وَإِنْ اِى مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَارِدُهَا اِى دَاخِلُ جَهَنَّمَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝
حَتْمَهُ وَقَضَى بِهِ لَا يَتْرُكُهُ ثُمَّ نُنَجِّي مُشَدَّدًا وَمُخَفَّفًا الَّذِينَ اتَّقَوْا الشَّرْكَ وَالْكَفَرَ مِنْهَا وَنَذَرُ
الظَّالِمِينَ بِالشَّرْكِ وَالْكَفْرِ فِيهَا جِثِيًّا ۝ عَلَى الرَّكْبِ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ اِى الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ
آيَاتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ وَاضِحَاتٍ حَالٌ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اِى الْفَرِيقَيْنِ نَحْنُ أَوَّانَتُمْ
خَيْرٌ مَقَامًا مَنَزَلًا وَمَسْكَنًا بِالْفَتْحِ مِنْ قَامَ وَبِالضَّمِّ مِنْ أَقَامَ وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۝ بِمَعْنَى النَّادِي وَهُوَ
مُجْتَمِعُ الْقَوْمِ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِ يَعْثُونَ نَحْنُ فَنَكُونُ خَيْرًا مِنْكُمْ قَالَ تَعَالَى وَكَمْ اِى كَثِيرًا أَهْلَكْنَا
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ اِى أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ هُمْ أَحْسَنُ اثْنَا مَالًا وَمَتَاعًا وَرِثِيًّا ۝ مَنْظَرًا مِنَ الرُّؤْيَةِ
فَلَمَّا أَهْلَكْنَاهُمْ لِكُفْرِهِمْ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ قُلٌ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ شَرْطُ جَوَابِهِ فَلْيَمْدُدْ بِمَعْنَى الْخَبَرِ
اِى يَمُدُّ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ۝ فِي الدُّنْيَا يَسْتَدْرِجُهُ حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ كَالْقَتْلِ
وَالْأَسْرِ وَإِمَّا السَّاعَةَ ۝ الْمُشْتَمِلَةَ عَلَى جَهَنَّمَ فَيَدْخُلُونَهَا فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ
جُنْدًا ۝ أَعْوَانًا أَهْمُ أَمِ الْمُؤْمِنُونَ وَجُنْدُهُمُ الشَّيَاطِينُ وَجُنْدُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْمَلَانِكَةُ ۝

ترجمہ

اور انسان کہتا ہے جو بعث بعد الموت کا منکر ہے یعنی ابی بن خلف یا ولید بن مغیرہ جس کے بارے میں آیت نازل ہوئی ہے کہ کیا جب ثانی ہمزہ کی تحقیق اور اس کی تسہیل کے ساتھ اور ثانی (ہمزہ) اور پہلے ہمزہ کے درمیان الف داخل کر کے دونوں صورتوں میں (یعنی تسہیل اور تحقیق کی صورت میں) میں مرجاؤں گا تو پھر زندہ کر کے قبر سے نکالا جاؤں گا جیسا کہ محمدؐ کہتے ہیں استفہام نفی کے معنی میں ہے (یعنی اِنْدَا میں استفہام انکاری ہے) یعنی میں مرنے کے بعد زندہ نہ یا جاؤں گا مَا اور لام تاکید کے لئے زائدہ ہیں (اس انسان کافر کے قول کا جواب) اللہ تعالیٰ کے قول اَوَّلًا یَذْکُرُ (الآیۃ) سے دیا گیا ہے کیا یہ انسان اتنا بھی یاد نہیں رکھتا یَذْکُرُ اصل میں یَتَذْکُرُ تھا کو ذال سے بدل دیا گیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قرأۃ ترک تا اور سکون ذال اور کاف کے ضمہ کے ساتھ بھی ہے کہ ہم نے اس کو اس سے پہلے پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا کہ ابتداء سے اعادہ پر استدلال کرے تیرے پروردگار کی قسم کہ ہم ان کو یعنی منکرین بعث کو اور شیاطین کو البتہ ضرور جمع کریں گے یعنی ان میں سے ہر ایک کو اس کے شیطان کو ایک زنجیر میں جمع کریں گے پھر ہم ان کو جہنم کے گرد باہر سے گھنٹوں کے بل گھرے ہوئے حاضر کریں گے پھر کافروں کے ہر گروہ میں سے ان لوگوں کو جدا کریں گے جو رحمن کے مقابلہ میں سب سے زیادہ سخت ہیں سرکشی یعنی جرأۃ کے اعتبار سے پھر ہم ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو جہنم کے مستحق ہیں دخول کے اعتبار سے اور جہنم کے اعتبار سے یعنی جہنم کے زیادہ حقدار ہیں، سرکشی میں اشد اور غیر اشد سب کو خوب جانتے ہیں، لہذا ہم انہی (اشد) لوگوں سے ابتداء کریں گے اور صلیباً اصل میں صَلَوٰی تھا یہ صلی بکسر اللام یا صلی بفتح اللام سے ماخوذ ہے اور تم میں کا کوئی ایسا نہیں کہ جس کا اس پروردگار نہ ہو یعنی داخل جہنم نہ ہو یہ تیرے پروردگار کے ذمہ قطعی فیصل شدہ امر ہے جس کو اس نے لازم کر لیا ہے اور اس کا فیصلہ کر لیا ہے اس کو ترک نہ کرے گا فَتُجِی جیم کی تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے پھر ہم شرک و کفر سے بچنے والوں کو بچالیں گے اور نافرمانوں کو یعنی شرک و کفر کرنے والوں کو جہنم میں گھنٹوں کے بل پڑا چھوڑ دیں گے اور جب ان کو یعنی مومنین و کافرین کو ہماری قرآنی روشن آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو کافر مومنوں سے کہتے ہیں دونوں فریقوں میں سے کونسا فریق مرتبہ یعنی منزل و مسکن کے اعتبار سے بہتر ہے ہمارا یا تمہارا اگر مَقَامًا فتح میم کے ساتھ ہو قَام سے مشتق ہوگا اور اگر ضمہ میم کے ساتھ ہو تو اَقَام سے مشتق ہوگا اور کس کی مجلس شاندار ہے نَدِی نادی کے معنی میں ہے نادی چوپال (دارالمشورہ) کو کہتے ہیں جہاں لوگ جمع ہو کر باتیں کرتے ہیں (احسن ندیاً) سے خود کو مراد لیتے ہیں لہذا ہم تم سے بہتر ہیں (اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں) اور ہم تو ان سے پہلے گذشتہ قوموں میں سے بہت سی قوموں کو ہلاک کر چکے ہیں جو ساز و سامان اور نام نمود (شان و شوکت) کے اعتبار سے (ان سے) بہتر تھیں، جب ہم نے ان کو ان کے کفر کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو ان کو بھی ہلاک کر دیں گے آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں پڑے ہیں

(مَنْ كَانَ) شرط ہے اور اس کا جواب فَلْيَمْدُدْ ہے (صیغہ امر ہے) معنی میں خبر کے ہے یعنی يَمْدُدْ لَهُ کے معنی میں ہے یعنی رَحْمَن اس کی رسی کو ڈھیلی کر دیتا ہے یعنی دنیا میں اس کو خوب ڈھیل دیتا ہے، یہاں تک کہ جب وہ اس چیز کو دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے یا تو عذاب، جیسا کہ قتل و قید، یا قیامت جو جہنم پر مشتمل ہوگی تو اس میں داخل ہوں گے، تو ان کو عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ کس کا ٹھکانہ بُرا ہے، اور کس کے مددگار کمزور ہیں، وہ یا مومنین، اور ان کا لشکر شیطان ہے، اور ان کے مقابلہ میں مومنین کا لشکر، فرشتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ کی تفسیر المنکر للبعث سے کر کے اشارہ کر دیا کہ انسان سے مخصوص شخص مراد ہے اور وہ ابی ابن خلف یا ولید بن مغیرہ ہے **قوله** اِنْدَا مَا مِثْ ماراِندہ ہے مِثْ واحد متکلم ماضی معروف ہے مصدر موت ہے حرف شرط کی وجہ سے مستقبل کے معنی میں ہے **قوله** لَسَوْفَ میں لام زائدہ ہے الانسان میں الف لام عہد کا ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے **قوله** اِنْدَا اخروج کا ظرف مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

سوال لام تاکید کا مابعد ماقبل میں عمل نہیں کرتا تو یہاں اُخْرُج کسی طرح عمل کرے گا۔ **جواب** یہ قاعدہ لام ابتداء کے لئے ہے اور لام زائدہ ہے۔ **سوال** جو لام مضارع پر داخل ہوتا ہے وہ مضارع کو حال کے معنی میں کر دیتا ہے اور سوف مضارع کو استقبال کے معنی کے ساتھ خاص کر دیتا ہے، دونوں کے مقتضی میں تعارض ہے۔ **جواب** یہ لام محض تاکید کے لئے ہے تخصیص مضارع للحال کے معنی سے مجرد ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔ (روح البیان)

بعض مفسرین حضرات نے کہا ہے کہ اِنْدَا میں اُبْعَثُ فعل محذوف عامل ہے جس پر اخروج دلالت کر رہا ہے اس لئے اخروج کا ظرف بنانا درست نہیں **قوله** لَمْ يَكْ اصل میں لَمْ یکن تھانوں کو کثرت استعمال کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے **قوله** شِيعَة فرقہ، جماعت، حمایتی، طرفدار (ج) شِيعَ اس میں واحد تشبیہ جمع سب برابر ہے **قوله** جثيًا یہ جاث کی جمع ہے خوف کی وجہ سے کھٹنوں کے بل کرنے والا اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جثيًا جثوۃ کی جمع ہے، مفسر علام نے وارد ہا کی تفسیر داخل جہنم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وارد مختلف معنی میں استعمال ہوتا ہے بعض اس کے معنی حضور اور بعض نے عبور اور بعض نے دخول اور بعض نے مرور مراد لئے ہیں مفسر علام نے دخول کے معنی کو ترجیح دی ہے، لہذا یہ تفسیر تعین معنی کیلئے ہے **قوله** اِيْهُمْ اسم موصول، اس کا صدر صلہ محذوف ہے ای هُوَ اَشَدُّ اِيْهُمْ اسم موصول بمعنی الذی یہ اضافت کی وجہ سے مثنیٰ برضم ہے اس کا صدر صلہ محذوف ہے ای هُوَ اَشَدُّ هُوَ مبتداء اشد اس کی خبر مبتداء خبر سے ملکر صلہ موصول کا، موصول صلہ سے ملکر مفعول نَزَعَ عَنْ کا غِثًا تمیز منقول ہے مبتداء محذوف سے ای غُتُوْهُ اَشَدُّ **قوله** عِثًا اکڑنا، سرکشی کرنا عَتَا يَعْتُوْا کلام مصدر ہے یہ دراصل غُتُوْ تھاضمہ کو کسرہ سے بدلاتو واؤ یا ہو گیا عِثًا ہوا پھر عین کے ضمہ کو بھی کسرہ سے بدلاتا کہ تبدیلی کی مزید تاکید ہو جائے اس طرح عِثًا ہو گیا (لغات القرآن)

اور بعض حضرات نے عتیا کو عادت کی جمع بنایا ہے یعنی سرکشی کرنے والے **قوله** صلیاً یہ صلی یصلی کا مصدر سماعی ہے، داخل ہونا **قوله** وارد پہنچنے والا مراد پل صراط سے گذرنا ہے شارح مسلم علامہ نووی نے اسی کو ترجیح دی ہے نذر ای نترك .

تفسیر و تشریح

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ یہ منکر آخرت انسان استبعاد و انکار کے طور پر یوں کہتا ہے کہ جب میں مر جاؤں گا اور مٹی ہو جاؤں گا تو مجھے دوبارہ کس طرح زندہ کر کے قبر سے نکالا جائے گا؟ اگرچہ انسان سے مراد جنس انسان ہے ہر منکر بعثت کا یہی قول ہے مگر اس آیت کے شان نزول کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ایک روز ابی ابن خلف ایک بوسیدہ ہڈی لیکر آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس ہڈی کو رکھ کر ہوا میں اڑاتے ہوئے کہا کہ اے محمد یہ کیسے ممکن ہے کہ اس بوسیدہ ہڈی کو دوبارہ زندہ کر دیا جائے۔ (روح البیان) لہذا میں اس کو تسلیم نہیں کرتا کہ میرے مرنے کے بعد مجھے زندہ کر کے دوبارہ قبر سے نکالا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ جب پہلی مرتبہ بغیر نمونہ کے جب کہ کہیں اس کا نام و نشان نہیں تھا تو ہم نے انسان کو پیدا کر دیا تو دوبارہ پیدا کرنا ہمارے لئے کیونکر مشکل ہوگا؟ بھلا اس سے پوچھو تو کہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل ہوتا ہے یا دوسری مرتبہ، انسان کتنا نادان اور خود فراموش ہے؟ اسی خود فراموشی نے اس کو خدا فراموش بنا دیا ہے۔

فَوَرَبِّكَ قسم ہے اے محمد تیرے پروردگار کی کہ ہم دوبارہ صرف انہی کو نہیں بلکہ ان شیاطین کو بھی زندہ کریں گے جنہوں نے ان کو گمراہ کیا تھا یا جن کی وہ عبادت کرتے تھے پھر ہم ان کو اس حال میں جہنم کے گرد جمع کر دیں گے یہ لوگ محشر کی ہولناکی اور حساب کے خوف سے گھٹنوں کے بل پڑے ہوں گے۔

ابتداء حشر کے وقت مومنین اور کفار، سعداء اور اشقیاء سب جہنم کے گرد جمع کیے جائیں گے اور سب پر ہیبت طاری ہوگی سب گھٹنوں کے بل گرے ہوئے ہوں گے پھر مومنین اور سعداء کو جہنم سے عبور کرا کر جنت میں داخل کیا جائے گا تاکہ جہنم کے اس منظر کو دیکھنے کے بعد ان کو مکمل اور دائمی خوشی حاصل ہو، پھر ہم ہر گمراہ فرقہ کے بڑے بڑے سرکشوں اور لیڈروں کو الگ کر لیں گے اور ان کو جمع کر کے جہنم میں پھینک دیں گے کیونکہ یہ قائدین دوسرے جہنمیوں کے مقابلہ میں سزا کے زیادہ سزاوار ہیں۔

وَإِنَّ مِنْكُمْ لَآءِ وَارِدُهَا یعنی کوئی انسان مومن ہو یا کافر ایسا نہ رہے گا کہ جس کا گذر جہنم پر نہ ہو، ورود سے مراد مرور اور عبور ہے جیسا کہ ابن مسعود کی ایک روایت میں لفظ مرور آیا ہے اور اگر دخول مراد لیا جائے تو مومنین متقین کا دخول

اس طرح ہوگا کہ جہنم ان کے لئے برد و سلام بن جائے گی جیسا کہ (ابو سَیِّد) کی روایت میں بھی مضمون وارد ہوا ہے۔
حضرت ابن عباسؓ کے ورود سے مراد مراد لینے کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم کے اوپر ایک پل بنایا جائے گا جس پر سے ہر مومن و کافر کو گزرنا ہوگا مومن تو اپنے اعمال کے مطابق جلد یا بدیر گزر جائیں گے کچھ تو پلک جھپکنے میں اور کچھ بجلی اور ہوا کی طرح کچھ پرندوں کی طرح اور کچھ عمدہ گھوڑوں اور دیگر سوار یوں کی طرح گزر جائیں گے کچھ بالکل صحیح سالم اور کچھ زخمی تاہم کسی نہ کسی طرح پل کو عبور کر لیں گے کچھ جہنم میں گر پڑیں گے بعد میں شفاعت کے ذریعہ نکال لیا جائے گا، لیکن کافر اس پل کو عبور کرنے میں کامیاب نہ ہوں گے اور سب جہنم رسید ہو جائیں گے، اس حدیث کے مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جس میں فرمایا ہے کہ جس کے تین بچے بلوغت سے پہلے وفات پا گئے اسے آگ نہیں چھوئے گی مگر صرف قسم حلال کرنے کے لئے۔ (بخاری کتاب الجنائز و مسلم کتاب البر) یہ قسم وہی ہے کہ جس کو اس آیت میں حَتْمًا مَقْضٰی (قطع فیصل شدہ امر کہا گیا ہے) یعنی ان کا ورود صرف گزرنے کی حد تک ہوگا۔

وَإِذَا تُلِّيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا جَبَّ انْكَارُوكَافِرُونَ اور کافروں کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں جن میں مومنین کا حق پر ہونا مدلل اور معقول طریقہ سے ثابت کر دیا جاتا ہے اور کافر کھیانے اور لا جواب ہو جاتے ہیں تو (کھسانی بلی کھما نوچے) کے مطابق اپنی کھیا ہٹ مٹانے کے لئے بے جوڑ اور بے تکی باتیں کرنا شروع کر دیتے ہیں یعنی قرآنی دعوت کا مقابلہ یہ کفار مکہ فقراء مسلمین اور اغنیاء قریش اور ان کی مجلسوں اور مکانات کے باہمی موازنے سے کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں عمار، بلال، صہیب ؓ جیسے لوگ ہیں ان کا دارالمشورہ دار ارقم ہے جب کہ کافروں میں ابو جہل، نضر بن حارث، عتبہ، شیبہ جیسے رئیس اور ان کی عالی شان کوٹھیاں اور مکانات ہیں اور ان کا دارالمشورہ (دارالندوہ) بہت عمدہ ہے، یعنی مال و دولت اور شان و شوکت میں ہم تم سے بڑھے ہوئے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ ہم محبوب اور مقبول ہیں اور تم مغضوب و مخذول ہو، آگے اللہ تعالیٰ ان کی اس دلیل کے دو جواب دیتے ہیں ایک الزامی اور دوسرا تحقیقی، الزامی جواب کو اللہ تعالیٰ نے وَكَمْ أَهْلَكْنَا هُمْ سے بیان فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کی یہ چیزیں ایسی نہیں کہ ان پر فخر و ناز کیا جائے یا ان کو دیکھ کر حق و باطل کا فیصلہ کیا جائے یہ چیزیں تو تم سے پہلی امتوں کے پاس بھی تھیں، لیکن تکذیب حق کی پاداش میں انہیں ہلاک کر دیا گیا دنیا کا یہ مال و اسباب انہیں اللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکا۔

دوسرے تحقیقی جواب کو اللہ تعالیٰ اپنے قول قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ سے ارشاد فرماتے ہیں، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ چیزیں گمراہوں کو مہلت اور ڈھیل کے طور پر ملتی ہیں اس لئے یہ کوئی حق و باطل کا معیار نہیں، اصل اچھے برے کا پتہ تو اس وقت چلے گا کہ جب مہلت عمل ختم ہو جائے گی، اور اللہ کا عذاب انہیں آگھرے گا اور یا قیامت برپا ہو جائے گی، لیکن اس وقت کا علم کچھ فائدہ نہ دے گا، اس لئے کہ وہاں ازالے اور تدارک کی کوئی صورت نہیں رہے گی،

وہاں جہنم میں اپنا ٹھکانہ دیکھ کر یہ کافر خود ہی فیصلہ کر لیں گے کہ برا مکان کس کا ہے؟ اور جتنا کس کا کمزور ہے؟

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا بِالْإِيمَانِ هُدًى ۖ بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ هِيَ الطَّاعَاتُ تَبْقَىٰ لِصَاحِبِهَا خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۝ اِی مایردُ الیه ویرجع بخلاف اَعْمَالِ الْكُفَّارِ وَالْخَيْرِيَّةُ هُنَا فِي مُقَابِلَةِ قَوْلِهِمْ اَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا اَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بَايَاتِنَا الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ وَقَالَ لِيَخْبَابِ ابْنِ الْاَرْتِ الْقَائِلِ لَهُ تَبَعْتُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْمُطَالِبِ لَهُ بِمَالٍ لِأَوْتَيْنِ عَلَى تَقْدِيرِ الْبَعْثِ مَالًا ۖ وَلَٰذَا ۝ فَاقْضِيكَ ، قَالَ تَعَالَىٰ أَطْلَعَ الْغَيْبَ اِی اَعْلَمَهُ وَاِنْ يُؤْتَىٰ مَاقَالَہ وَاسْتُغْنَىٰ بِهَمْزَةٍ الْاِسْتِفْهَامِ عَنْ هَمْزَةِ الْوَصْلِ فَحُذِفَتْ اَمْ اَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ بَانَ يُؤْتَىٰ مَاقَالَہ كَلَّا ۖ اِی لَا يُؤْتَىٰ ذَلِكُمْ سَنَكْتُبُ نَامِرٌ بِكُتُبٍ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۖ تَزِيدُهُ بِذَلِكَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ كُفْرِهِ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ مِنَ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَبَايَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرَدًّا ۖ لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدَ وَاتَّخَذُوا اِی كُفَّارُ مَكَّةَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الْاَوْثَانَ اِلَهَةً يَعْبُدُونَهُمْ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۖ شُفَعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ بَانَ لَا يُعَذَّبُوا كَلَّا ۖ اِی لَا مَانِعَ مِنْ عَذَابِهِمْ سَيَكْفُرُونَ اِی الْاِلَهَةُ بِعِبَادَتِهِمْ اِی يَنْقُرُونَهَا كَمَا فِي آيَةِ اُخْرَىٰ مَا كَانُوا اِيَّانَا يَعْبُدُونَ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۖ اَعْوَانًا وَاَعْدَاءَ ۚ

ترجمہ

اور ہدایت یافتہ لوگوں کی ہدایت میں اللہ تعالیٰ اضافہ فرماتا ہے ان آیات کے ذریعہ جن کو ان پر نازل کرتا ہے اور باقی رہنے والی نیکیاں تو وہ وہ طاعات ہیں جو طاعت گزار کے لئے باقی رہتی ہیں تیرے رب کے نزدیک ثواب کے لحاظ سے اور انجام کے لحاظ سے بہت ہی بہتر ہیں یعنی وہ ثواب اور اجر جو اس کو حاصل ہوگا وہ بہتر ہوگا بخلاف اعمال کفار کے اور یہاں (اسم تفصیل) خیر کا استعمال ان کے قول اَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا کے مقابلہ میں ہوا ہے کیا آپ نے اس شخص کو بھی دیکھا؟ جس نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا اور وہ عاص ابن وائل ہے جس سے (حضرت) خباب ابن ارت نے کہا تھا کہ تو مرنے کے بعد (زندہ کر کے) اٹھایا جائے گا اور خباب ابن ارت کا عاص بن وائل کے ذمہ (کچھ) مالی مطالبہ تھا تو عاص ابن وائل نے (تقاضہ) کے جواب میں کہا کہ بعث بعد الموت کی صورت میں مجھے تو مال اور اولاد ضرور دی جائے گی تو اس وقت میں تیرا مطالبہ ادا کر دوں گا، اللہ تعالیٰ نے (جوہا) فرمایا کیا یہ (فحخص) غیب پر مطلع ہو گیا ہے؟ یا اس کو یہ بتا دیا ہے کہ جو اس نے کہا ہے اس کو دیا جائے گا اور ہمزہ استغہام کی وجہ سے ہمزہ وصل کی ضرورت نہیں رہی لہذا حذف کر دیا گیا، یا اس نے اللہ سے کوئی عہد لے لیا ہے یہ کہ جو اس نے کہا ہے وہ اس کو دیا جائے گا ایسا ہرگز نہیں

ہے یعنی یہ اس کو نہیں دیا جائے گا یہ جو بھی کہہ رہا ہے ہم اس کو ضرور لکھ لیں گے یعنی (ملائکہ) کو اس کے لکھنے کا حکم کریں گے اور اس کے لئے عذاب بڑھائے چلے جائیں گے یعنی ہم اس کے کفر کے عذاب پر اس کی (ان) باتوں کے عذاب کا اضافہ کر دیں گے اور جن چیزوں یعنی مال اور اولاد کے بارے میں جو کہہ رہا ہے انہیں ہم اس کے (مرنے کے) بعد لے لیں گے اور قیامت کے دن ہمارے پاس تن تنہا آئے گا نہ اس کے پاس مال ہوگا اور نہ اولاد اور ان کفار مکہ نے اللہ کو چھوڑ کر بتوں کو معبود بنالیا ہے جن کی یہ بندگی کرتے ہیں تاکہ وہ ان کے لئے باعث عزت ہوں یعنی وہ (بت) اللہ کے پاس سفارش کریں کہ ان کو عذاب نہ دیا جائے لیکن ہرگز ایسا نہ ہوگا یعنی ان کو عذاب دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہوگی وہ معبودان (باطلہ) تو ان کی پوجا کے بھی منکر ہو جائیں گے یعنی ان کی پوجا کا انکار کر دیں گے جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فرمایا مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَعْبُدُونَ ”یہ لوگ ہماری پوجا کرتے ہی نہیں تھے“ اور (اللہ) ان کے مخالف اور دشمن ہو جائیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَيَزِيدُ کا عطف فَلْيَسْمَعُ پر ہے معنی کے اعتبار سے اِی يَمُدُّ وَيَزِيدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ الْخِ جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اَفَرَأَيْتَ میں استفہام تعجبی ہے **قوله** العاص بن وائل عاص ابن وائل فاتح مصر حضرت عمر کے والد ہیں اور عمر عبد اللہ کے والد ہیں جو کہ مشہور عبادلہ اربعہ میں سے ایک ہیں ترتیب اس طرح ہے، عبد اللہ بن عمر بن عاص بن وائل خباب بن ارت بدری ہیں اور فقراء صحابہ میں سے ہیں اَوْتَيْنِ اِيتَاء سے مضارع واحد متکلم مجہول بانون تاکید ثقیلہ ہے، مجھے ضرور ملے گا لام قسمیہ ہے اِی وَاللّٰهُ لَاوْتَيْنِ اَطْلَعَ الْغَيْبِ اصل میں اَطْلَعَ تھا ان میں اول ہمزہ استفہام اور دوسرا ہمزہ وصل ہے ہمزہ وصل کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا **قوله** کَلَّا نَحْوِیْنِ کے اس میں چھ اقوال ہیں مگر رائج تر یہ ہے کہ یہ صرف زجر و ردع ہے قرآن میں اس کلمہ کا استعمال تینتیس مقام پر ہوا ہے اور یہ سب کے سب نصف ثانی میں ہیں سَنَكْتُبُ میں سین تاکید کے لئے ہے **قوله** وَنَرِثُهُ مَا یَقُولُ اِی نَسْلُبُهُ وِنَاخِذُهُ مِنْہ یعنی جس مال و اولاد پر فخر کر رہا ہے اس کو ہم سلب کر لیں گے اور دنیا سے وہ خالی ہاتھ جائے گا وَاتَّخِذُوا الْاَوْثَانَ اتَّخِذُوا کا مفعول اول ہے اور اِلَیْہِ مَفْعُول ثانی ہے ضِدًّا بمعنی اضداداً ہے یا مصدر بمعنی جمع ہے۔

تفسیر و تشریح

و یزید الظالمین اس میں ایک دوسرے اصول کا ذکر ہے کہ جس طرح جن کے دلوں میں کفر و شرک اور ضلالت کا روگ ہے قرآن کے ذریعہ ان کی شقاوت اور ضلالت میں اور اضافہ ہو جاتا ہے اسی طرح اہل ایمان کے دل ایمان اور

ہدایت میں اور پختہ ہو جاتے ہیں۔

وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ اس میں فقراء مسلمین کو تسلی ہے کہ کفار اور مشرکین جن مال و اسباب پر فخر کرتے ہیں وہ سب فنا کے گھاٹ اتر جائیں گے اور تم جو نیک اعمال کرتے ہو یہ ہمیشہ باقی رہنے والے ہیں جن کا اجر و ثواب تمہیں اپنے رب کے یہاں ملے گا اور ان کا بہترین صلہ اور نفع تمہاری طرف لوٹے گا۔

وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جن کی تفصیل سورہ کہف میں گذر چکی ہے مگر مختار مذہب یہی ہے کہ ان سے مراد تمام طاعات اور نیک کام ہیں۔

شان نزول

أَفْرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ان آیات کے شان نزول میں بتایا گیا ہے کہ حضرت عمر بن عاص کا والد عاص بن وائل جو اسلام کے شدید دشمنوں میں سے تھا اس کے ذمہ حضرت خباب ابن الارت کا قرضہ تھا جو آہنگری کا کام کرتے تھے حضرت خباب نے ایک روز عاص ابن وائل سے اپنی رقم کا مطالبہ کیا تو اس نے کہا کہ جب تک تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہ کرے گا میں تجھے تیری رقم نہیں دوں گا، حضرت خباب ابن الارت نے جواب دیا کہ یہ کام تو اگر تو مر کر دوبارہ زندہ بھی ہو جائے تب بھی نہ کروں گا، اس نے جواب دیا اچھا پھر ایسے ہی تھی، جب مجھے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھایا جائے گا اور وہاں بھی مجھے مال اور اولاد سے نوازا جائے گا تو وہاں میں یہ رقم ادا کر دوں گا۔ (صحیح بخاری کتاب البیوع باب ذکر القبن والحداد)

أَطْلَعَ الْغَيْبَ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ جو دعویٰ کر رہا ہے کیا اس کے پاس غیب کا علم ہے کہ وہاں بھی اس کے پاس مال اور اولاد ہوگی؟ یا اللہ سے اس کا کوئی عہد ہے؟ ایسا ہرگز نہیں ہے یہ صرف تَعْلٰی اور آیات الہی کا استہزاء اور تمسخر ہے یہ جس مال اور اولاد کی بات کر رہا ہے اس کے وارث تو ہم ہیں یعنی مرنے کے ساتھ ہی ان سے اس کا تعلق ختم ہو جائے گا اور ہماری بارگاہ میں یہ اکیلا آئے گا نہ مال ساتھ ہوگا اور نہ اولاد نہ کوئی جتھہ، البتہ عذاب ہوگا جو اس کے لئے اور ان جیسوں کے لئے ہم بڑھاتے رہتے ہیں۔

عِزًّا کا مطلب یہ ہے کہ یہ معبودان کے لئے عزت کا باعث اور مددگار ہوں گے اور حِضْدًا کے معنی ہیں دشمن، جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرنے والے، یعنی یہ معبودان کے گمان کے برعکس ان کے حمایتی ہونے کی بجائے ان کے دشمن ان کو جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کے مددگار یعنی ان کے گمان کے برعکس ان کے مددگار ہونے کے بجائے ان کے دشمن اور ان کے مخالف ہوں گے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ سَلْطَنَاهُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ تَهَيَّجُهُم إِلَى الْمَعَاصِي أَرْأَوْا فَلَا تَعْجَلْ

عَلَيْهِمْ ط بَطْلِبِ الْعَذَابِ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمُ الْآيَاتِ وَاللَّيَالِي أَوْ الْآنْفَاسَ عَذَابًا ۝ اِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ اذْكَرَ
يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ۝ جَمْعُ وَافِدٍ بِمَعْنَى رَاكِبٍ وَنُسُوقُ الْمُجْرِمِينَ
بِكُفْرِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًا ۝ جَمْعُ وَارِدٍ بِمَعْنَى مَا شِئَ عَطَشَانٌ لَا يَمْلِكُونَ أَيْ النَّاسُ الشَّفَاعَةَ إِلَّا
مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ اَيْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالُوا اَيْ
الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۝ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ لَقَدْ
جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ اَيْ مُنْكَرًا عَظِيمًا يَكَاذُ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرُونَ بِالتَّوْنِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالتَّاءِ
وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِالْإِنْشِقَاقِ مِنْهُ مِنْ عَظَمِ هَذَا الْقَوْلِ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۝ اَيْ
تَنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ قَالَ تَعَالَى وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝
اَيْ مَا يَلِيقُ بِهِ ذَلِكَ إِنَّ اَيْ مَا كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝ ذَلِيلًا
خَاضِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْهُمْ غُزِيرٌ وَعِيسَى لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۝ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَبْلَغُ
جَمِيعِهِمْ وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۝ بَلَا مَالٍ وَلَا نَصِيرٍ يَمْنَعُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۝ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَتَوَادُّونَ وَيَتَحَابُّونَ وَيُحِبُّهُمْ اللَّهُ
تَعَالَى فَإِنَّمَا يَسْرِنَاهُ اَيْ الْقُرْآنَ بِلِسَانِكَ الْعَرَبِيِّ لَتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ النَّارَ بِالْإِيمَانِ وَتُنذِرَ تَخَوُّفَ
بِهِ قَوْمًا لَدًّا ۝ جَمْعُ آلِدٍ اَيْ دُوْ جَدَلٍ بِالْبَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَكَمْ اَيْ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ
قَرْنٍ ۝ اَيْ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ هَلْ تُحْسِنُ تَجِدُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ
رِكْزًا ۝ صَوْتًا خَفِيًّا فَكَمَا أَهْلَكْنَا أَوْلَئِكَ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ ۝

ترجمہ

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر مسلط کر رکھا ہے جو انہیں معصیت پر خوب اکساتے ابھارتے
رہتے ہیں تو آپ ان پر عذاب طلب کرنے میں جلدی نہ کیجئے ہم تو خود ہی ان کے لیل و نہار یا سانس عذاب کے وقت
تک (موت تک) شمار کر رہے ہیں، اس دن کا بھی تذکرہ کیجئے جس دن ہم متقیوں کو ان کے ایمان کی بدولت (بطور)
مہمان سوار کر کے جمع کریں گے وفد و افد کی جمع ہے معنی میں راکب کے ہے اور مجرمین کو ان کے کفر کے سبب سے
سخت پیاس کی حالت میں دوزخ کی طرف ہائیں گے ورد و ارڈ کی جمع ہے پیاس سے پیدل کسی شخص کو شفاعت کا
اختیار نہ ہوگا بجز اس شخص کے جس نے رحمن کے پاس سے اجازت لی ہو (اور اجازت سے مراد) شہادۃ ان لا اله الا

اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اقرار ہے اور یہود و نصاریٰ نے اور ان لوگوں نے کہ جن کا عقیدہ ہے کہ ملائکہ اللہ کی بیٹیاں ہیں کہا کہ اللہ اولاد رکھتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم نے یقیناً بڑی بھاری یعنی بڑی ناپسندیدہ بات کہی ہے تکادُ تا اور یا کے ساتھ ہے، قریب ہے کہ اس بات کی (نخواست) کی وجہ سے آسمان پھٹ جائیں اور زمین ٹکڑے ہو جائے پھٹ کر اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر جائیں یعنی ان کے اوپر گر جائیں اس وجہ سے کہ انہوں نے رحمن کے لئے اولاد قرار دی ہے یَنْفِطِرُونَ نون کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں یَنْفِطِرُونَ تا اور یا اور طامشدہ کے ساتھ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا شان رحمن کے لائق نہیں کہ وہ اولاد رکھے یعنی یہ اس کی شایان شان نہیں زمین و آسمانوں میں جو کچھ بھی ہے سب کے سب اللہ کے سامنے بندے بن کر حاضر ہونے والے ہیں یعنی ذلیل خوار ہو کر قیامت کے دن اور انہیں میں سے عزیر علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام ہیں ان سب کا اس نے احاطہ کر رکھا ہے اور سب کو پوری طرح شمار کر رکھا ہے لہذا نہ تو اس سے ان کی مجموعی تعداد مخفی ہے اور نہ ان کا کوئی فرد اور یہ سب کے سب اس کے پاس قیامت کے دن تنہا حاضر ہوں گے مال اور مددگار کے بغیر جو اس کی حفاظت کر سکے بے شک جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے اللہ تعالیٰ ان کے درمیان (باہمی) محبت پیدا کر دے گا وہ آپس میں مودت اور محبت رکھیں گے اور اللہ تعالیٰ بھی ان سے محبت رکھیں گے ہم نے اس قرآن کو آپ کی عربی زبان میں آسان کر دیا ہے تاکہ آپ اس کے ذریعہ ایمان کی بدولت جہنم سے ڈرنے والوں کو خوشخبری سنائیں ایک نسخہ لُبُّشْرِبِہِ الْمُتَّقِیْنَ الْجَنَّةِ الْفَائِزِیْنَ بِالْإِیْمَانِ تاکہ آپ اس قرآن کی بدولت ایمان کے ذریعہ کامیاب ہونے والوں کو جنت کی خوشخبری سنائیں اور جھگڑنے والی قوم کو اس کے ذریعہ ڈرائیں لُذَّا اللہ کی جمع ہے یعنی باطل کے ذریعہ بہت زیادہ خصومت کرنے والے کو، اور وہ کفار مکہ ہیں اور ہم نے اس سے پہلے بہت سی امتوں کو ہلاک کر دیا ہے یعنی گزشتہ امتوں میں سے (بہت سی امتوں کو) رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے کیا ان میں سے آپ ایک کی بھی آہٹ پاتے ہیں یا ان کی آواز کی بھنک بھی آپ کے کان میں پڑتی ہے یعنی خفی آواز نہیں، تو ہم نے جس طرح ان کو ہلاک کر دیا ان کو بھی ہلاک کر دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

تَوَزُّ مَضَارِعٌ واحد مونث غائب (ن) اَزَّا ابھارتا اَزَّا تَوَزُّ کا مفعول مطلق ہے اَلَاَزُّ فی الاصل الحَرَكَةُ مع صوت متصل ماخوذ من اَزِيزِ الْقَدْرِ اِی غَلِیَانِیَہِ وَالْمَرَادُ تَعَجِیْبُ الرَّسُولِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنْ اِقَاوِیْلِ الْکُفْرِہِ (روح البیان) قَوْلُهُ اَوِ الْاَنْفَاسِ یَہِ نَعْدُ لَهُمْ کی دوسری تفسیر ہے اِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ فَلَا تَعْجَلْ کی علت ہے عَدًّا نَعْدُ کا مفعول مطلق ہے یَوْمَ نَحْشُرُ اِذْ کر فعل محذوف کا ظرف ہے یَوْمَ نَحْشُرُ کا عامل لَا یَمْلِکُونَ ہے اور نَعْدُ بھی ہو سکتا ہے وَرَدًّا وَاِرد کی اسم جمع ہے، پیاسا، گھاٹ پر آنے والا لَا یَمْلِکُونَ

المجرمین سے جملہ ہو کر حال ہے إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ لَا يَمْلِكُونَ کی ضمیر سے مستثنیٰ متصل ہے يَتَفَطَّرُونَ تَفَطَّرَ سے مضارع جمع مونث غائب، وہ پھٹ پڑیں هَذَا تَخِرُّ کا مفعول مطلقاً بغیر لفظ ہے تَخِرُّ بمعنی تہہ ہے ای تہہ ہذا اور هَذَا الْجِبَالُ سے حال بھی ہو سکتا ہے مفسر علام نے من أجل مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَئِنْ تَنَشَّقُّ اور تَخِرُّ کا مفعول لہ ہے اور محل میں نصب کے ہے أَنْ سے پہلے لام محذوف مان کر جملہ محلاً مجرور بھی ہو سکتا ہے محلاً مرفوع بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں أَنْ مصدر یہ ہوگا، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی الْمُوجِبُ لذلک دعاء ہم للرحمن ولذا ان کل من فی السموات والأرض میں من نکرہ موصوفہ ہے فی السموات اس کی صفت ہے، موصوف با صفت کل سے ملکر مبتداء إِلَّا آتی اس کی خبر، آتی کل کے لفظ کی رعایت سے واحد لایا گیا ہے وَدَّ محبت، دوستی (س) لَئِنْ کی جمع ہے جھگڑا کرنے والے مراد کفار و مشرکین ہیں قَوْلِهِ العربی کے اضافہ سے مقصد یہ بتانا ہے کہ یہاں لسان سے مراد لغت عربی ہے نہ کہ زبان (یعنی آلہ) دَخَرْنَا اسم ہے بھنک، آہٹ

تفسیر و تشریح

أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الخ کیا آپ نہیں جانتے کہ ہم کافروں کے پاس گمراہ کرنے اور بہکانے نیز معصیت میں مبتلا کرنے کے لئے شیاطین کو بھیجتے ہیں یہاں تک کہ وہ کافروں کو کفر و ضلال پر خوب ابھارتے ہیں، لہذا آپ ان کافروں کے لئے عذاب میں جلدی مبتلا ہونے کی درخواست نہ کریں ہم خود ہی ان کے شب و روز، اقوال و افعال حتیٰ کہ ان کے انفاس بھی شمار کر رہے ہیں جب ان کی تعداد پوری ہو جائے گی اور پانی سر سے گزر جائے گا اور پاپ کا گھڑا بھر جائے گا تو عذاب الہی اور قہر خداوندی میں مبتلا ہو جائیں گے۔

أَذْكُرُ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ اس دن کو یاد کرو کہ جس دن متقیوں کو اونٹوں گھوڑوں یا ان کی من پسند سوار یوں پر سوار کر کے مہمانوں کے مانند نہایت عزت و احترام سے جنت کی طرف لیجائیں گے اور اس کے برعکس مجرموں کو بھوکا پیاسا جہنم میں نہایت ذلت کے ساتھ ہانک دیں گے، اور وہاں ان کا کوئی حمایتی اور سفارشی بھی نہ ہوگا اس لئے کہ وہاں کسی کو کسی کی سفارش کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔ بجز اس کے کہ جس نے رحمن کے پاس سے اجازت لے لی ہو اور اجازت بھی انبیاء اور صلحا کو ملے گی اور یہ حضرات سفارش بھی صرف مومنین کی کریں گے وقالوا اتخذ الرحمن ولذا یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد اختیار کر رکھی ہے یقیناً یہ عقیدہ ایسا خطرناک اور بھیا تک ہے کہ بعید نہیں کہ اس فتنج اور مذموم عقیدہ کی وجہ سے آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جائیں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ الخ جب اللہ کے غلام اور اس کے عاجز بندے ہیں تو پھر اس کو اولاد کی ضرورت ہی کیا ہے اور یہ اس کی شایان شان بھی نہیں ہے، اس نے سب کو احاطہ قدرت میں لے رکھا ہے سب کے سب اس کے قابو اور

گرفت میں ہیں اور سب کو اس نے شمار کر رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے کوئی شئی مخفی نہیں ہے و کلہم آتیہ یوم
القیامۃ فرداً ہر شخص قیامت کے دن تنہا حاضر ہوگا نہ مال ساتھ آئے گا اور نہ حمایتی، جن کے بارے میں انسان یہ
سمجھتا ہے کہ یہ میرے حمایتی اور مددگار ہوں گے وہاں سب غائب ہو جائیں گے یوم لا ینفع مال ولا بنون۔

اِنَّ الدِّیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ الْخ ماقبل کی آیات میں مومنین کی نعمتوں اور کافرین کی نعمتوں کا ذکر تھا،
اب آخر میں مومنین صالحین کی ایک بڑی نعمت کا ذکر فرماتے ہیں، اس لئے کہ نعمت کا اصل مقصد راحت قلبی ہے اور محبت
سے بھی دل کو سکون اور راحت حاصل ہوتی ہے جو کہ حاصل ہے تمام نعمتوں کا، اللہ تعالیٰ صالحین کی الفت اور محبت اہل دنیا
کے دل میں اس کی نیکی اور پارسائی کی وجہ سے ڈال دیتے ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
کسی نیک بندے کو اپنا محبوب بنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام سے فرماتے ہیں کہ میں فلاں بندے سے محبت
کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر پس جبرائیل بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں، پھر جبرائیل آسمانوں میں منادی کرتے
ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتے ہیں تو تمام آسمان والے بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر زمین میں اس
کے لئے قبولیت رکھ دی جاتی ہے، "صحیح بخاری کتاب الادب باب المقت من اللہ تعالیٰ" فَإِنَّمَا
یَسْرُنَاہِ الْخ قرآن کو آسان کرنے کا مطلب قرآن کو اس زبان میں نازل کرنا ہے جس کو پیغمبر جانتا ہو، نیز اس کے
مضامین کا واضح اور کھلا ہوا ہونا، یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآن اولاً مشکل تھا پھر اس کو آسان کر دیا تاکہ آپ اس کے ذریعہ
پرہیزگاروں اور متقیوں کو خوشخبری سنائیں اور جھگڑالو یعنی کفار اور مشرکین کو عذاب آخرت سے ڈرائیں اَوْ تَسْمَعُ لَہُ
رُکُزًا مطلب یہ ہے کہ سب حکومت و سلطنت نیز شان و شوکت اور قوت و طاقت والے جب اللہ کے عذاب میں پکڑے
گئے تو ایسے ہو گئے کہ ان کی کوئی مخفی آواز اور حس و حرکت بھی سنائی نہیں دیتی۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ طه

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ ، مِائَةٌ وَخَمْسٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعُونَ وَثِنْتَانِ

سورہ طہ مکی ہے، ایک سو پینتیس یا ایک سو بیالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ طہ اللہ اعلم بمرادہ بذلك مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ يَا مُحَمَّدٌ لِّتَشْقَى ○ لَتَتَعَبَ بِمَا فَعَلْتَ بَعْدَ نَزْوِلِهِ مِنْ طُولِ قِيَامِكَ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ أَيْ خَفَّفَ عَنْ نَفْسِكَ إِلَّا لَكِنْ أَنْزَلْنَاهُ تَذْكَرَةً بِهِ لِمَنْ يُّخْشَى ○ يَخَافُ اللّٰهُ تَنْزِيلًا بَدَلٌ مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ النَّاصِبِ لَهُ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ○ جَمْعُ غُلْيَا كَكُبْرَى وَكُبْرٌ هُوَ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ فِي اللُّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ اسْتَوَى ○ اسْتَوَاءٌ يَلِيقُ بِهِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ○ هُوَ التُّرَابُ النَّدِيُّ وَالْمُرَادُ الْأَرْضُونَ السَّبْعُ لَانْهَا تَحْتَهُ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فِي ذِكْرِ أَوْ دُعَاءٍ فَاللَّهُ غَنَى عَنِ الْجَهْرِ بِهِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ○ مِنْهُ أَيْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ النَّفْسُ وَمَا خَطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهِ فَلَا تَجْهَدْ نَفْسَكَ بِالْجَهْرِ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ○ التَّسْعَةُ وَالتَّسْعُونَ الْوَارِدُ بِهَا الْحَدِيثُ وَالْحُسْنَى مُؤَنَّثُ الْأَحْسَنِ وَهَلْ قَدْ أَتَكَ حَدِيثُ مُوسَى ○ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ لِامْرَأَتِهِ اامْكُثُوا هُنَا وَذَلِكَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ طَالِبًا مِصْرَ إِنِّي أَنَسْتُ أَبْصَرْتُ نَارًا لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ شُعْلَةٍ فِي رَأْسِ فِتِيلَةٍ أَوْ عُودٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ○ أَيْ هَادِيًا يَدُلُّنِي عَلَى الطَّرِيقِ وَكَانَ أَخْطَاهَا لِظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَقَالَ لَعَلَّ لِعَدَمِ الْجَزْمِ بِوَفَاءِ الْوَعْدِ فَلَمَّا أَتَاهَا وَهِيَ شَجَرَةٌ عَوْسَجٌ نُودِيَ يَا مُوسَى ○ إِنِّي بَكَسَرِ الْهَمْزَةِ بِتَاوِيلِ نُودِيَ بِقِيلَ وَبِفَتْحِهَا بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ أَنَا تَوَكَّيْتُ لِيَاءِ الْمُتَكَلِّمِ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ○ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ أَوْ الْمُبَارَكِ طَوًى ○ بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ بَيَانٌ بِالتَّنْوِينِ وَتَرْكِهِ مَضْرُوفٌ بِإِعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَغَيْرِ مَضْرُوفٍ لِلتَّائِيثِ بِإِعْتِبَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمِيَّةِ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ○ إِلَيْكَ مِنِّي إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ○ فِيهَا.

ترجمہ

شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے طہ اللہ کی اس سے کیا مراد ہے وہی بہتر

جانتا ہے اے محمد ہم نے یہ قرآن آپ پر اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ مشقت میں پڑ جائیں یعنی تعب میں پڑ جائیں اس طرز عمل سے جو آپ نے نزول قرآن کے بعد اختیار کیا رات کی نماز (تہجد) میں طول قیام کے ذریعہ، مطلب یہ کہ (تخفیف کر کے) اپنے اوپر بار کم ڈالئے بلکہ ہم نے قرآن کو اس شخص کی نصیحت کے لئے نازل کیا ہے جو خوف خدا رکھتا ہو یہ اس ذات کی جانب سے نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا فرمایا تنزیلاً اپنے فعل ناصب (انزلناہ) کے عوض میں ہے غُلّٰی غُلّٰی کی جمع ہے جیسے کُھِرُ کُھِرٰی کی جمع ہے وہ رحمٰن ہے عرش پر قائم ہے ایسا قیام جو اس کی ثنایاں شان ہے اور عرش لغت میں شاہی تخت کو کہتے ہیں اسی کی ملک ہے جو کچھ مخلوق آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان ہے اور جو چیزیں تخت اثریٰ ہیں ثریٰ نمناک مٹی ہے اور مراد ساتوں زمینیں ہیں اس لئے کہ نمناک مٹی کے نیچے ہیں اور اگر آپ ذکر و دعا جہراً کریں تو اللہ جہر سے مستغنی ہے اس لئے کہ وہ تو پوشیدہ سے پوشیدہ تر چیز کو (بخوبی) جانتا ہے یعنی آہستہ سے کہی بات کو اور ان خیالات کو (جو صرف) دل میں آئے ہیں اور (ابھی) زبان پر نہیں آئے جانتا ہے لہذا جہر کے ذریعہ اسے آپ کو مشقت میں نہ ڈالئے وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں ننانویں اس کے بہترین نام ہیں جن کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے اور حسنی احسن کا موٹ ہے اور کیا پہنچی ہے آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کی خبر جبکہ اس نے آگ دیکھ کر اپنی اہلیہ بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو اور یہ مدین سے مصر جانے کے وقت کا قصہ ہے مجھے آگ دکھائی دی ہے بہت ممکن ہے کہ میں آگ کا تمہارے پاس کسی لکڑی یا رسی کے سرے میں شعلہ (لگا کر) لاؤں یا آگ کے پاس کوئی راستہ بتانے والا پاؤں یعنی کوئی ایسا رہنما جو رہنمائی کر سکے اور (موسیٰ علیہ السلام) رات کی تاریکی کی وجہ سے راستہ بھول گئے تھے اور موسیٰ نے ممکن یا شاید کا لفظ اس لئے استعمال فرمایا کہ ان کو ایفاء عہد کا پورا یقین نہیں تھا چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام اس آگ کے پاس پہنچے اور وہ جھڑبیری کا درخت تھا تو آواز دی گئی اے موسیٰ انہی کے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ نُودِیٰ کو قیل کی تاویل میں لیکر اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں انہی سے پہلے بامقدر ہوگی (یعنی بَانِیْ اَنَا یَا مُتَکَلِّم کی تاکید ہے بالیقین میں تیرا رب ہوں تو اپنے جوتے اتار دے کیونکہ تو مقدس پاک یا مبارک وادی طوی میں ہے طوی بدل ہے یا عطف بیان ہے تنوین اور بغیر تنوین دونوں (جائز ہے) طوی اگر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور غیر منصرف ہوگا جب کہ طوی کو بُقْعَةُ کے معنی میں لیکر مونث مانا جائے مع علمیت کے اور میں نے تجھ کو تیری قوم میں سے منتخب کر لیا ہے لہذا میری جانب سے تم کو جو وحی کی جا رہی ہے اس کو غور سے سن بے شک میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا تو میری ہی عبادت کر اور نماز قائم کر نماز میں میرے ذکر کے لئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لتشتقی ای لتعب معنی یہ ہیں کہ ہم نے قرآن کو اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ خود کو مشقت میں ڈالیں

زیادتی غم کی وجہ سے قَبَسْ آگ کا شعلہ، چنگاری طُوٰی ایک وادی کا نام ہے شام میں، طہ مفسر علام نے اللہ اعلم بمرادہ بذلك کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ حروف مقطعات میں سے ہے اور اس کا حقیقی علم اللہ کے ساتھ خاص ہے، مفسر علام نے اِلَّا کی تفسیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے ای لکن انزلناہ تذکرۃ اس لئے کہ تذکرۃ تشقی مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے تَنْزِيلًا نَزَّلْنَا فعل مقدر کا مصدر ہے جو کہ اس کا ناصب ہے فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے بدلے میں اس کی جگہ رکھ دیا گیا ہے اور یہ حذف واجب ہے اس لئے کہ مصدر معنی اور عمل میں فعل کی نیابت کرتا ہے یہاں بدل سے بدل اصطلاحی مراد نہیں ہے بلکہ بدل لغوی مراد ہے یعنی عوض بَدَل مِنَ اللَّفْظِ کا مطلب یہ ہے کہ تَنْزِيلًا تلفظ اور نطق میں اپنے فعل ناصب نَزَّلْنَا محذوف کے قائم مقام ہے مِمَّنْ خَلَقَ تَنْزِيلًا کے متعلق ہے خلق الارض والسموات العلویٰ میں عطف جنس علی الجنس ہے نہ کہ جمع کا عطف مفرد پر اب خلاف اولیٰ کا اعتراض نہیں ہو سکتا ہو کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ الرحمن ہو مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہے قَوْلِهِ وَهَلْ اَتَاكَ جملہ متانفہ ہے خطاب آپ کو ہے اور استفہام تشویق اور تقریر فی ذہن السامع کے لئے ہے اور هل بمعنی قد ہے اِذْ رَأَىٰ حدیث موسیٰ کا ظرف ہے اَمْكُثُوا جمع اور مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے حالانکہ مخاطب صرف آپ کی بیوی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ اهل کی رعایت سے جمع مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے یا پھر تعظیماً جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے یا پھر خادم اور اولاد جو کہ ہمراہ تھے کی رعایت سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے اَنْسَتْ کی تفسیر اَبْصَرْتُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اِنْسَاس کے معنی کسی طریقہ سے بھی محسوس کرنا ہے مگر یہاں بصر سے محسوس کرنے کے معنی مراد ہیں قَبَسْ چنگاری، آگ کا شعلہ فِتِيلَةٌ بتی، رسی وغیرہ هُدًى ای ہادِ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے عَوْسَجَ کانٹے دار درخت، جنگلی بیری، بعض حضرات نے عناب اور بعض نے امرنیل مراد لی ہے، جس کو ہندی میں آکاش نیل بھی کہتے ہیں، فارسی میں عشق پیچاں کہتے ہیں، طب میں اس کا اصطلاحی نام انقیون ہے، اس کی زمین میں جڑ نہیں ہوتی ہے یہ اپنی خوراک درخت سے حاصل کرتی ہے اور جس درخت پر چھا جاتی ہے اس کو خشک کر دیتی ہے طُوٰی واد سے بدل یا عطف بیان ہے اس کو منصرف اور غیر منصرف دونوں پڑھنا درست ہے اگر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور اگر بُفْعَةُ کے معنی میں ہو تو علمیہ اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا اِنْنِیْ اَنَا اللّٰهُ مِمَّا یُوْحٰی سے بدل ہے فِیْہَا ای فی الصلوٰۃ، اللّٰہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای المنعوت بما ذکر من النعوت الجلیلة اللّٰہ (یعنی وہ ذات جو مذکورہ صفات کمالیہ سے متصف ہے وہ اللہ ہے لفظ جلالہ (اللہ) مبتداء اور لا الہ الا هو اس کی خبر بھی ہو سکتی ہے۔

تفسیر و تشریح

طہ کی مراد کے سلسلہ میں مفسرین کے درمیان شدید اختلاف ہے بعض حضرات کا قول ہے کہ یہ قرآن یا سورت کا

نام ہے یا اسماء حسنیٰ میں سے ایک ہے، بعض حضرات کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء گرامی میں سے ایک ہے، حسنؑ نے کہا ہے طہ بروزن ہبؑ یہ امر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یعنی آپ اپنے دونوں قدم زمین پر رکھے، یہ اس وقت کی بات ہے کہ آنحضرت عبادت میں بید مشقت اٹھاتے تھے پوری پوری رات نماز پڑھتے اور جب تھک جاتے تو ایک پیر کو دوسرے پیر پر رکھ کر نماز ادا فرماتے حتیٰ کہ آپ کے پائے مبارک ورم کر جاتے اس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم آیا طہ آپ دونوں قدم زمین پر رکھے طہ اصل میں طاتھا و طی یطاً سے آخری ہمزہ ہا سے بدل دیا طہ ہو گیا۔

مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ ہم نے قرآن کو آپ پر اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ مشقت اٹھائیں، اور قیام لیل میں اس قدر تلاوت فرمائیں کہ آپ کے قدم مبارک ورم کر جائیں، دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے قرآن کو اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ ان کافروں کے کفر پر اس قدر رنج و غم کریں کہ خود کو ہلاکت کے قریب کر لیں، جیسا کہ اس آیت میں اشارہ ہے فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا پس اگر یہ لوگ ایمان نہ لائیں تو کیا آپ ان کے پیچھے اسی رنج میں اپنی جان ہلاک کر ڈالیں گے، بلکہ ہم نے اس قرآن کو نصیحت اور یاد دہانی کے لئے اتارا ہے تاکہ ہر انسان کے تحت الشعور میں توحید کا جو جذبہ پوشیدہ ہے واضح اور نمایاں ہو جائے۔ (یہاں پر شفاء، عناء و تعب کے معنی میں ہے)

عَلَىٰ الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ استواء علی العرش کے متعلق صحیح اور بے غبار بات وہی ہے جو جمہور سلف صالحین سے منقول ہے کہ اس کی حقیقت و کیفیت کسی کو معلوم نہیں متشابہات میں سے ہے اتنا عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ استواء علی العرش حق ہے اس کی کیفیت اللہ جل شانہ کی شان کے مطابق و مناسب ہوگی جس کا ادراک دنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا۔

وَمَا نَحْنُ الثَّرَىٰ ثریٰ نمناک مٹی کو کہتے ہیں، مخلوقات کا علم تو صرف ثریٰ پر ختم ہو جاتا ہے اس ثریٰ کے نیچے کیا ہے اس کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں، نئی تحقیق و ریسرچ اور نئے نئے آلات اور سائنس کی انتہائی ترقی کے باوجود اب سے چند سال پہلے زمین کو برا کر اس پار سے اس پار نکل جانے کوشش مدتوں تک جاری رہی ان سب تحقیقات اور انتھک کوششوں کا نتیجہ اخبارات میں سب کے سامنے آچکا ہے کہ صرف چھ میل کی گہرائی تک یہ آلات کام کر سکے، آگے ایک ایسا جبری غلاف ثابت ہوا جہاں کھدائی کے تمام آلات اور سائنس جدید کے سب افکار عاجز ہو گئے، انسان صرف چھ میل تک کا علم حاصل کر سکا جب کہ زمین کا قطر ۷۹۲۶ میل اور بعض کے نزدیک ۷۹۲۷ میل ہے، اور قطبی قطر ۷۹۰۰ میل ہے (فلکیات جدیدہ، ص ۷۳) اس لئے اس اقرار کے سوا چارہ نہیں کہ علم ماتحت الثریٰ حق تعالیٰ ہی کی مخصوص صفت ہے۔ (معارف القرآن)

يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ اس سے پہلی آیت میں عموم قدرت و تصرف کا بیان تھا اس آیت میں علم الہی کی وسعت کا

تذکرہ ہے یعنی جو بات زور سے پکار کر کہی جائے وہ اس علام الغیوب سے کیونکر پوشیدہ رہ سکتی ہے جس کو ہر کھلی چھپی بلکہ پوشیدہ سے بھی پوشیدہ باتوں کی خبر ہے، جو بات تنہائی میں آہستہ کہی جائے اور جودل میں گزرے مگر ابھی زبان پر نہ آئی ہو اور ابھی دل میں بھی نہیں گذری آئندہ گذرنے والی ہو حق تعالیٰ کا علم ان سب کو محیط ہے اسی لئے بلا ضرورت بہت زور سے چلا کر بہت زور سے ذکر کرنے کو بھی علماء شریعت نے منع فرمایا ہے۔

آیات بالا میں حق تعالیٰ کی جو صفات بیان ہوئی ہیں یعنی اس کا خالق الکل، مالک علی الاطلاق اور صاحب علم محیط ہونا اس کا متقاضی یہ ہے کہ صفت الوہیت بھی تنہا اسی کا خاصہ ہو اسی مضمون کو آئندہ آنے والی آیت اللہ لا الہ الا هو میں بیان فرمایا ہے۔

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بہت بسط و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے تاکہ سامعین سمجھ جائیں کہ نبی کریم محمدؐ کی طرف وحی بھیجنا کوئی انوکھی یا انہونی بات نہیں ہے جس طرح پیشتر موسیٰ علیہ السلام کو وحی مل چکی ہے آپ کو بھی ملی ہے، جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی وحی تو حید وغیرہ کی تعلیم پر مشتمل تھی آپ کی وحی میں بھی انہی اصولوں پر زور دیا گیا ہے، حضرت موسیٰ نے تبلیغ حق میں صعوبتیں اور تکالیف برداشت کیں آپ کو بھی برداشت کرنی پڑیں گی اور جس طرح آخر کار ان کو کامیابی اور غلبہ نصیب ہوا اور دشمن مقہور و مخذول ہوئے، آپ بھی یقیناً غالب و منصور ہوں گے اور آپ کے دشمن تباہ و ذلیل کیے جائیں گے، چونکہ سورت کا آغاز انزال قرآن کے ذکر سے کیا گیا تھا اس کے مناسب نبوت موسیٰ کے آغاز کا قصہ بیان فرماتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے مختلف اجزاء ہیں مگر یہاں قصہ کا صرف وہ جز بیان کیا گیا ہے جو مدین سے مصر واپسی کے وقت پیش آیا تھا۔

مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی جس کا نام صفور یا صفوریا ہے اور بعض حضرات نے صفور یہ بھی بتایا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نکاح ہو گیا تھا، کئی سال وہاں مقیم رہنے کے اور خدمت کی مدت پوری کرنے کے بعد جو کہ آٹھ سال یا دس سال تھی (غالب یہی ہے کہ ابعد الاجلین پوری کی ہوگی) اپنی والدہ اور دیگر اہل خانہ کی زیارت اور ملاقات کے لئے مصر جانے کی حضرت شعیب علیہ السلام سے اجازت چاہی حضرت شعیب علیہ السلام نے بخوشی اجازت دیدی اور سامان نیز کچھ بکریاں بھی ہمراہ کر دیں، حاملہ بیوی ساتھ ہے رات اندھیری ہے سردی کا شباب ہے، بکریوں کا بھی ساتھ ہے، اس حالت میں راستہ بھول جاتے ہیں بکریاں منتشر ہو جاتی ہیں، بیوی کو دردزہ شروع ہو جاتا ہے، سردی کی وجہ سے پریشان ہیں، سردی سے بچاؤ کے لئے آگ نہیں کہ تپ سکیں چقماق رگڑنے پر بھی آگ نہ نکلی، ان مصائب کی تاریکیوں میں دفعتاً ایک آگ نظر آئی وہ درحقیقت دنیوی آگ نہ تھی بلکہ اللہ کا نور جلال تھا، مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے ظاہری آگ سمجھ کر اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم یہاں ٹھہرو میرے ساتھ آنے کی ضرورت نہیں ہے میں رسی وغیرہ میں لگا کر آگ کا شعلہ لاتا ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہاں کوئی راستہ بتانے والا مل جائے، جب حضرت موسیٰ علیہ

السلام اس پاک اور مقدس وادی طویٰ میں پہنچے تو عجیب و غریب نظارہ دیکھا ایک درخت میں زور شور سے آگ لگ رہی ہے اور آگ جس قدر زیادہ بھڑکتی ہے، درخت اسی قدر زیادہ سرسبز ہو کر لہلہاتا ہے اور جوں جوں درخت کی سرسبزی و شادابی بڑھتی ہے، آگ کا اشتعال تیز ہوتا جاتا ہے، حضرت موسیٰ نے آگ کے قریب جانے کا قصد کیا کہ درخت کی کوئی شاخ جل کر گرے تو اٹھالائیں لیکن موسیٰ جس قدر آگ کے قریب جاتے ہیں آگ دور بھاگتی چلی جاتی ہے اور جب گھبرا کر پیچھے ہٹتے ہیں تو وہ تعاقب کرتی ہے اسی حیرت اور دہشت کی حالت میں آواز آئی اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ الْخَاطِیْ اَمَامُ اَحْمَد نے وہب سے نقل کیا ہے کہ موسیٰ نے جب یا موسیٰ سنا تو کئی بار لبیک کہا اور عرض کیا کہ میں تیری آواز سنتا ہوں اور آہٹ پاتا ہوں مگر یہ نہیں دیکھتا کہ تو کہاں ہے؟ آواز آئی میں تیرے اوپر ہوں، تیرے ساتھ ہوں، تیرے سامنے ہوں، تیرے پیچھے ہوں اور تیری جان سے زیادہ تجھ سے قریب ہوں، کہتے کہ موسیٰ ہر جہت سے اور اپنے ایک ایک بال سے اللہ کا کلام سنتے تھے۔ (فوائد عثمانی)

فَمَا خَلَعَ نَعْلُكَ ادب اور احترام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوتے اتار دو بلاشبہ تم ایک مقدس اور پاکیزہ مقام پر ہو، اور جوتے اتار کر برہنہ پا ہونے میں عاجزی اور انکساری کا ظہور بھی ہے، یا اس لئے کہ مردار کی کھال کے تھے جیسا کہ بعض روایات میں ہے اور حضرت علی اور حسن بصری اور ابن جریج سے اول ہی منقول ہے اور جوتا اتارنے کی مصلحت یہ بتائی گئی ہے کہ آپ کے قدم اس مبارک وادی کی مٹی سے مس کر کے برکت حاصل کریں، اور وادی کی پاکیزگی کے اثرات کو پیر زیادہ جذب کر سکیں۔

اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًیٰ حق تعالیٰ نے زمین کے خاص خاص حصوں کو اپنی حکمت سے خاص امتیازات اور شرف بخشا ہے، جیسے بیت اللہ، مسجد اقصیٰ، مسجد نبوی اور وادی طویٰ یہ وادی کوہ طور کے دامن میں واقع ہے، طویٰ ایک وادی کا نام ہے اسے بعض حضرات نے منصرف اور بعض نے غیر منصرف پڑھا ہے۔

وَ اَنَا اخْتَرْتُكَ جب موسیٰ علیہ السلام کی عمر چالیس سال تھی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو نبوت اور رسالت کے لئے منتخب فرمایا اور حکم دیا کہ جو وحی تمہاری جانب کی جا رہی ہے اس کو غور سے سنو، سب سے پہلا حکم تو یہ ہے کہ میری ہی بندگی کرو، میرے سوائے کوئی بندگی کے لائق نہیں، نماز اگرچہ بندگی میں داخل ہے مگر نماز کی اہمیت کے پیش نظر مستقل طور پر بھی نماز کا حکم دیا، اور یہ بھی بتا دیا کہ نماز کا مقصد میری یادگاری ہے نماز سے غافل ہونا گویا کہ خدا کی یاد سے غافل ہونا ہے لِذِکْرِیْ کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب بھی میں تجھے یاد آ جاؤں نماز پڑھ لیا کر یعنی اگر کسی وقت غفلت ذہول، یا نیند کا غلبہ ہو تو اس کیفیت سے نکلتے ہی اور میری یاد آتے ہی نماز پڑھ لیا کر، جیسا کہ آپؐ نے فرمایا جو نماز سے سو جائے یا بھول جائے تو اس کا کفارہ یہی ہے کہ جب بھی یاد آئے تو پڑھ لے۔ (بخاری شریف کتاب المواعیت)

اِنَّ السَّاعَةَ آتِیَةٌ اَكَادُ اُخْفِیْهَا عَنِ النَّاسِ وِیُظْهِرُ لَهُمْ قُرْبُهَا بَعْلَامَاتِهَا لِتُجْزِیْ فِیْهَا كُلُّ نَفْسٍ بِسَاءِ

تَسْعَىٰ ۖ بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا يَصُدُّكَ يَصْرِفَنَّكَ عَنْهَا اِى عَنِ الْاِيْمَانِ بِهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ
 هَوَاهُ فِى اِنْكَارِهَا فَتَرَدَّى ۝ فَتَهْلِكُ اِنْ اَنْصَدَدْتُ عَنْهَا وَمَا تِلْكَ كَائِنَةُ بِيَمِينِكَ يَا مُوسٰى ۝
 اَلْاِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ لِيُرَتَّبَ عَلَيْهِ الْمُعْجَزَةُ فِيْهَا قَالَ هِىَ عَصَاىَ اَتَوَكَّلُ اَعْتَمِدُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْوُثُوْبِ
 وَالْمَشٰى وَاهْمَشْ اَخْبِطْ وَرَقَ الشَّجَرِ بِهَا لِيَسْقُطَ عَلٰى غَنَمِىْ فَتَاْكُلْهُ وَلِىْ فِيْهَا مَارِبٌ جَمْعُ مَارِبَةٍ
 مُثَلَّثِ الرَّاءِ اِى حَوَائِجُ اُخْرٰى ۝ كَحَمْلِ الزَّادِ وَالسَّقَاءِ وَطَرْدِ الْهَوَامِ زَادَ فِى الْجَوَابِ بَيَانُ
 حَاجَاتِهِ بِهَا قَالَ اَلْقِهَا يَا مُوسٰى ۝ قَالِقَهَا فَاِذَا هِىَ حَيَّةٌ تُعْبَأُ عَظِيْمٌ تَسْعٰى ۝ تَمْشِىْ عَلٰى بَطْنِهَا
 سَرِيْعًا كُسْرَعَةٍ الثُّعْبَانِ الصَّغِيْرِ الْمُسَمٰى بِالْحَيَّةِ الْمُعْبَرِ بِهِ عَنْهَا فِى آيَةِ اُخْرٰى قَالَ خُذْهَا وَلَا
 تَخَفْ ۚ مِنْهَا سَنُعِيْدُهَا سِيْرَتَهَا مَنصُوْبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ اِى اِلٰى حَالَتِهَا الْاَوَّلٰى ۝ فَاَدْخَلَ يَدَهُ فِى
 فَمِهَا فَعَادَتْ عَصًا وَتَبَيَّنَ اَنَّ مَوْضِعَ الْاَدْخَالِ مَوْضِعُ مَسِكِهَا بَيْنَ شُعْبَتَيْهَا وَاَرٰى ذَلِكَ السَّيِّدُ
 مُوسٰى لَيْلًا يَجْزَعُ اِذَا اِنْقَلَبَتْ حَيَّةٌ لَدٰى فِرْعَوْنَ وَاضْمَمَ يَدَكَ الْيَمٰنِى بِمَعْنٰى الْكَفِّ اِلٰى جَنَاحِكَ
 اِى جَنَبِكَ الْاَيْسَرِ تَحْتَ الْعَصَدِ اِلٰى الْاِبْطِ وَاخْرُجْهَا تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْاَدَمَةِ
 بَيَضَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ اِى بَرَصٍ تَضٰى كَشُعَاعِ الشَّمْسِ تَغْشٰى الْبَصَرَ آيَةُ اُخْرٰى ۝ وَهٰى بَيَضَاءُ
 حَالَانَ مِنْ ضَمِيرٍ تَخْرُجُ لِتُرِيْكَ بِهَا اِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ لِاَظْهَارِهَا مِنْ اَيْتِنَا الْاَيَةِ الْكُبْرٰى ۝ اِى
 الْعُظْمٰى عَلٰى رِسَالَتِكَ وَاِذَا اَرَادَ عَوْدَهَا اِلٰى حَالَتِهَا الْاَوَّلٰى ضَمَمَهَا اِلٰى جَنَاحِهِ كَمَا تَقَدَّمَ
 وَاخْرُجْهَا اِذْهَبْ رَسُوْلًا اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَهُ اِنَّهُ طَغٰى ۚ جَاوَزَ الْحَدَّ فِى كُفْرِهِ اِلٰى اِدْعَاءِ الْاِلٰهِيَّةِ ع

ترجمہ

قیامت یقیناً آنے والی ہے میں اس کو لوگوں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں اور اس کا قرب اس کی علامات سے ظاہر
 ہو جائے گا تا کہ ہر شخص کو اس (دن) میں اس کے اعمال نیک و بد کا بدلہ دیا جاسکے، تو تجھ کو اس پر یقین رکھنے سے کوئی ایسا
 شخص باز نہ رکھ سکے، نہ روک سکے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اس کے انکار میں اپنی خواہش کے پیچھے پڑا ہوا ہے ورنہ تو تو
 ہلاک ہو جائے گا یعنی اگر تو اس پر یقین رکھنے سے باز رہا تو ہلاک ہو جائے گا اور اے موسیٰ تیرے داہنے ہاتھ میں یہ کیا
 ہے استفہام تقریر کے لئے ہے تا کہ اس پر معجزہ کا ترتب ہو سکے، کہا یہ میری لٹکی ہے (جست) لگاتے وقت اور چلنے
 کے وقت اس پر سہارا دیتا ہوں اور اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑتا ہوں یعنی اس کے ذریعہ درخت کے پتے گراتا ہوں
 تا کہ وہ اس کو کھائیں اور اس سے میں دیگر کام بھی لیتا ہوں مَارِبٌ مَارِبَةٌ کی جمع ہے راپرتیوں اعراب جائز ہیں
 مَارِبٌ بمعنی حوائج ہے مثلاً کھانا پانی لٹکا لینا اور موذی جانوروں کو دفع کرنا (وغیرہ) (مقدار) جواب میں بیان حاجت کا

اضافہ فرمایا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس (عصاء) کو (زمین) پر ڈال دے چنانچہ اس کو ڈال دیا تو یکا یک وہ دوڑتا ہوا سانپ بن گیا بڑا اثر دہا وہ اپنے پیٹ کے بل چھوٹے سانپ (سپولے) کے مانند دوڑتا تھا جس کو دوسری آیت میں جان کہا گیا ہے ارشاد ہوا اس کو پکڑ لو اور ڈرو نہیں ہم اس کو (پکڑتے ہی) اس کی پہلی صورت پر لوٹا دیں گے سِيرَتَهَا حرف جار کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے ای الی حالتہا الاولى چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اس کے منہ میں داخل کر دیا تو وہ عصاء بن گیا اور یہ بات ظاہر ہو گئی کہ (ہاتھ) داخل کرنے کی جگہ دونوں شاخوں کے درمیان پکڑنے کی جگہ تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ سب کچھ اس لئے دکھایا گیا تا کہ جب فرعون کے سامنے (یہ عصاء) سانپ (کی شکل) میں تبدیل ہو جائے تو (موسیٰ) خوف زدہ نہ ہوں اور تم اپنا دہنا ہاتھ یعنی ہتھیلی اپنے بازوؤں سے ملاؤ، یعنی بائیں بغل میں بازو کے نیچے داخل کر لو اور (پھر) نکالو، اپنی پہلی گندی حالت کے برخلاف بغیر کسی مرض مثلاً برص کے سورج کے مانند چمکدار ہو کر نکلے گا، جو آنکھوں کو چکا چوند (خیرہ) کر دے گا یہ دوسری نشانی ہوئی آیۃ اخروی اور بیضاء یہ دونوں تخریج کی ضمیر سے حال ہیں، تا کہ ہم تم کو جب تم نشانی (معجزہ) کے اظہار کے لئے یہ سب کچھ کر چکو تو اپنی نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی دکھا دیں یعنی تیری رسالت کی بڑی نشانی اور جب تم اس (ہاتھ) کو سابقہ حالت پر لوٹانا چاہو تو سابق کی طرح اس کو اپنے پہلو سے ملا لینا اور نکال لینا (اب) تم رسول بن کر فرعون اور ان لوگوں کے پاس جاؤ جو اس کے ساتھ ہیں بے شک وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے اپنے کفر میں دعویٰ الوہیت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَكَاذُ اُخْفِيهَا ای اَرِيْدُ اِخْفَاءَ وَفْتِهَا یہ عرب کے اس محاورہ کے مطابق ہے کہ عرب جب کسی بات کے اخفاء میں مبالغہ کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں (کتمة حتی من نفسی) ای لم اطلع احداً لِتُجْزِیْ یا تو اُخْفِيهَا سے متعلق ہے یا آیت سے متعلق ہے دوسری صورت میں متعلق اور متعلق کے درمیان اَكَاذُ اُخْفِيهَا جملہ معترضہ ہوگا بہ کو مقدر ماننے کی وجہ یہ ہے کہ صلہ جب جملہ ہوتا ہے تو عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے اسی لئے مفسر نے بہ کو محذوف مانا ہے مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ میں مِنْ کا بیان ہے بِصَدَّتْكَ وَاَحَدٌ كَرَّ غَائِبٍ نَبِيٍّ بَانُونَ ثَقِيلَةً، مادہ صَدَّ، كَ ضمیر مفعول ہے تجھ کو باز نہ رکھنے پائے فَتَرَدِيْ اصل میں فان تر دئی تھا فَتَرَدِيْ جواب نہیں ہے وَمَا نِلَكَ مَا اسم استفہام مبتداء تِلْكَ اسم اشارہ خبر اور بِيَمِينِكَ كَائِنَةُ مقدر کے متعلق ہو کر حال ہے اسم اشارہ بمعنی اشیر سے مَا نِلَكَ میں مَا استفہامیہ طلب فہم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ یہ ذات باری کے لئے محال ہے بلکہ تقریر شی کے لئے ہے یعنی اچھی طرح دیکھ لو یہ کیا ہے تا کہ مغالطہ نہ ہو اس لئے کہ عنقریب اسی عصاء کا سانپ کی شکل میں معجزہ ظاہر ہونے والا ہے حِيَّةٌ چھوٹے بڑے ہر قسم کے سانپ کو کہتے ہیں، اور جَانٌ خاص طور پر چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے سانپ کو جس کو اثر دہا کہا

جاتا ہے، کہیں جَانُ کہا گیا ہے اور کہیں نُعْبَانُ اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ جسم وجثہ کے اعتبار سے تو نُعْبَانُ تھا اور حرکت و سرعت کے اعتبار سے جان یا ابتداءً جان رہتا تھا اور بعد میں نُعْبَانُ ہو جاتا تھا فَاِذَا هِيَ تَسْعٰی اِذَا مَفَاجَاتِیہ ہے ہی مبتداء ہے حیۃ خبر اول ہے اور تسعی خبر ثانی ہے، تسعی جملہ ہو کر حیۃ سے حال بھی ہو سکتا ہے، اور صفت بھی سیرتھا اصل میں اِلٰی سیرتھا الاولیٰ تھا حذف الی کی وجہ سے منصوب ہو گیا سیرتھا الاولیٰ یہ سُنْعِیْذھا کی ضمیر مفعول سے بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے ای ہیئتھا الاولیٰ بیضاء تخرج کی ضمیر سے حال ہے من غیر سوء تخرج کے متعلق ہے بمعنی الکف کا اضافہ اس شبہ کو زائل کرنے کے لئے کیا ہے کہ یدْعُرٰی میں انگلیوں سے لیکر کندھے تک کو کہتے ہیں، اس کا بغل میں داخل کرنا ممکن نہیں ہے، جواب دیا کل بول کر جز مراد ہے یعنی صرف ہتھیلی الایۃ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ الکبریٰ، موصوف محذوف کی صفت ہے۔

تفسیر و تشریح

اَکَادُ اُخْفِیْہَا یعنی قیامت کے معاملہ کو میں تمام مخلوق سے مخفی رکھنا چاہتا ہوں حتیٰ کہ انبیاء اور فرشتوں سے بھی اَکَادُ سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر لوگوں کو قیامت اور آخرت کی فکر دلا کر ایمان و عمل صالح پر ابھارنا مقصود نہ ہوتا تو اتنی بات بھی ظاہر نہ کی جاتی کہ قیامت آنے والی ہے، البتہ قیامت کی علامات قریبہ اور بعیدہ بتا دوں گا تا کہ بندوں کو وقوع قیامت کا علم ہو جائے، علامات بعیدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے، اور علامات قریبہ میں نزول عیسیٰ ظہور مہدی اور خروج دجال اور سورج کا مغرب سے نکلنا وغیرہ ہیں۔

لَتُجْزٰی الْخ تا کہ ہر نفس کو اس کے عمل کی جزا دی جائے اگر اس جملہ کا تعلق آتیۃ سے ہے تو معنی ظاہر ہیں کہ قیامت کے آنے کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ دنیا دار الجزاء نہیں بلکہ دار العمل ہے بعض اوقات دنیا میں بھی قدرے جزاء مل جاتی ہے مگر وہ جزاء کامل نہیں ہوتی بلکہ جزاء کا ایک نمونہ ہوتی ہے، اس لئے ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت آئے کہ جہاں ہر نیک و بد عمل کی کامل جزاء دی جائے ورنہ تو یہ انصاف کے تقاضہ کے خلاف ہوگا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کا قیام عقلاً بھی ضروری ہے قیامت اور موت کے وقت کو مخفی رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے قیامت قیامت اور احتضار کے وقت توبہ کے قبول سے منع فرمایا ہے اگر لوگوں کو موت یا قیامت کا متعین وقت معلوم ہو جائے تو معصیت میں ہمار ہیں گے پھر وقت سے کچھ پہلے توبہ و استغفار کر لیں گے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قیامت اور موت کے وقت کو مخفی رکھا ہے تا کہ بندہ ہمہ وقت ڈرتا رہے فَلَا یُصَدِّکُ اس میں خطاب گو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہے مگر سنا مقصود امت کو ہے اس لئے کہ نبی معصوم ہوتا ہے اس سے گناہ کبیرہ کا صدور نہیں ہو سکتا یا مقصد یہ ہے کہ اے موسیٰ جس طرح تم اب تک ایمان بالقیامت پر قائم رہے ہو آئندہ بھی اسی طرح قائم رہنا کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی ایسا شخص جو قیامت پر ایمان نہ

رکھتا ہو اور اپنی خواہشات نفسانی کے پیچھے دوڑ رہا ہو آپ کو قیامت کے معاملہ میں غفلت میں ڈال دے اگر بالفرض ایسا ہوا تو تم بھی ہلاکت میں پڑ جاؤ گے۔

وَمَا تِلْكَ رِبِّ الْعَالَمِينَ کی طرف سے یہ ایک دوستانہ انداز خطاب ہے تاکہ حیرت انگیز مناظر دیکھنے اور کلام ربانی سننے کے بعد جو ہیبت اور دہشت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر طاری ہو گئی تھی وہ اس بے تکلفانہ کلام سے دور ہو جائے، اس کے علاوہ اس سوال میں یہ حکمت بھی ہے آئندہ چل کر اس عصا کو جو ان کے ہاتھ میں تھا ایک سانپ بنانا تھا اس لئے پہلے ان کو متنبہ کر دیا اور فرمایا اے موسیٰ کیا تیرے ہاتھ میں عصا نہیں ہے خوب اچھی طرح دیکھ لے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھ لیا کہ لکڑی کا عصا ہے تب اس کو سانپ بنانے کا معجزہ ظاہر کیا گیا ورنہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ مغالطہ اور احتمال ہو سکتا تھا کہ کہیں رات کی تاریکی میں عصا کی بجائے سردی سے ٹھٹھا ہوا سانپ نہ اٹھا لیا ہو اور اب گرمی پا کر حرکت کرنے لگا ہو۔

قَالَ هِيَ عَصَايَ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے صرف اتنا سوال ہوا تھا کہ اے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے؟ اس کا اتنا جواب کافی تھا کہ لاکڑی ہے، مگر یہاں موسیٰ نے اصل جواب پر تین باتیں مزید فرمائیں جن کا جواب سے کوئی تعلق نہیں ہے، اول تو یہ کہ یہ میری لاکڑی ہے دوسرے یہ کہ اس سے بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ میں اس سے نیک لگاتا ہوں، نیز اس سے اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑ لیتا ہوں اس کے علاوہ بھی اس سے اور بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ اگر کوئی کی ضرورت پڑ جاتی ہے تو اس کے سہارے سے کود جاتا ہوں ضرورت کے وقت اس پر اپنا سامان بھی کندھے پر رکھ کر ٹانگ لیتا ہوں، موذی جانوروں کو دفع کرنے کا کام بھی اسی سے لیتا ہوں اور یہ عصا بکریاں ہانکنے کے کام بھی آتا ہے، اس طویل اور تفصیلی جواب میں عشق و محبت اور اس کے ساتھ رعایت ادب کی جامعیت کا کمال ظاہر ہوتا ہے، عشق و محبت کا تقاضہ ہے کہ جب محبوب مہربان ہو کر متوجہ ہو تو موقعہ سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بات دراز کی جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ ہمکاری کا شرف حاصل ہو سکے اور بے جا طوالت بھی نہ ہو جیسا کہ آخر میں موسیٰ نے فرمادیا وَلِي فِيهَا مَارَبُّ اخْرٰى (معارف القرآن ملخصاً) فرعون کے پاس بھیجنے سے پہلے عصاء کے سانپ بننے کا عملی تجربہ بھی کرادیا تاکہ اچانک عصاء کے سانپ بننے کی وجہ سے بشری خوف غالب نہ آجائے، چنانچہ عملی تجربہ کے وقت ایسا ہی ہوا کہ حضرت موسیٰ اس خوفناک منظر کو دیکھ کر خوف زدہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ کو کہنا پڑا، لَا تَحْزَنْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْاُولٰى اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول کو دو عظیم معجزوں سے مسلح کرنے کے بعد حکم دیا کہ اب فرعون سرکش کو دعوت ایمان دینے کے لئے چلے جائیں۔

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَسَهِّلْ لِي اَمْرِي ۖ لَا بَلِّغْهَا وَاَحْلِلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۖ حَدَّثْتُ مِنْ حِجْرَاقِهِ بِجُمْرَةٍ وَضَعَهَا وَهُوَ صَغِيرٌ بِفِيهِ يَفْقَهُوْا يَفْهَمُوْا قَوْلِي ۖ

عِنْدَ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مَعِنَا عَلَيْهَا مِنْ أَهْلِي ۚ هَارُونَ مَفْعُولٌ ثَانٍ أَحْيَى ۚ عَطْفُ
 بَيَانِ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۚ ظَهَرِي وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ۚ اِي الرِّسَالَةِ وَالْفِعْلَانِ بِصِيغَتِي الْأَمْرِ أَوْ
 الْمُضَارِعِ الْمَجْزُومِ وَهُوَ جَوَابٌ لِلطَّلَبِ كَي نُسَبِّحَكَ تَسْبِيحًا كَثِيرًا ۚ وَنَذْكُرَكَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۚ
 إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۚ عَالِمًا فَانْعَمْتَ بِالرِّسَالَةِ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ۚ مَنَا عَلَيْكَ وَلَقَدْ
 مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۚ إِذْ لِلتَّلْغِيلِ أَوْحَيْنَا إِلَى أَمِّكَ مَنَامًا أَوْ إِلْهَامًا لَمَّا وَلَدَتْكَ وَخَافَتْ أَنْ
 يَقْتُلَكَ فِرْعَوْنُ فِي جُمْلَةٍ مَنْ يُولَدُ مَا يُوحَى ۚ فِي أَمْرِكَ وَيُبْدَلُ مِنْهُ أَنْ أَقْذِفِيهِ أَلْقِيهِ فِي التَّابُوتِ
 فَأَقْذِفِيهِ بِالتَّابُوتِ فِي الْيَمِّ بِحَرِّ النَّيْلِ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ اِي شَاطِئِهِ وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى الْخَبَرِ يَأْخُذُهُ
 عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ ۚ وَهُوَ فِرْعَوْنُ وَالْقَيْتُ بَعْدَ أَنْ أَخَذَكَ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي ۚ لَتُحِبَّ مِنَ النَّاسِ
 فَاحْبَبْ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ مَنْ رَأَاكَ وَلِتَضَعْ عَلَى عَيْنِي ۚ تُرَبِّي عَلَى رِعَايَتِي وَحِفْظِي لَكَ إِذْ لِلتَّلْغِيلِ
 تَمْشِي أَخْتُكَ مَرِيْمُ لَتَعْرِفَ خَبْرَكَ وَقَدْ أَحْضَرُوا مَرَاضِعَ وَأَنْتَ لَا تَقْبَلُ ثَدْيَ وَاحِدَةٍ مِنْهَا فَتَقُولُ
 هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ ۚ فَاجِيَتْ فَجَاءَتْ بِأَمِّهِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أَمِّكَ كَي تَقَرَّ عَيْنُهَا
 بِلِقَائِكَ وَلَا تَحْزَنُ ۚ حِينَئِذٍ وَقَلَّتْ نَفْسًا هُوَ الْقَبْطِيُّ بِمِصْرَ فَاعْتَمَمَتْ لِقَتْلِهِ مِنْ جِهَةِ فِرْعَوْنَ
 فَجَنِّتَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنِكَ فَتُونًا ۚ اخْتَبَرْنَاكَ بِالْإِقْقَاعِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ وَخَلَصْنَاكَ مِنْهُ فَلَبِثْتَ سِتِينَ
 عَشْرًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۚ بَعْدَ مَجِيَّتِكَ إِلَيْهَا مِنْ مِصْرَ عِنْدَ شُعَيْبِ النَّبِيِّ وَتَزَوَّجَكَ بِابْنَتِهِ ثُمَّ جِئْتَ
 عَلَى قَدَرٍ فِي عِلْمِي بِالرِّسَالَةِ وَهُوَ أَرْبَعُونَ سَنَةً مِنْ عُمرِكَ يَا مُوسَى ۚ وَاصْطَنَعْتُكَ اخْتَرْتُكَ
 لِنَفْسِي ۚ بِالرِّسَالَةِ إِذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ إِلَى النَّاسِ بِآيَاتِي التَّسْعِ وَلَا تَنِيَا تَفْتَرَا فِي ذِكْرِي ۚ
 بِتَسْبِيحٍ وَغَيْرِهِ .

ترجمہ

موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب میرا سینہ کھول دے (حوصلہ زیادہ کر دے) یعنی میرے سینہ کو وسیع کر دے
 تاکہ (بار) رسالت کا متحمل ہو سکے، اور میرے لئے میرا یہ (تبلیغ) کا کام آسان فرما دے اور میری زبان کی گرہ کو
 کھول دے جو کہ اس چنگاری سے جلنے کی وجہ سے پڑ گئی تھی کہ جس کو بچپن میں منہ میں رکھ لیا تھا تاکہ لوگ پیغام رسائی کے
 وقت میری بات سمجھ سکیں، اور میرا کوئی وزیر کار رسالت میں معاون میرے خاندان میں سے مقرر کر دیجئے ہارون مفعول

ثانی ہے اور اُنہی ہارون سے عطف بیان ہے یعنی ہارون کو جو کہ میرے بھائی ہیں اس کے ذریعہ میری پیٹھ مضبوط کر دیجئے اور اس کو میرے معاملہ یعنی کار رسالت میں میرا شریک کردے اور دونوں فعل (یعنی اُشْدُ اور اُشْرُکُہ) امر کے صیغہ بھی ہو سکتے ہیں، اور مضارع مجزوم کے بھی، اور مضارع جواب امر (ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے) تاکہ ہم دونوں کثرت سے تیری تسبیح بیان کریں اور تیرا کثرت سے ذکر کریں بے شک آپ ہمارے حالات سے بخوبی واقف ہیں یہی وجہ ہے کہ تو نے رسول بنا کر انعام فرمایا ارشاد فرمایا اے موسیٰ تجھ پر احسان کرتے ہوئے ہم نے تیری درخواست کو قبول فرمایا اور اے موسیٰ اس کے علاوہ بھی ہم تجھ پر احسان کر چکے ہیں اِذ تعلیلیہ ہے جبکہ ہم نے تیری ماں کو خواب میں یا الہام کے ذریعہ تیرے بارے میں وہ بات بتادی جو بذریعہ الہام بتانے کے لائق تھی جب کہ تیری ماں نے تجھ کو جنا تھا اور اس کو یہ خوف ہوا تھا کہ فرعون منجملہ (دیگر نومولود) بچوں کے تجھ کو قتل کر دے گا اور اَنْ اَقْدِفِیْہِ فِی التَّابُوتِ، مَا یُوحِی سے بدل ہے وہ یہ کہ ان کو تابوت میں بند کر کے ریائے نیل میں ڈال دے، پھر دریائے ان کو ساحل پر ڈال دے گا یعنی اپنے کنارے پر اور (فَلْیُلْقِہِ) امر بمعنی خبر ہے، آخر کار اس کو ایسا شخص پکڑ لے گا جو کہ میرا بھی دشمن ہے اور اس کا بھی اور وہ فرعون ہے، اور بعد اس کے کہ ان لوگوں نے تجھ کو پکڑ لیا میں نے تجھ پر اپنی طرف سے محبت ڈال دی تاکہ تو لوگوں کے نزدیک محبوب ہو جائے اور پھر فرعون اور ہر وہ شخص جو تجھ کو دیکھے گا تجھ سے محبت کرنے لگے اور تاکہ تم میری نگرانی رعایت و حفاظت میں پرورش پاؤ اِذ تعلیلیہ ہے (یہ اس وقت کی بات ہے) جب تیری بہن مریم تیری خبر گیری کے لئے چل رہی تھی اور ان لوگوں نے بہت سی دودھ پلانے والیوں کو بلایا تھا اور تو ان میں سے کسی کی پستانوں کو قبول نہیں کرتا تھا تو (مریم) کہنے لگی کیا میں تم لوگوں کو ایسا شخص بتا دوں جو اس کی کفالت کرے؟ چنانچہ اس کی بات منظور کر لی گئی بعد ازاں وہ اس کی ماں کو بلالائی اور اس نے اس کی پستانوں کو قبول کر لیا، پھر ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پہنچا دیا تاکہ اس کی آنکھیں تیری ملاقات سے ٹھنڈی ہوں اور ان کو اس وقت کوئی غم نہ رہے (ایک ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے) یعنی تو نے اپنی ماں کا دودھ قبول کر لیا تو اب تجھ کو کوئی غم نہ ہونا چاہئے، اور تو نے ایک قبطنی شخص کو مصر میں قتل کر دیا تھا اور اس کے قتل کی وجہ سے تو فرعون کی طرف سے مغموم تھا پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی پھر ہم نے تم کو مختلف قسم کی آزمائشوں میں ڈالا (یعنی) اس کے علاوہ بھی ہم نے تم کو آزمائشوں میں مبتلا کیا اور پھر ان سے تجھ کو خلاصی دی پھر اہل مدین میں تم کئی (دس) سال رہے مصر سے مدین آنے کے بعد شعیب علیہ السلام کے پاس اور تم نے اس کی بیٹی سے نکاح کیا پھر تم ایک خاص عمر کو پہنچے جو کہ میرے علم میں رسالت کے لئے مقدر تھی اور وہ تیری عمر کے چالیس سال تھے اے موسیٰ میں نے تم کو اپنی رسالت کے لئے منتخب کر لیا لہذا (اب) تم اور تمہارے بھائی میری نو نشانیاں لیکر لوگوں کے پاس جاؤ اور میری یادگاری میں کوتاہی سستی سے کام نہ لینا (یعنی) تسبیح وغیرہ میں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَفْقَهُوْا جواب دعاء ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، وَزِيْرًا وَزَّرَ سے صیغہ صفت ہے، مددگار، ناصر، معین، بقول مفسر علام وَزِيْرًا اجعل کا مفعول اول ہے اور ہارون مفعول ثانی ہے، اس کا عکس اولیٰ ہے اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب دو مفعول جمع ہوں ان میں ایک معرفہ ہو اور دوسرا نکرہ، تو معرفہ کو مفعول اول بناتے ہیں اس لئے کہ مفعول اول مبتداء ہوتا ہے جس کو معرفہ ہونا چاہیے اور مفعول ثانی خبر ہوتی ہے جس کے لئے نکرہ ہونا مناسب ہے اور یہاں ہارون معرفہ اور وزیرا نکرہ ہے مقصود بالعنایت اور اہم ہونے کی وجہ سے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے۔

دوسری ترکیب: وَزِيْرًا مفعول اول ہو اور لَیْ مفعول ثانی اور ہارون بدل یا عطف بیان ہو اَشْدُّ، اَشْرٰكُ یہ دونوں صیغے جب مضارع واحد متکلم ہوں گے تو اَشْدُّ میں ہمزہ کافتہ ہوگا اور اَشْرٰكُ میں ہمزہ کاضمہ ہوگا اور جواب دعاء ہونے کی وجہ سے وال ثانی اور کاف ساکن ہوں گے اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف ہوگی مطلب یہ ہوگا تاکہ میں اس کے ذریعہ اپنی پیٹھ مضبوط کروں اور اس کو اپنا شریک کار بناؤں اور اگر دونوں امر کے صیغہ ہوں تو اَشْدُّ ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ ہوگا (ن، ض) اور اَشْرٰكُ ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہوگا اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوگی یعنی اے اللہ تو میرے بھائی کے ذریعہ میری پیٹھ مضبوط کر دے اور اس کو میرا شریک کار بنادے اَشْدُّ کا جب اَحیٰ کے ساتھ وصل کریں گے تو ہمزہ ساقط ہو جائے گا اَزْرٰی الْاَزْر قوت، پشت سُوْلُكَ سُوْلٌ بروزن فَعْلٌ جیسا کہ خُبْرٌ بِمَعْنٰی مَخْبُوْرٌ فَعْلٌ بِمَعْنٰی مَفْعُوْلٌ ہے کاف کی طرف مضاف ہے بمعنی درخواست، تمنا، خواہش اِذَا اَوْحَيْنَا مَنَّآ کا ظرف ہے اور اِذَا اَوْحَيْنَا مَرَّةً سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور اِذَا تَعْلِيْلٌ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مفسر نے صراحت کی ہے مفسر کا مَنَّآ اور الْهَامَا کا اضافہ کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ وحی رسالت نہیں تھی بلکہ وحی لغوی تھی اِفْذِيْ قَذْفٌ (ض) واحد مونث حاضر اس کے آخر میں ہ ضمیر واحد مذکر غائب مفعول ہے (تو اس کو ڈال دے، رکھ دے) يُلْقِهَ الْقَاءَ سے امر کا واحد مذکر غائب بمعنی خبر ہے ضمیر مفعولی ہے، اس کو ڈال دے، پھینک دے اَلَيْمُ الْبَعْر مراد دریا ئے نیل ہے يَأْخُذُهٗ جواب امر ہے مَنِ الْقَيْثُ کے متعلق ہے اور كَانَتْ مَحْذُوْفٌ کے متعلق ہو کر مُحَبَّةٌ کی صفت بھی ہو سکتی ہے قَوْلُهُ لَتُحَبَّ بِهٖ الْقَيْثُ کی علت ہے اس کو محذوف اس لئے مانا کہ لَتُصْنَعْ کا عطف درست ہو جائے اِی لَتُحَبَّ وَتُصْنَعُ اِذَا تَمْشٰی کا تعلق مذکور دونوں فعلوں میں سے کسی ایک سے ہو سکتا ہے اور یہ بھی درست ہے کہ اِذَا اُولٰٓئِیْ سے بدل ہو، اس لئے کہ بہن کا ساتھ ساتھ چلنا بھی احسان ہی تھا اور اِذَا مَرَّ مَحْذُوْفٌ مان کر تقدیر عبارت یہ بھی ہو سکتی ہے اِذَا مَرَّ اِذَا تَمْشٰی قَوْلُهُ مَرَّاضِعٌ مُّرْضِعَةٌ کی جمع ہے دودھ پلانے والی کو کہتے ہیں فَتَوْنَا مَفْعُوْلٌ مطلق ہے اِی اِبْتَلٰیْنَاكَ اِبْتِلَاءً اور فِتْنَةً کی جمع بھی ہو سکتی ہے جیسے

بذرة کی جمع بُدور ای فتناک بفتون کثیرہ مفسر علام نے فاجیت کو محذوف مانا ہے تاکہ فرجعناک کا عطف درست ہو جائے اِصْطَنَعْتُكَ (اِخْتَالَ) اِصْطِنَاعٌ درستی میں مبالغہ کرنا، منتخب کرنا تَنِيًا وَنِي يَنِي سستی کرنا (غ) تشنیه مذکر حاضر لَا تَنِيًا سستی نہ کرو الی الناس یہاں فرعون کو آئندہ پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے جس طرح کہ وہاں آیاتی کو اس پر قیاس کر کے حذف کر دیا گیا ہے اس کو صنعت احتباک کہتے ہیں یعنی نظیر کو نظیر پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دینا **قوله التسع** مفسر علام التسع کے بجائے العصا والید فرماتے تو مناسب ہوتا، اس لئے کہ ابتداءً صرف یہی دو معجزے عطا کیے گئے تھے باقی مدت کے دوران عطا کیے گئے اب رہا یہ سوال کہ دو معجزوں پر جمع کا اطلاق کیونکر درست ہے؟ **جواب** : یہ دونوں معجزے چونکہ متعدد معجزات پر مشتمل تھے اس لئے جمع سے تعبیر کرنا درست ہے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي حضرت موسیٰ کو جب کلام الہی کا شرف خاص حاصل ہوا اور منصب نبوت و رسالت عطا ہوا تو اپنی ذات پر بھروسہ کرنے کے بجائے حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گئے اس وقت پانچ دعائیں مانگیں رب اشرح لی صدی اے میرے رب میرا سینہ کشادہ فرما دے یعنی اس میں ایسی وسعت عطا فرما دے کہ جو علوم نبوت کا متحمل ہو سکے اور دعوت و تبلیغ کے کام میں جو شہائد و مصائب پیش آتے ہیں ان کو برداشت کر سکے۔

دوسری دعاء: وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي یعنی میرا یہ کام آسان کر دے اس لئے کہ کسی کام کا آسان یا دشوار ہونا سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اگر وہ چاہے تو آسان کو مشکل اور مشکل کو آسان کر دے۔

تیسری دعاء: وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي الخ یعنی میری زبان کی بندش کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھنے لگیں، اس بندش کا واقعہ یہ ہے کہ ایک روز ایسا ہوا فرعون حضرت موسیٰ کو اپنی گود میں لئے ہوئے تھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک ہاتھ سے فرعون کی ڈاڑھی پکڑی اور دوسرے ہاتھ سے اس کے گال پر طمانچہ رسید کر دیا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کھیل رہے تھے ان کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی جس سے وہ کھیل رہے تھے اچانک فرعون کے سر پر ماردی فرعون کو غصہ آیا اور اس کے قتل کرنے کا ارادہ کر لیا، غالباً فرعون کو یہ شک ہو گیا کہ ہو سکتا ہے یہ وہی اسرائیلی بچہ ہو جس کے ذریعہ میری سلطنت کا خاتمہ نجومیوں نے بتایا ہے، فرعون کی بیوی آسیہ بنت مزاحم نے کہا شاہا آپ بچہ کی بات کا خیال کرتے ہیں جس کو کسی چیز کی عقل و تمیز نہیں، اور اگر آپ چاہیں تو تجربہ کر لیں چنانچہ ایک طشت میں انگارے اور دوسرے میں جواہر پارے لا کر موسیٰ کے سامنے رکھ دئے خیال یہ تھا کہ انگارے چونکہ جواہرات کے مقابلہ میں زیادہ روشن اور چمکدار ہوتے ہیں لہذا بچوں کی عادت کے مطابق حضرت موسیٰ بھی انگاروں کی طرف ہاتھ بڑھائیں گے جس

سے فرعون کو یقین آجائے گا کہ موسیٰ نے جو کچھ کیا وہ بچپن کی نادانی کی وجہ سے کیا ہے مگر اتفاق کی بات کہ حضرت موسیٰ نے ہاتھ جواہرات کی طرف بڑھایا مگر جبرائیل امین نے ان کا ہاتھ آگ کے انگاروں کی طرف کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بچوں کی عادت کے مطابق ایک چنگاری ہاتھ میں اٹھا کر منہ میں رکھ لی جس کی وجہ سے زبان جل گئی، فرعون کو اس بات کا یقین آ گیا کہ موسیٰ کا یہ عمل کسی شرارت کا نتیجہ نہیں بلکہ بچپن کی نادانی کا نتیجہ ہے، آگ کی وجہ سے زبان کے جل جانے کو قرآن میں عقدہ کہا گیا ہے اور اسی کو کھولنے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا مانگی تھی، جو کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے قبول فرمائی مگر قلیل مقدار میں بستگی کا اثر باقی رہ گیا تھا یہ قبولیت دعا کے منافی نہیں ہے۔

چوٹی دعا: **وَاجْعَلْ وَزِيرًا مِنْ اَهْلِي** میرا ایک معاون میرے خاندان سے عطا فرما جو میرا شریک ہو کر میرا ہاتھ بٹا سکے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ دعا بھی قبول فرمائی اور ہارون علیہ السلام کو ان کا شریک کار بنا دیا حضرت علیہ السلام اس وقت مصر میں تھے اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے ذریعہ ان کی نبوت کی اطلاع دیدی۔

پانچویں دعا: **وَاشْرِكْهُ فِي امْرِي** حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہارون علیہ السلام کو اپنا وزیر اور معاون بنانا چاہا یہ اختیار تو ان کو خود حاصل تھا صرف تبرکاً اس کام کی اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی مگر ساتھ ہی یہ بھی چاہتے تھے کہ نبوت اور رسالت میں شریک کر دیں یہ اختیار کسی رسول یا نبی کو خود نہیں ہوتا، اس لئے اس کی جداگانہ مستقل دعا کی، حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تین سال بڑے تھے اور تین ہی سال قبل وفات پائی۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرٰی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی ان نعمتوں کو یاد دلارہے ہیں جو شروع پیدائش سے اب تک زندگی کے ہر دور میں آپ پر مبذول ہوتی رہیں، اور مسلسل آزمائشوں کے درمیان قدرت حق نے کن حیرت انگیز طریقوں سے ان کی حفاظت فرمائی، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نعمتوں کو یاد دلانے کے لئے مَرَّةً أُخْرٰی کا لفظ استعمال فرمایا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ نعمتیں بعد کی ہیں اور اس سے پہلے جو نعمتیں شمار کرائی ہیں وہ پہلی ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اُخْرٰی کا لفظ کبھی مطلقاً دوسری کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (روح المعانی)

اِذْ اَوْحَيْنَا اِلٰی اَمَلِكْ یعنی جب وحی بھیجی ہم نے آپ کی والدہ کے پاس ایک ایسے معاملہ میں کہ جو صرف وحی ہی سے معلوم ہو سکتا تھا وہ یہ کہ فرعون نے سپاہی جو کہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے پر مامور تھے ان سے بچانے کے لئے آپ کی والدہ کو بذریعہ وحی بتلایا گیا کہ ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیں اور ان کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ کریں، ہم ان کی حفاظت کریں گے اور پھر آپ کے پاس ہی واپس پہنچا دیں گے ظاہر ہے کہ یہ باتیں عقل و قیاس کی نہیں ہیں اللہ تعالیٰ کا وعدہ اور ان کی حفاظت کا ناقابل قیاس انتظام صرف اسی کی طرف سے بتلانے پر ہی معلوم ہو سکتا ہے۔

(معارف القرآن)

کیا وحی غیر نبی و رسول کی طرف بھی آ سکتی ہے؟

صحیح بات یہ ہے کہ لفظ وحی کے لغوی معنی ایسے خفیہ کلام کے ہیں کہ جو صرف مخاطب کو معلوم ہو دوسرے اس پر مطلع نہ ہوں اس لغوی معنی کے اعتبار سے وحی کسی کے لئے مخصوص نہیں، نبی اور رسول بلکہ جانور تک اس میں شامل ہو سکتے ہیں أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ میں شہد کی مکھی کو بذریعہ وحی تلقین و تعلیم کرنے کا ذکر اسی معنی کے اعتبار سے ہے اور أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمَمِكَ بھی اس معنی لغوی کے اعتبار سے ہے اس سے ان کا نبی یا رسول ہونا لازم نہیں آتا جیسے حضرت مریم کو ارشادات ربانی پہنچے باوجودیکہ باتفاق جمہور امت وہ نبی یا رسول نہیں تھیں، اس طرح کی لغوی وحی عموماً بذریعہ الہام ہوتی ہے حق تعالیٰ کسی کے قلب میں کوئی مضمون ڈال دیں اور اس پر مطمئن کر دیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے جیسے عموماً اولیاء اللہ کو اس قسم کے الہامات ہوتے رہتے ہیں، بلکہ ابو حیان اور بعض دوسرے علماء نے کہا ہے کہ اس طرح کی وحی بعض اوقات کسی فرشتہ کے واسطے سے بھی ہو سکتی ہے جیسے حضرت مریم کے واقعہ میں اس کی تصریح ہے کہ جبرائیل امین نے بشکل انسانی متشکل ہو کر ان کو تلقین فرمائی مگر اس کا تعلق صرف اس کی ذات سے ہوتا ہے جس کو یہ وحی الہام کی جاتی ہے اصلاح خلق اور تبلیغ دعوت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، بخلاف وحی نبوت کے کہ اس کا منشا ہی مخلوق کی اصلاح ہے اس کو وحی رسالت اور وحی نبوت کہتے ہیں، اس پر صاحب وحی کو خود بھی ایمان لانا ضروری ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی اپنی وحی پر ایمان لانے کا حکم کرے۔

وحی الہامی یعنی وحی لغوی کا سلسلہ جاری ہے اور آئندہ بھی جاری رہے گا اور وحی نبوت حضرت خاتم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے بعض بزرگوں کے کلام میں اس کو وحی تشریعی اور غیر تشریعی سے تعبیر کیا گیا ہے جس کو مدعی نبوت قادیانی نے شیخ محی الدین ابن عربی کی بعض عبارتوں کے حوالہ سے اپنے دعوائے نبوت کے جواز کی دلیل بنایا ہے جو خود ابن عربی کی تصریحات سے باطل ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام

روح المعانی میں ہے کہ ان کا مشہور نام یوحنا ہے اور اتقان میں ان کا نام لَحْيَانَةُ بنت یصمد بن لاوی لکھا ہے اور بعض لوگوں نے ان کا نام بارخا اور بعض نے بازخت بتلایا ہے، تعویذ گنڈے والے ان کے نام کی عجیب و غریب خصوصیات بیان کرتے ہیں، صاحب روح المعانی نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی بنیاد معلوم نہیں ہوئی اور غالب یہ ہے کہ خرافات میں سے ہے۔

فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ، یَمُّ بمعنی دریا ہے اور دریا سے بحر نیل مراد ہے آیت میں ایک حکم تو موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کو دیا گیا ہے کہ اس بچہ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دے اور دوسرا حکم بصیغہ امر دریا کے نام سے ہے کہ وہ

اس تابوت کو دریا کے کنارے پر ڈال دے دریا چونکہ بظاہر بے حس اور بے شعور ہے اس کو حکم دینے کا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا اسی لئے بعض حضرات نے یہ قرار دیا کہ اگرچہ یہاں صیغہ امر بمعنی الحکم استعمال ہوا ہے مگر مراد اس سے حکم نہیں ہے بلکہ خبر دینا ہے کہ دریا اس کو کنارے پر ڈال دے گا مگر محققین علماء کے نزدیک یہ امر اپنے ظاہر پر امر اور حکم ہی ہے اور دریا ہی اس کا مخاطب ہے کیونکہ ان کے نزدیک دنیا کی کوئی شئی حتیٰ کہ درخت اور پتھر بے شعور نہیں بلکہ سب میں عقل و ادراک موجود ہے، اور یہی عقل و ادراک ہے جس کے سبب یہ سب چیزیں حسب تصریح قرآن تسبیح میں مشغول ہیں، البتہ جنوں اور انسانوں کے علاوہ کسی میں عقل و شعور اتنا مکمل نہیں جن کو حلال و حرام کا مکلف بنایا جاسکے۔

يَا خُذْهُ عَدُوًّا لِّيْ وَعَدُوًّا لِّهٖ يَعْنِي اِس بچہ کو ایسا شخص اٹھالے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور موسیٰ کا بھی، مراد فرعون ہے، فرعون کا دشمن خدا ہوتا تو اس کے کفر کی وجہ سے ظاہر ہے مگر موسیٰ علیہ السلام کا دشمن کہنا اس لئے محل غور ہے کہ اس وقت تو فرعون حضرت موسیٰ کا دشمن نہیں تھا بلکہ ان کی پرورش پر زور کثیر خرچ کر رہا تھا پھر اس کو حضرت موسیٰ کا دشمن فرمانا یا تو انجام کے اعتبار سے ہے کہ بالآخر فرعون اس کا دشمن ہو جائے گا کیونکہ فرعون کا موسیٰ کا دشمن ہو جانا اللہ کے علم میں تھا، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جہاں تک فرعون کی ذات کا تعلق ہے وہ فی نفسہ اس وقت بھی دشمن ہی تھا اس نے حضرت موسیٰ کی تربیت صرف بیوی کی خاطر گوارہ کی تھی، اور جب اس میں بھی اس کو شبہ ہوا تو اسی وقت قتل کا حکم دے دیا تھا جو حضرت آسیہ کی تدبیر اور دانشمندی کے ذریعہ ختم ہوا۔ (روح و مظہری)

وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّيْ اِس جگہ لفظ محبت مصدر بمعنی محبوبیت ہے اور مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی عنایت اور رحمت سے آپ کے وجود میں ایک محبوبیت کی شان رکھ دی تھی کہ جو آپ کو دیکھے گا آپ سے محبت کرنے لگے گا حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہؓ سے یہی تفسیر منقول ہے۔

وَلِتُصْنَعَ عَلٰی عَيْنِيْ لَفْظُ صَنَعَتْ سے یہاں عمدہ تربیت مراد ہے جیسا کہ عرب میں صَنَعَتْ فَرْسِي کا محاورہ اسی معنی میں معروف ہے کہ میں نے اپنے گھوڑے کی اچھی تربیت کی اور عَلٰی عَيْنِيْ سے مراد عَلٰی حَفْظِي ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا تھا کہ موسیٰ کی بہترین تربیت براہ راست حق تعالیٰ کی نگرانی میں ہو اس لئے مصر کی سب سے بڑی ہستی یعنی فرعون کے ہاتھوں ہی اس کے گھر میں یہ کام اس طرح لیا گیا کہ وہ اس سے بے خبر تھا کہ میں اپنے ہاتھوں اپنے دشمن کو پال رہا ہوں۔ (مظہری)

اِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ مُوسٰی عَلِيْهِ السَّلَامُ کی بہن کا اس تابوت کے تعاقب میں جانا اور اس کے بعد کا قصہ جس کا اجمال اس آیت میں آیا ہے جس کے آخر میں وَفَتَنَّاكَ فُتُوْنًا یعنی ہم نے آپ کی آزمائش کی بار بار (قالہ ابن عباسؓ) یا آپ کو مبتلاء آزمائش کیا بار بار (قالہ ضحاکؓ) اس کی پوری تفصیل سنن نسائی کی ایک طویل حدیث میں بروایت ابن عباسؓ آئی

ہے۔ (قصہ کی تفصیل کے لئے معارف القرآن جلد ششم کی طرف رجوع کریں)

اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ بِإِذْعَاءِ الرَّبُّوبِيَّةِ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا فِي رُجُوعِهِ عَنْ ذَلِكَ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ
يَتَعَزَّزُ أَوْ يَخْشَى ۖ اللَّهُ فِيرْجِعُ وَالتَّرَجُّىٰ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمَا لَعَلَّمَهُ تَعَالَىٰ بَأَنَّهُ لَا يَرْجِعُ قَالَا رَبَّنَا إِنَّا
نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَيْ يَعْجَلَ بِالْعُقُوبَةِ أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ۖ عَلَيْنَا أَيْ يَتَكَبَّرُ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا
بِعَوْنِي أَسْمَعُ مَا يَقُولُ وَآرَىٰ ۖ مَا يَفْعَلُ فَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ
إِلَى الشَّامِ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ ۖ أَيْ خَلِّ عَنْهُمْ مِنْ اسْتِعْمَالِكَ إِيَّاهُمْ فِي أَشْغَالِكَ الشَّقَاقَةِ كَالْحَفْرِ وَالْبِنَاءِ
وَحَمْلِ الثَّقِيلِ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ بِحُجَّةٍ مِنْ رَبِّكَ ۖ عَلَىٰ صِدْقِنَا بِالرَّسَالَةِ وَالسَّلَامِ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ
الْهُدَىٰ ۖ أَيْ السَّلَامَةُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّا قَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ بِمَا جِئْنَا بِهِ
وَتَوَلَّى ۖ أَعْرَضَ عَنْهُ فَاتِيَاهُ وَقَالَا لَهُ جَمِيعَ مَا ذَكَرَ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ ۖ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ
الْأَصْلُ وَلِإِذْلَالِهِ عَلَيْهِ بِالتَّرْبِيَةِ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْخَلْقِ خَلْقَهُ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ
مُتَمَيِّزٌ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ ثُمَّ هَدَىٰ ۖ الْحَيَوَانَ مِنْهُ إِلَىٰ مَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ وَمَنْكِحِهِ وَغَيْرَ ذَلِكَ قَالَ فِرْعَوْنُ
فَمَا بَالُ حَالِ الْقُرُونِ الْأَوَّلَىٰ ۖ كَقَوْمِ نُوحٍ وَهُودٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَوْتَانِ قَالَ
مُوسَىٰ عَلِمْتُهَا أَيْ عِلْمُ حَالِهِمْ مَحْفُوظٌ عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ۖ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ يُجَازِيهِمْ
عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَضِلُّ يَغِيبُ رَبِّي عَنْ شَيْءٍ وَلَا يَنْسَىٰ ۖ رَبِّي شَيْئًا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ فِي
جُمْلَةِ الْخَلْقِ الْأَرْضَ مَهْدًا فِرَاشًا وَسَلَكَ سَهْلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا طُرُقًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ
مَطَرًا قَالَ تَعَالَىٰ تَتَمِيمًا لِمَا وَصَفَهُ بِهِ مُوسَىٰ وَخِطَابًا لِأَهْلِ مَكَّةَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ
نَبَاتٍ شَتَّىٰ ۖ صِفَةُ أَزْوَاجًا أَيْ مُخْتَلِفَةً الْأَلْوَانِ وَالطُّعُومِ وَغَيْرِهِمَا وَشَتَّىٰ جَمْعُ شَتَّىٰ كَمَرِيضٍ
وَمَرْضَىٰ مِنْ شَتَّى الْأُمُورِ تَفَرَّقَ كُلُّوا مِنْهَا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ ۖ فِيهَا جَمْعُ نَعَمٍ هِيَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ
وَالْغَنَمُ يُقَالُ رَعَتِ الْأَنْعَامُ وَرَعَيْتُهَا وَالْأَمْرُ لِلإِبَاحَةِ وَتَذَكُّيرِ النِّعْمَةِ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ
أَخْرَجْنَا أَيْ مُبِيحِينَ لَكُمْ الْأَكْلَ وَرَعَى الْأَنْعَامَ إِنَّ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مَنَا لَا يَتِ لَعِبْرًا لِأَوَّلَى
النَّهْيِ ۖ لِأَصْحَابِ الْعُقُولِ جَمْعُ نَهْيَةٍ كَغُرْفَةٍ وَغُرْفٌ سُمِّيَ بِهِ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ يَنْهَىٰ صَاحِبَهُ عَنْ غُرْفِ

اِرْتِکَابِ الْقَبَاحِ .

ترجمہ

تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اس نے دعوائے ربوبیت کر کے بڑی سرکشی کی ہے دعوائے ربوبیت سے ربوع کرنے کے بارے میں اسے نرمی سے سمجھاؤ شاید کہ وہ سمجھ جائے یا اللہ سے ڈر جائے اور باز آجائے اور ترجی کا صیغہ حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی کے اعتبار سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو تو معلوم تھا کہ وہ باز نہیں آئے گا (پھر ترجی کے صیغہ کے استعمال کا کوئی مطلب نہیں رہتا) تو دونوں نے عرض کیا اے ہمارے پروردگار ہمیں اندیشہ ہے کہ کہیں ہمارے اوپر زیادتی کر بیٹھے یعنی سزا میں جلد بازی کر بیٹھے یا ہمارے اوپر شرارت کرنے لگے یعنی تکبر سے پیش آئے، تو ارشاد ہوا اندیشہ نہ کرو کیونکہ میں مدد سے تم دونوں کے ساتھ ہوں جو کچھ وہ کہے گا اس کو میں سنوں گا اور جو کچھ وہ کرے گا میں اس کو دیکھوں گا اب اس کے پاس جاؤ اور کہو ہم تیرے رب کے فرستادے ہیں لہذا بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے اور ان کو تکلیف مت پہنچا یعنی مشقت کے کاموں میں ان کا استعمال بند کر دے، جیسا کہ کھدائی کا کام اور معماری کا کام اور بار برداری کا کام ہم تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے نشانی یعنی دعوائے رسالت کی صداقت پر دلیل لیکر آئے ہیں اور ایسے شخص کے لئے سلامتی ہے جس نے ہدایت کا اتباع کیا یعنی ایسے شخص کے لئے عذاب سے سلامتی ہے ہمارے پاس وحی بھیجی گئی ہے کہ عذاب اس شخص پر ہوگا جس نے ہماری لائی ہوئی شئی کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا چنانچہ دونوں بھائی اس کے پاس گئے اور جو کچھ مذکور ہوا سب کہہ دیا تو وہ کہنے لگا اے موسیٰ تم دونوں کا رب کون ہے؟ (خطاب میں) موسیٰ پر اقتصار کیا اس لئے کہ موسیٰ ہی (رسالت) میں اصل تھے اور فرعون موسیٰ پر تربیت کا احسان جتنا چاہتا تھا موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ہمارا رب وہ ہے جس نے ہر شئی کو مخلوق میں سے اس کے مناسب صورت عطا فرمائی جس کی وجہ سے وہ غیر سے ممتاز ہے پھر ہر شئی میں سے حیوان کو اس کے کھانے پینے اور جفتی کرنے وغیرہ کی سمجھ عطا فرمائی فرعون نے کہا کہ اچھا تو پہلی امتوں کا کیا حال ہوا، جیسا کہ قوم نوح اور ہود اور صالح ان کے بتوں کی عبادت کرنے کی وجہ سے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ان کا یعنی ان کے حال کا علم میرے رب کے پاس کتاب لوح محفوظ میں محفوظ ہے قیامت کے دن ان کو ان کے اعمال کا بدلہ دے گا، نہ تو میرا رب کسی شئی کے بارے میں غلطی کرتا ہے اور نہ کسی شئی کو بھولتا ہے وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے منجملہ مخلوق کے زمین کو فرش بنایا اور زمین میں تمہارے لئے راستے بنائے اور آسمان سے پانی بارش برسائی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے کلام کو پورا کرنے کے لئے اہل مکہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ مختلف نباتات کی مختلف قسمیں پیدا کیں (من نبات شئی) ازواجاً کی صفت ہے یعنی مختلف رنگوں اور ذائقے وغیرہ کی، اور شئی شئیت کی جمع ہے جیسا کہ مرضی مریض کی جمع ہے اور یہ شئی الامر بمعنی تفرق سے (ماخوذ ہے) اس میں سے خود بھی کھاؤ اور

اپنے جانوروں کو بھی کھلاؤ (انعام) نَعْم کی جمع ہے اور وہ اونٹ اور گائیں اور بکریاں ہیں بولا جاتا ہے جانور چر گئے اور میں نے ان کو چرایا، صیغہ امر اباحت اور تذکیر نعمت کے لئے ہے اور جملہ اخراجنا کی ضمیر سے حال ہے یعنی حال یہ کہ ہم تمہارے لئے کھانا، اور جانوروں کو چرانا مباح کرنے والے ہیں، یہاں مذکور تمام چیزوں میں عبرت آمیز نشانیاں ہیں عتلمندوں کے لئے یعنی نُہی نُہیہ کی جمع ہے جیسا کہ غُرَفْ غُرْفۃ کی جمع ہے بعض حضرات نے نُہی کو مفرد بھی کہا ہے عقل کا نام نُہی اس لئے رکھا گیا ہے کہ عقل، عتلمند کو قبائح کے ارتکاب سے روکتی ہے، نُہی اصل میں نُہی تھا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

سوال اِذْهَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ دونوں کو ایک صیغہ میں جمع کرنے میں کیا مصلحت ہے؟ جبکہ خطاب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے بلکہ حضرت ہارونؑ تو اس وقت وہاں موجود بھی نہیں تھے بلکہ مصر میں تھے۔

جواب ۱۔ حاضر کو غائب پر ترجیح دینے کی وجہ سے ایسا کیا گیا ہے۔

۲۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حجاب منکشف فرمادیا تھا جس کی وجہ سے ہارون علیہ السلام نے وہی کلام ربانی سنا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا، لیکن موسیٰ نے کلام ربانی بلا واسطہ سنا تھا اور ہارون نے حضرت جبرائیل کے واسطہ سے سنا تھا **قوله** فِی رَجُوعِهِ عَنْ ذٰلِكَ اِی رَجُوعِ الْفِرْعَوْنَ عَنْ اِدْعَاءِ الرَّبُّوْبِیۃ **قوله** فِی رَجُوعِ جواب ترجی کی وجہ سے منصوب ہے وَ التَّوَجُّیٰ بِالنَّسْبَةِ الِیْہِمَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے کلمہ ترجی (شک کا کلمہ) کیوں استعمال فرمایا؟ جبکہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں فرعون کا ایمان نہ لانا متعین تھا۔

جواب کلمہ ترجی کا استعمال موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے اعتبار سے ہے نہ کہ اپنی ذات کے اعتبار سے۔

یَفْرُطَ (ن) فَرُطًا فَرُطًا جلدی کرنا، پیش دستی کرنا، پوری بات سننے بغیر سزا میں جلدی کرنا (روح) فاتیہہ اس کا عطف لا تخافا پر ہے اَسْمَعُ واری اِنِّیْ مَعْکُمَا کی تاکید ہے، **قوله** بِعَوْنِیْ کا اضافہ کر کے معیت جسمانی کو باطل کر دیا ہے، یہاں معیت سے مراد اعانت اور نصرت ہے **فَاتِیَہ** تم بذات خود اس کے پاس جاؤ، نہ یہ کہ کسی کے ذریعہ پیغام پہنچاؤ **قوله** فَاتِیَہ وَقَالَ لَہُ جَمِیْعَ مَا ذُکِرَ کو مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ فرعون کا قول قَالَ مَنْ رَبُّکُمَا یَا مُوسٰی محذوف پر مرتب ہے **قوله** اِقْصِرْ عَلَیْہِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے فَمَنْ رَبُّکُمَا میں ہارون اور موسیٰ دونوں سے خطاب ہے اور یا موسیٰ میں نداء صرف موسیٰ علیہ السلام کو ہے، مفسر علام نے اس کے دو جواب دئے ہیں، اول جواب یہ ہے کہ ان دونوں حضرات میں اصل حضرت موسیٰ ہی ہیں حضرت ہارون تو معاون اور تابع ہیں لہذا اصل کوندا کے لئے منتخب کیا، دوسرا جواب لا ذلّٰلہ سے دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اے موسیٰ بچپن میں تیری پرورش تو میں نے کی ہے لہذا تیرا رب تو میں ہوں تو میرا رب کس کو قرار دیتا ہے گویا کہ احسان

جتانے اور عار دلانے کے لئے خاص طور پر موسیٰ کو ندا دی کہ تیرے لئے یہ زیب نہیں دیتا کہ تو میرا رب کسی اور کو قرار دے جبکہ خود تیرا رب میں ہوں بخلاف ہارون کے ان پر فرعون کا کوئی احسان نہیں تھا **قوله** اِذْ لَانَ احسان جتانہ، ناز و نخرے کرنا رَبَّنَا الَّذِي اَعْطٰى الْخ رَبَّنَا مبتداء اور الَّذِي الْخ اس کی خبر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **هُوَ** مبتداء محذوف ہو اور ربنا اس کی خبر مبتداء خبر سے مل کر موصوف اور الَّذِي الْخ اس کی صفت موصوف صفت سے مل کر مقولہ اَعْطٰى كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ كُلُّ شَيْءٍ اَعْطٰى کا مفعول اول ہے اور خَلَقَهُ مفعول ثانی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خَلَقَهُ مفعول اول ہو اور كُلُّ شَيْءٍ مفعول ثانی، اہتمام کے لئے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے ای اَعْطٰى خَلَقَهُ كُلُّ شَيْءٍ قَالَ فِرْعَوْنُ فَمَا بَالُ الْخ جب فرعون پر موسیٰ کا حق پر اور خود کا باطل پر ہونا ظاہر ہو گیا تو ایسی باتیں کر کے کہ جن کا رسالت سے کوئی تعلق نہیں تھا بات کا رخ موڑنے کی کوشش کی تاکہ اس کی ریاست خطرہ میں نہ پڑ جائے، موسیٰ علیہ السلام اس کی چال بازی کو سمجھ گئے اور بہت مختصر سا جواب دے کر اصل موضوع پر جمعے رہے اور فرعون کو بھی موضوع سے نہ ہٹنے دیا اس لئے کہ ایک مناظر کی خوبی یہ ہے کہ مخالف کو موضوع سے ہٹنے نہ دے اس لئے کہ مخالف کے پاس جب کوئی دلیل نہیں رہتی تو وہ موضوع سے ہٹنے کی کوشش کرتا اور غیر متعلق باتیں کرنی شروع کر دیتا ہے **قوله** الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ یہ فرعون کے سوال اول کے جواب ہی سے متعلق ہے **قوله** لَا يَصِلُ اِی لَا يُحِطُ ابتداء یعنی کوئی شئی اس سے چھوٹی نہیں ہے **قوله** وَلَا يَنْسٰی یعنی علم کے بعد ذہول و نسیان نہیں ہوتا الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا اور ثم هَدٰی کے درمیان مابال قرون الاولیٰ الْخ جملہ معترضہ ہے عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّیْ فِی الْکِتَابِ **قوله** اِی عِلْمُ حَالِہُمْ محفوظ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہا ضمیر مضاف الیہ سے پہلے حال مضاف محذوف ہے اس لئے کہ کسی کے علم سے مراد اس شئی کے حالات کا علم ہوتا ہے نہ کہ ذات شئی کا، اور محفوظ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ عِلْمُهَا مَبْتَدَآءُ خبر محذوف ہے عِلْمُهَا بترکیب اضافی مبتداء ہے اور عند ربی خبر اول اور فی الْکِتَابِ خبر ثانی اور یہ بھی جائز ہے کہ هٰذَا خُلُوٌّ حَامِضٌ کے مانند دونوں ایک ہی خبر ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عند ربی خبر ہو اور فی الْکِتَابِ ظرف کی ضمیر مستتر سے حال ہے۔

قال تعالیٰ تَسْمِیْمًا لِّمَا وَصَفَهُ الْخ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فَاخْرَجْنٰ بِہِ الْخ یہ بطور حکایت ہے، موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جس سے موسیٰ علیہ السلام کے کلام و انزلنا من السماء ماءً کو مکمل کر کے اللہ تعالیٰ نے مشرکین مکہ سے خطاب کیا ہے اور اور ان پر اپنے احسانات جتاتے ہوئے انعامات کو شمار کرایا ہے اور یہ کلام قارۃ اخروی پر ختم ہوا ہے **قوله** شَتٰی یہ فعل ہے اس کا الف علامت تانیث ہے شَتٰی شَتِیَّت کی جمع ہے جیسے مریض کی جمع مریضی اور ازواج کی صفت ہے نبات کی صفت بھی ہو سکتی ہے کُلُّوا وَاَرْعَوْا اَنْعَامَكُمْ یہ تقدیر متبحرین کے ساتھ اَخْرَجْنٰ کی ضمیر سے حال ہے ای اَخْرَجْنٰ اَصْنَافَ الْنبَاتِ مَبِیْحِیْنِ لَكُمْ الْاَکْلَ وَرَعٰی

الانعام مبیحین کے بجائے قائلین بھی مقدار مان سکتے ہیں **قوله رَعَتِ الْاَنْعَامُ وَرَعَيْتُهَا** کے اضافہ کا مقصد یہ بتاتا ہے کہ دَعٰی لازم اور متعدی دونوں مستعمل ہے۔

تفسیر و تشریح

اِذْهَبَا اِلٰی فِرْعَوْنَ تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ دعوئے ربوبیت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے اور اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا تاکہ وہ نصیحت قبول کر لے اور اس حرکت سے بخوشی باز آ جائے یا عذاب الہی سے ڈر کر ہی دعوئے ربوبیت سے باز آ جائے، اس آیت میں داعیان دین کے لئے ایک اہم اور ضروری اصول بیان کیا گیا ہے فرعون جو کہ خدائی کا دعویدار ظالم و جابر اور اپنی حفاظت کے لئے ہزار ہا بنی اسرائیل کے بچوں کے قتل کا مجرم تھا، اس کے پاس جب اپنے خاص پیغمبروں کو بھیجا تو یہ ہدایت دیکر بھیجا کہ اس سے نرم گفتگو کریں تاکہ اس کو غور و فکر کا موقع ملے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ فرعون اپنی سرکشی اور گمراہی سے باز آنے والا نہیں ہے، مگر اپنے پیغمبروں کو اس اصول کا پابند کرنا تھا جس کے ذریعہ خلق خدا سوچنے سمجھنے پر مجبور ہو کر خدا کی طرف راجع ہو جائے فرعون کو ہدایت ہو یا نہ ہو مگر اصول وہ ہونا چاہئے جو ہدایت و اصلاح کا ذریعہ بن سکے، آج کل جو بہت سے اہل علم اپنے اختلافات میں ایک دوسرے کے خلاف زبان درازی اور الزام تراشی کو اسلام کی خدمت سمجھ بیٹھے ہیں، انہیں اس پر بہت غور کرنا چاہئے۔

قَالَ رَبَّنَا اِنَّا نَخَافُ الْخ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ابتداء کلام میں جب موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز فرمایا گیا تھا تو اطمینان دلایا گیا تھا کہ ہم تم کو تقویت عطا کریں گے اور تم کو غلبہ عطا کریں گے وہ تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اللہ تعالیٰ کے ان وعدوں کے بعد پھر یہ خوف ہر اس کیسا؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ پہلا وعدہ کہ ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے اور وہ لوگ آپ تک رسائی حاصل نہ کر سکیں گے یہ ایک مبہم اور مجمل وعدہ تھا اس لئے کہ غلبہ سے مراد حجت و دلیل کا غلبہ بھی ہو سکتا ہے اور مادی غلبہ بھی، نیز یہ خیال بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر غلبہ تو جب حاصل ہوگا تب وہ دلائل سنیں گے اور معجزات دیکھیں گے مگر خطرہ یہ ہے کہ وہ بات سننے سے پہلے ہی ان پر حملہ کر بیٹھے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خوف کی چیزوں سے طبعی خوف تو تمام انسانوں کی فطرت ہے انبیاء بھی اس میں شامل ہیں نیز طبعی خوف نبوت کے منافی بھی نہیں ہے، یہ ہر نبی کو پیش آتا ہے، خود موسیٰ علیہ السلام اپنی ہی لاشی کے سانپ بن جانے کے بعد اس کے پکڑنے سے ڈرنے لگے تو حق تعالیٰ نے فرمایا لَا تَخَفْ ڈرو نہیں، غزوہ احزاب میں بھی طبعی خوف سے بچنے کے لئے خندق کھودی گئی حالانکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ نصرت و غلبہ بار بار آچکا تھا اس سے معلوم ہوا کہ طبعی خوف نبوت کے منافی نہیں ہوتا۔

اِنِّیْ مَعَكُمْ الْخ مدد اور نصرت سے میں تمہارے ساتھ ہوں اور تم فرعون سے جا کر جو کہو گے اور اس کے جواب

میں وہ جو کچھ کہے گا میں اس کو سنتا اور تمہارے اور اس کے طرز عمل کو دیکھتا رہوں گا اس کے مطابق میں تمہاری مدد اور اس کی چالوں کو ناکام کروں گا اس لئے تم بے خوف و خطر اس کے پاس جاؤ تردد کی کوئی ضرورت نہیں، اور اس سے کہنا کہ بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ بھیج دے، ان حضرات کو فرعون کے پاس جانے کے وقت اس سے چھ باتیں کہنے کا حکم فرمایا۔
 اَنَا رَسُولُ رَبِّكَ ۚ فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ۚ وَلَا تَعْذِبْهُمْ ۚ ۱۲ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ ۚ ۱۳ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ۚ ۱۴ إِنَّا قَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۚ ۱۵ ان مذکورہ چھ باتوں سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جس طرح خلق خدا کو ہدایت ایمان دینے کا منصب رکھتے ہیں اسی طرح اپنی امت کو دنیوی اور معاشی مصائب سے آزاد کرانا بھی ان کے فرض منصبی میں شامل ہوتا ہے اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت فرعون میں دونوں چیزیں شامل ہیں۔

قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۚ ۱۶ ایک ہدایت خاصہ ہوتی ہے جو انبیاء علیہم السلام کا وظیفہ اور فرض منصبی ہے اس کے مخاطب انسان اور جنات ہوتے ہیں ایک دوسری ہدایت تکوینی ہوتی ہے یہ ہدایت ہر مخلوق کے لئے عام ہوتی ہے اللہ تبارک تعالیٰ نے ہر شئی کو کم و بیش ادراک و شعور عطا فرمایا ہے، جنات اور انسانوں کو کامل شعور عطا فرمایا ہے جس کی وجہ سے یہ احکام کے مکلف قرار دیئے گئے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر شئی کو اس کے ادراک و شعور کے مطابق ہدایت کر دی کہ تو کس کام کے لئے پیدا کی گئی ہے اسی تکوینی ہدایت کے تابع زمین و آسمان اور ان کی تمام مخلوقات اپنے اپنے کام میں لگی ہوئی ہے، غرضیکہ چاند سورج اور دیگر سیارے و ثوابت اپنے کام میں اس طرح لگے ہوئے ہیں کہ سر مو بھی اس سے انحراف نہیں کرتے اور نہ ایک سکند اپنے وقت سے مقدم و موخر ہوتے ہیں، ہر شئی اپنی منشاء پیداؤں میں لگے ہوئی ہے، عام مخلوق کی ہدایت اجباری اور غیر اختیاری ہے اس پر ان کو کوئی اجر و ثواب نہیں، اور اہل عقول کو جو ہدایت ہوتی ہے وہ اختیاری ہوتی ہے، اسی اختیار کے نتیجہ میں اس پر ثواب یا عذاب مرتب ہوتا ہے اَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۚ ۱۶ میں پہلی قسم کی ہدایت مذکور ہے، حضرت موسیٰ نے فرعون کو سب سے پہلے رب العالمین کا وہ کام بتلایا جو ساری مخلوق پر حاوی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ کام ہم نے یا کسی دوسرے انسان نے کیا ہے، فرعون اس کا تو کوئی جواب نہ دے سکا، تو ادھر ادھر کی غیر متعلق باتیں کرنے لگا تا کہ موسیٰ علیہ السلام کو اصل موضوع سے ہٹایا جاسکے، اسی مقصد کے پیش نظر فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ایک سوال کر ڈالا جس کا مقصد لوگوں کو غلط فہمی میں مبتلا کرنا تھا، فرعون نے کہا اے موسیٰ یہ بتاؤ کہ پچھلے دور کی تمام امتیں اور اقوام عالم جو بتوں کی پرستش کرتے رہے آپ کے نزدیک ان کا کیا حکم ہے؟ ان کا کیا انجام ہوا؟ مقصد یہ تھا کہ اس سوال کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ یہ سب گمراہ اور جہنمی ہیں تو مجھے یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ یہ تو ساری دنیا ہی کو گمراہ اور جہنمی سمجھتے ہیں اور لوگ یہ سن کر بدظن ہوں گے تو

ہمارا مقصد پورا ہو جائے گا مگر پیغمبر خدا موسیٰ علیہ السلام نے اس کا ایسا حکیمانہ جواب دیا کہ جس سے اس کا منصوبہ ناکام ہو گیا وہ حکیمانہ جواب ایسا تھا کہ بات بھی پوری ہو گئی اور فرعون کو بہکانے کا موقع بھی نہ ملا، آپ نے فرمایا اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے کہ ان کا کیا انجام ہوگا؟ میرا رب نہ بہکتا ہے اور نہ بھولتا ہے بہکنے اور غلطی کرنے کا مطلب یہ کہ کرنا کچھ چاہئے اور کچھ ہو جائے اور بھولنے کا مقصد واضح ہے، یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تقریر پوری ہو گئی، آگے اللہ تعالیٰ اپنی شان ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جس کا ذکر اجمالاً موسیٰ علیہ السلام کے اس کلام میں تھا رَبَّنَا الَّذِي اَعْطَى الْخَبْخَبَ آتَاكَ اللهُ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام کی تکمیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں فَاَخْرِجْنَا بِهِ اَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ مَّتَشَى الْخَبْخَبَ پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ اقسام مختلفہ کی نباتات پیدا کیں اور تم کو اجازت دی کہ خود بھی کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو بھی کھلاؤ، ان تمام مذکورہ چیزوں میں عقلمندوں کے لئے قدرت الہیہ کی نشانیاں ہیں، جس طرح اس نے خشک زمین سے پانی کے ذریعہ مختلف اقسام کی نباتات پیدا فرمائیں، اسی طرح وہ تمام مخلوق کو قیامت کے دن زمین سے نکالے گا۔

مِنْهَا اَي الْاَرْضِ خَلَقْنَكُمْ بِخَلْقِ اَبِيكُمْ اَدَمَ مِنْهَا وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ مَقْبُورِينَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ تَارَةً مَّرَّةً اُخْرٰی ۝ کما اَخْرَجْنَاكُمْ عِنْدَ اِبْتِدَاءِ خَلْقِكُمْ وَلَقَدْ اَرَيْنَاہُ اٰی اَبْصَرْنَا فِرْعَوْنَ اٰیْنَا کُلَّهَا التَّسْعَ فَکَذَّبَ بِہَا وَزَعَمَ اَنَّہَا سِحْرٌ وَّابٰی ۝ اِنْ یُّوحَدَ اللّٰہُ تَعَالٰی قَالَ اَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا مِصْرَ وَیْکُوْنُ لَکَ الْمُلْکُ فِیْہَا بِسِحْرِکَ یٰمُوسٰی ۝ فَلَنَاتِیَنَّکَ بِسِحْرِ مِثْلِہٖ یُعَارِضُہٗ فَاجْعَلْ بَیْنَنَا وَبَیْنَکَ مَوْعِدًا لِّذٰلِکَ لَا نُخْلِفُہٗ نَحْنُ وَلَا اَنْتَ مَکٰنًا مِّنْصُوبٍ بَنَزَعَ الْخَافِیْضُ فِی سُوٰی ۝ بِکَسْرِ اَوَّلِہٖ وَضَمِّہٖ اٰی وَسَطًا یَسْتَوِی اِلَیْہِ مَسَافَةُ الْجَانِیِ مِنَ الطَّرْفَیْنِ قَالَ مُوسٰی مَوْعِدُکُمْ یَوْمَ الزَّیْنَةِ یَوْمَ عِیدِ لَہُمْ یَتَزَیِّنُوْنَ فِیْہِ وَیَجْتَمِعُوْنَ وَاَنْ یُّحْشَرَ النَّاسُ یُجْمَعُ اَہْلُ مِصْرَ ضَحٰی ۝ وَقَتَہٗ لِلنَّظَرِ فِیْمَا یَقَعُ فَتَوَلٰی فِرْعَوْنُ اَدْبَرَ فَجَمَعَ کَیْدَہٗ اٰی ذَوٰی کَیْدِہٖ مِنَ السَّحَرَةِ ثُمَّ اَتٰی ۝ بِہُمْ الْمَوْعِدَ قَالَ لَہُمْ مُوسٰی وَہُمْ اِثْنَانِ وَسَبْعُوْنَ اَلْفًا مَعَ کُلِّ وَاَحَدٍ حَبْلٌ وَّعَصَا وَیَلْکُمْ اٰی اَلْزَمَکُمْ اللّٰہُ تَعَالٰی الْوَیْلَ لَا تَفْتَرُوْا عَلٰی اللّٰہِ کَذِبًا بِاَشْرَاکِ اَحَدٍ مَّعَہُ فِیْسَحِیْحَکُمْ بِضَمِّ الْیاءِ وَکَسْرِ الْحاءِ وَیَفْتَحِہُمَا اٰی یُہْلِکُکُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِہٖ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مِّنْ اِفْتَرٰی ۝ کَذَّبَ عَلٰی اللّٰہِ فَتَنَّا زَعُوْا اَمْرَہُمْ بَیْنَہُمْ فِی مُوسٰی وَآخِیْہِ وَاَسْرُوْا النَّجْوٰی ۝ اٰی الْکَلَامَ بَیْنَہُمْ فِیْہُمَا قَالُوْا لَا نَفْسِہُمْ اِنْ هٰذَیْنِ لَا بٰی عَمْرُوْا وَلِغَیْرِہٖ هٰذَا وَہُوَ مُوَافِقٌ لِلْغَیۃِ مِّنْ یَّاتِیْ فِی الْمُشْنٰی بِالْاَلْفِ فِی اَحْوَالِہِ الثَّلَاثِ لَسِحْرِنِ یُرِیْدَانِ اَنْ یُّخْرِجَاکُمْ مِّنْ اَرْضِکُمْ بِسِحْرِہُمَا وَیَذْہَبَا بِطَرِیْقَتِکُمْ

المُثْلَى ۝ مُؤَنَّثٌ امثلة بمعنى اشرف ای باشرافکم بمیلهم الیہما لغلبتہما فاجمعوا کیدکم من السحر بہمزة وصل وفتح المیم من جمع ای لم وبہمزة قطع وکسر المیم من اجمع احکم ثم انتوا صفاً حال ای مضطفین وقد افلح فاز الیوم من استغلی ۝ غلب قالوا یوموسی اختر اما ان تلقی عصاک ای اولاً واما ان نکون اول من القی ۝ عصاه قال بل القوا فالقوا فاذا حبالہم وعصیہم اصلہ غصوہ قلبت الواوان یائین وکسرت العین والصاد یخیل الیہ من سحرہم انہا حیات تسعی ۝ علی بطونہا فاوجس احس فی نفسہ خیفۃ موسی ۝ ای خاف من جہۃ ان سحرہم من جنس معجزتہ ان یلبس امرہ علی الناس فلا یؤمنوا بہ قلنا لہ لا تخف انک انت الاعلی ۝ علیہم بالغلبۃ والقی مافی یمیک وہی عصاه تلقف تبلع ماصنعوا ۝ ان ما صنعوا کید ساجر ۝ ای جنسہ ولا یفلح الساجر حیث اتی ۝ بسحرہ فالقی موسی عصاه فتلقفت کل ماصنعوه فالقی السحرۃ سجداً خروا ساجدین لله تعالی قالوا آمنا برب ہرون وموسی ۝

ترجمہ

اور ہم نے اس سے (یعنی) زمین سے تم کو پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو اس سے پیدا کر کے اور اسی میں تم کو مرنے کے بعد لوٹا دیں گے حال یہ کہ تم دفن کئے جاؤ گے اور اسی (زمین) سے تم کو بعث کے وقت دوسری مرتبہ نکالیں گے جیسا کہ ہم نے تم کو تمہاری ابتداء تخلیق کے وقت نکالا تھا اور ہم نے اس کو یعنی فرعون کو اپنی پوری نو نشانیاں دکھلائیں سو وہ ان کو جھٹلاتا ہی رہا اور اس بات پر مصر رہا کہ یہ جادو ہے اور اللہ تعالیٰ کی توحید سے انکار کرتا رہا اور کہنے لگا اے موسیٰ کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہمارے ملک مصر سے جادو کے زور سے ہم کو نکال دو اور اس میں تمہاری ملکیت (حکومت) ہو جائے؟ اچھا تو اب ہم بھی تیرے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لائیں گے جو اس کا مقابلہ کرے گا، سو ہمارے اور اپنے درمیان اس کے لیے وقت مقرر کر لے جس کی خلاف ورزی نہ ہم کریں اور نہ تم کرو ایک ہموار میدان میں مکاناً منصوب ہے حرف جار فی کے حذف کرنے کی وجہ سے بسوی سین کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے یعنی درمیان میں کہ طرفین سے آنے والے کی مسافت برابر ہو تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وعدہ تمہارے جشن کا دن ہے جو کہ ان کی عید کا دن ہے اس دن میں وہ زینت کرتے ہیں اور جمع ہوتے ہیں اور یہ کہ لوگ یعنی شہر والے دن چڑھتے جمع ہو جائیں (یعنی) منجی کے وقت، جو کچھ اس وقت ہو اس کو دیکھنے کے لئے چنانچہ فرعون (اپنی جگہ) واپس چلا گیا اور اس نے اپنے ہتھکنڈوں (مکر) کو یعنی مکار جادو گروں کو جمع کر لیا پھر ان کو لیکر وقت مقرر پر آ گیا تو (اس وقت) موسیٰ علیہ السلام نے ان (جادو گروں) سے کہا اور وہ بہتر ہزار تھے اور ہر ایک کے پاس رسیاں اور لکڑیاں تھیں ارے کبجختی کے

مارو یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ہلاکت لازم کر دی ہے اللہ پر بہتان نہ لگاؤ، کسی کو اس کے ساتھ شریک ٹھہرا کر کہ وہ تم کو اپنے مخصوص عذاب سے نشت و نابود کر دے فَيُسْحِتْكُمْ یا کے ضمہ اور حا کے کسرہ اور دونوں کے فتح کے ساتھ ہے یعنی تم کو ہلاک کر دے اور یاد رکھو وہ شخص ناکام ہوا خسارہ میں رہا جس نے اللہ پر جھوٹا بہتان باندھا چنانچہ وہ لوگ موسیٰ اور ان کے بھائی کے بارے میں اپنے مشوروں میں مختلف الرائے ہو گئے اور ان دونوں کے بارے میں خفیہ گفتگو کرنے لگے، آپس میں کہنے لگے یہ دونوں یقیناً جادوگر ہیں هَٰذَيْنِ ابو عمر کے نزدیک ہے اور دوسروں کے نزدیک هَٰذَانِ ہے اور یہ ان کی لغت کے مطابق ہے جو شنیہ میں تینوں حالتوں میں الف لاتے ہیں ان کا مقصد یہ ہے کہ تم کو اپنے جادو کے زور سے تمہاری سرزمین سے نکال باہر کریں، اور تمہارے بہترین مذہب کو برباد کر دیں (دوسرا ترجمہ) تمہارے اشراف کو اپنی طرف مائل کر لیں) مُثْلَىٰ امْتَلٰ کا مؤنث ہے اس کے معنی اشرف کے ہیں، یعنی تمہارے شرفاء کو اپنے فیور میں کر لیں، ان کے ان دونوں کی طرف مائل ہو جانے کی وجہ سے ان دونوں کے غلبہ کی بدولت لہذا تم بھی اپنی تدبیروں یعنی جادو کو یکجا کر لو فَاَجْمَعُوا ہمزہ وصل اور فتح میم کے ساتھ جَمَعَ سے ماخوذ ہے بمعنی لَمَّ (ای جمع) اور ہمزہ قطعی اور میم کے کسرہ کے ساتھ بھی ہے (اس صورت میں) اَجْمَعَ سے ماخوذ ہوگا اور معنی میں اَحْكَمَ کے ہوگا (یعنی اپنی تدبیروں کو مضبوط کر لو) اور پھر تم صف بستہ ہو کر (مقابلہ میں) اَجَاؤْ صفاً حال ہے مُصْطَفَيْنَ کے معنی میں ہے آج وہی بازی لے گیا جو غالب آ گیا اِسْتَعْلٰی بمعنی غَلَبَ ان لوگوں نے کہا اے موسیٰ تم کو اختیار ہے چاہو تو تم اپنے عصا کو پہلے ڈالو یا ہم اپنے عصا کو پہلے ڈالنے والے بن جائیں (حضرت موسیٰ نے) فرمایا نہیں بلکہ تم ہی پہلے ڈالو چنانچہ انہوں نے ڈالا، پھر یکا یک ان کی رسیاں اور لائٹیاں ان کے جادو کی وجہ سے ان کے خیال میں ایسی محسوس ہونے لگیں کہ وہ لائٹیاں اپنے پیٹ کے بل دوڑتے ہوئے سانپ ہیں عَصٰی اصل میں عُصُوْ تھا، دونوں واؤ، دو یاؤں سے بدل گئے اور عین اور صاد کو کسرہ دیدیا گیا (عصیٰ ہو گیا) سو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں قدرے خوف محسوس کیا یعنی اس وجہ سے خوف محسوس کیا کہ ان کا سحر ان کے معجزے کی جنس کا ہے (ایسا نہ ہو) کہ اس کا معاملہ لوگوں پر مشتبہ ہو جائے اور پھر وہ اس (موسیٰ) پر ایمان نہ لائیں ہم نے اس سے کہا ڈرو نہیں تم ہی ان پر غلبہ کے ذریعہ یقیناً سر بلند رہو گے، اور جو تمہارے داہنے ہاتھ میں ہے اور وہ اس کی لائٹھی تھی ڈال دو، جو کچھ ان (جادوگروں) نے کاری گری کی ہے اس کو یہ نکل جائے گا چٹ کر جائے گا اور جو کچھ ان جادوگروں نے بنایا ہے بلاشبہ یہ جادوگر کا کرتب (یعنی ہاتھ کی صفائی) ہے جو کہ دیگر جادوگروں کی جنس کا ہے جادوگر کہیں سے بھی آئے (اور جو بھی کرے) کامیاب نہیں ہوتا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا ڈال دیا تو وہ ان کے سب دھندے کو نکل گیا اب سب جادوگر سجدہ میں گر پڑے یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرتے ہوئے زمین پر گر پڑے اور پکارا اٹھے کہ ہم تو موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لے آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آرَيْنَاهُ الْخ سے اس شبہ کا ازالہ ہو گیا کہ موسیٰ علیہ السلام کو ابتداءً صرف دو معجزے عصاء اور ید بیضا عطا ہوئے تھے تو جاتے ہی نو معجزے کیسے دکھادیے، مذکورہ جملہ سے اس کا جواب ہو گیا کہ پوری مدت دعوت میں نو معجزے دکھائے اس لئے کہ لَقَدْ آرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا یہ جملہ خبریہ ہے مقصد اس کا یہ ہے کہ مدت دعوت میں ہم نے فرعون کو تمام معجزے دکھادیے، لہذا شبہ ختم ہو گیا آرَيْنَا کی تفسیر ابْصَرْنَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت بصری مراد ہے فَلَنَاتِيَنَّكَ میں لام جواب قسم پر داخل ہے اور قسم محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے و عزتی و کبریائی فَلَنَاتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ، بِسِحْرِ فَلَنَاتِيَنَّكَ کے متعلق ہے فاتر تیب مابعد علی ماقبل کے لئے ہے قوله مَوْعِدًا ظرف زمان ہے اجعل کا مفعول اول مؤخر ہے اور بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ مفعول ثانی مقدم ہے یسوی دونوں قرأتیں ہیں مَوْعِدُكُمْ مبتداء اور یوم الزینۃ اس کی خبر ہے قوله اٰی ذوی کیدہ سے اشارہ کر دیا کہ کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے اور ساحر مراد ہیں قوله وَاَنْ يُخْشِرَ النَّاسُ یہ جملہ محل کے اعتبار سے مجرور اور مرفوع دونوں ہو سکتا ہے اگر الزینۃ پر عطف ہو تو مجرور ہوگا اور اگر یَوْمُ الزَّيْنَةِ پر عطف ہو تو مرفوع ہوگا، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی مَوْعِدُكُمْ یَوْمُ الزَّيْنَةِ وَمَوْعِدُكُمْ اَنْ يُخْشِرَ النَّاسُ اٰی حَشْرُهُمْ قوله وَيَلْزَمُكُمْ کی تفسیر اَلْزَمَكُمْ اللّٰهُ الْوَيْلَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وَيَلْزَمُكُمْ عامل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے قوله بِأَشْرَافِكُمْ، طَرِيقَتُكُمْ کی تفسیر ہے، طریقۃ کے متعدد معانی آتے ہیں ایک معنی اشراف قوم کے بھی ہیں قوله اِنَّ هٰذَيْنِ لَسِحْرَانِ جادو گروں کا یہ قول اَسْرُوا النَّجْوٰی کا نتیجہ ہے یعنی کافی بحث و مباحثہ کے بعد یہ طے ہوا کہ بالیقین یہ دونوں جادوگر ہیں هٰذَيْنِ اِنَّ کا اسم اور لَسِحْرَانِ اس کی خبر ہے اور ایک قرأت میں هٰذَانِ ہے بلخارث بن کعب کی زبان میں هٰذَانِ اِنَّ کا اسم ہے یہ لوگ تثنیہ کو تینوں حالتوں میں الف کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اعراب کو تقدیری مانتے ہیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اِنَّ کا اسم ضمیر شان محذوف ہے اِنِّ اِنَّہ اور هٰذَانِ لَسِحْرَانِ اِنَّ کی خبر ہیں، فَاجْمَعُوْا ہمزہ وصل اور میم کے فتح کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو جمع کرلو، اور اگر فَاجْمَعُوْا ہمزہ قطعی اور میم کے کسرہ کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو مضبوط اور مستحکم کرلو قوله صَفَا یہ اِيتُوا کی ضمیر سے حال ہے صَفَا چونکہ مصدر ہے لہذا ضمیر جمع سے حال واقع ہونا صحیح ہے اور معنی میں مُصْطَفَيْنِ کے ہے قوله اخْتَرَ محذوف مان کر مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ اِنَّ مع اپنے مابعد کے بتاویل مفرد ہو کر اخْتَرَ فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے فَاِذَا جَبَّالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ یہاں کلام میں حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَالْقُوا فَاِذَا جَبَّالَهُمْ فافصح اور اذا مفا جاتیہ ہے يُخِيلُ ایک قرأت میں تَخِيلُ بھی ہے اس لئے کہ عصا اور حبال مؤنث ہیں بخیل مبنی للفاعل بھی پڑھا گیا ہے مخیل کید کو قرار دیا ہے، عَصٰی اصل

میں عُصْوُ برون فلوسِ اولادِ ثانیہ کو ی سے بدلا واد اور ی جمع ہوئے اول واد کو بھی ی سے بدل دیا پھر یا کو یا میں ادغام کر دیا اس کے بعد صاد اور عین کے ضمہ کو کسرہ سے بدل دیا حبالہم و عصیہم مبتداء ہے اور یُخِیلُ الیہ اس کی خبر ہے فَاِذَا مَفَاجَاتِیہ خبر مقدم اور حِبَالُہُمْ و عَصِیُہُمْ مبتداء مؤخر، اس صورت میں یخیل حال ہوگا یخیل ی کے ساتھ اس کی اسناد تَسْعٰی کی طرف ہوگی، اور یہ بھی جائز ہے کہ حِبَال کی ضمیر کی جانب مسند ہو حِبَال چونکہ مؤنث غیر حقیقی ہے اس لیے فعل کا مذکر لانا صحیح ہے یا یُخِیلُ الْمُلْقٰی کی تاویل میں ہو کر اسناد ہوگی اُنہا تَسْعٰی یہ یخیل سے بدل الاشتمال ہے **قوله** اِنِّیْ خَافُ مِنْ جَہۃِ النَّارِ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ مناجات کے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ نے عصا اور ید بیضاء جیسے معجزات باہرہ دکھائے تھے اور ہر طرح سے حفاظت اور مدد کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر موسیٰ علیہ السلام مقابلہ کے وقت کیوں خوف زدہ ہوئے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خوف اور اندیشہ سانپوں سے نہیں تھا بلکہ اندیشہ اس بات کا تھا کہ جادو گروں کا جادو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے کی جنس کا تھا جادو گروں نے بھی اپنی رسیوں اور لائھیوں کو بظاہر سانپ بنا دیا تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا عصا بھی سانپ کی شکل اختیار کر لیتا تھا ایسی صورت میں اندیشہ یہ ہوا کہ کہیں حاضرین حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کو بھی جادو نہ سمجھ بیٹھیں اور ایمان نہ لائیں اِنِّیْ صَٰنِعُوْا کِیۡدٌ سَٰحِرُوْا قُرَٰتِ کِیۡدٌ کے رفع کے ساتھ ہے اس بنا پر کہ اِنِّیْ کی خبر ہے اور صَٰنِعُوْا مَوْصُوْلہ ہے اور صَٰنِعُوْا اس کا صلہ ہے اور عائد محذوف ہے تقدیر یہ ہے اِنِّیْ الَّذِیْ صَٰنِعُوْا کِیۡدٌ سَٰحِرٌ اور اگر اِنِّیْ مصدر یہ مانیں تو عائد کی ضرورت نہ ہوگی اور اعراب علیٰ حالہ باقی رہے گا وَلَا یَفْلَحُ السَّٰحِرُوْا (سوال) اللہ تعالیٰ نے لَا یَفْلَحُ السَّٰحِرُوْا جمع کے صیغہ کے ساتھ کیوں نہیں فرمایا جبکہ مقابلہ میں آنے والے بہت سے ساحر تھے نہ کہ ایک، مفسر علام نے ساحر کی تفسیر جنسہ سے کر کے اسی اعتراض کے دفعیہ کی طرف اشارہ کر دیا، مراد یہ ہے کہ ساحر سے ایک ساحر مراد نہیں ہے بلکہ جنس ساحر مراد ہے اگر جمع کا صیغہ لاتے تو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ عدد مراد ہے جنس ساحر نہیں فَالْقٰی الْقَآءَ سے ماضی مجہول کا واحد مذکر غائب ہے وہ ڈالا گیا فافصیحة یعنی طرفین سے لائھیاں و رسیاں وغیرہ ڈالنے کا عمل ہوا اور جو کچھ ہوا حاضرین نے دیکھا اس کے بعد جادو گر سجدہ میں گر گئے سَجَدُوْا بمعنی ساجدین، آمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ و مُوسٰی ہارون کی تقدیم فواصل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر و تشریح

وَمِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ اَلْح یہ سابقہ مضمون ہی کا تتمہ ہے یعنی جس طرح ہم نباتات وغیرہ کوزمین سے نکالتے ہیں اسی طرح ہم نے تم کو بھی اسی زمین سے پیدا کیا ہے چنانچہ داد آدم اسی زمین کی مٹی سے بنائے گئے، لہذا ان کے واسطہ سے تمام انسانوں کا مادہ بعیدہ خاک ہی ہے، اور اسی زمین میں تم کو لوٹا دیں گے چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں ہوا انجام کار اس

کو مٹی ہوتا ہے، اور اگر دیکھا جائے کہ انسان تو نطفہ سے پیدا ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان نطفہ سے اور نطفہ غذا سے پیدا ہوتا ہے اور غذا مٹی سے پیدا ہوتی ہے لہذا یہی کہا جائے گا کہ انسان مٹی سے پیدا ہوتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر پیدا ہونے والے انسان پر رحم مادر میں اس جگہ کی مٹی کا کچھ جز شامل کیا جاتا ہے جس جگہ اس کا دفن ہوتا اللہ کے علم میں مقدر ہے، یہ حدیث ابو نعیم نے ابن سیرین کے تذکرہ میں روایت کر کے فرمایا ہذا حدیث غریبہ اسی مضمون کی ایک روایت عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی منقول ہے تفسیر مظہری میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیدا ہونے والے ہر بچہ کی ناف میں ایک جز مٹی کا ڈالا جاتا ہے اور جب مرتا ہے تو اسی زمین میں دفن ہوتا ہے، جہاں کی مٹی اس کے خیر میں ڈالی گئی ہے اور فرمایا کہ میں اور ابو بکر و عمر ایک ہی مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی میں دفن ہوں گے، یہ روایت خطیب نے نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ حدیث غریبہ ہے اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے مگر شیخ محدث مرزا محمد وارثی بدخشی نے فرمایا کہ اس حدیث کے بہت سے شواہد حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو سعیدؓ، ابو ہریرہؓ سے منقول ہیں جن سے ان کی روایت کو تقویت حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ حدیث حسن لغیرہ کے درجہ سے کم نہیں۔ (مظہری بحوالہ معارف)

مکاناً سُوی فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جادو گروں کے مقابلہ کے لئے یہ خود تجویز کیا کہ ایسے مقام پر ہونا چاہئے کہ جو فریقین کے لئے مسافت کے اعتبار سے برابر ہوتا کہ کسی فریق کو وہاں آنے میں زیادہ زحمت نہ ہو، اور صاف ہونی زشیب و فراز سے خالی ہوتا کہ لوگ بخوبی مقابلہ کا منظر دیکھ سکیں اور اس بات کا فیصلہ کہ کون ہارا اور کون جیتا علی وجہ البصیرت کر سکیں موسیٰ علیہ السلام نے اس کو قبول کر کے دن اور وقت کی تعیین اس طرح کر دی مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخْشَرَ النَّاسُ ضَبْحِي یعنی یہ مقابلہ تمہارے (قومی) جشن کے دن ہو اور دن چڑھے ہو، تاکہ حاضرین ہار جیت کو روز روشن میں کھلی آنکھوں سے دیکھ سکیں یہ جشن اور عید کا دن کونسا تھا؟ اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ وہ نیروز کا دن تھا، کسی نے کہا یَوْمُ النَّبْتِ تھا، بعض حضرات نے یوم عاشوراء بھی کہا ہے۔

جادو کی حقیقت اور اس کی اقسام اور شرعی احکام

یہ مضمون سورۃ بقرہ ہاروت ماروت کے قصہ میں معارف القرآن کی جلد اول میں ۲۱۷ سے ۲۲۳ تک بیان ہوا ہے، تفصیل کے لئے رجوع کریں، اور علامہ طنطاوی کی تفسیر جواہر الفقہ میں بھی اس مضمون کو بہت خوبی سے بیان کیا گیا ہے۔

فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُٰ دِنًا اور وقت طے کرنے کے بعد مجلس برخاست ہو گئی اور فرعون بھی دربار سے اٹھ کر چلا گیا اور مقابلہ کی تیاری میں لگ گیا، چنانچہ اس نے جادو گروں کو ملک کے کونے کونے سے بلایا اور جادو میں کام آنے والے اسباب بھی جمع کر لئے اور بڑے تزک و احتشام کے ساتھ جادو گروں کے ہمراہ وقت موعود پر میدان میں پہنچا حضرت ابن

عباسؑ کی روایت میں جادوگروں کی تعداد بہتر مذکور ہے بعض روایتوں میں جادوگروں کی تعداد بہت زیادہ مذکور ہے، جو دل کو نہیں لگتی ایک روایت میں نواکھ تک کی تعداد بتائی گئی ہے۔

ادھر فرعون جادوگروں کو مقابلہ کی ترغیب دے رہا تھا اور ان کو انعامات اور قرب خصوصی سے نوازنے کا وعدہ کر رہا تھا ادھر موسیٰ بھی جادوگروں کو وعظ فرما رہے تھے اور ان کے موجودہ رویے پر ان کو عذاب الہی سے ڈرا رہے تھے، الفاظ یہ تھے **وَيَلَّكُم لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افترى** حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وعظ و نصیحت کا جادوگروں پر یہ اثر ہوا کہ ان میں باہم کچھ اختلاف ہو گیا اور بعض دبی زبان سے کہنے لگے کہ کہیں یہ اللہ کا نبی ہی نہ ہو، اس کی گفتگو تو جادوگروں جیسی نہیں ہے بلکہ پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہے، بعض نے اس کے برعکس رائے کا اظہار کیا **فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ** کا یہی مطلب ہے، پھر اس باہمی اختلاف کو دور کرنے اور کسی متفقہ رائے پر پہنچنے کے لئے خفیہ مشورے ہونے لگے، اسی کو **وَأَسْرُوا النُّجُوى** سے بیان فرمایا ہے آخر کار اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ ان کا مقابلہ ہونا چاہئے اس لئے کہ بلاشبہ یہ جادوگر ہی ہیں اور اپنے جادو کے زور سے ہم کو ہمارے ملک سے نکال باہر کر کے اپنا قبضہ جمانا چاہتے ہیں اور یہ کہ تمہارا طریقہ جو سب سے بہتر ہے اس کو منادینا چاہتے ہیں **مُثْلَى امثْلٍ** کا مؤنث ہے جس کے معنی افضل اور اعلیٰ کے ہیں۔

وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى کی ایک تفسیر حضرت ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ سے یہ بھی منقول ہے کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ تمہاری قوم کے سرداروں اور باعزت لوگوں کو ختم کر دیں اس لئے تم ان کا پوری طاقت سے مقابلہ کرو، تیسری تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ اگر دونوں بھائی اپنے جادو کے زور سے غالب آ گئے تو سادات اور اشراف ان کی طرف مائل ہو جائیں گے، جس سے ہمارا اقتدار خطرے میں پڑ جائے گا اور ان کے اقتدار کا امکان بڑھ جائے گا۔

فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ لہذا اپنی تدبیروں کو یکجا اور منظم کر لو یا یہ کہ مضبوط اور مستحکم کر لو اور صف بنا کر مقابلہ کے لئے نکلو تاکہ مخالف پر تمہارا رعب پڑے اور کوئی کسر اٹھانہ رکھو اس لئے کہ آج جو غالب آ گیا وہی بازی لے گیا۔

قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ السَّخَّ جَادُوْغُرُوْا نے اپنی بے فکر اور بے پرواہی کا مظاہرہ کرنے کے لئے پہلے حضرت موسیٰ ہی سے کہا پہل آپ کرتے ہیں یا ہم کریں حضرت موسیٰ نے جواب دیا **بَلِ الْقَوْمُ** تم ہی پہل کرو، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں پہلے اپنا کرتب دکھانے کے لئے اس لئے کہا کہ ان پر یہ واضح ہو جائے کہ وہ جادوگروں کی اتنی بڑی تعداد سے اور ان کے ساحرانہ کمال اور کرتبوں سے خوف زدہ نہیں ہیں، دوسرے ان کی ساحرانہ شعبدے بازیاں جب معجزے الہی سے چشم زدن میں **هَبَاءٌ** منشوراً ہو جائیں گی تو اس کا بہت اچھا اثر پڑے گا اور جادوگر یہ سوچنے پر مجبور ہو جائیں گے کہ یہ جادو نہیں، واقعی اسے اللہ کی تائید حاصل ہے کہ آن واحد میں ان کی ایک لاشی ہمارے سارے کرتبوں کو نکل گئی۔

جادوگروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حکم کے مطابق اپنا کام شروع کر دیا اور لائٹیاں اور رسیاں جو بڑی تعداد میں تھیں بیک وقت زمین پر ڈال دیں يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ اب تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ خیال گزرنے لگا کہ ان کی رسیاں اور لکڑیاں ان کے جادو کے زور سے دوڑ بھاگ رہی ہیں، جس کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام نے دل میں خوف محسوس کیا، یعنی یہ صورت حال دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہوا جس کو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں چھپائے رکھا یہ خوف اگر موسیٰ کو اپنی جان کی وجہ سے ہوا تو مقتضائے بشریت سے ایسا ہونا نبوت کے منافی نہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ خوف اپنی جان کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ خوف اس بات کا تھا کہ اگر اس مجمع کے سامنے ساحروں کا غلبہ محسوس کیا گیا تو دعوت کا جو مقصد ہے وہ پورا نہ ہو سکے گا، اسی لئے اس کے جواب میں حق تعالیٰ کی طرف سے جوار شاد ہوا اس میں یہ اطمینان دلایا گیا کہ جادوگر غالب نہ آسکیں گے آپ ہی کو فتح اور غلبہ حاصل ہوگا، يُخَيَّلُ کے قرآنی الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسیاں اور لائٹیاں حقیقتہً سانپ نہیں بنی تھیں بلکہ جادو کے زور سے ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے مسمریزم کے ذریعہ نظر بندی کر دی جاتی ہے، بڑے سے بڑا جادو بھی شئی کی حقیقت کو تبدیل نہیں کر سکتا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح انبیاء کو دیگر انسانی عوارض لاحق ہوتے ہیں یا ہو سکتے ہیں، اسی طرح وہ جادو سے بھی متاثر ہو سکتے ہیں، جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی یہودیوں نے جادو کیا تھا جس کے کچھ اثرات آپ محسوس کرتے تھے اس سے بھی منصب نبوت پر کوئی حرف نہیں آتا، کیونکہ اس سے کار نبوت متاثر نہیں ہوتا فَالْقَى السِّحْرَ پھر گر پڑے جادوگر یعنی جادوگروں نے جب یہ فعل فوق السحر دیکھا تو سمجھ گئے کہ بے شک یہ معجزہ ہے اور فوراً ہی اللہ کے لئے سجدہ میں گر گئے، اور پکاراٹھے کہ ہم ہارون اور موسیٰ کے رب پر ایمان لے آئے، اس آیت میں ہارون کی تقدیم باوجودیکہ وہ تابع ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کی تاخیر باوجودیکہ وہ اصل ہیں فواصل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا لَهُ قَبْلَ اَنْ اَذُنْ اَنَّا لَكُمْ اِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ مُعَلِّمُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السِّحْرَ فَلَا قِطْعَنَ اَيْدِيكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مَنْ خِلَافِ حَالٍ بِمَعْنَى مُخْتَلِفَةٍ اَيِ الْاَيْدِي الْيُمْنَى وَالْاَرْجُلُ الْيُسْرَى وَلَا صَلَبَنَّاكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ط اَيِ عَلَيْهَا وَلَتَعْلَمُنَّ اِنَّا بِمَا نَفْسُهُ وَرَبِّ مُوسَى اَشَدُّ عَذَابًا وَّابْقَى ۝ اَذُوْمُ عَلَى مُخَالَفَتِهِ قَالُوا لَنْ نُوْثِرَكَ نَحْتَارَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِ مُوسَى وَالَّذِي فَطَرْنَا خَلَقْنَا قَسَمًا اَوْ عَطَفَ عَلَى مَا فَاَقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ ط اَيِ اصْنَعْ مَا قُلْتَهُ اِنَّمَا تَقْضِيْ هَذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا النَّصْبُ عَلَى الْاِتِّسَاعِ اَيِ فِيْهَا وَيُجْزَى عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرَةِ اِنَّا اَمْنَا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا مِنَ الْاِشْرَاكِ وَغَيْرِهِ وَمَا اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ تَعْلُمًا وَعَمَلًا لِمُعَارَضَةِ مُوسَى وَاللّٰهُ خَيْرٌ مِّنْكَ ثَوَابًا اِذَا اطِيعَ وَّابْقَى ۝ مِنْكَ عَذَابًا اِذَا

عَصَى قَالَ تَعَالَى إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا كَافِرًا كَفَرُوعُونَ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْيَحُ وَلَا يُحْيَى ۝ حَيَاةً تَنْفَعُهُ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۝ جَمْعُ عَلِيَا مُؤْنَتْ أَعْلَى جَنَّتْ عَدْنُ اِي اِقَامَةِ بَيَانٌ لَهُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاؤُ مَنْ تَزَكَّى ۖ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ

ترجمہ

فرعون نے کہا تم میری اجازت کے بغیر ہی اس پر ایمان لے آئے ء اَمَنْتُمْ دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر بلاشبہ وہ تمہارا بڑا گروہ ہے جس نے تم کو سحر سکھایا ہے میں تم سب کے ہاتھ پیر جانب مخالف سے کٹواتا ہوں خلاف حال ہے معنی میں مختلفہ کے ہے یعنی داہنے ہاتھوں کو اور بائیں پیروں کو اور تم سب کو کھجوروں کے تنوں پر لٹکوادوں گا فی جُذُوع النخل ای علیہا اور تم کو پتہ چل جائے گا کہ ہم دونوں یعنی مجھ میں اور موسیٰ کے رب میں سے کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے، یعنی کس کی مخالفت شدید ہے اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دیدیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے اختیار نہ کریں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو موسیٰ کی صداقت پر دلالت کرنے والے ہم کہہ لے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا و اقسامیہ ہے یا ما جاءنا پر عطف ہے سو تیرا جو جی چاہے کر یعنی جو تو نے کہا ہے کر ڈال اور تو بجز اس کے کہ کچھ کر سکتا ہے وہ اسی دنیا میں کر سکتا ہے اور (الْحَيٰوةَ كَمَا) نصب توسع کے طور پر ہے ای فیہا اور (اللہ) اس پر آخرت میں جزاء دے گا ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان لائے ہیں تاکہ ہماری شرک وغیرہ کی خطاؤں کو معاف کر دے اور اس سحر کو بھی معاف کر دے کہ جس کے سیکھنے اور عملی طور پر موسیٰ کا مقابلہ کرنے کے لئے تو نے ہم کو مجبور کیا ہے اور اللہ بہتر ہے تجھ سے اجر کے اعتبار سے جب اس کی اطاعت کی جائے اور زیادہ باقی رہنے والا ہے تجھ سے عذاب کے اعتبار سے جب اس کی نافرمانی کی جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بات یہ ہے کہ جو شخص اپنے رب کے پاس مجرم یعنی کافر ہو کر آئے گا جیسا کہ فرعون تو بے شک اس کے لئے جہنم ہے نہ اس میں مرے گا کہ راحت پائے گا اور نہ زندہ رہے گا ایسی زندگی کہ جس سے اس کو نفع ہو اور جو شخص اس کے پاس مومن ہو کر حاضر ہوگا اور اس نے نیک اعمال یعنی فرائض و نوافل کئے ہوں گے تو یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے اونچے درجات ہیں اعلیٰ علیا کی جمع ہے اور اعلیٰ کا مؤنث ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے یعنی اقامت کے قابل باغات ہیں جنت عدن دَرَجَاتِ الْعُلَى کا بیان ہے کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے یہ انعام ہے اس شخص کا جو گناہوں سے پاک ہوا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَ اَمَنْتُمْ لَه ہمزہ استفہام انکاری توتخ کے لئے ہے، اور حفص کے نزدیک اَمَنْتُمْ جملہ خبریہ کے طور پر استعمال ہوا ہے اَ اَمَنْتُمْ کا صلہ لام لایا گیا ہے اس لئے کہ اَمَنْتُمْ اَتَّبِعْتُمْ کی معنی کو متضمن ہے، دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ پہلا استفہامیہ ہے اور ثانی فاعل کلمہ ہے اصل میں جمع مذکر حاضر ہے اَ اَمَنْتُمْ بروزن اَکْرَمْتُمْ دوسرے ہمزہ کو قاعدہ کے مطابق الف سے بدلا پھر اس پر ہمزہ استفہام داخل کیا گیا، اب کلمہ میں دو ہمزے غیر منقلبہ ہو گئے، اب خواہ تحقیق ہمزتین کے ساتھ پڑھیں یا ہمزہ استفہام کے حذف کے ساتھ پڑھیں مفسر غلام کا وابدال الثانیۃ الفاً کہنا غیر ظاہر ہے اس لئے کہ ثانیہ تو قرأت میں بغیر ابدال کے باقی ہے، البتہ ابدال الثالثة درست ہے قوله من خلاف من ابتدائیہ ہے اور خلاف مختلفہ کے معنی میں ہو کر حال ہے ای اَقْطَعُهَا مَخْتَلِفَاتٍ قَوْلُهُ فِی جَذْوَعِ النَّحْلِ اِی عَلَیْهَا اس میں اشارہ ہے کہ فِی بمعنی علی ہے وَلَتَعْلَمُنَّ میں لام قسمیہ ہے اِنَّا مَبْتَدِءٌ اَشَدُّ وَاَبْقٰی معطوف و معطوف علیہ سے مل کر خبر اور مبتداء خبر سے مل کر لَتَعْلَمُنَّ کا مفعول قائم مقام دو مفعولوں کے علی مخالفتہ کا تعلق اَشَدُّ وَاَبْقٰی دونوں سے ہے وَالَّذِی فَطَرْنَا وَاَوْاگر قسمیہ ہو تو موصول صلہ سے مل کر قسم اور لا تُؤْثِرْكَ علی الحق جواب قسم محذوف ای وحق الذی فطرنا لا تُؤْثِرْكَ علی الحق اور اگر وادو عاطفہ ہو تو معطوف علیہ مَا جَاءَنَا هُوَكَ اِی لَنْ تُؤْثِرْكَ علی الذی جَاءَنَا وَلَا الذی فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ یہ جواب تہدید ہے هَذِهِ الْحَیْوةُ الدُّنْیَا هَذِهِ مَبْدَلُ مِنْهُ الْحَیْوةُ بَدَلُ یہ حذف حرف جر کی وجہ سے اتساعاً منصوب ہے تقدیر عبارت یہ اِنَّمَا تَقْضِی فِی هَذِهِ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا فِی کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب ہو گیا قَوْلُهُ اِنَّمَا مَا میں دو وجہ جائز ہیں اول وجہ یہ کہ ما فعل پر اِنْ کے دخول کو جائز کرنے کے لئے ہے اور الْحَیْوةُ الدُّنْیَا تَقْضِی کا ظرف ہے اور تَقْضِی کا مفعول محذوف ہے ای تَقْضِی غَرَضُکَ دُوسری وجہ یہ کہ ما مصدر یہ اسم اِنْ ہو اور ظرف خبر ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی اِنْ قَبْضَاءُکَ فِی هَذِهِ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا تیسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مَا بمعنی الذی موصول اسم اِنْ تَقْضِیہ اس کا صلہ مانند محذوف ای اِنْ الَّذِی تَقْضِیہ کائن فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا (جمل) وَمَا اَکْرَهْتَنَا کا عطف خطابانا پر ہے، تاکہ ہماری خطاؤں اور اس عمل سحر کو معاف کر دے جس پر تو نے ہم کو مجبور کیا مِنَ السِّحْرِ عَلَیْهِ کی ضمیر سے یا ما موصولہ سے حال ہو سکتا ہے، مِنْ بَیَانِ جَنْسِ کے لئے بھی ہو سکتا ہے قَوْلُهُ قَالَ تَعَالٰی سے اشارہ کر دیا کہ اِنَّهُ مِنْ یَاتِ وَبَنَ جملہ مستانفہ ہے اس کے ماقبل ساحروں کا کلام تھا اور یہ اللہ سبحانہ کا کلام ہے خَالِدِیْنَ مِنْ کے معنی کی رعایت سے جمع لایا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ اَمَنْتُمْ لَه جب جادوگروں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا حقیقت میں اثر دہا بن کر ان کے خیالی

سانپوں کو نگل گیا، تو چونکہ یہ جادو کے ماہر اور جادو کی حقیقت سے واقف تھے تو ان کو یقین ہو گیا کہ یہ کام جادو کے ذریعہ نہیں ہو سکتا بلاشبہ خدائی معجزہ ہے اس لئے جادوگر سجدہ میں گر گئے اور برسر عام اعلان کر دیا کہ ہم موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لے آئے، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جادوگروں نے اس وقت تک سجدہ سے سر نہیں اٹھایا جب تک اللہ تعالیٰ نے جنت میں ان کا مقام نہ دکھا دیا، اس واقعہ سے فرعون کی برسر عام بہت رسوائی ہوئی تو اس نے اپنی خفت کو کم کرنے کے لئے تہدید آمیز لہجے میں کہا کہ تم میری اجازت کے بغیر موسیٰ اور اس کے رب پر ایمان لے آئے اس جملہ سے لوگوں کو یہ تاثر بھی دینا مقصود تھا کہ میری اجازت کے بغیر کسی کے قول و فعل کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے اور اصل حقیقت سے توجہ ہٹانے کے لئے ان جادوگروں پر یہ الزام بھی لگا دیا کہ اب معلوم ہوا کہ تم موسیٰ کے شاگرد ہو اور وہ تم سب کا بڑا استاذ ہے اسی نے تم کو جادو سکھایا ہے اور استاد شاگردوں نے مل کر سازش کی ہے اور طے شدہ پروگرام کے مطابق شاگردوں نے اپنی ہار مان لی ہے کبیر بمعنی معلم بھی لغت عرب میں مستعمل ہے، کسائی نے کہا ہے کہ جب بچہ اپنے معلم (استاذ) کے پاس سے آتا ہے تو کہتا ہے جنت من عند کبیری فرعون نے یہ جملہ **انہ لکبیر کم الذی علمکم السحر** باوجودیکہ فرعون کو بھی معلوم تھا کہ ان کے درمیان استاد و شاگردی کا کوئی تعلق نہیں ہے مگر پھر بھی لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے اور لوگوں کو موسیٰ پر ایمان لانے کے سے روکنے کے لئے یہ بات قصداً کہی۔

فَلَا قِطْعَنٌ یہ قسم محذوف کا جواب ہے تقدیر عبارت یہ ہے **و عترتی و کبریائی لَا فَعْلَنٌ بکم ذلک فرعون نے قسم کھا کر حاکمانہ انداز میں سخت سزا کی دھمکی دیتے ہوئے کہا کہ میں تم سب کے جانب مخالف سے ہاتھ پیر کاٹ دوں گا تا کہ تم دوسروں کے لئے عبرت کا نمونہ بن جاؤ، اور کوئی دوسرا موسیٰ پر ایمان لانے کی جسارت نہ کر سکے اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا کہ تم کو اسی حالت میں کھجور کے تنوں پر لٹکا دوں گا تا کہ بھوکے پیاسے تمہاری جان نکل جائے **فی جذوع النخل** میں فی بمعنی علی ہے اور علی کے بجائے فی کے استعمال میں یہ مصلحت ہے کہ استقراء اور دوام کو ظاہر کرنا ہے یعنی تم اسی حالت میں ایک مدت تک لٹکے رہو گے، جیسا کہ مظهر و ف کا استقراء ظرف میں ہوتا ہے۔**

قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا الْخ جادوگروں نے فرعون کی دھمکی سن کر اپنے ایمان پر بڑی پختگی کا ثبوت دیا کہنے لگے ہم تجھے یا تیرے کسی قول کو ان بینات و معجزات پر ترجیح نہیں دے سکتے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ ہمارے سامنے آچکے ہیں نیز خالق کائنات کو چھوڑ کر تجھے اپنا رب نہیں مان سکتے حضرت مکرّمہ کی روایت کے مطابق بینات سے مراد جنت کے وہ مقامات عالیہ اور نعم عالیہ بھی ہو سکتی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے جادوگروں کو سجدہ کی حالت میں مشاہدہ کرایا تھا، اور ساتھ ہی جادوگروں نے یہ بھی کہہ دیا کہ اگر تو نے ہمیں سزا دی بھی تو وہ سزا اسی چند روزہ زندگی تک محدود رہے گی مرنے کے بعد تو تیرا ہمارے اوپر کوئی قبضہ نہیں رہے گا بخلاف حق تعالیٰ کے کہ اس کا قبضہ مرنے سے پہلے بھی ہے اور مرنے کے بعد بھی لہذا اسی کی سزا کی فکر مقدم ہے۔

اَنَا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا موسیٰ علیہ السلام کے رب پر ایمان لانے کی غرض بیان کرتے ہوئے جادوگروں نے کہا ہم اس لئے ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارے سابقہ گناہوں کو معاف فرمادے اور جادو کے ذریعہ موسیٰ کے مقابلہ کے عمل کو بھی معاف فرمادے جس پر تو نے ہم کو مجبور کیا ہے، یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جادوگر تو موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ کرنے کے لئے خوشی خوشی آئے تھے حتیٰ کہ فرعون سے انعام و اکرام کے بارے میں سودے بازی بھی کی تھی کہ اگر ہم موسیٰ کے مقابلہ میں کامیاب ہو گئے تو ہمیں کیا انعام ملے گا فرعون نے انعام و اکرام سے نوازنے نیز مزید براں اپنے مصاحبین میں شامل کرنے کا وعدہ بھی کر لیا تھا پھر جادوگروں کا یہ کہنا کہ تو نے ہمیں موسیٰ کا مقابلہ کرنے کے لئے مجبور کیا تھا کہاں تک درست ہو سکتا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ جادوگر ابتداءً تو برضا و رغبت اپنی خوشی سے موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ کرنے کے لئے آئے تھے مگر مقابلہ سے پہلے جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کو خود اعتمادی کے ساتھ خوف خدا کی نصیحت کی تو جادوگر پیغمبرانہ خود اعتمادی اور پر تاثیر نصیحت سن کر تذبذب میں پڑ گئے اور موسیٰ کا مقابلہ کرنے سے کترانے لگے چنانچہ جب جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں مشورہ کیا تو یہ لوگ مختلف الرائے ہو گئے، بعض ان کو جادوگر کہتے تھے اور بعض انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس کی باتیں پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہیں لہذا ان کا مقابلہ کرنا درست نہیں ہے فرعون کو جب ان کے تذبذب کا علم ہوا تو ان کو مجبور کیا اور مزید لالچ بھی دیا جس کی وجہ سے وہ مقابلہ کے لئے آمادہ ہو گئے۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ فرعون کو کانہوں کے ذریعہ جب یہ معلوم ہوا کہ ایک اسرائیلی لڑکے کے ہاتھ پر تیری حکومت ختم ہو جائے گی اور اس نوعیت کے اس کے پاس علوم اور معجزات ہوں گے تو فرعون نے اس کا مقابلہ کرنے کے لئے اپنے ملک میں جادو کی تعلیم کو جبری اور لازمی قرار دیدیا تھا جس کی وجہ سے جادوگروں کا یہ کہنا کہ تو نے ہمیں جادو پر مجبور کیا ہے صحیح اور درست ہے۔ (روح)

آسیہ فرعون کی بیوی کا ایمان

تفسیر قرطبی میں ہے کہ حق و باطل کے اس معرکہ کے وقت فرعون کی بیوی آسیہ برابر خبر رکھتی رہیں کہ انجام کیا ہوا جب اس کو یہ معلوم ہوا کہ موسیٰ اور ہارون غالب آ گئے تو فوراً ہی اس نے بھی اعلان کر دیا کہ میں بھی موسیٰ اور ہارون کے رب پر ایمان لاتی ہوں، فرعون کو جب اپنی بیوی آسیہ کے ایمان کا علم ہوا تو حکم دیا کہ ایک بھاری پتھر اس کے اوپر گرا دیا جائے، آسیہ نے جب یہ دیکھا تو آسمان کی طرف نظر اٹھائی اور اللہ سے فریاد کی حق تعالیٰ نے پتھر اس کے اوپر گرنے سے پہلے ہی اس کی روح قبض کر لی اور پتھر مردہ جسم پر گرا۔

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ بِهَمْزَةٍ قَطْعٍ مِنْ اَسْرٰی اَوْ هَمْزَةٍ وَّضَلٍّ وَ كَسْرِ النُّونِ مِنْ

سَرَى لُغْتَانِ اِی سِرْ بِهِمْ لَيْلًا مِنْ اَرْضِ مِصْرَ فَاضْرِبْ اِجْعَلْ لَهُمْ بِالضَّرْبِ بَعْصَاكَ طَرِيقًا فِی
 الْبَحْرِ یَبْسًا اِی یَابَسًا فَاَمْتَثَلْ مَا اَمَرَ بِهِ وَاَیَسَ اللّٰهُ الْاَرْضَ فَمَرُّوا فِیْهَا لَا تَخَافُ دَرَكًا اِی اَنْ
 یُّدْرِكَكَ فِرْعَوْنُ وَلَا تَخْشَى ۝ غَرَقًا فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشَّیْهِمْ مِّنَ الیمِ اِی
 الْبَحْرِ مَا غَشَّیْهِمْ مَا غَرَقَهُمْ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ بِدَعَائِهِمْ اِلَى عِبَادَتِهِ وَمَا هَدٰی ۝ بَلْ اَوْقَعَهُمْ فِی
 الْهَلَاكِ خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا اَهْدٰیْكُمْ اِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ یَا بَنِی اِسْرَآئِیْلَ قَدْ اَنْجٰیْكُمْ مِّنْ عَذَابِکُمْ
 فِرْعَوْنُ بِاَغْرَاقِهِ وَوَعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاَیْمَنِ فَنُوتِیْ مُوسٰی التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهِ وَنَزَّلْنَا عَلَیْكُمْ
 الْمَنَّٰ وَالسَّلٰوٰی ۝ هُمَا التَّرَنُّجِیْنُ وَالطَّیْرُ السَّمٰوِیُّ بِتَخْفِیْفِ الْمِیمِ وَالْقَصْرِ وَالْمُنَادٰی مِّنْ وَجَدَ
 مِّنَ الْیَهُودِ زَمَنَ النَّبِیِّ مُحَمَّدٍ صَلَّعُمْ وَخُوطِبُوا بِمَا اَنْعَمَ بِهِ عَلٰی اَجْدَادِهِمْ زَمَنَ النَّبِیِّ مُوسٰی
 تَوَطَّیْعًا لِّقَوْلِهِ تَعَالٰی لَهُمْ كُلُّوْا مِنْ طَیِّتٍ مَّا رَزَقْنٰكُمْ اِی الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَیْكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِیْهِ بِاَنْ
 تَكْفُرُوْا الْمُنْعَمَ بِهِ فِیَحِلَّ عَلَیْكُمْ غَضَبِیْ ۝ بِكُسْرِ الْحَآءِ اِی یَجِبُ وَبِضَمِّهَا یَنْزِلُ وَمَنْ یَّحِلُّ عَلَیْهِ
 غَضَبِیْ بِكُسْرِ اللّٰمِ وَضَمِّهَا فَقَدْ هَوٰی ۝ سَقَطَ فِی النَّارِ وَاَتٰی لَغْفَارًا لِّمَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ وَاَمِنَ
 وَحَدَّ اللّٰهُ وَعَمِلَ صَالِحًا یَّصْدُقْ بِالْفَرْضِ وَالنَّفْلِ ثُمَّ اِهْتَدٰی ۝ بِاسْتِمْرَارِهِ عَلٰی مَا ذُکِّرَ اِلٰی مَوْتِهِ
 وَمَا اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِکَ لِمَجِیْ مِیْعَادِ اِخْدِ التَّوْرَةَ یَا مُوسٰی ۝ قَالَ هُمْ اَوْلَآءِ اِی بِالْقُرْبِ مِنِّیْ یَاتُوْنَ
 عَلٰی اَثْرِیْ ۝ وَعَجَلْتُ اِلَیْكَ رَبِّ لِتَرْضٰی ۝ عَنِیْ اِی زِیَادَةً عَلٰی رِضَاكَ وَقَبْلَ الْجَوَابِ اَتٰی
 بِالْاِعْتِذَارِ بِحَسَبِ ظَنِّهِ وَتَخَلَّفَ الْمَظْنُونُ کَمَا قَالَ تَعَالٰی فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَکَ مِنْۢ بَعْدِکَ اِی بَعْدَ
 فِرَاقِکَ لَهُمْ وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِیُّ ۝ فَعَبَدُوْا الْعِجْلَ فَرَجَعَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضْبَانَ مِنْ جِهَتِهِمْ
 اَسْفًا ۝ شَدِیْدَ الْحُزْنِ ۝

ترجمہ

اور ہم نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میرے بندوں کو راتوں رات لے جاؤ اَسْرِ ہمزہ قطعی کے ساتھ ہے اَسْرٰی
 سے ماخوذ ہے، یا ہمزہ وصل اور نون کے کسرہ کے ساتھ ہے اور سَرٰی سے ماخوذ ہے یہ دو لغت ہیں، مطلب یہ کہ بنی
 اسرائیل کو رات کے وقت مصر سے لیکر نکل جا، پھر ان کے لئے عصا مار کر دریا میں خشک راستہ بنا دینا یَبْسًا بمعنی یَابَسًا
 چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے امتثال امر کیا اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو خشک کر دیا لہذا سب لوگ وہاں سے نکل گئے، نہ تو تم کو
 تعاقب کا اندیشہ ہوگا کہ فرعون تم کو پکڑ لے اور نہ تم کو غرق ہونے کا خوف ہوگا چنانچہ فرعون نے اپنے لشکر کے ساتھ ان کا
 تعاقب کیا حال یہ کہ وہ خود بھی ان کے ساتھ تھا، چنانچہ دریا ان پر چھا گیا جیسا کہ چھانے کو تھا پھر ان کو غرق کر دیا،

اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کر دیا ان کو اپنی عبادت کی دعوت دیکر اور ان کو سیدھی راہ نہ دکھائی بلکہ ان کو ہلاکت میں ڈال دیا اپنے قول وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ کے برخلاف اے بنی اسرائیل ہم نے تم کو تمہارے دشمن فرعون سے اس کو غرق کر کے نجات دی اور ہم نے تم سے طور کی دائیں جانب آنے کا وعدہ کیا کہ ہم موسیٰ کو تورات دیں گے اس پر عمل کرنے کے لئے اور ہم نے تمہارے لئے من اور سلویٰ نازل کیا اور وہ ترنجبین اور بنیر ہیں سسمانی میم کی تخفیف اور قصر کے ساتھ ہے اور (یا بنی اسرائیل) میں منادی وہ یہود ہیں جو آنحضرت کے زمانہ میں موجود تھے اور وہی ان نعمتوں کے مخاطب ہیں جو ان یہود پر کی گئیں تھیں جو سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے اللہ تعالیٰ کے قول تَكُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْخ کی تمہید کے لئے ہم نے جو پاکیزہ چیزیں تم کو دی ہیں ان سے کھاؤ یعنی ان چیزوں کو جو بطور انعام تم کو دی گئی ہیں اور اس میں حد (شرعی) سے تجاوز نہ کرو اس طریقہ سے کہ منعم کی ناشکری کرنے لگو کہیں ایسا نہ ہو کہ میرا غضب تمہارے اوپر واقع ہو جائے حاک کے کسرہ کے ساتھ یعنی لازم ہو جائے اور حاک کے ضمہ کے ساتھ یعنی نازل ہو جائے اور جس پر میرا غضب نازل ہو جائے يَحْلِلْ لَام کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے تو بلاشبہ وہ آگ میں گر گیا اور بے شک میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشش والا ہوں جنہوں نے شرک سے توبہ کر لی اور اللہ کی وحدانیت پر ایمان لائے اور نیک عمل کئے عمل صالح فرض اور نفل دونوں پر صادق آتا ہے (یا) (فرض اور نفل کے ذریعہ) ایمان کی تصدیق کرتا ہے اس وقت يُصَدِّق پڑھا جائے گا) اور پھر مذکورہ چیزوں پر موسیٰ تک قائم بھی رہے (اللہ نے کہا) اے موسیٰ اپنی قوم کو چھوڑ کر جلدی آنے کا کیا سبب ہوا؟ تورات لینے کے وقت کے آجانے کی وجہ سے حضرت موسیٰ نے جواب دیا وہ یہ ہے میرے پیچھے یعنی میرے قریب ہی آرہے ہیں اور اے میرے پروردگار میں آپ کے پاس جلدی چلا آیا کہ آپ مجھ سے زیادہ خوش ہوں گے یعنی تیری زیادہ رضامندی حاصل کرنے کے لئے اور جواب سے پہلے اپنے گمان کے اعتبار سے عذر بیان کر دیا اور گمان خلاف واقعہ ثابت ہوا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے ان کو چھوڑ کر چلے آنے کے بعد ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا اور ان کو تو سامری نے گمراہ کر دیا جس کی وجہ سے وہ گائے پرستی میں مبتلا ہو گئے غرض موسیٰ علیہ السلام ان کی وجہ سے غصہ اور سخت رنج میں بھرے ہوئے واپس آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آوَحَيْنَا الْخ یہ عطف قصہ علی القصہ کے قبیل سے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاً موسیٰ کو فرعون کے پاس رسول بنا کر بھیجنے کا قصہ معہ معجزات کے بیان فرمایا اور ثانیاً فرعون اور اس کے لشکر کے عبرت ناک انجام کا قصہ بیان فرمایا اس طرح یہ عطف قصہ علی القصہ ہے **قوله** طَرِيفًا اضْرِب کا مفعول یہ ہے اس لئے کہ اضْرِب اجعل کے معنی کو

متضمن ہے جیسا کہ مفسر نے اشارہ کر دیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اِضْرِب کا مفعول بہ محذوف ہو تقدیر یہ ہوگی اِضْرِبْ مَوْضِعَ طَرِيقِ اس صورت میں اِضْرِب کی نسبت طریق کی جانب مجازاً ہوگی موضع کو حذف کر کے طریق کو اس کے قائم مقام کر دیا اِضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا ہو گیا طریق سے مراد جنس طریق ہے اس لئے کہ بنی اسرائیل کے قبیلوں کی تعداد کے اعتبار سے بارہ راستے بنائے تھے یَسَّأ مصدر ہے مصدر کا حمل طریق پر مبالغہ ہے یا مصدر سے پہلے لفظ ذات محذوف ہے ای ذات یَسَّس اور اگر بآ کے سکون کے ساتھ یَسَّأ ہو تو صیغہ صفت کا ہوگا ای یَابَسَّأ لَا تَخَافْ رَفْع کے ساتھ حمزہ کے علاوہ تمام قراء کی یہی قرأت ہے اس صورت میں یہ جملہ مستانفہ ہوگا اس وقت اس کا کوئی محل اعراب نہ ہوگا، یا اِضْرِبْ کی ضمیر فاعل سے حال ہے، ای اِضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا حَالٌ كَوْنِكَ غَيْرِ خَائِفٍ اور حمزہ نے جزم کے ساتھ پڑھا ہے اس وجہ سے کہ لَا تَهِیْہ ہے تَخَفْ اس کی وجہ سے مجزوم ہے وَقَوْلُهُ وَلَا تَخْشَى یہ باتفاق قراء الف کے ساتھ ہے رفع کی صورت میں لَا تَخَافْ پر عطف ظاہر ہے اور جزم کی صورت میں لَا تَخْشَى کا عطف لَا تَخَفْ پر ہوگا اور علامت جزم لَا تَخْشَى میں حذف الف ہوگی اور موجودہ الف اشباع کا ہوگا فواصل کی رعایت کے لئے لایا گیا ہے قَوْلُهُ بِجُنُودِهِ یہ موضع حال میں ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے ای فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ عِقَابَهُ وَمَعَهُ جُنُودُهُ اور یہ بھی کہا گیا کہ اَتَّبَعَ بِمَعْنَى اِتَّبَعَ ہے اس صورت میں بِجُنُودِهِ کی باتعدیہ کے لئے ہوگی قَوْلُهُ وَهُوَ مَعَهُمْ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جَارِ اَتَّبَعَهُمْ کا صلہ نہیں ہے بلکہ موضع حال میں ہے اور اَتَّبَعَهُمْ کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی یہ ہیں اَتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ نَفْسُهُ مَعَ جُنُودِهِ اور بیضاوی میں ہے وَالْمَعْنَى فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ نَفْسُهُ وَمَعَهُ جُنُودُهُ فَحُذِفَ مَفْعُولُ ثَانِي اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بِجُنُودِهِ میں بازائدہ ہے ای اَتَّبَعَهُمْ جُنُودُهُ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ای غرقہم من الیم ما غرقہم سمندر کی موجودگی کی ہولناکی کو ظاہر کرنے کے لئے ابہام رکھا گیا ہے یعنی وہ موجیں ہولناکی میں ایسی تھی کہ ان کی ہولناکی کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا قَوْلُهُ فَنُزِیَ التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بَہَا کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ وعدہ تو موسیٰ علیہ السلام سے تھا نہ کہ قوم سے تو پھر وواعدناکم میں وعدہ کی نسبت قوم کی طرف کیوں کی گئی ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ موسیٰ کو تورات دینے کا وعدہ قوم ہی کے عمل کے لئے اور ان ہی کی بہبودی کے لئے تھا اس لئے قوم کی طرف ادنیٰ ملاست کی وجہ سے نسبت درست ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ موسیٰ کو یہ بھی حکم تھا کہ اپنی قوم کے ستر سرداروں کو بھی کوہ طور پر ساتھ لے آئیں اس طریقہ سے بھی قوم کی طرف وعدہ کی نسبت صحیح ہے قَوْلُهُ اَلْمَنْ اِسْمُ ہے شبنمی گوند ہے جو حلوے کی شکل کا تھا جو وادی تہ میں بھٹکنے والے اسرائیلیوں کے کھانے کے لئے روزانہ درختوں کے پتوں پر اللہ تعالیٰ جمادیتا تھا سلویٰ ایک قسم کا پرندہ ہے جس کو بیئر کہتے ہیں قاموس میں اس کا واحد سَلْوَةٌ مرقوم ہے اخفش سے منقول ہے کہ اس کا

واحد نہیں سنا گیا هَوَىٰ ماضی واحد مذکر حاضر (ض) مصدر هَوَىٰ گر پڑنا قوله وَمَنْ يَخْلِلْ يَهَاں بھی کسرہ حا اور ضمہ حادونوں صورتیں ہیں ثم اهتدىٰ کی تفسیر باستمرارہ علی ماذکر الی موتہ سے کر کے اس سوال کا جواب دینا مقصود ہے کہ اهتدىٰ کے ذکر سے کیا فائدہ ہے جب کہ آمن کے عموم میں اهتدىٰ بھی داخل ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں ایمان پر استمرار اور دوام مراد ہے اس لئے کہ نجات تامہ اسی ایمان اور اعمال صالحہ پر موقوف ہے جو مرتے دم تک باقی رہے قوله وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْلِكَ مَا استفہامیہ مبتداء ہے اور أَعْجَلَكَ اس کی خبر ہے یہاں استفہام استفادہ علم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ خدا کو اس کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ بات بتانے کے لئے ہے کہ تم جلد بازی کر کے اپنی قوم کو چھوڑ کر یہاں چلے آئے ہم نے تمہاری قوم کو ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا قوله هُمْ أَوْلَاءُ هُمْ مبتداء ہے أَوْلَاءُ بمعنی الذی ہے اور علی اثری اس کا صلہ ہے قوله زِيَادَةُ عَلَى رِضَاكَ کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے سبقت کرنے کی وجہ زیادتی رضا تھی نہ کہ نفس رضا اس لئے نفس رضا تو نبی کو حاصل ہوتی ہے البتہ زیادتی مطلوب ہوتی ہے قوله وَقَبْلَ الْجَوَابِ أَتَى بِالْاِعْتِذَارِ الخ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مَا أَعْجَلَكَ کا جواب عَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ہے، موسیٰ علیہ السلام نے اصل جواب دینے سے پہلے هُمْ أَوْلَاءُ علی اثری کہہ کر یہ عذر بیان کر دیا کہ میں نے ان کو چھوڑا نہیں ہے بلکہ وہ قریب ہی میرے ساتھ ہیں اور یہ عذر اس خیال سے بیان کر دیا کہ موسیٰ یہ سمجھے ہوئے تھے کہ واقعہ وہ میرے پیچھے پیچھے آرہے ہیں حالانکہ وہ وہیں رک گئے تھے جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ کا گمان خلاف واقعہ تھا اور گمان کا خلاف واقعہ ہونا اس وقت معلوم ہوا جب اللہ تعالیٰ نے فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ فرمایا لِمَا میں لام تعلیلیہ ہے گویا کہ یہ خلاف مظنون ہونے کی علت ہے قوله السامری بنی اسرائیل کے قبیلہ سامرہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا ہے کہ سامرہ یہود میں ایک فرقہ ہے جو بعض باتوں میں بقیہ یہود سے مختلف ہے، بعض کہتے ہیں کہ کرمان کا ایک دہقانی کا فر تھا اس کا نام موسیٰ بن ظفر ہے، یہ منافق تھا اس کی قوم گائے کی پوجا کرتی تھی موسیٰ سامری کی پرورش جبرائیل نے کی تھی اس لئے کہ اس کو بھی اس کی والدہ نے ذبح کے خوف سے ایک غار میں چھپا دیا تھا، حضرت جبرائیل اس کو اپنی انگلیاں چساتے تھے ایک سے دودھ اور دوسری سے شہد اور تیسری سے گھی نکلتا تھا، شعر: موسىٰ الذی رباهُ فرعون مرسلٌ ☆ موسىٰ الذی رباهُ جبرائیل کا فر قرطبی کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ سامری ہندوستان کا رہنے والا تھا جو کہ گائے کی پوجا کرتا تھا (مزید تفصیل کے لئے لغات القرآن جلد سوم تالیف مولانا عبد الرشید نعمانی کی طرف رجوع کریں) موسیٰ علم معروف ہے بنی اسرائیل کے مشہور پیغمبر ہیں ان کی والدہ کا نام یوحناث تھا، اور والد کا نام عمران تھا، کہا جاتا ہے کہ عبرانی زبان میں مُؤْ پانی کو کہتے ہیں اور شئ درخت کو کہتے ہیں عربی میں شیم کو سیم سے بدل دیا ہے، حضرت موسیٰ کو پیدائش کے بعد چونکہ لکڑی کے ایک تابوت میں بند کر کے سمندر میں ڈال دیا گیا تھا اس

دیتے ہوئے فرمایا اِنّ معی ربی سَیْهْدِیْن کہ میرے ساتھ میرا رب ہے وہ مجھے ضرور راستہ دے گا پھر بحکم ربانی دریا پر اپنا عصا مارا جس کی وجہ سے دریا میں خشک بارہ راستے بن گئے بنی اسرائیل کے چونکہ بارہ قبیلے تھے ہر قبیلہ ایک راستہ سے سنجیر و خوبی و اطمینان کے ساتھ نکل گیا، جب فرعون اور اس کا لشکر دریا کے کنارے پہنچا تو یہ حیرت انگیز منظر دیکھ کر ہم گیا کہ اسرائیلیوں کے لئے کس طرح دریا میں راستے بن گئے مگر فرعون نے لوگوں کو بے وقوف بنانے کے لئے کہا کہ یہ سب کچھ میری ہیبت کا کرشمہ ہے مگر دل ہی دل میں گھبرا رہا تھا اور دریائی راستوں میں داخل ہونے کے بارے میں تذبذب کا شکار تھا اس وقت فرعون ایک گھوڑے پر سوار تھا، حضرت جبرائیل ایک گھوڑی پر سوار ہو کر فرعون کے گھوڑے کے سامنے آئے گھوڑا بے قابو ہو گیا اور فرعون کو لیکر دریا میں داخل ہو گیا اس کے پیچھے فرعونی لشکر بھی دریا میں داخل ہو گیا جب اسرائیلی دریا پار ہو گئے اور فرعونی پورا لشکر دریا میں داخل ہو گیا تو حق تعالیٰ نے دریا کو روانی کا حکم دیدیا جس کی وجہ سے سب غرق دریا ہو گئے، یہی مطلب ہے فَغَشَّيْهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشَّيْهُمْ کا۔

وَوَاعَدْنَاكَمُ الْجَانِبَ الْاَيْمَنُ فرعون سے نجات اور دریا میں پار ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے اور ان کے واسطے سے تمام بنی اسرائیل سے یہ وعدہ فرمایا کہ وہ کوہ طور پر داہنی جانب چلے آئیں تاکہ موسیٰ کو تورات عطا کی جائے اور بنی اسرائیل خود بھی اس شرف ہمکامی کا مشاہدہ کر لیں۔

وَنَزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوٰی یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب بنی اسرائیل عبور دریا کر کے آگے بڑھے اور ایک مقدس شہر میں داخل ہونے کا حکم ملا، انہوں نے خلاف ورزی کی اس کی یہ سزا دی گئی کہ اسی وادی میں جس کو وادی تہ کہتے ہیں قید کر دئے گئے اور چالیس سال تک اسی وادی میں بھٹکتے رہے اس سزا کے باوجود حضرت موسیٰ کی برکت سے ان پر قید کے زمانہ میں بھی طرح طرح کے انعامات ہوتے رہے انہی میں سے من و سلویٰ کا انعام تھا۔

قَوْلُهُ وَالْمَنَادِی مَنْ وَجَدَ الْخَبَا بِنِسْیِ اسرائیل میں منادی ہر وہ یہودی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا اور ذکر ان نعمتوں کا کیا گیا ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے آباء و اجداد پر جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں موجود تھے گویا کہ یہ تمہید ہے اللہ تعالیٰ کے قول کُلُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الْخَبَا کی اس لئے کہ اگر حقیقت میں منادی موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے یہودی ہوں اور حقیقت میں بھی روئے سخن ان کی طرف ہو تو کُلُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الْخَبَا کہنا صحیح نہیں رہے گا، اس لئے کہ جو لوگ صدیوں سال پہلے مر چکے ہیں ان کو کھانے پینے کا حکم کرنا اور ان کو سہوشی سے ممانعت کرنا غیر معقول بات ہے۔

وَمَا اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ جب بنی اسرائیل دریا میں اور فرعون سے نجات پانے کے بعد آگے بڑھے تو ان کا بت پرستوں کی ایک بستی پر گذر ہوا تو ان کی عبادت کا طریقہ ان کو بہت پسند آیا تو موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے کہ ہمارے لئے بھی کوئی محسوس خدا بنادیتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے احمقانہ سوال کے جواب میں فرمایا کہ تم

بڑے جاہل ہو یہ بت پرست تو سب ہلاک ہونے والے ہیں ان کا طریقہ باطل ہے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ وعدہ فرمایا کہ اپنی قوم کے ساتھ کوہ طور پر آجائیے تو ہم آپ کو اپنی کتاب تورات عطا کریں گے جو آپ کے اور آپ کی قوم کے لئے دستور العمل ہوگی، مگر عطاء تورات سے پہلے آپ مسلسل تیس دن کے روزے رکھیں، اور پھر اس مقدار میں دس دن کا اضافہ کر کے چالیس کر دیئے گئے، اس کے بعد موسیٰ کوہ طور کی طرف روانہ ہو گئے اور شوق کی زیادتی کی وجہ سے اپنی قوم کو یہ تاکید و وصیت کر کے کہ تم میرے پیچھے پیچھے چلے آؤ میں آگے جا کر عبادت اور روزوں میں مشغول ہوتا ہوں، جس کی مقدار مجھے تیس روزے بتلائی گئی ہے، میری غیبت میں ہارون میرے نائب اور خلیفہ ہوں گے، حضرت ہارون اور بنی اسرائیل اپنی رفتار سے چلتے رہے اور حضرت موسیٰ جلدی کر کے آگے چلے گئے اور خیال یہ تھا کہ قوم کے لوگ بھی کوہ طور کے قریب ہی پہنچ گئے ہوں گے مگر وہاں سامری کا فتنہ گوسالہ پرستی پیش آ گیا جس کی وجہ سے پیچھے پیچھے آنے کا معاملہ رک گیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا وَمَا أَغْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ، مقصد استفہام نہیں ہے گویا استفہام کا ہے بلکہ اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ آپ کے منصب رسالت کا تقاضہ یہ تھا کہ آپ قوم کے ساتھ رہتے اور ان پر نظر رکھتے، آپ کی غلت کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ قوم کو سامری نے گمراہ کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے اس سوال کا جواب سابق میں گذر چکا ہے۔

قَالَ يٰ قَوْمِ اَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا اِیْ صِدْقًا اِنَّهُ يُعْطِيْكُمْ التَّوْرَةَ اَفْطَالَ عَلَیْكُمْ الْعَهْدُ مُدَّةٌ مُّفَارَقَتِیْ اِیَّاكُمْ اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ یَّحِلَّ یَجِبَ عَلَیْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ بِعِبَادَتِكُمُ الْعِجْلَ فَاَخْلَفْتُمْ مَّوْعِدِیْ ۝ وَتَرَكْتُمُ الْمُجِیئَیْ بَعْدِیْ قَالُوْا مَا اَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا مُثَلَّثُ الْمِیْمِ اِیْ بِقُدْرَتِنَا اَوْ بِاَمْرِنَا وَلٰكِنَّا حُمِلْنَا بِفَتْحِ الْحَاءِ مُخَفَّفًا وَبِضَمِّهَا وَكُسْرِ الْمِیْمِ مُشَدَّدًا اَوْ زَارًا اَثْقَالًا مِّنْ زِیْنَةِ الْقَوْمِ اِیْ حُلٰی قَوْمِ فِرْعَوْنَ اسْتَعَارَهَا مِنْهُمْ بَنُوْا اِسْرَآئِیْلَ بِعِلَّةٍ عُرِسَ فَبَقِیْتُ عَنْدهُمْ فَقَذَفْنَهَا طَرَحْنَاهَا فِی النَّارِ بِاَمْرِ السَّامِرِیِّ فَكَذٰلِكَ كَمَا اَلْقٰنَا اَلْقٰی السَّامِرِیُّ ۝ مَا مَعَهُ مِنْ حُلِیْهِمْ وَمِنْ التُّرَابِ الَّذِیْ اَخَذَهُ مِنْ اَثْرِ حَافِرِ فُرْسِ جِبْرِیْلَ عَلٰی الرَّجَهِ الْاَتٰی فَاَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا صَاغَهُ لَهُمْ مِنَ الْجِلٰی جَسَدًا لَّحْمًا وَدَمًا لَّهُ خُوَارٌ اِیْ صَوْتُ یُسْمَعُ اِیْ اِنْقَلَبَ كَذٰلِكَ بِسَبَبِ التُّرَابِ الَّذِیْ اَثَرُهُ الْحَیَاةُ فِیْمَا یُوَضَّعُ فِیْهِ وَوَضَعَهُ بَعْدَ صَوْغِهِ فِیْمَیْ فَقَالُوْا اِیْ السَّامِرِیِّ وَاتَّبَاعُهُ هٰذَا اِلٰهُكُمْ وَاِلٰهُ مُؤْمِنِیْ فَنَسِیَ ۝ مُوسٰی رَبُّهُ هُنَا وَذَهَبَ یَطْلُبُهُ قَالَ تَعَالٰی اَفَلَا یَرُوْنَ اَمْ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُهَا مَحْذُوْفٌ اِیْ اِنَّهُ لَا یَرْجِعُ الْعِجْلُ اِلَیْهِمْ قَوْلًا اِیْ لَا یَرُدُّ لَهُمْ جَوَابًا وَلَا یَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا

ای دَفْعَهُ وَلَا نَفْعًا ای فکیف یتخذ الہا .

ترجمہ

موسیٰ نے کہا اے میری قوم کیا تم سے میرے رب نے اچھا وعدہ نہیں کیا تھا؟ یعنی سچا وعدہ، یہ کہ وہ تم کو تورات عطا کرے گا، کیا تم پر میری جدائی کا زمانہ زیادہ طویل ہو گیا تھا؟ یا تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واجب ہو جائے، تمہارے بچھڑے کی عبادت کرنے کی وجہ سے کہ تم نے میرے وعدہ کی خلاف ورزی کی کہ تم نے میرے پیچھے پیچھے آنے کو ترک کر دیا تو انہوں نے کہا ہم نے آپ کے وعدہ کی خلاف ورزی اپنے اختیار سے نہیں کی مَلٰکِنَا کے مِم میں تینوں حرکتیں درست ہیں، یعنی اپنی قدرت اور اپنے اختیار سے (خلاف ورزی نہیں کی) لیکن قوم کے زیورات کا بوجھ جو ہم پر لا دیا گیا تھا ہم نے اس کو آگ میں ڈال دیا حَمَلْنَا فِتْحَہَہَا اور فِتْحَہَہِمْ مُخَفَّفَہُ کے ساتھ اور حاکم کے ضمہ اور کسرۃ مِم مشدد کے ساتھ یعنی حَمَلْنَا یعنی فرعون کی قوم (قبط) کے زیورات کا بوجھ جس کو بنی اسرائیل نے قبطیوں سے عید کے موقع پر عاریتاً لے لیا تھا پھر وہ انہی کے پاس رہ گیا، اور ہم نے ان زیورات کو سامری کے کہنے سے آگ میں ڈال دیا پس اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ڈالا تھا سامری نے بھی جو اس کے پاس ان کے زیورات تھے اور وہ مٹی جو اس نے حضرت جبرائیل کے گھوڑے کے سم کے نیچے سے لے لی تھی (آئندہ) مذکور طریقہ کے مطابق ڈال دی پھر اس نے ان لوگوں کے لئے ایک بچھڑا بنایا یعنی زیورات کا قالب (ڈھانچہ) بنایا کہ اس کے لئے گوشت اور خون بھی تھا اور اس کی بیل کے مانند آواز بھی یعنی سنی جانے والی آواز اور یہ انقلاب اس مٹی کی وجہ سے ہوا جس کی تاثیر حیات تھی جس میں اس کو ڈال دیا جائے اور اس مٹی کو سامری نے قالب کو ڈھالنے کے بعد اس کے منہ میں ڈال دیا چنانچہ سامری اور اس کے متبعین نے کہا یہ ہے تمہارا اور موسیٰ کا خدا موسیٰ تو اپنے خدا کو یہاں بھول گئے اور اس کو تلاش کرنے چلے گئے کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ وہ بچھڑا ان کی کسی بات کو نہیں لوٹا سکتا یعنی ان کی کسی بات کا جواب نہیں دے سکتا اَلَا (یہ اُن اور اُسے مرکب ہے اُن مخففہ عن الثقیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے یعنی اِنَّہُ اور نہ ان کے کسی ضرر کا مالک ہے کہ اس کو دفع کر سکے اور نہ نفع کا کہ اس کو حاصل کر سکے پھر کس طرح اس کو معبود بنایا جاسکتا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّہُ یُعْطِیْکُمُ التَّوْرَۃَ یہ جملہ یَعِدُکُمْ کا مفعول ثانی ہے اور کَم مفعول اول ہے اور وَعْدًا حَسَنًا مفعول مطلق ہے اَفْطَالَ عَلَیْکُمُ الْعَہْدُ گوہرستی اور میری مخالفت پر تم کو کس چیز نے آمادہ کیا؟ یا تو طویل زمانہ تک میری مفارقت نے حالانکہ ایسا نہیں ہوا یا اس بات نے کہ تمہارا مقصد ہی غضب الہی کو دعوت دینا ہے؟ یہ بھی نامناسب ہے اس لئے کسی

عاقل کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ غضب الہی کو دعوت دے فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي حضرت موسیٰ نے اپنی قوم سے یہ وعدہ لیا تھا کہ تم میرے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آ جاؤ گے مگر قوم نے وعدہ خلافی کی اور گوہرستی میں مبتلا ہو گئی قوله عَلَىٰ وَجْهِ الْآتِي اس جملہ کا تعلق وَمِنَ التُّرَابِ سے ہے ای الْقَى التُّرَابِ عَلَىٰ وَجْهِ الْآتِي اور وجہ آتی یہ ہے وَالْقَىٰ فِيهَا أَن آخِذَ قُبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ فَأَخْرَجَ اس کا عطف وَأَصْلَهُمُ السَّامِرِيُّ پر ہے یہ خدا کا کلام ہے قوله جَسَدًا یہ العجل سے حال ہے ای أَخْرَجَ لَهُمْ صُورَةً عَجَلٍ حَالٍ کونہا جَسَدًا قوله لَحْمًا وَدَمًا کا اضافہ اس بات کو بتانے کے لئے کیا ہے کہ جَسَدًا کہتے ہیں اس کو جو گوشت پوست سے بنا ہو خَوَارِئِيلَ کی آواز کو کہتے ہیں یعنی یہ انقلابِ ماہیت اس مٹی کے ڈالنے کی وجہ سے ہوئی، بسبب التراب ای بسبب وضع التراب مضاف محذوف ہے مفسر علام کا ووضعه کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ سبب سے پہلے وضع مضاف محذوف ہے قوله فَنَسِيَ اس کا فاعل موسیٰ بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر نے صراحت کر دی ہے لہذا یہ سامری کا کلام ہوگا اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ موسیٰ اپنے رب کو یہاں بھول گئے ہیں اور اس کو کوہ طور پر تلاش کرنے گئے ہیں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے نَسِيَ کا فاعل سامری ہو اس صورت میں یہ خدا کا کلام ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ سامری اپنے رب کو بھول گیا جس کی وجہ سے اس نے یہ حرکت کر ڈالی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ سامری اس بات پر استدلال کرنا بھول گیا کہ کچھ ارمعوبہ نہیں ہو سکتا اور اس کی دلیل آئندہ آنے والا قول أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ہے الْأَصْلُ میں أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ تَهًا أَنَّ کو مخفف کر کے أَن کیا اور ضمیر اسم کو حذف کر دیا اور نُون کو لام میں ادغام کر دیا الَّا ہو گیا بعض حضرات نے يَرْجِعُ نصب کے ساتھ پڑھا ہے مگر اس میں ضعف ہے اس لئے کہ أَن ناصبہ افعال یقین کے بعد واقع نہیں ہوتا اور رویتہ پہلی صورت میں علیہ ہے اور دوسری صورت میں بصریہ دَفَعَهُ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے قوله جَلْبَةً اس سے بھی مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے قوله لَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا اس کا عطف لَا يَرْجِعُ پر ہے۔

تفسیر و تشریح

أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا حضرت موسیٰ نے رنج و غم کے عالم میں واپس آ کر قوم سے خطاب کیا أَوَلَا ان کو خدا کا وعدہ یاد دلایا جس کے لئے وہ قوم لیکر طور کی جانب ایمن کی طرف چلے تھے، کہ یہاں پہنچ کر اللہ اپنی کتاب ہدایت عطا فرمائیں گے جس کے ذریعہ دین و دنیا کے تمام مقاصد پورے ہوں گے۔

أَفْطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ یعنی اللہ کے اس وعدہ پر کوئی بڑی مدت بھی نہیں گزری کہ جس میں تمہارے بھول جانے کا احتمال ہو یا زمانہ دراز تک وعدہ کا انتظار کرتے کرتے مایوس ہو گئے ہوں اس لئے مجبوراً دوسرا طریقہ اختیار کر لیا ہو۔

اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ يَحِلَّ الْخ یعنی بھول جانے یا انتظار سے تھک جانے کا کوئی احتمال نہیں تو اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ تم نے خود ہی اپنے قصد و اختیار سے اپنے رب کے غضب کو دعوت دی، اور مجھ سے جو وعدہ کیا تھا اس کے خلاف کر بیٹھے قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو وعدہ کیا تھا وہ یا تو یہ تھا کہ ہم آپ کی واپسی تک اللہ کی عبادت اور اس کی طاعت پر قائم رہیں گے یا یہ وعدہ تھا کہ ہم آپ کے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آ رہے ہیں لیکن راستہ میں رک کر گوسالہ پرستی شروع کر دی۔

قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا الْخ لفظ مُلْك دونوں کے معنی تقریباً ایک ہی ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہم نے گوسالہ پرستی اپنے قصد و اختیار سے نہیں کی بلکہ سامری کے عمل کو دیکھ کر ہم مجبور ہو گئے، ظاہر ہے کہ ان کا یہ دعویٰ غلط اور بے بنیاد تھا وہ خود اپنے ارادہ اور اختیار ہی سے گوسالہ پرستی میں مبتلا ہوئے تھے، سامری نے تو صرف اتنا کہا تھا کہ موسیٰ تم سے تیس دن کا وعدہ کر کے گئے تھے اب ان کو زیادہ دن ہو گئے معلوم ہوتا ہے موسیٰ علیہ السلام تم سے ناراض ہو گئے ہیں اور ناراضی کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ تم جو قبیلوں کا زیور عاریتاً لیکر آئے ہو اور واپس نہیں کیا یہ ان کو پسند نہیں ہے اس لئے کہ تمہارے لئے یہ مال بالکل حرام ہے لہذا تم ایسا کرو کہ یہ مال تم مجھے دید میں اس کو جلا دوں گا چنانچہ سب نے تمام زیورات سامری کو دیدئے اس نے وہ تمام زیورات ایک گڑھے میں ڈال کر پگھلا دئے اپنے پاس جو زیورات تھے وہ بھی انسی میں ڈال دئے اور ساتھ ہی وہ مٹی بھی ڈال دی جو حضرت جبرائیل کے گھوڑے کے پیر کے نیچے سے اٹھائی تھی جس کی وجہ سے وہ بچھڑا بولنے لگا اور اسرائیلیوں نے اس کی پرستش شروع کر دی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی میں تاخیر کی اصل یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اولاتیس روزے کوہ طور پر آ کر رکھنے کے لئے کہا تھا پھر ان میں دس دن کا اور اضافہ کر دیا جس کی وجہ سے واپسی میں تاخیر ہو گئی۔

وَلَكِنَّا حُمِلْنَا اَوْزَارَنَا اَوْزَار وِزْر کی جمع ہے جس کے معنی بوجھ کے ہیں انسان کے گناہ بھی قیامت کے روز اس پر بوجھ بنا کر لادے جائیں گے اس لئے گناہ کو وزر کہا گیا ہے اور زینۃ سے مراد زیور اور قوم سے مراد قبیلہ، ان زیورات کو اوزار (گناہ) اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ زیورات عاریتاً لئے گئے تھے ان کے مالکوں کو واپس کرنے چاہئے تھے چونکہ واپس نہیں کئے اس لئے ان کو وزر (گناہ) کہا گیا ہے، حدیث فتون میں ہے کہ ہارون نے بھی لوگوں کو زیورات کے گناہ ہونے پر متنبہ کیا تھا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سامری نے اپنا مقصد نکالنے کے لئے وہ ایک گڑھے میں ڈالوا دیا تھا تاکہ اس کو پگھلا کر بچھڑا بنا سکے۔

مسئلہ: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو کافر نہ مسلمانوں کا ذمی ہے اور نہ ان سے کوئی معاہدہ ہے جن کو فقہاء کی اصطلاح میں کافر حربی کہتے ہیں ان کے اموال تو مسلمانوں کے لئے مباح الاصل اشیاء کی طرح حلال ہیں پھر ہارون نے ان کو وزر کیسے قرار دیا؟ اور ان کو گڑھے میں ڈالنے کا حکم کیسے دیا؟ اس کا ایک جواب تو مشہور ہے جو عامۃ المفسرین

چاہتا ہوں وہ پورا ہو جائے ہارون کو اس کا کفر و نفاق معلوم نہیں تھا دعا کر دی، اب جو اس نے اپنے ہاتھ سے ڈالا تو وہ زیور کے بجائے مٹی تھی جس کو اس نے جبرائیل امین کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے یہ حیرت انگیز واقعہ دیکھ کر اٹھالیا تھا کہ جس جگہ اس کا قدم پڑتا ہے وہیں مٹی میں نشوونما اور آثار حیات پیدا ہو جاتے ہیں جس سے اس نے یہ سمجھا کہ اس مٹی میں آثار حیات رکھے ہوئے ہیں شیطان نے اس کو اس پر آمادہ کر دیا کہ اس کے ذریعہ ایک پتھر ازندہ کر کے دکھلا دے، بہر حال مٹی کی یا حضرت ہارون کی دعا کی تاثیر سے یہ پتھر ابن کربو لئے لگا، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ سامری نے گھلے ہوئے زیورات کا پتھر لے کا ایک ڈھانچہ بنا دیا تھا اس کے بعد جبرائیل کے گھوڑے کے قدم کے نیچے کی مٹی ڈالنے کی وجہ سے اس میں جان پیدا ہو گئی اور وہ بیلوں کی طرح بولنے لگا، یہ روایات قرطبی میں مذکور ہیں اور ظاہر ہے کہ اسرائیلی روایات ہیں جن پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا مگر ان کو غلط کہنے کی بھی دلیل موجود نہیں۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلِ اِيْ قَبْلِ اَنْ يَّرْجِعَ مُوسٰى يُّقُوْمُ اِنَّمَا فَتِنْتُمْ بِهِ ۚ وَاِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُوْنِىْ فِىْ عِبَادَتِهٖ وَاَطِيعُوْا اَمْرِىْ ۝ فِىْهَا قَالُوْا لَنْ نَّبْرَحَ عَلٰى عِلْفِىْنَ عَلٰى عِبَادَتِهٖ مُقِيْمِيْنَ حَتّٰى يَّرْجِعَ اِلَيْنَا مُوسٰى ۝ قَالَ مُوسٰى بَعْدَ رُجُوْعِهٖ يٰ هَرُوْنُ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْا بِعِبَادَتِهٖ اِلَّا تَتَّبِعِن ۚ لَا زَانِدَةٌ اَفْعَصَيْتْ اَمْرِىْ ۝ بِاَقَامَتِكَ بَيْنَ مَنْ يَّعْبُدُ غَيْرَ اللّٰهِ قَالَ هَرُوْنُ يٰ اَبْنُ اُمِّ بَكْسِرٍ الْمِيْمِ وَفَتَحَهَا اَرَادَ اُمِّىْ وَذِكْرُهَا اَعْطَفَ لِقَلْبِهٖ لَا تَاْخُذْ بِلِحْيَتِىْ وَكَانَ اَخَذَهَا بِشِمَالِهٖ وَلَا بِرَاسِىْ ۚ وَكَانَ اَخَذَ شَعْرَةَ بِيَمِيْنِهٖ غَضَبًا اِنِّىْ خَشِيْتُ لَوْ اَتَّبَعْتُكَ وَاَلْبَدُ اَنْ يَّتَّبِعَنِىْ جَمْعٌ مِّمَّنْ لَمْ يَّعْبُدِ الْعِجْلَ اَنْ تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ وَتَغْضِبَ عَلٰى وَلَمْ تَرْقُبْ تَنْتَظِرْ قَوْلِىْ ۝ فِىمَا رَاَيْتَهٗ فِىْ ذٰلِكَ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شَانُكَ الدَّاعِىْ اِلٰى مَا صَنَعْتَ يٰ سَامِرِىْ ۝ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهٖ بِالْبَآءِ وَالتَّاءِ اِىْ عَلِمْتُ مَا لَمْ يَعْلَمُوْهُ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ اَثَرِ حَافِرِ فَرَسِ الرَّسُوْلِ جِبْرِیْلِ فَنَبَذْتُهَا اَلْقَيْتُهَا فِىْ صُوْرَةِ الْعِجْلِ الْمَصَاغِ وَكَذٰلِكَ سَوَّلْتُ لِىْ نَفْسِىْ ۝ وَاَلْقٰى فِیْهَا اَنْ اَخَذَ قَبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ مَا ذَكَرَ وَاَلْقٰیهَا عَلٰى مَا لَا يَبْصِرُ لَهُ رُوْحٌ وَرَاَيْتُ قَوْمَكَ طَلَبُوْا مِنْكَ اَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ اِلٰهًا فَحَدَّثَنِىْ نَفْسِىْ اَنْ يَّكُوْنَ ذٰلِكَ الْعِجْلُ اِلَهُهُمْ قَالَ لَهُ مُوسٰى فَاذْهَبْ مِنْ بَيْنِنَا فَاِنَّ لَكَ فِى الْحَيٰوةِ اِىْ مُدَّةٍ حَيَاتِكَ اَنْ تَقُوْلَ لِمَنْ رَاَيْتَهٗ لَا مِسَاسَ ۚ اِىْ لَا تَقْرُبْنِىْ فَكَانَ يَهِيْمُ فِى الْبَرِيَّةِ وَاِذَا مَسَّ اَحَدًا اَوْ مَسَّهُ اَحَدٌ جَمِیْعًا وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لِّعَذَابِكَ لَنْ تُخْلِفَهُ ۚ بِكْسِرِ اللّٰمِ اِىْ لَنْ تَغِيْبَ عَنْهُ وَبَفَتْحِهَا اِىْ بَلْ تُبْعَثْ اِلَيْهِ وَاَنْظُرْ اِلَى الْهٰكِ الَّذِى ظَلَّتْ اَصْلُهُ ظَلِلَتْ بِلَامِيْنِ

أُولَٰهُمَا مَكْسُورَةٌ وَحُذِفَتْ تَخْفِيفًا أَيْ دُمْتُ عَلَيْهِ عَاكِفًا أَيْ مُقِيمًا تَعْبُدُهُ لِنَحْرِقَنَّهُ بِالنَّارِ ثُمَّ
لَنَسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۝ لَنَذِرَنَّهُ فِي هَوَاءِ الْبَحْرِ وَفَعَلَ مُوسَىٰ بَعْدَ ذَبْحِهِ مَا ذَكَرَهُ إِنَّمَا الْهُكْمُ لِلَّهِ
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ تَمِيزُ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَيْءٍ
كَذَلِكَ أَيْ كَمَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ أَخْبَارٍ مَا قَدْ سَبَقَ مِنَ الْأَمَمِ
وَقَدْ آتَيْنَاكَ أَغْطِيَاكَ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا ذِكْرًا ۝ قُرْآنًا مِنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۝ حِمْلًا ثَقِيلًا مِنَ الْإِثْمِ خَالِدِينَ فِيهِ ۝ أَيْ فِي عَذَابِ الْوِزْرِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
حِمْلًا ۝ تَمِيزُ مُفَسِّرٌ لِلضَّمِيرِ فِي سَاءَ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَزْرُهُمْ وَاللَّامُ
لِلْبَيَانِ وَيُبْدَنُ مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقُرْنُ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ
الْكَاذِبِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۝ عِيُونُهُمْ مَعَ سَوَادٍ وَجُوهِهِمْ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ مَا لَبِثُمْ فِي
الدُّنْيَا إِلَّا عَشْرًا ۝ مِنَ اللَّيَالِي بِأَيَّامِهَا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ فِيهِ ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ كَمَا قَالُوا إِذْ يَقُولُ
أَمْثَلُهُمْ أَعَدَّ لَهُمْ طَرِيقَةً فِيهِ إِنْ لَبِثُمْ إِلَّا يَوْمًا ۝ يَسْتَقِيلُونَ لَبِثُهُمْ فِي الدُّنْيَا جِدًّا لِمَا يَعَايَنُونَهُ فِي
الْآخِرَةِ مِنْ أَهْوَالِهَا ۝

ترجمہ

اور ہارون علیہ السلام نے ان سے پہلے یعنی موسیٰ علیہ السلام کے واپس آنے سے پہلے کہہ دیا تھا اے میری قوم تم
اس گوسالہ کی وجہ سے آزمائش میں مبتلا کر دئے گئے ہو اور بلاشبہ تمہارا رب تو رحمن ہے لہذا تم اس کی عبادت کرنے میں
میری اتباع کرو اور عبادت کے معاملہ میں میری بات مانو ان لوگوں نے جواب دیا ہم تو اسی پر جمے رہیں گے یعنی اسی کی
عبادت پر قائم رہیں گے موسیٰ کے ہمارے پاس واپس آنے تک موسیٰ علیہ السلام نے واپسی کے بعد فرمایا اے ہارون
جب تم نے ان کو دیکھا کہ یہ گمراہ ہو گئے پکھڑے کی عبادت کی وجہ سے تو میرے پاس چلے آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اَلَا
تَتَّبِعُنَّ مِیْلَ لَا زَائِدَہ ہے سو کیا تو نے میرے کہنے کے خلاف کیا؟ غیر اللہ کی بندگی کرنے والوں میں مقیم رہ کر ہارون علیہ
السلام نے کہا اے میرے ماں جائے بھائی میری ڈاڑھی نہ پکڑ یا ابنِ اُمِّ میم پر کسرہ اور فتح کے ساتھ ہے اور اُم سے
مقصد اُمی ہے (ی حذف کردی گئی ہے یعنی منادی مرخم ہے) اور یا اُم کا ذکر کرنا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل کو
زیادہ مہربان کرنے والا ہے، نہ یہ کہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے ماں شریک (اخانی) بھائی تھے اور (موسیٰ) نے
اپنے بائیں ہاتھ سے ڈاڑھی پکڑ لی تھی اور نہ سر کے (بال) پکڑا اور موسیٰ نے غصہ میں اپنے داہنے ہاتھ سے ان کے سر کے

بال پکڑ لئے تھے مجھے تو یہ اندیشہ ہو گیا تھا کہ اگر میں آپ کے پیچھے چلا آتا تو ضروری بات تھی کہ ایک جماعت جس نے گوسالہ پرستی نہیں کی تھی میرے ساتھ آئی تو آپ کہتے ہیں کہ تو نے بنی اسرائیل کے درمیان تفرقہ ڈال دیا اور آپ مجھ پر غصہ ہوتے اور تو نے میری بات کا لحاظ نہ رکھا اس معاملہ میں جو تو نے دیکھا (یعنی میں اصلاح کے لئے کہہ کر گیا تھا اور تو نے قوم میں تفریق ڈال دی) (پھر موسیٰ علیہ السلام اصل مجرم) کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے تو سامری نے جواب دیا مجھے وہ چیز نظر آئی جو دوسروں کو نظر نہیں آئی تَبْصُرُوا یا اور تا کے ساتھ ہے یعنی جو بات میرے علم میں آئی دوسروں کے علم میں نہیں آئی پھر میں نے اس فرستادے (یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے) نقش قدم سے ایک مٹھی (خاک) بھری پھر میں نے وہ مٹھی خاک اس ڈھلے ہوئے پتھرے کے قالب میں ڈال دی اور میرے دل کو یہی بات پسند آئی اور میرے دل میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں مذکورہ خاک میں سے ایک مٹھی خاک لوں اور اس ایک مٹھی خاک کو اگر بے جان چیز میں ڈال دوں تو اس میں جان پڑ جائے گی اور میں نے تیری قوم کو دیکھا تھا کہ اس نے تجھ سے مطالبہ کیا تھا کہ تو ان کے لئے کوئی معبود بنادے تو میرے دل نے مجھے سمجھایا کہ یہ پتھر ان کا معبود ہو سکتا ہے موسیٰ نے فرمایا تو ہمارے درمیان سے چلا جا دنیوی زندگی میں تیری یہ سزا ہے کہ تو زندگی بھر اس شخص سے جس کو تو دیکھے گا کہے گا کہ مجھے نہ چھوٹا یعنی میرے قریب نہ آنا چنانچہ وہ جنگلوں میں بھٹکتا پھرتا تھا اور جب وہ کسی کو چھو لیتا تھا یا اسے کوئی چھو لیتا تھا تو دونوں بخار میں مبتلا ہو جاتے تھے اور ایک وعدہ تیرے لئے عذاب کا اور ہے تو ہرگز نہ بچے گا تَخْلِفُهُ لَام کے کسرہ کے ساتھ یعنی تو اس سے نہ بچ سکے گا، اور فتح لَام کے ساتھ یعنی تجھ کو اس عذاب تک ضرور پہنچایا جائے گا اور تو اپنے اس معبود کو دیکھ کہ جس کی عبادت پر تو جما ہوا تھا ظَلَّتْ اسکی اصل ظَلَلْتُ دو لاموں کے ساتھ تھی اول ان میں کا مکسور جس کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا اور معنی اس کے دُمْتُ کے ہیں یعنی تو اس کی بندگی میں ہمیشہ لگا رہا ہم اس کو آگ میں جلا دیں گے اور پھر ہم اس کو ریزہ ریزہ کر کے دریا میں اڑا دیں گے یعنی اس کو ہم دریا کی فضا میں اڑا دیں گے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو ذبح کرنے کے بعد ایسا ہی کیا پس تمہارا معبود (حقیقی) تو اللہ ہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کا علم ہر شے کو حاوی ہے عَلِمًا تمیز ہے فاعل سے منقول ہوئی ہے (اور تقدیر عبارت یہ ہے) اِی وَبِعَ عِلْمُهُ کُلِّ شَیْءٍ یعنی جس طرح ہم نے آپ کو یہ قصہ سنایا ہم اسی طرح آپ کو سابقہ امتوں کی خبریں بھی سناتے ہیں اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت نامہ یعنی قرآن دیا ہے اور جو شخص اس سے اعراض کرے گا اس پر ایمان نہ لائے گا تو وہ قیامت کے دن گناہوں کا بڑا بھاری بوجھ اٹھائے گا اور وہ گناہوں کے عذاب میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ ان کے لئے قیامت کے روز برا ہوگا حِمْلًا تمیز ہے جو کہ ساء کی ضمیر کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اس کی تقدیر وَزَرَهُمْ ہے اور (لَہُمْ) میں لَام بیانیہ ہے اور یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ سے بدل ہے (اور صور سے مراد) سینگ ہے اور نفخ سے مراد نغمہ ثانیہ ہے اور ہم اس روز مجرموں کافروں کو جمع کریں گے اس حال

میں کہ وہ گربہ چشم ہوں گے یعنی ان کے چہروں کے سیاہ ہونے کے ساتھ ان کی آنکھیں بھی کنجی (نیلی) ہوں گی آپس میں خفیہ چپکے چپکے باتیں کرتے ہوں گے کہ تم لوگ دنیا میں صرف دس دن رات رہے ہو گے ہم خوب جانتے ہیں قیام کی اس (مدت) کو جس قیام کی مدت کے بارے میں یہ دس دن کی بات کہیں گے یعنی بات ایسی نہیں ہے جو یہ کہیں گے جبکہ ان میں کا اس معاملہ میں سب سے زیادہ صائب الرائے یوں کہے گا کہ تم تو صرف ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو یہ لوگ دنیا میں اپنے قیام کی مدت کو نہایت قلیل سمجھیں گے جب آخرت میں اس کی ہولناکیوں کا مشاہدہ کریں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ وَلَقَدْ میں لام قسمیہ ہے ای وَاللّٰهِ لَقَدْ نَصَحَ هَارُونُ وَنَبَّهَ عَلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ مِنْ قَبْلِ رَجُوعِ مُوسَى إِلَيْهِمْ قَوْلُهُ إِنَّمَا فَتِنْتُمْ بِهِ یعنی تم پچھڑے کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا کر دیئے گئے ہو **إِنَّمَا** کلمہ حصر سے جو حصر مستفاد ہو رہا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ پچھڑا تمہارے فتنہ کا سبب بنا ہے، نہ کہ ہدایت کا، یہ مطلب نہیں ہے کہ تم پچھڑے کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا ہوئے ہونہ کسی اور وجہ سے رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ یہاں خاص طور پر رَحْمَن کا لفظ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا کہ معلوم ہو جائے کہ اگر صدق دل سے توبہ کر لی جائے تو وہ توبہ قبول کر لیتا ہے اس لئے کہ وہ رَحْمَن ہے **قوله** أَنْ لَا تَتَّبِعُنِي لِإِزَائِدِهِ جِيسَا کہ أَنْ لَا تَسْجُدَ میں لازائدہ ہے تاکید کے لئے ہے أَنْ لَا تَتَّبِعُنِي، مَنَعَ کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اور مَنَعَكَ میں کاف مفعول اول ہے اِذْ رَأَيْتَهُمْ مَنَعَ کا ظرف ہے ای اِثْنِ شَيْءٍ مَنَعَكَ حِينَ رُؤْيِكَ لِضَلَالِهِمْ مِنْ اِتِّبَاعِي قَوْلُهُ اَفْعَصَيْتَ میں ہمزہ استفہام انکاری توبیخ کے لئے ہے اور فاعل عاطفہ مقدر پر عطف کے لئے ہے **قوله** وَكَانَ اخَذَ شَعْرَهُ اِی شَعْرَ رَاسِهِ وَلَمْ تَرْقُبْ کا عطف ان تقول پر ہے یعنی اس ڈر سے کہ تو کہے گا کہ میں نے قوم میں تفریق کر دی اور اس ڈر سے کہ تو کہے گا کہ تو نے میری بات کا پاس لحاظ نہیں کیا **قوله** بِالْبَاءِ اِی لَمْ يَنْصُرُوا اِی بَنُو اِسْرَائِيلَ وَبِالْتَاءِ اِی اَنْتَ وَقَوْمُكَ **قوله** الْمَصَاغِ الْمَصُوغِ کما فی بعض النسخ **قوله** فَقَبَضْتُ قَبْضًا مَعْنٰی مٹھی بھرنا، اور بعض نسخوں میں فَقَبَضْتُ قَبْضًا صَادِمْ مَلَمَلَةٍ کے ساتھ ہے چٹکی بھرنا **قوله** مِنْ اَثَرِ الرِّسُولِ اِی مِنْ مَحَلِّ اَثَرِ حَافِرِ فَرَسِ الرِّسُولِ یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے نقش قدم کی جگہ سے **قوله** وَالْقِيَا فِیْهَا اِس کا سَوَّلْتُ لِيْ نَفْسِيْ پر عطف تفسیری ہے یعنی میرے نفس نے مجھے یہ بات سمجھائی اور میرے قلب میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں اس مٹی میں سے ایک چٹکی اس میں ڈال دوں تو اس بے جان میں جان پڑ جائے گی **قوله** لَا مِثَاسَ یہ باب مفاعلہ کا مصدر منصوب ہے یعنی نہ کوئی تجھے چھوئے اور نہ تو کسی کو چھوئے **قوله** وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا

مَوْعِدًا مصدر ہے اور معنی میں وَعَدًا کے ہے **قوله** نَسِيفَةً جمع متکلم مضارع بانون تاکید ثقیلہ ہم اس کو ہوا میں ضرور اڑا دیں گے (ض) **قوله** إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الخ یہ جملہ مستانفہ ہے اور یہ موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کا اختتام ہے **قوله** كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الخ یہ بھی جملہ مستانفہ ہے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور تکثیر معجزات کے لئے ہے **كَذَلِكَ نَقُصُّ** یہ مصدر محذوف کی صفت ہے ای نقص قصصًا **كذلك قوله** مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ کی تفسیر فلم یومن بہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں اعراض سے مراد انکار ہے **قوله** فِيهِ اِی فِی عَذَابِ الْوُزْرِ اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے **قوله** خَالِدِينَ یَحْمِلُ کی ضمیر سے حال ہے جو کہ مَنْ کی طرف لوٹ رہی ہے یَحْمِلُ میں لفظ اور خالدين میں مَنْ کے معنی کی رعایت سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے **قوله** زُرُقًا یہ المجرمین سے حال ہے اذرق کی جمع ہے صفت مشبہ ہے اس کے معنی ہیں گر بہ چشم جسے کنجا کہتے نیلی آنکھوں والا، یتخافتون زُرُقًا کی ضمیر سے حال ہے **قوله** اَعْدَلُ سب سے زیادہ صحیح رائے رکھنے والا، یہ صحیح رائے اقرب الی الصواب کے اعتبار سے نہیں کہا ہے، بلکہ اقرب الی الہول کے اعتبار سے اَعْدَلُ کہا ہے یعنی اس کے قول میں اس دن کی ہولناکی کا زیادہ اظہار ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ جب بنی اسرائیل گوسالہ پرستی میں مبتلا ہو گئے اور حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ کی خلافت و نیابت کا حق ادا کرتے ہوئے قوم کو بڑے حکیمانہ انداز سے سمجھایا، حضرت موسیٰ کے کوہ طور پر تشریف لیجانے کے بعد قوم تین فرقوں میں تقسیم ہو گئی ایک فرقہ حضرت ہارون کے ساتھ رہا، گوسالہ پرستی کو گمراہی سمجھان کی تعداد بارہ ہزار بتلائی گئی ہے (کذا فی القرطبی) باقی دو فرقے گوسالہ پرستی میں تو مبتلا ہو گئے مگر فرق اتنا رہا کہ ایک فرقہ نے کہا کہ اگر موسیٰ آکر منع کریں گے تو ہم باز آجائیں گے مگر تیسرا فرقہ گوسالہ پرستی پر اس قدر پختہ ہو گیا تھا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام بھی منع کریں گے تو ہم نہیں چھوڑیں گے بلکہ موسیٰ بھی اسی گوسالہ کو اپنا معبود بنالیں گے ہارون نے جب ان دونوں فرقوں کا یہ جواب سنا تو اپنے ہم عقیدہ بارہ ہزار لوگوں کو لیکر ان سے الگ تو ہو گئے مگر رہنے اور قیام کی جگہ وہی رہی گویا کہ تینوں فرقوں میں اشتراک مکانی باقی رہا حضرت موسیٰ نے آکر اولاً تو بنی اسرائیل کو خطاب کیا جس کی تفصیل سابقہ آیات میں گذر چکی ہے پھر حضرت ہارون کی طرف متوجہ ہو کر ان پر سخت ناراضی کا اظہار کیا حتیٰ کہ ان کی ڈاڑھی اور سر کے بال پکڑ کر کھینچے اور فرمایا جب ان بنی اسرائیل کو تم نے دیکھ لیا کہ گمراہی اور شرک میں مبتلا ہو گئے تو تم نے میرا اتباع کیوں نہیں کیا؟ اور میرے حکم کی خلاف ورزی کیوں کی؟

مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ الخ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ اتباع سے مراد یہ

کہ جب تم نے قوم کی حالت دیکھی تو تم کو کوہ طور پر میرے پاس آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اور بعض مفسرین نے اتباع سے یہ مراد لی ہے کہ جب بنی اسرائیل گمراہ ہو گئے تھے تو تم نے ان کا مقابلہ کیوں نہیں کیا اس لئے کہ اگر میں موجود ہوتا تو یقیناً ان سے جہاد کرتا جب تم میرے نائب اور خلیفہ تھے تو تم نے ایسا کیوں نہیں کیا؟ حضرت ہارون نے ادب کی پوری رعایت رکھتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نرم کرنے کے لئے یا ابن اُمّ سے خطاب فرمایا اور کہا میں آپ کا بھائی ہی تو ہوں کوئی غیر یا دشمن تو نہیں ہوں اس لئے آپ پہلے میرا عذر سنیں اس کے بعد حضرت ہارون نے عذر بیان کرتے ہوئے فرمایا اِنِّیْ خَشِیْتُ اَنْ تَقُوْلَ الْخ مجھے خطرہ یہ ہو گیا کہ اگر آپ کی آمد سے پہلے ان لوگوں کے ساتھ مقابلہ و مقاتلہ کرنے پر اقدام کرتا یا ان کو چھوڑ کر بارہ ہزار ساتھیوں کو اپنے ساتھ لیکر آپ کے پاس آ گیا ہوتا تو بنی اسرائیل میں تفرقہ پیدا ہو کر خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو جاتی، اور آپ نے چلتے وقت مجھے یہ ہدایت فرمائی تھی اَخْلَفْنِیْ فِیْ قَوْمِیْ وَاصْلَحْ، میں اس اصلاح کا مقتضایہ سمجھا تھا کہ ان میں تفرقہ پیدا نہ ہونے دوں ممکن ہے کہ آپ کے واپس آنے کے بعد یہ سب سمجھ جائیں اور ایمان اور توحید پر واپس آجائیں، قرآن کریم میں دوسری جگہ سورہ اعراف میں حضرت ہارون کے عذر میں یہ قول بھی آیا ہے اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُوْنِیْ وَكَادُوْا یَقْتُلُوْنِیْ یعنی بنی اسرائیل نے مجھے کمزور سمجھا اس لئے کہ میرے ساتھی دوسروں کے مقابلہ میں بہت کم تھے قریب تھے کہ مجھے قتل کر دیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ہارون نے اپنی ذمہ داری پوری طرح نبھائی اور قوم کو سمجھانے میں کسی مدہانت یا سستی سے کام نہیں لیا لیکن معاملہ کو اس حد تک نہیں جانے دیا کہ خانہ جنگی شروع ہو جائے، کیونکہ ہارون کے قتل کا مطلب پھر ان کے حامیوں اور مخالفوں میں خونی تصادم ہوتا اور بنی اسرائیل دو گروہوں میں بٹ جاتے حضرت موسیٰ علیہ السلام چونکہ خود موقعہ پر موجود نہیں تھے اس لئے صورت حال کی نزاکت ان کے سامنے نہیں تھی اس پر حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو سخت ست کہا لیکن پھر اصل دشمن کی طرف متوجہ ہوئے، مذکورہ دونوں عذر ایک ساتھ جمع ہو سکتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ عذر سنا تو ہارون علیہ السلام کو چھوڑ دیا اور اصل مجرم اور فساد کے بانی سامری کی طرف متوجہ ہوئے۔

قَالَ فَمَا نَحْنُ بِكَ یَسَامِرِیْ اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے؟ تو نے یہ حرکت کیوں کی؟ تو سامری نے جواب دیا کہ میں نے وہ چیز دیکھی جو دوسروں نے نہیں دیکھی اس سے مراد جبرائیل ہیں، سامری حضرت جبرائیل کو پہچاننا تھا اس لئے کہ سامری بھی اسی سال پیدا ہوا تھا جس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اور وہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے کا سال تھا، سامری کی والدہ نے جلادوں کے قتل کے ڈر سے پہاڑ کی ایک غار میں چھپا دیا تھا وہاں حضرت جبرائیل نے اس کی پرورش فرمائی تھی جس کی وجہ سے سامری حضرت جبرائیل سے مانوس تھا (کمافی روایت ابن عباسؓ ملخصاً) چنانچہ جب جبرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس تشریف لائے تو سامری نے پہچان لیا اور ان کے گھوڑے

کے نقش قدم سے اس کی عجیب و غریب تاثیر دیکھ کر ایک مٹھی خاک اٹھالی اور اس کی عجیب و غریب تاثیر سے یہ نتیجہ اخذ کر لیا کہ اگر اس کو بے جان شئی میں ڈال دیا جائے تو اس میں جان پڑ جائے گی چنانچہ بنی اسرائیل سے حاصل کردہ زیورات سے جو پچھڑے کا ایک ڈھانچہ (قالب) تیار کیا تھا اس کے منہ میں اس خاک میں سے ایک چٹکی خاک ڈال دی جس کی وجہ سے وہ پچھڑے کی طرح بولنے لگا، یہ پوری تفصیل روح المعانی سے ملخصاً ماخوذ ہے، اور اس تفسیر پر ظاہر پرستوں نے جو اعتراضات کئے ہیں ان سب کا جواب بھی مذکور ہے۔

فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کے لئے دنیوی زندگی میں یہ سزا تجویز کی کہ سب لوگ اس سے ہائی کاٹ (مقاطعہ) کریں کوئی شخص بھی اس سے کسی قسم کا سروکار نہ رکھے، مذکورہ سزا ہو سکتا ہے کہ موسیٰ نے قانونی طور پر نافذ کی ہو جس کی پابندی ہر شخص پر ضروری ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی بددعاء سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی ہو کہ نہ وہ کسی کو چھو سکے اور نہ دوسرا اس کو چھو سکے، چنانچہ حضرت موسیٰ کی بددعاء سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی تھی کہ اگر یہ کسی کو ہاتھ لگا دے یا کوئی دوسرا اس کو ہاتھ لگا دے تو دونوں کو بخار چڑھ جاتا تھا اس ڈر اور خوف کی وجہ سے وہ انسانوں سے دور جنگلوں میں مارا مارا پھرتا رہتا تھا جب وہ کسی شخص کو اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا تو دور ہی سے چلانے لگتا تھا لَا مِسَاسَ یعنی کوئی مجھے نہ چھوئے۔

لُنَحْرَقَنَّهُ یعنی ہم اس کو آگ میں جلادیں گے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ پچھڑا سونے چاندی کے زیورات کا ڈھلا ہوا تھا تو اس کو آگ میں جلانے کی کیا صورت ہوگی، جواب یہ ہے کہ اولاً تو خود اس بات میں اختلاف ہے کہ پچھڑے میں آثار حیات پیدا ہونے کے بعد بھی وہ چاندی سونے ہی کا رہا یا اس کی حقیقت تبدیل ہو کر گوشت پوست اور خون کا بن گیا (جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے) تب تو اس کے جلانے کا مطلب ظاہر ہے اور اگر وہ چاندی سونے ہی کا رہا تو اس کے جلانے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کو سوہان سے گھس کر ذرہ ذرہ کر دیا جائے گا، یا کسی اکسیری (کیمیادی) دوا کے ذریعہ اس کو خاکستر کر دیا جائے گا جیسا کہ زمانہ قدیم سے سونے اور چاندی بلکہ ہر دھات کو کشتہ کر کے خاک کر دی جاتی ہے۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ اس صورت میں اصل بیان توحید، رسالت اور آخرت کے مسائل کا ہے، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اسی سلسلہ میں بیان ہوئے ہیں حضرت موسیٰ کا قصہ بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اس کے ضمن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اثبات بھی ہے اسی اثبات کا یہ حصہ بھی ہے، جو آئندہ آیات میں بیان ہوا ہے کہ ان واقعات اور قصص کا اظہار ایک نبی امی کی زبان سے خود دلیل نبوت و رسالت ہے جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا اسی طرح ہم تیرے سامنے پہلے کے گذرے ہوئے لوگوں کے قصے اور وارداتیں بیان فرما رہے ہیں تاکہ آپ لوگوں کو سنائیں اور وہ آپ کے لئے دلیل نبوت ثابت ہوں اس لئے کہ ہزار ہا سال پہلے کے واقعات کا علم صرف وحی الہی ہی کے

ذریعہ ہو سکتا ہے خاص طور پر ایک امی شخص کو۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ كَيْفَ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْ لَّهُمْ يُنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ بَانَ يَفْتَتِهَا كَالرَّمْلِ
السَّائِلِ ثُمَّ يَطِيرُهَا بِالرِّيَّاحِ فَيَذَرُهَا قَاعًا مُنْبَسِطًا صَفْصَفًا ۖ مُسْتَوِيًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَانْحِفَاضًا وَ
لَا أَمْتًا ۖ اِرْتِفَاعًا يَوْمَئِذٍ أَيُّ يَوْمَ إِذَا نُسِفَتِ الْجِبَالُ يَتَّبِعُونَ أَيُّ النَّاسِ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْقُبُورِ الدَّاعِيَ
إِلَى الْمَحْشَرِ بِصَوْتِهِ وَهُوَ إِسْرَافِيلُ يَقُولُ هَلُمُّوا إِلَىٰ عَرْضِ الرَّحْمَنِ لَا عِوَجَ لَهُ ۖ أَيُّ لَا تَبَاعِهِمْ
أَيُّ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا وَخَشَعَتِ سَكَنَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ صَوْتِ
وَطِي الْأَقْدَامِ فِي نَقْلِهَا إِلَى الْمَحْشَرِ كَصَوْتِ أَخْفَافِ الْإِبِلِ فِي مَشِيِّهَا يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ
أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ أَنْ يَشْفَعَ لَهُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ بَانَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ
وَعَنَتِ الْوُجُوهُ خَضَعَتْ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ۖ أَيُّ اللَّهُ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ شُرْكَاءَ وَمَنْ
يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ الطَّاعَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا بَرِيادَةً فِي سَيِّئِهِ وَلَا هُضْمًا ۖ بِنَقْصِ
مِنْ حَسَنَاتِهِ وَكَذَلِكَ مَعْطُوفٌ عَلَىٰ كَذَلِكَ نَقْصُ أَيُّ مِثْلَ انْزَالِ مَا ذَكَرَ أَنْزَلْنَاهُ أَيُّ الْقُرْآنِ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا كَرَرْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ الشُّرْكَ أَوْ يُحْدِثُ الْقُرْآنَ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ بِهَلَاكِ
مَنْ تَقَدَّمَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ فَيَعْتَبِرُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۖ عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَلَا تَعْجَلْ
بِالْقُرْآنِ أَيُّ بِقِرَاءَتِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۖ أَيُّ يَفْرُغَ جِبْرِيلُ مِنْ إِبْلَاجِهِ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي
عِلْمًا ۖ أَيُّ بِالْقُرْآنِ فَكُلَّمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ زَادَ بِهِ عِلْمُهُ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ وَصَيْنَاهُ أَنْ لَا
يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ مِنْ قَبْلِ أَيُّ قَبْلِ أَكَلِهِ مِنْهَا فَنَسِيَ تَرَكَ عَهْدَنَا وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۖ جَزْمًا وَصَبْرًا ۖ
عَمَّا نَهَيْنَاهُ عَنْهُ

ترجمہ

اور (بعض) لوگ آپ سے پہاڑوں کے متعلق دریافت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کا کیا حال ہوگا؟
آپ فرمادیتے ہیں میرا رب ان کو ریزہ ریزہ کر کے ہوا میں منتشر کر دے گا اس طریقہ سے کہ (اولاً) ان کو ریگ رواں کے
مانند ریزہ ریزہ کرے گا پھر ان کو ہوا کے ذریعہ اڑا دے گا، پھر زمین کو ایک ہموار میدان کر کے رکھ دے گا کہ اے
(مخاطب) تو اس میں نشیب و فراز نہ دیکھے گا اس دن یعنی جس دن پہاڑ ریزہ ریزہ کر دئے جائیں گے تو لوگ قبروں سے

نکلنے کے بعد محشر کی جانب بلانے والے کی آواز کے پیچھے ہو لیں گے اور وہ (داعی) اسرائیل ہیں، کہیں گے رحمن کے سامنے پیش ہونے کے لئے آؤ اس میں کوئی کجی نہ ہوگی یعنی ان کی اتباع میں، مطلب یہ کہ کسی کو اتباع نہ کرنے پر قدرت نہ ہوگی اور تمام آوازیں رحمن کے سامنے پست ہو جائیں گی تو توجہ پاؤں کی آہٹ کے کچھ نہ سنے گا (یعنی) محشر کی جانب چلنے کی رگڑ کی آواز کے علاوہ جیسا کہ چلتے وقت اونٹوں کے قدموں کی آواز ہوتی ہے اس دن کسی کو سفارش فائدہ نہ دے گی، بجز اس شخص کے کہ جس کے لئے (سفارش) کی رحمن نے اجازت دیدی ہو اور اس کی بات کو پسند کیا ہو اس طرح کہ وہ لا الہ الا اللہ کہے وہ جانتا ہے آنے والے آخرت کے تمام امور کو اور دنیا کے گزرے ہوئے تمام امور کو اور اس کی معلومات کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا یعنی ذات خداوندی کا کوئی علمی احاطہ نہیں کر سکتا اور (اس دن) الحی القيوم یعنی اللہ کے سامنے تمام چہرے جھکے ہوئے ہوں گے، اور ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم شرک لیکر آئے گا اور جس نے نیک اعمال کئے ہوں گے اور وہ مومن بھی ہوگا تو اس کو ظلم کا کوئی اندیشہ نہ ہوگا بایں طور کہ اس کے گناہوں میں اضافہ کر دیا جائے اور نہ نقصان کا بایں طور کہ اس کی نیکیوں میں کمی کر دی جائے اور اسی طرح اس کا عطف كذلك نقص پر ہے، یعنی ماسبق میں مذکور نازل کرنے کے مانند اس قرآن کو عربی کا قرآن نازل کیا اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعیدیں بیان کیں تاکہ وہ شرک سے ڈر جائیں یا یہ قرآن ان کے لئے گزشتہ قوموں کی ہلاکت سے نصیحت (کا سامان) پیدا کرے جس سے یہ لوگ عبرت حاصل کریں سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے ان باتوں سے برتر ہے جو یہ مشرک کہتے ہیں اور آپ قرآن پڑھنے میں اس کے آپ پر مکمل ہونے سے پہلے جلدی نہ کیجئے یعنی جبرائیل کے نازل کرنے سے فراغت سے پہلے اور یہ دعا کیجئے کہ اے میرے پروردگار میرے علم میں اضافہ فرما دیجئے یعنی قرآن کے ذریعہ چنانچہ جب بھی آپ پر قرآن کا کچھ حصہ نازل ہوتا ہے تو اس سے آپ کے علم میں اضافہ ہوتا اور ہم نے پہلے ہی یعنی کھانے سے پہلے آدم کو ناکیدی حکم دیا تھا کہ اس درخت سے نہ کھائیں تو آدم بھول گئے اور ہمارے عہد سے غفلت ہو گئی اور ہم نے ان کو پختہ ارادہ والا نہ پایا یعنی جس چیز سے ہم نے ان کو روکا تھا (اس میں) پختہ اور صابر نہ پایا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

نَسْفًا مَّصْدَرٌ (ض) بکھیر کر اڑا دینا صَفْصَفًا چٹیل میدان، ہموار زمین (اسم) اَمْتًا ثیلہ، نشیب و فراز **قوله** وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ اِیْ حَالِ الْجِبَالِ مضاف محذوف ہے، مفسر علام نے کیف تکون سے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ سوال شئی سے نہیں بلکہ اس کے احوال سے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے بطور استہزاء آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روز قیامت پہاڑوں کی حالت کے بارے میں سوال کیا تھا جیسا کہ ابن منذر اور ابن جریج نے

کہا کہ بعض قریش نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا تھا کہ قیامت کے دن ان پہاڑوں کا کیا حال ہوگا؟ تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی فقل میں فاء شرط مقدر کے جواب میں ہے ای ان سالوک فقل اس صورت میں کسی سائل کے سوال کا جواب نہ ہوگا فَيَذَرُهَا کی ضمیر میں دو احتمال ہیں ۱۔ یہ کہ جبال کی طرف راجع ہو اس صورت میں مضاف محذوف ہوگا ای وَيَذَرُ مِرَاكِزَ الْجِبَالِ ۲۔ یہ کہ هَا ضمیر ارض کی طرف راجع ہو جو کہ صراحتاً ماقبل میں مذکور نہیں ہے مگر دلالت حال کی وجہ سے مقدر مان لیا گیا ہے، جیسا کہ اللہ کے قول مَا تَرَكْ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ قَاعًا، يَذَرُهَا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور يَذَرُ تَصِيرُ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہوگا هَا ضمیر مفعول اول ہے، قَاعًا حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اس صورت میں صفت قَاعًا کی صفت اول ہوگی اور لا تری فیہا عوجاً قَاعًا کی صفت ثانی ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے قوله الداعی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی سے مراد حضرت اسرافیل ہیں جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی حضرت جبرائیل ہوں گے یہی قول راجح ہے البتہ نافع حضرت اسرافیل ہوں گے لَا عِوَجًا لَهُ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں ۱۔ مرجع اتباع مصدر محذوف ہے جو کہ يَتَّبِعُونَ سے مفہوم ہے ۲۔ ضمیر داعی کی طرف راجع ہے یعنی داعی کی دعوت میں کوئی کمی نہیں ہوگی بلکہ تمام مخلوق باسانی نے کی ۳۔ کلام میں قلب ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے لَا عِوَجَ لَهُمْ عَنْهُ قَوْلُهُ هَمْسًا پست آواز قَوْلُهُ إِلَّا مَنْ أَدْنَى لَهُ الرَّحْمَنُ اس میں تین صورتیں ہیں ۱۔ مَنْ منصوب ہے تَنْفَعُ کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے ۲۔ محل میں رفع کے ہے اور شفاعت سے بدل ہے اس صورت میں حذف مضاف ضروری ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا شَفَاعَةُ مَنْ أَدْنَى لَهُ ۳۔ شفاعت سے استثناء ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اس صورت میں مستثنی متصل اور منقطع دونوں ہو سکتا ہے قَوْلُهُ لَا يَعْلَمُونَ مفسر علام نے اس کلمہ سے اشارہ کر دیا کہ عِلْمًا مفعول مطلق ہے اور يُحِيطُونَ يَعْلَمُونَ کے معنی میں ہے ای لَا يَعْلَمُونَ عِلْمًا اور اگر يُحِيطُونَ اپنے معنی میں ہوں تو عِلْمًا نسبت سے تمیز بھی ہو سکتا ہے قَوْلُهُ وَعَنْتَ (ن) عَنْوًا ذلیل ہوتا پست ہونا قَوْلُهُ وَقَدْ خَابَ حال بھی ہو سکتا ہے اور جملہ متانفہ بھی قَوْلُهُ هَضُمًا (ض) هَضُمًا توڑنا، کم کرنا قَوْلُهُ كَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ کاف مصدر محذوف کی صفت ہے ای أَنْزَلْنَاهُ أَنْزَلَ مِثْلَ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزْمًا ای جزماً پختہ ارادہ عزماً، نَجْدٌ بمعنی نعلم کا مفعول ہے قَوْلُهُ لَهُ يَأْتُو عَزْمًا سے حال ہے یا نَجْدٌ سے متعلق ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت کے معنی لَمْ نَجِدْ لَهُ قَصْدًا کے ہیں، یعنی قصداً نہیں کھایا بلکہ نسیاناً کھایا۔

تفسیر و تشریح

ربط آیات: سورہ طہ میں اصل بیان تو حید و رسالت کا ہے انبیاء علیہم السلام کے واقعات اس سلسلہ میں بیان

ہوئے ہیں حضرت موسیٰ کا قصہ تو بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اور اس کے ضمن میں رسالت محمدیہ ﷺ کا اثبات بھی ہے، اسی اثبات رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حصہ ہے جو ان آیات میں بیان ہوا ہے اس لئے کہ ان واقعات اور قصص کا اظہار جو ہزار ہا سال پہلے ہو چکے ہیں ایک امی کی زبان سے دلیل نبوت نہیں تو اور کیا ہے؟

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ اے نبی بعض لوگ قیامت کا حال سن کر آپ سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا؟ آپ فرمادیتے ہیں میرا رب ان کو ریزہ ریزہ کر کے ہوا میں اڑا دیگا یعنی جن پہاڑوں کو تم بہت زیادہ مضبوط اور مستحکم سمجھ رہے ہو میرے رب کی قدرت کے سامنے ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور زمین کو ایسا ہموار اور صاف کر دے گا کہ اس میں کہیں نشیب و فراز نہ رہے گا، اور خوف اور دہشت کے مارے لوگوں کی آوازیں دب جائیں گی اور قدموں کی آہٹ کے علاوہ کوئی آواز سنائی نہیں دے گی، ایسے ہولناک وقت میں کسی کی شفاعت بھی کام نہ آئے گی ہاں البتہ اللہ تعالیٰ جس کو شفاعت کی اجازت دیدیں اور جس کے لئے دیدیں تو شفاعت سے فائدہ ہو سکتا ہے۔ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ صحیح حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ابتداء وحی میں جب جبرائیل امین کوئی آیت لیکر آتے تھے اور آپ ﷺ کو سناتے تو آپ ان کے ساتھ آیت کو پڑھنے کی کوشش کرتے کہیں ایسا نہ ہو کہ یاد سے نکل جائے اس میں آپ کو مشقت زیادہ ہوتی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے آپ کی سہولت کے لئے فرمایا آپ کو پڑھنے میں جلدی کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ زبان کو حرکت دینے کی ضرورت ہے یاد کر دینا ہماری ذمہ داری ہے آپ تو صرف اطمینان سے سنا کیجئے اور یہ دعا کیا کیجئے کہ اے میرے پروردگار آپ میرے علم میں اضافہ فرمادیتے، آپ کی مخصوص دعاؤں میں سے ایک یہ بھی ہے اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنِيْ بِمَا عَلَّمْتَنِيْ وَعَلَّمْنِيْ بِمَا يَنْفَعُنِيْ وَزِدْنِيْ عِلْمًا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ (ابن ماجہ)

وَلَقَدْ عَهِدْنَا اِلَى آدَمَ یہاں عہدنا امرنا یا وَصَّيْنَا کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے آدم کو تاکید کی طور پر بتا دیا تھا کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ یہ تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے اور فرمایا دیکھو اس درخت کے قریب بھی مت جانا کھانا تو درکنار، باقی پوری جنت کے باغات اور نعمتیں تمہارے لئے کھلی پڑی ہیں ان کو جس طرح چاہو استعمال کرتے رہو، مگر آدم علیہ السلام بھول گئے، ان میں ارادہ کی پختگی نہ پائی گئی، یہاں نسیان سے مراد ترک ہے جو کہ نسیان کے لازم معنی ہیں اس لئے نسیان جس کو بھول کہتے ہیں اس پر مواخذہ نہیں ہوتا، آپ ﷺ نے بھی فرمایا ہے دُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ اور قرآن کریم میں بھی فرمایا گیا ہے لَا يَكْلَفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا مگر یہاں نسیان سے یہ معروف نسیان مراد نہیں ہے بلکہ یہاں مراد بیدار مغزی سے کام نہ لینا اور ان اسباب کا اختیار نہ کرنا ہے جن کو اختیار کر کے انسان بھول اور خطا سے بچ سکتا ہے، انبیاء علیہم السلام چونکہ حق تعالیٰ کے خاص مقربین ہوتے ہیں ان سے اتنی بات پر مواخذہ ہو سکتا ہے کہ ان اسباب اختیار یہ سے کیوں کام نہیں لیا جن کے ذریعہ اس بھول سے بچ سکتے تھے یہ

بات اگرچہ کوئی جرم عظیم نہیں ہے مگر بقول حضرت جنید بغدادی حسنات الابرار سینات المقربین صالحین اور نیک لوگوں کے بہت سے نیک اعمال مقربان بارگاہ الہی کے حق میں سینات اور لغزش قرار دی جاتی ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ اول تو قبل نبوت کا ہے جس میں کسی گناہ کا صدور انبیاء سے بعض علماء اہل سنت کے نزدیک عصمت انبیاء کے خلاف نہیں دوسرے یہ درحقیقت بھول ہے جو گناہ نہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام کے مقام بلند کے لحاظ سے اس کو بھی ان کے حق میں لغزش قرار دیا گیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عتاب بھی ہوا اور ان کو متنبہ کرنے کے لئے اس لغزش کو عصیان سے تعبیر کیا گیا جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

دوسرا لفظ عزم ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا عزم کے معنی پختہ ارادہ کے ہیں آدم علیہ السلام حکم ربانی پر عمل کرنے کا پختہ ارادہ کئے ہوئے تھے مگر شیطانی وسوسہ کی وجہ سے اس قصد کی مضبوطی میں فرق آ گیا ان میں بغاوت اور سرکشی کا جذبہ نہیں تھا، یہ بھول اور ضعف ارادہ سے ہونے والی غلطی تھی جو کہ عصمت اور کمال نبوت کے منافی نہیں ہے اس لئے ایسی غلطی کے بعد انسان فوراً نادام اور شرمندہ ہو کر خدا کی طرف رجوع ہو جاتا ہے چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام جب متنبہ ہوئے تو فوراً اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھک گئے اور اس قدر رندامت کے آنسو بھائے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ معاف فرمادیا بلکہ نبوت و رسالت جیسے بلند مقام پر بھی فائز فرمادیا۔

فائدہ: حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ دس چیزیں نسیان پیدا کرتی ہیں ۱۔ غم کی کثرت ۲۔ گدی پر پچھنے لگوانا ۳۔ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا ۴۔ کھٹے سب کھانا ۵۔ دھنیا کا (بکثرت) استعمال ۶۔ چوہے کا جھوٹا استعمال کرنا ۷۔ قبر کے کتبات پڑھنا ۸۔ مصلوب کو دیکھنا ۹۔ تارکول لگے ہوئے دواؤں کے درمیان چلنا ۱۰۔ جوں کو زندہ چھوڑنا (تم کلام علیؑ) واعلم من اشد اسباب النسيان العصيان فانسأل الله العصمة والحفظ (روح البیان)

وَ اذْكُرْ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبْلِیْسَ ؕ وَهُوَ ابُو الْجِنَّ كَانَ یَصْنَعُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَیَعْبُدُ اللّٰهَ مَعَهُمْ اَبٰی عَنِ السُّجُوْدِ لِاٰدَمَ قَالَ اَنَا خَیْرٌ مِنْهُ فَقُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ حَوَّاءَ بِالْمَدِّ فَلَا یُخْرِجَنَّکُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰی ۙ تَلْعَبُ بِالْحَرْثِ وَالزَّرْعِ وَالْحَصِیْدِ وَالطَّحْنِ وَالْخُبْزِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ ۙ وَاقْتَصَرَ عَلٰی شِقَآءِہٖ لِاَنَّ الرَّجُلَ یَسْعٰی عَلٰی زَوْجَتِہٖ اِنَّ لَّكَ اَنَّ لَا تَجُوْعَ فِیْہَا وَلَا تَعْرِی ۙ وَاِنَّکَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَکَسْرِہَا عَطْفًا عَلٰی اِسْمِ اِنَّ وَجُمَلِیْہَا لَا تَظْمَرُوْا فِیْہَا تَعْطَشُ وَلَا تَضْحٰی ۙ لَا یَحْصُلُ لَّکَ حَرٌّ شَمْسِ الضُّحٰی لِاِنْتِفَآءِ الشَّمْسِ فِی الْجَنَّةِ فَوَسَّوْا سَ اِلَیْہِ الشَّیْطٰنُ قَالَ یٰۤاٰدَمُ هَلْ اَدْرٰکَ عَلٰی شَجَرَةِ الْخُلْدِ اِی الَّتِیْ یَخْلُدُ مِنْ یَّاکُلُ مِنْہَا وَمُلْکِ لَا یَبْلٰی ۙ لَا یَفْنٰی وَهُوَ لَا زِمُ الْخُلُوْدِ فَاَکَلَا اٰدَمُ وَحَوَّاءُ مِنْہَا فَبَدَتْ لَہُمَا سَوَاتُہُمَا اِی ظَہَرَ لَکُلِّ مِنْہُمَا قُبْلَہٗ وَقَبْلُ الْاٰخِرِ وَدُبْرَہٗ وَسَمِی کُلُّ مِنْہُمَا سَوَءً ۙ لِاَنَّ اِنْکِشَافَہٗ یَسُوْءُ صَاحِبَہٗ وَطَفِیْقَہٗ

يَخْصِفَانِ اخَذَا يُلْزِقَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ لِيَسْتَتِرَا بِهِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۝ بِالْأَكْلِ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَرْبَهُ فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ وَهَدَى ۝ اِى هَدَاهِ إِلَى الْمُدَاوَمَةِ عَلَى التَّوْبَةِ قَالَ اهْبِطَا اِى آدَمُ وَحَوَّاءُ بِمَا اشْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمَا مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ جَمِيعًا بَعْضُكُمْ بَعْضُ الدُّرِّيَّةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۝ مِنْ ظَلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَاِمَّا فِيهِ اِذْغَامُ نُورٍ اِنْ الشَّرْطِيَّةِ فِي مَا الزَّائِدَةُ يَاتِيْنَكُمْ مِّنْى هُدًى ۝ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَاى اِى الْقُرْآنَ فَلَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى ۝ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ اَعْرَضَ عَن ذِكْرِى اِى الْقُرْآنِ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَاِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا بِالتَّوْبَةِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى ضَيِّقَةٍ وَفُسِّرَتْ فِي حَدِيثٍ بِعَذَابِ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ وَنَحْشُرُهُ اِى الْمُعْرِضَ عَنِ الْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمَى ۝ اِى اَعْمَى الْبَصَرِ اَوْ الْقَلْبِ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِىْ اَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ۝ فِي الدُّنْيَا وَعِنْدَ الْبَعْثِ قَالَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ اَتَتْكَ اَيْنَا فَنَسِيْتَهَا ۝ تَرَكْتَهَا وَلَمْ تُؤْمِنْ بِهَا وَكَذَلِكَ مِثْلَ نِسْيَانِكَ اَيْنَا الْيَوْمَ تَنْسَى ۝ تَتْرَكَ فِي النَّارِ وَكَذَلِكَ وَمِثْلَ جَزَائِنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ نَجْزِي مَنْ اَسْرَفَ اَشْرَكَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِاٰيَاتِ رَبِّهِ ۝ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْقَبْرِ وَابْقَى ۝ اَدْوَمُ اَفَلَمْ يَهْدِ يَتَبَيَّنْ لَهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ كَمْ خَبْرِيَّةٌ مَّفْعُولٌ اَهْلَكْنَا اِى كَثِيْرًا اِهْلَاكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ اِى الْاُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ يَمْشُونَ حَالًا مِّنْ ضَمِيرٍ لَهُمْ فِي مَسْكِنِهِمْ ۝ فِي سَفَرِهِمْ اِلَى الشَّامِ وَغَيْرِهَا فَيَعْتَبِرُوْا وَمَا ذَكَرَ مِنْ اَخْذِ اِهْلَاكِ مَنْ فَعَلَهُ الْخَالِي عَنْ حَرْفٍ مَّصْدُوْرٍ لِرِعَايَةِ الْمَعْنَى لَا مَانِعَ مِنْهُ اِنَّ فِيْ ذَلِكَ لَاٰيَةً لِّعِبْرًا لِّاُولَى النُّهَى ۝ لِذَوِ الْعُقُولِ .

ترجمہ

اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے وہ جنوں کا باپ تھا فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتا تھا آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور کہا میں اس سے افضل ہوں پھر ہم نے آدم سے کہا بلاشبہ یہ تیرا اور تیری بیوی کا دشمن ہے حواء مد کے ساتھ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ تم کو جنت سے نکلوا دے پھر تم مصیبت میں یعنی جوتنے، بونے، کاٹنے اور پینے اور پکانے وغیرہ کی مشقت میں پڑ جاؤ (یہاں) آدم کی مصیبت کے بیان پر اکتفا کیا ہے (بیوی کو شریک نہیں کیا) اس لئے کہ زوجہ کے لئے کسب معاش کی ذمہ داری اس کے شوہر کی ہوتی ہے اور یہاں تمہارے لئے یہ آرام ہے کہ یہاں تم نہ بھوکے ہو گے اور نہ ننگے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اِنَّكَ ہمزہ کے فتح کے ساتھ اور اس کے کسرہ کے ساتھ اِنَّ کے اسم اور اس کے جملہ پر عطف کرتے ہوئے اور نہ دھوپ میں تپو گے یعنی نہ دوپہر کو گرمی لاحق ہوگی اس لئے کہ جنت میں سورج نہیں ہوگا پھر شیطان نے آدم کو بہکایا اور کہا اے

آدم! میں تم کو ہمیشگی کا درخت نہ بتا دوں یعنی ایسا درخت کہ جو اس کو کھائے گا وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا اور ایسی بادشاہی کہ کبھی اس میں ضعف نہ آئے گا یعنی فنا نہ ہوگی اور یہ خلود کے لازم (معنی) ہیں چنانچہ آدم و حوا نے اس درخت سے کچھ کھالیا تو ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے یعنی دونوں میں سے ہر ایک کی قبل اور دُبر ایک دوسرے سامنے ظاہر ہو گئی، شرم گاہ کو سَوء سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ شرم گاہ کا کھل جانا صاحب شرم گاہ کے لئے (تکلیف دہ اور) بری بات ہوتی ہے اور دونوں اپنے اوپر جنت کے (درختوں) کے پتے چپکانے لگے تاکہ دونوں اس کے ذریعہ ستر پوشی کریں اور آدم سے اپنے رب کی خطا ہو گئی درخت سے کچھ کھانے کی وجہ سے بہک گئے پھر اس کے رب نے اس کو منتخب کر لیا یعنی مقرب بنالیا سو اس کی طرف متوجہ ہوئے یعنی ان کی توبہ قبول فرمائی اور ہدایت فرمائی یعنی توبہ پر ہمیشہ قائم رکھا (اللہ تعالیٰ) نے ارشاد فرمایا تم دونوں یعنی آدم و حوا مع تمہاری اس ذریت کے جن پر تم مشتمل ہو جنت سے نکل جاؤ تمہاری اولاد بعض بعض کی دشمن ہوگی بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے فَاَمَّا اس میں اِن شرطیہ کے نون کو مازائدہ میں ادغام کر دیا گیا ہے پھر اگر میری طرف سے تمہارے پاس کوئی ہدایت پہنچے تو (جو شخص) میری اس ہدایت یعنی قرآن کی اتباع کرے گا تو وہ نہ دنیا میں گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں تبتی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا یعنی قرآن سے کہ اس پر ایمان نہ لائے گا تو اس کی زندگی تنگی میں رہے گی صَنَعْنَا تنوین کے ساتھ صَيِّقَةَ کے معنی میں مصدر ہے اس کی تفسیر حدیث شریف میں عذاب قبر سے کی گئی ہے اور قیامت کے دن ہم اس قرآن سے اعراض کرنے والے کو اندھا اٹھائیں گے یعنی آنکھوں یا دل کا اندھا تو وہ کہے گا اے میرے رب آپ نے مجھے اندھا کر کے کیوں اٹھایا؟ میں تو آنکھوں والا تھا دنیا میں بھی اور بعثت کے وقت بھی ارشاد ہوگا معاملہ ایسا ہی ہونا تھا ہماری آیات تیرے پاس پہنچی تھیں مگر تو نے ان کو بھلا دیا ترک کر دیا اور ان پر ایمان نہیں لایا اور اسی طرح یعنی جس طرح تو نے ہماری آیتوں کو بھلا دیا آج تجھ کو بھلا دیا جائے گا یعنی جہنم میں چھوڑ دیا دیا جائے گا اور اسی طرح یعنی اس شخص کی سزا کے مانند جس نے قرآن سے اعراض کیا (ہر) اس شخص کو سزا دیں گے جس نے (حد) سے تجاوز کیا شرک کر کے اور جو اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب دنیا اور عذاب قبر سے بڑا سخت اور بڑا دیرپا ہے دائمی ہے کیا ان مکہ کے کافروں کو اس سے بھی ہدایت نہیں ہوتی کہ ہم نے ان سے پہلے بہت سی گذشتہ امتوں کو رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا کم خبر یہ ہے، اَہْلَکْنَا کا مفعول ہے یعنی ہمارا ہلاک کرنا بکثرت واقع ہوا حال یہ ہے کہ ان کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ بھی شام وغیرہ کے سفر کے دوران چلتے پھرتے ہیں کہ اس سے عبرت حاصل کریں اَہْلَکْنَا مذکور سے بغیر کسی حرف مصدری کے اہلاک مصدر مراد لینا معنی کی رعایت کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے اس (امر مذکور) میں عقلمندوں کے لئے عبرت کے واسطے کافی دلائل ہیں۔

ہے۔

قوله عن القرآن مفسر علام عن القرآن کے بجائے عن الہدایۃ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا **قوله** ونَحْشُرْہ جملہ متانفہ ہے اور اگر را کے سکون کے ساتھ ہو تو قائم مقام جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہوگی تو الیٰ حرکات کی وجہ سے بھی را مجزوم ہو سکتی ہے اَعْمٰی حال ہے نحشرہ کی ضمیر سے **قوله** اَفَلَمْ يَهْدِلَهُمْ ہمزہ محذوف پر داخل ہے فاعطفہ ہے جس کے ذریعہ محذوف پر عطف کیا گیا ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَعْمُوا فَلَمْ يَهْدِلَهُمْ علامہ محلی نے يَهْدِ کی تفسیر يَتَبَيَّن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ يَهْدِ فعل لازم ہے اور معنی یہ ہیں اَعْمُوا فَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ اِهْلَاكُنَا کثیراً مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ اور اَهْلَكُنَا کا مفعول بہ کَمْ مقدم ہے اور اس کم کی تمیز محذوف ہے اور مِنَ الْقُرُونِ تمیز کی صفت ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے ای کم اهلکنا کائناً مِنَ الْقُرُونِ **قوله** يَمْشُونَ علامہ محلی نے يَمْشُونَ کو قبلہم کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے اور بعض مفسرین نے اَهْلَكُنَا کی ہُم ضمیر سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا، حال یہ ہے کہ وہ اپنے مکانوں میں چلتے پھرتے تھے **قوله** وما ذِکْرُ مبتداء ہے اور مِنَ الْاِخْذِ اس کا بیان ہے اور لِرِعايَةِ الْمَعْنٰی اخذ مذکور کی علت ہے اور لَا مَانِعَ مِنْهُ مبتداء کی خبر ہے، مطلب یہ ہے کہ فعل مذکور (اَهْلَكُنَا) سے بغیر حرف مصدری کے معنی کی رعایت کی وجہ سے مصدر اخذ کرنے سے کوئی شئی مانع نہیں ہے۔

اسی بات کو سوال و جواب کی صورت میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں (سوال) اَهْلَكُنَا سے اِهْلَاک مصدر مراد لینا کس طرح درست ہے، جبکہ فعل پر کوئی ایسا حرف بھی داخل نہیں ہے کہ جو اس کو مصدر کے معنی میں کر سکے؟ (جواب) معنی کی رعایت کے لئے بغیر حرف مصدری کے بھی مصدر مراد لیا جاسکتا ہے **قوله** فِیْ ذٰلِکَ اٰی فِی الْاِهْلَاکِ **قوله** نُهٰی جمع نُهٰیہ بمعنی عقل۔

تفسیر و تشریح

وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ تَخْلِیْقِ اٰدَمَ الطیۃ کے بعد تمام فرشتوں کو اور ان کے ضمن میں ابلیس کو بھی، کیونکہ اس وقت ابلیس فرشتوں کے ساتھ جنت میں رہتا تھا یہ حکم دیا گیا کہ سب آدم کو سجدہ تحیہ کریں، تمام فرشتوں نے سجدہ کیا ابلیس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ دوسری آیت میں تکبر بیان کی گئی ہے خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ اس تکبر کی وجہ سے ابلیس کو ملعون کر کے جنت سے نکال دیا گیا، حضرت آدم اور حواء کے لئے جنت کے سب باغات کے دروازے کھول دیئے گئے اور ہر چیز کے استعمال کی اجازت دیدی گئی، صرف ایک معین درخت کے لئے یہ ہدایت دیدی گئی کہ اس درخت کی کوئی چیز بھی نہ کھانا بلکہ اس کے قریب بھی نہ جانا، واقعہ کی پوری تفصیل سورہ بقرہ اور اعراف کی آیتوں میں آچکی ہے، یہاں تو اللہ تعالیٰ نے اپنا وہ ارشاد ذکر فرمایا ہے جو اس عہد کو محفوظ رکھنے اور اس پر قائم رہنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ دیکھو

شیطان ابلیس تم دونوں کا دشمن ہے جیسا کہ واقعہ سجدہ کے وقت ظاہر ہو چکا ہے، ایسا نہ ہو کہ وہ کسی مکر و حیلہ سے تم سے اس عہد کی خلاف ورزی کرادے، جس کا نتیجہ یہ ہو کہ تم جنت سے نکالے جاؤ فلا یخرجنکمما من الجنة فتشقی یعنی یہ شیطان کہیں تمہیں جنت سے نہ نکلوا دے جس کی وجہ سے تم مصیبت میں اور مشقت میں پڑ جاؤ لفظ تشقی شقاوت سے مشتق ہے، یہ دو معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے ایک شقاوتِ آخرت اور دوسرے شقاوتِ دنیا یعنی جسمانی مشقت و مصیبت اس جگہ یہی معنی مراد ہیں، اس لئے کہ پہلے معنی میں کسی پیغمبر کے لئے تو کیا کسی نیک مسلمان کے لئے بھی نہیں بولا جاسکتا، اسی لئے قرآن نے اس شقاوت کی تفسیر یہ کی ہے کہ ہونی اکل من کذہ یدیہ یعنی اپنے ہاتھوں کی محنت سے خوراک حاصل کرنا (قرطبی) مفسرین نے لکھا ہے کہ امام قرطبی نے اس جگہ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آدم علیہ السلام جب زمین پر تشریف لائے تو جبرائیل نے جنت سے کچھ دانے گندم، چاول وغیرہ کے لا کر دیئے کہ ان کو زمین میں کاشت کرو اور اس کے بعد جب کھیتی تیار ہو جائے تو اس کو کاٹو غلہ نکالو پھر اس کو پیسو غرضیکہ روٹی وغیرہ بنانے کی ترکیب بھی بتادی اس کے بعد حضرت آدم نے روٹی تیار کی پہاڑ پر کھانے کے لئے روٹی لیکر بیٹھے تھے کہ روٹی ہاتھ سے چھوٹ گئی اور پہاڑ سے لڑھک کر زمین پر گر گئی، آدم اس کے پیچھے چلے اور بڑی محنت سے اس کو واپس لائے تو اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا اے آدم! آپ کا اور آپ کی اولاد کا رزق زمین پر اسی طرح محنت و مشقت سے حاصل ہوگا۔ (قرطبی)

بیوی کا نان نفقہ ضرور یہ شوہر کے ذمہ ہے

آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ شیطان تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے، مگر آخر آیت میں لفظ فتشقی کو مفرد استعمال فرمایا، بیوی کو اس میں شریک نہیں کیا ورنہ بمقتضائے مقام فتشقیہا کہا جاتا، امام قرطبی نے اس سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ بیوی کی ضروریات زندگی شوہر کے ذمہ ہیں ان کے حصول میں جو محنت و مشقت ہو اس کا تنہا شوہر ذمہ دار ہے اسی لئے فتشقی مفرد کا صیغہ لا کر اشارہ کر دیا کہ زمین پر اترنے کے بعد حواء کی ضروریات زندگی کی تحصیل حضرت آدم کی ذمہ داری ہے، امام قرطبی نے فرمایا کہ آیت سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کا جو نفقہ مرد پر واجب ہے وہ صرف چار چیزیں ہیں کھانا پینا اور لباس و مسکن اس کے علاوہ جو کچھ شوہر خرچ کرتا ہے وہ تبرع ہے، اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے علاوہ جس کا بھی نفقہ کسی پر واجب ہوگا اس میں صرف یہی چار چیزیں ہیں۔

اٰھْبِطَا مِنْہَا جَمِیْعًا یہ خطاب حضرت آدم علیہ السلام اور ابلیس دونوں کو بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بعضکم لبعض عدو کا مضمون واضح ہے اس لئے کہ دنیا میں جا کر بھی شیطان کی انسان دشمنی جاری رہے گی، اور اگر یہ کہا جائے کہ شیطان کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی جنت سے نکال دیا گیا تھا اب اس کو اس خطاب میں شریک کرنے کا کیا مطلب ہے؟ دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ مذکورہ خطاب حضرت آدم اور حواء ہی کو ہو، اس صورت میں باہمی عداوت سے مراد ابن آدم کے

اندر باہمی اختلاف و عداوت مراد ہوگی، اولاد کے باہمی اختلاف و عداوت سے ماں باپ کی زندگی بھی تلخ ہو جاتی ہے۔
فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا الخ اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اس کی زندگی تنگ ہوگی اور قیامت میں ان کو اندھا کر کے اٹھایا جائے گا پہلا عذاب تو اس کو دنیا ہی میں مل جائے گا اور اندھا ہونے کا عذاب قیامت میں ہوگا۔

دنیا میں زندگی تلخ ہونے کا مطلب

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دنیا میں معیشت کی تنگی تو کفار و فجار کے لئے مخصوص نہیں ہے مومنین اور صالحین کو بھی پیش آتی ہے بلکہ انبیاء کو سب سے زیادہ شدائد و مصائب اس دنیا میں اٹھانے پڑتے ہیں، صحیح بخاری اور تمام کتب حدیث میں بروایت سعد و غیرہ یہ حدیث منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کی بلائیں اور مصیبتیں سب سے زیادہ انبیاء پر سخت ہوتی ہیں ان کے بعد جو جس درجہ کا صالح اور ولی ہے اسی کی مناسبت سے اس کو تکلیفیں پہنچتی ہیں اس کے بالمقابل عموماً کفار کو خوشحالی اور عیش و عشرت میں دیکھا جاتا ہے پھر قرآن کا یہ ارشاد کہ ان کی معیشت تنگ ہوگی آخرت کے لئے ہو سکتا ہے دنیا میں خلاف مشاہدہ معلوم ہوتا ہے، اس کا صاف اور بے غبار جواب تو یہ ہے کہ یہاں دنیا کے عذاب سے قبر کا عذاب مراد ہے، قبر (برزخ) میں ان کی زندگی تنگ کر دی جائے گی خود قبر بھی ان کے لئے اس قدر تنگ کر دی جائے گی کہ ان کی پسلیاں تو نئے لگیں گی، حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث منقول ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَعِيشَةً ضَنْكًا کی تفسیر یہ فرمائی ہے کہ اس سے مراد قبر کا عالم ہے۔ (یعنی عالم برزخ)

حضرت سعید بن جبیر نے تنگی کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان سے قناعت کا وصف سلب کر لیا جائے گا اور دنیا کی حرص بڑھادی جائے گی (مظہری) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کے پاس کتنا ہی مال و دولت جمع ہو جائے اس کو کبھی قلبی سکون نصیب نہیں ہوگا، ہمیشہ مال بڑھانے کی فکر اور اس میں نقصان کا خطرہ اس کو بے چین رکھے گا، اور یہ بات عام مالداروں میں مشاہدہ اور معروف ہے، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کے پاس سامان راحت تو بہت ہے مگر جس کا نام راحت ہے سکون قلبی ہے وہ نہیں ہے۔

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ استفہام تفریع و توتیخ کے لئے ہے، جملہ ماقبل کی تاکید کے لئے متانفہ ہے اور يَهْدِ کا فاعل بعد میں آنے والا جملہ ہے یعنی کم اھلکنا الخ اور اھلکنا کا مفعول محذوف ہے ای اھلکناھم صاحب جلالین نے اسی کو اختیار کیا ہے، مگر بصریین نے اس ترکیب کا انکار کیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک جملہ فاعل نہیں ہوتا مگر ان کے علاوہ نے جائز قرار دیا ہے۔

بعض حضرات نے يَهْدِ کی ضمیر فاعل کو ھدی کی طرف راجع کیا ہے جو کہ يَهْدِ کے ضمن میں مذکور ہے اور ھدی سے مراد قرآن یا رسول ہے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کیا قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کو یہ ہدایت

نہیں دی اور اس سے باخبر نہیں کیا کہ تم سے پہلے کتنی امتیں اور جماعتیں اپنی نافرمانی کی وجہ سے عذاب خداوندی میں گرفتار ہو کر ہلاک ہو چکی ہیں جن کے گھروں اور زمینوں میں اب تم چلتے پھرتے ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ضمیر فاعل قرآن یا رسول کے بجائے اللہ کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہوں کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہدایت نہیں دی، بعض حضرات نے یٰمُشْرُونَ کو لَہُمْ کی ضمیر سے حال قرار دینے کے بجائے القرون سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہوگا کہ کیا کفار مکہ نے ہمارے امم سابقہ کو ہلاک کرنے سے بھی ہدایت نہیں کی حال یہ کہ وہ تو میں اپنے مکانوں میں چلتی پھرتی تھیں اور عیش و عشرت کے مزے لیتی تھیں۔

وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ لَكَانَ الْإِهْلَاكُ لِرِزَامًا لَّازِمًا لَّهُمْ فِي الدُّنْيَا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى مَضْرُوبٌ لَهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَرِّ فِي كَانَ وَقَامَ الْفَصْلُ بِخَبَرِهَا مَقَامَ التَّأْكِيدِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ مَنْسُوخٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ وَسَبَّحَ صَلَّى بِحَمْدِ رَبِّكَ حَالًا أَيْ مُتَلَبِّسًا بِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ وَمِنْ آيَةِ اللَّيْلِ سَاعَاتِهِ فَسَبَّحَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ عَطْفٌ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ آيَةِ الْمَنْصُوبِ أَيْ صَلَّى الظُّهْرَ لِأَنَّ وَقْتُهَا يَدْخُلُ بِزَوَالِ الشَّمْسِ فَهُوَ طَرَفُ النِّصْفِ الْأَوَّلِ وَطَرَفُ النِّصْفِ الثَّانِي لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝ بِمَا تُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا أَصْنَافًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا زِينَتَهَا وَبَهْجَتَهَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۝ بَانَ يَطْعَوْنَ وَرَزَقُوا رَبِّكَ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِّمَّا أُوتُوهُ فِي الدُّنْيَا وَأَبْقَى ۝ أَذْوَمُ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ اصْبِرْ عَلَيْهَا ۝ لَأَنْسَأَلَكَ نُكَلِّفُكَ رِزْقًا ۝ لِنَفْسِكَ وَلَا لِغَيْرِكَ نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۝ وَالْعَاقِبَةُ الْجَنَّةُ لِلتَّقْوَى ۝ لِأَهْلِهَا وَقَالُوا أَيْ الْمُبْشِرِ كُونَ لَوْ لَا هَلَّا يَأْتِينَا مُحَمَّدٌ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۝ مِمَّا يَقْتَرِحُونَهُ أَوَّلَهُمْ يَأْتِيهِمْ بِالْبَاءِ وَالْيَاءِ بَيِّنَةٌ بَيِّنٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ الْمُشْتَمِلِ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِنْ أَنْبَاءِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَإِهْلَاكِهِمْ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ مُحَمَّدٍ الرَّسُولِ لَقَالُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَبَّنَا لَوْ لَا هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ فِي الْقِيَمَةِ وَنُخْزَى ۝ فِي جَهَنَّمَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِّنَّا وَمِنْكُمْ مُّتَرَبِّصٌ مُّنتَظِرٌ مَا يُؤُلُّ إِلَيْهِ الْأَمْرُ فَتَرَبَّصُوا ۝ فَسَتَعْلَمُونَ فِي الْقِيَمَةِ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنْ اهْتَدَى ۝ مِنَ الضَّلَالَةِ إِنَّنَا أَمَّا أَنْتُمْ

ترجمہ

اگر تیرے رب کی بات (حکم ازلی) یعنی ان سے عذاب کو قیامت تک مؤخر کرنے کی بات پہلے سے طے شدہ اور وقت معین نہ ہوتا تو ہلاکت دنیا ہی میں (فوری طور پر) آچمٹی مُسَمّیٰ مضروب لہ کے معنی میں ہے (یعنی مقرر کردہ) اور اَجَل مُسَمّیٰ کا عطف کان کے اندر ضمیر مستتر پر ہے اور کان کی خبر کا فصل تاکید کے قائم مقام ہے، سو آپ ان باتوں پر صبر کیجئے یہ حکم آیت قتال سے منسوخ ہے، اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے رہئے اور نماز پڑھتے رہئے یعنی ایسی تسبیح کرتے رہئے کہ جو حمد پر مشتمل ہو طلوع شمس سے پہلے فجر کی نماز اور غروب شمس سے پہلے عصر کی نماز اور رات کے اوقات میں تسبیح بیان کیجئے یعنی مغرب اور عشاء کی نماز پڑھئے اور دن کے اطراف میں اور اطراف النہار کا عطف من آناء اللیل کے محل پر ہے جو منصوب ہے یعنی ظہر کی نماز پڑھئے اس کا وقت زوال شمس سے داخل ہوتا ہے اور وہ (نہار) کے نصف اول کا (آخری) اور نصف ثانی کا (ابتدائی) کنارہ ہے تاکہ آپ عطا کردہ ثواب سے خوش ہوں اور آپ ہر گز ان چیزوں کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھئے جن سے ہم نے کافروں کے مختلف گروہوں کو ان کی آزمائش کے لئے متمتع کر رکھا ہے بایں طور کہ وہ سرکشی کریں یہ (مض) دنیوی زندگی کی زینت اور رونق ہے، اور جنت میں تیرے رب کا عطیہ اس سے جو ان کو دنیا میں دیا گیا ہے بدرجہا بہتر اور پائیدار ہے اور اپنے متعلقین کو نماز کا حکم کرتے رہئے اور خود بھی اس کے پابند رہئے اور ہم آپ سے معاش کا سوال نہیں کرتے یعنی ہم آپ کو اپنے لئے اور دوسروں کے لئے معاش کا مکلف نہیں بناتے رزق تو آپ کو ہم دیں گے اور انجام یعنی جنت تو اہل تقویٰ کے لئے ہے اور مشرک کہتے ہیں کہ محمد ہمارے پاس اپنے رب کے پاس سے وہ نشانی کیوں نہیں لاتے جس کا وہ مطالبہ کرتے ہیں اَوَلَمْ يَأْتِيهِمْ تَاوْرُیَا کے ساتھ ہے کیا ان کے پاس پہلی کتابوں کا بیان نہیں پہنچا وہ (بیان) کہ قرآن اس پر مشتمل ہے اور وہ بیان امم ماضیہ کی خبریں اور رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کرنے کی خبریں ہیں اور اگر ہم ان کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے پہلے کسی عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دیتے تو یہ لوگ قیامت کے دن یوں کہتے اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا؟ کہ ہم اس کے لائے ہوئے آپ کے احکام پر چلتے قبل اس کے کہ ہم قیامت میں جہنم میں ذلیل اور رسوا ہوتے تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ہم اور تم سب کے سب منتظر ہیں کہ انجام کیا ہوتا ہے؟ اور انتظار کر لو عنقریب قیامت کے دن تم کو معلوم ہو جائے گا کہ راہ راستی والے کون ہیں؟ اور ضلالت سے بچ کر کون ہدایت پر پہنچا؟ ہم یا تم (یعنی ہر ایک انجام کا منتظر ہے پس تم بھی انتظار میں رہو)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ الْخَ اگر اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام میں آپ کی امت

سے عام عذاب کی تاخیر مقدر نہ ہو چکی ہوتی تو اُمم ماضیہ کے مانند اس امت پر بھی عام عذاب نازل ہو گیا ہوتا، لہذا یہ تاخیر امہال ہے نہ امہال، تاکہ کفار بقیہ عمر میں گزشتہ کوتاہیوں کی تلافی کر سکیں۔

قوله معطوف علی الضمیر المستتر فی کان مطلب یہ ہے کہ واجل مسمی کا عطف کان کی ضمیر مستتر پر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے کان الإهلاك والاجل المعین له لزماً اور لزماً مصدر بمعنی لازماً ہے۔
سوال: اهلاك اور اجل مسمی دونوں گنا کے اسم ہیں تو اس کی خبر بھی تشنیہ ہونی چاہئے لہذا لزماً کے بجائے لازمین ہونی چاہئے۔

جواب: لزماً اگرچہ یہاں لازماً کے معنی میں ہے مگر اصل میں مصدر ہے لہذا اس کا تشنیہ کے معنی میں استعمال درست ہے **قوله قام الفصل** یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ جب ضمیر مرفوع متصل پر عطف ہوتا ہے تو ضمیر مرفوع کی تاکید ضمیر مرفوع منفصل کے ذریعہ ضروری ہوتی ہے، یہاں کان کی ضمیر مستتر اهلاك پر اجل مسمی کا عطف ہو رہا ہے حالانکہ یہاں ضمیر مستتر کی تاکید ضمیر مرفوع منفصل کے ذریعہ نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عطف کے جواز کی ایک صورت اور ہے اور وہ یہ ہے کہ ضمیر منفصل کے علاوہ اگر اور کسی چیز کا فصل واقع ہو جائے تب بھی عطف درست ہو جاتا ہے، یہاں کان کی خبر لزماً کا فصل آنے کی وجہ سے عطف درست ہو گیا ہے۔

قوله واجل مسمی اجل کے مرفوع ہونے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ایک تو یہی کہ اجل کا عطف کان کی ضمیر مستتر پر ہو، مفسر علام نے اسی کو اختیار کیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اجل کا عطف کلمۃ پر ہو اور لولا کے تحت میں داخل ہو،
تقدیر عبارت یہ ہوگی لولا کلمۃ واجل مسمی لکان العذاب لازماً لهم **قوله** فاصبر علی ما یقولون فاصبر میں فاجزائیہ ہے شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ای اذا کان الامر علی ما ذکر من ان تاخیر عذابهم لیس باهمال بل هو امہال وهو لازم لهم البتۃ فاصبر علی ما یقولون من کلمات الکفر من آناء اللیل آناء جمع انا بمعنی وقت اور من بمعنی فی ای فی آناء اللیل **قوله** وأطراف النهار ای صل اطراف النهار من آناء اللیل کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور من آناء اللیل یسبح کی وجہ سے منصوب ہے وَلَا تَمُدَّنْ عَیْنُکَ کا عطف فاصبر پر ہے **قوله** ازواجاً متّعناً کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور بہ کی ضمیر مجرور جو کہ ما کی طرف راجع ہے سے حال واقع ہونے کی وجہ سے بھی ازواجاً منصوب ہو سکتا ہے **قوله** زهرة الحیوة الدنیا زهرة کے منصوب ہونے کی چند وجوہ ہو سکتی ہیں ۱۔ متّعناً کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے مفعول اول ازواجاً ہے اور متّعناً چونکہ اعطینا کے معنی کو متضمن ہے اس لئے متعدی بدو مفعول ہوگا ۲۔ ازواجاً سے بدل ہونے کی وجہ سے یا تو حذف مضاف کے ساتھ ای ذوی زهرة یا مبالغۃ ۳۔ فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہو جس پر متّعناً دلالت کر رہا ہے ای جعلنا زهرة ۴۔ منصوب علی الذم ای اذم زهرة الحیوة

الدنيا ان کے علاوہ پانچ وجوہ نصب اور ہو سکتی ہیں اختصاراً ترک کر دیا گیا **قوله** بَانَ يَطْفُوا باسبیہ ہے ای نفثہم بَسَبَ طُغْيَانِهِمْ بھجہ رونق خوبصورتی (س، ف، ک) يَقْتَرِحُونَهُ اقتراح خواہش کرنا، تجویز پیش کرنا، مطالبہ کرنا **قوله** أَوْ لَمْ يَأْتِيهِمْ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور واو عاطفہ ہے ای أَعْمُوا وَلَمْ تَأْتِيهِمْ **قوله** وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ یہ جملہ مستانفہ ہے ماقبل کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے **قوله** فَتَّبِعَ لَوْلَا استفہامیہ کا جواب ہے أَنَّ مقدر کی وجہ سے منصوب ہے ای فَأَنْ تَبِعَ قَوْلَهُ مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ مبتدا خبر ہیں، علامہ محلی نے مَنْ اِهْتَدَى کی تفسیر مِنَ الضَّلَالَةِ سے کر کے اصحاب الصراط السوئی اور مَنْ اِهْتَدَى میں فرق کی جانب اشارہ کر دیا، اصحاب الصراط وہ لوگ ہیں جو شروع ہی سے ہدایت پر ہوں جیسے آپؐ اور وہ لوگ جو اسلام کی حالت میں بالغ ہوئے جیسے حضرت علیؑ وغیرہ وَمَنْ اِهْتَدَى وہ لوگ جن پر کفر کا زمانہ گزرا اور بعد میں اسلام لائے وَمَنْ اِهْتَدَى میں مَنْ استفہامیہ ہے اور محل خبر میں بھی ہو سکتا ہے الصراط پر عطف کرتے ہوئے ای اصحاب من اِهْتَدَى۔

تفسیر و تشریح

لَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ یہ مشرکین و مکذبین مکہ دیکھتے نہیں کہ ان سے پہلے کئی امتیں گزر چکی ہیں جن کے یہ جانشین ہیں اور ان کی رہائش گاہوں سے گزر کر آئے جاتے ہیں، انہیں ہم اس تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر چکے ہیں، جن کے عبرتناک انجام میں اہل عقل و دانش کے لئے بڑی نشانیاں ہیں، لیکن یہ اہل مکہ ان سے آنکھیں بند کئے ہوئے انہی کی روش اپنائے ہوئے ہیں، اگر اللہ نے پہلے سے یہ فیصلہ نہ کیا ہوتا کہ وہ اتمام حجت کے بغیر اور اس مدت کے آنے سے پہلے جو وہ مہلت کے لئے کسی قوم کو عطا فرماتا ہے کسی کو ہلاک نہیں کرتا تو فوراً انہیں عذاب الہی آچمٹتا اور یہ ہلاکت سے دوچار ہو چکے ہوتے، مطلب یہ ہے کہ تکذیب رسالت کے باوجود اگر ان پر اب تک عذاب نہیں آیا تو یہ نہ سمجھیں کہ آئندہ بھی نہیں آئے گا، بلکہ ابھی ان کو اللہ کی طرف سے مہلت ملی ہوئی ہے جیسا کہ وہ ہر قوم کو دیتا ہے، مدت مہلت ختم ہو جانے کے بعد ان کو عذاب الہی سے بچانے والا کوئی نہ ہوگا۔

فاصبر علی ما یقولون اہل مکہ جو ایمان سے بھاگنے کے طرح طرح کے حیلے بہانے تلاش کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برے القاب سے یاد کرتے تھے کوئی ساحر کہتا تھا تو کوئی کاذب کہہ کر پکارتا تھا تو کوئی کاہن نام رکھتا تھا تو کوئی شاعر کے لقب سے نوازتا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فطری طور پر بڑی تکلیف ہوتی تھی، قرآن کریم نے ان اذیتوں کا علاج دو طریقہ سے تجویز فرمایا ہے اول یہ کہ ان کے کہنے کی طرف توجہ نہ دیں بلکہ صبر کریں، دوسری چیز اللہ کی عبادت میں مشغول رہیں، فسبح بحمد ربك میں اسی دوسرے علاج کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ تسبیح کے معنی اللہ کی پاکی بیان کرنے کے ہیں اور یہ عام ہے اس سے زبانی تسبیح و تحمید بھی

مراد ہو سکتی ہے اور نماز بھی مراد ہو سکتی ہے اس لئے کہ نماز قوی اور فعلی دونوں قسم کی تسبیح پر مشتمل ہوتی ہے بعض مفسرین نے آئندہ آیت سے نماز کے پانچ اوقات مراد لئے ہیں، اور دیگر حضرات نے مطلقاً وقت مراد لیا ہے، یعنی ہر وقت ذکر لسانی میں مشغول رہنا مراد ہے۔

لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اس آیت میں اگرچہ خطاب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مراد امت ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مالداروں اور سرمایہ داروں کو قسم قسم کی دنیوی رونق اور طرح طرح کی نعمتیں حاصل ہیں، آپ ان کی طرف مطلقاً توجہ نہ کیجئے، یہ سب نعمتیں فانی اور چند روزہ ہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے ذریعہ مومنین کو عطا فرمائیں ہیں وہ کافروں کی ان چند روزہ رونق حیات سے بدرجہا بہتر ہیں۔

حدیث ایلاء میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے دیکھا کہ آپ ایک کھری چٹائی پر لیٹے ہوئے ہیں اور بے سرو سامانی کا یہ عالم ہے کہ گھر میں چمڑے کی دو چیزوں کے علاوہ کچھ نہیں ہے، حضرت عمرؓ کی آنکھوں میں بے اختیار آنسو آ گئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا عمر کیا بات ہے؟ روتے کیوں ہو؟ عرض کیا یا رسول اللہ! قیصر و کسریٰ کس طرح آرام و راحت کی زندگی گزار رہے ہیں اور آپ کا باوجود اس بات کے کہ آپ افضل المخلوق ہیں یہ حال؟ فرمایا عمر کیا تم اب تک شک میں ہو؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کے آرام کی چیزیں دنیا ہی میں دیدی گئی ہیں یعنی آخرت میں ان کے لئے کچھ نہیں۔ (بخاری شریف سورہ تحریم، مسلم باب الایلاء)

ابن ابی حاتم نے بروایت ابوسعید خدریؓ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لَكُمْ
من زهرة الدنيا .
مجھے تم لوگوں کے بارے میں جس چیز کا سب سے زیادہ
خوف اور خطرہ ہے وہ دنیا کی دولت اور زینت ہے جو تم
پر کھول دی جائے گی۔ (ابن کثیر)

کاشفی نے مذکورہ آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں ابورافع سے ایک روایت نقل فرمائی ہے جس کا ما حاصل حسب ذیل ہے، ابورافع فرماتے ہیں کہ ایک روز ایک مہمان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، اتفاق سے گھر میں کوئی ایسی چیز موجود نہیں تھی کہ جس سے مہمان کی خاطر تواضع کی جاسکتی، حضرت ابورافع فرماتے ہیں کہ مجھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے پاس بھیجا، اور فرمایا کہ یہودی سے گھنا محمد ﷺ نے فرمایا ہے کہ ہمارے گھر مہمان آیا ہے اور گھر میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے کہ مہمان کی تواضع کی جاسکے، لہذا اتنی مقدار (دو صاع) آٹا ادھار فروخت کر دو، ماہ رجب کے شروع میں قیمت ادا کر دی جائے گی، ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام یہودی کو پہنچا دیا، یہودی نے جواب دیا ہم ادھار معاملہ نہیں کرتے ہاں البتہ کوئی چیز رہن رکھ دو تو دے سکتے ہیں، ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے پوری صورت حال آپ ﷺ سے عرض کر دی، آپ نے فرمایا وَاللّٰهِ اِنِّیْ لَا مَبْنَیْ فِی السَّمَاۗءِ وَ اَمِیْنٌ فِی الْاَرْضِ اِگر وہ میرے

ساتھ معاملہ کرتا تو میں اس کا حق ادا کر دیتا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زرہ عنایت فرمائی اور میں نے وہ زرہ یہودی کے یہاں رہن رکھ کر دو صاع آٹا لے لیا، اس پر یہ آیت آپ ﷺ کی تسلی کے لئے نازل ہوئی۔ (روح البیان)

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ الْخ اس آیت میں اہل سے مراد پوری امت ہے جس میں خاص اپنے اہل و عیال اور متعلقین بھی داخل ہیں، بظاہر اس آیت میں دو حکم ہیں ایک اپنے اہل و عیال کو نماز کی تاکید اور دوسرے خود پابندی، دراصل بات یہ ہے کہ انسان کی خود اپنی نماز کی پابندی کے لئے ضروری ہے کہ گھر کا ماحول دیندار ہو اور اہل خانہ اور متعلقین نماز کے پابند ہو۔ اس لئے کہ اگر ماحول اس کے خلاف ہو تو طبعی طور پر انسان خود بھی کوتاہی کا شکار ہو جاتا ہے، جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ صبح کو نماز کے وقت حضرت علیؓ اور فاطمہ کے مکان پر جا کر آواز دیتے تھے ”الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ“ (قرطبی)

قوله لَانَسْنَلِك رِزْقًا یعنی ہم تم سے یہ مطالبہ نہیں کرتے کہ تم اپنا اور اپنے اہل و عیال کا رزق اپنے زور علم و عمل سے پیدا کرو بلکہ یہ معاملہ ہم نے اپنے دست قدرت میں رکھا ہے، انسان زیادہ سے زیادہ کسب معاش کے اسباب کو اختیار کر سکتا ہے اس کے آگے کچھ نہیں کر سکتا، ایک کاشتکار زمین کو قابل کاشت بنا کر اس میں بیج ڈال دیتا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا، آگے پورا کام قدرت کا ہے چاہے اس کو آگے اور بار آور کرے یا زمین ہی میں سڑا کر مٹی کر دے، غرضیکہ روزی کا مسئلہ قدرت نے اپنے اختیار میں رکھا ہے البتہ جو شخص عبادت خداوندی میں مشغول ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے یہ باریک بینی بھی آسان فرما دیتے ہیں۔ (ترمذی)

قوله فستعلمون الخ یعنی آج تو اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو زبان دی ہوئی ہے ہر ایک اپنے طریقہ اور اپنے عمل کو بہتر اور صحیح ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے لیکن یہ دعویٰ کچھ کام آنے والا نہیں۔

بہتر اور صحیح طریقہ وہی ہو سکتا ہے جو اللہ کے نزدیک مقبول اور صحیح ہو اور اس کا پتہ قیامت کے روز سب کو لگ جائیگا کہ کون غلطی اور گمراہی پر تھا اور کون صحیح اور سیدھے راستے پر؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة الانبیاء

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدٌ أَوْ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً .

سورة انبیاء مکی ہے ایک سو گیارہ یا ایک سو بارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اقْتَرَبَ قُرْبٌ لِلنَّاسِ اَهْلٌ مَّكَّةٌ مُنْكَرٌ الْبَعْثِ حِسَابُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ عَنِ التَّاهِبِ لَهُ بِالْإِيمَانِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ شَيْئًا فَشَيْئًا اِی لَفْظِ قُرْآنٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝ يَسْتَهْزِؤْنَ لَا هِيَةَ غَافِلَةٌ قُلُوبُهُمْ ط عَنْ مَعْنَاهِ وَاسْرُوا النَّجْوَى ۝ اِی الْكَلَامَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا بِذَلِكَ مِنْ وَاوٍ وَاسْرُوا النَّجْوَى هَلْ هَذَا اِی مُحَمَّدٌ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۝ فَمَا يَأْتِي بِهِ سِحْرٌ اَفْتَاتُونَ السِّحْرَ تَتَّبِعُوْنَهُ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ تَعْلَمُونَ اَنَّهُ سِحْرٌ قَلَّ لَهُمْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ كَانِنًا فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ لِمَا اسْرُوهُ الْعَلِيمُ ۝ بِهِ بَلَّ لِلْاَنْتِقَالِ مِنْ غَرْضٍ اِلَى آخَرٍ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا فِيمَا اُتِيَ بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ اضْغَاثٌ اَحْلَامٌ اَخْلَاطٌ رَاَهَا فِي النَّوْمِ ۝ بَلْ افْتَرَاهُ اخْتَلَقَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۝ فَمَا اُتِيَ بِهِ شِعْرٌ فَلْيَاْتِنَا بِاَيَةٍ كَمَا اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ ۝ كَالنَّاقَةِ وَالْعَصَا وَالْيَدِ قَالَ تَعَالَى مَا اَمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ اِی اَهْلِهَا اَهْلَكْنَاهَا ۝ بِتَكْذِيبِهَا مَا اَتَاهَا مِنْ الْاَيَاتِ اَفْهَمُ يُؤْمِنُونَ ۝ لَا وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اِلَّا رِجَالًا يُوحِيْ وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكُسْرِ الْحَاءِ اِلَيْهِمْ لَا مَلَائِكَةً فَاسْئَلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ الْعُلَمَاءَ بِالتَّوْرَةِ وَالْاِنْجِيلِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذَلِكَ فَاِنَّهُمْ يَعْلَمُوْنَهُ وَاَنْتُمْ اِلَى تَصْدِيقِهِمْ اقْرَبُ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ اِی الرُّسُلَ جَسَدًا بِمَعْنَى اَجْسَادٍ لَا يَأْكُلُوْنَ الطَّعَامَ بَلْ يَأْكُلُوْنَهُ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ بِاِنْجَائِهِمْ فَانْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ اِی الْمُصَدِّقِينَ لَهُمْ وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۝ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ط لَانَهُ بُلَغْتَكُمْ اَفْلَا تَعْقِلُونَ ۝ فَتَوْمِنُونَ بِهِ .

ترجمہ

لوگوں (یعنی) منکرین بعث اہل مکہ کے لئے ان کا حساب (یعنی) قیامت کا دن قریب آگیا پھر بھی وہ اس سے غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اس پر ایمان کے ذریعہ تیاری سے اعراض کئے ہوئے ہیں ان کے رب کے پاس سے ان

کے پاس کوئی نئی نصیحت بتدریج نہیں آتی (یعنی الفاظ قرآنی) مگر یہ کہ یہ لوگ اس کو کھیل کود میں استہزاء کے طور پر سنتے ہیں حال یہ ہے کہ ان کے قلوب اس کے معانی سے غافل ہوتے ہیں اور ان ظالموں نے چپکے چپکے سرگوشیاں کیں اللہین ظلموا اسروا کے واؤ سے بدل ہے کہ یہ یعنی تمہارے جیسا جی انسان ہے لہذا جو کچھ یہ پیش کرتا ہے وہ سحر ہے پھر بھی تم جادو کی بات سننے کے لئے اس کے پاس جاؤ گے؟ حالانکہ تم جانتے ہو کہ یہ سحر ہے پیغمبرؐ نے فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) وہ آسمان میں ہو یا زمین میں جانتا ہے اور جس بات کو یہ چھپا رہے ہیں اس کو خوب سننے والا اور جاننے والا ہے بل ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے تینوں مقامات میں (یعنی جادو کہنے پر اکتفا نہیں کیا) بلکہ آپ جو قرآن لیکر آئے اس کے بارے میں کہا یہ پریشان خیالات ہیں یعنی خواب میں دیکھے ہوئے پر اگندہ خیالات کا مجموعہ ہے بلکہ اس کو افتراء کیا ہے (یعنی) گھڑ لیا ہے بلکہ یہ تو شاعر ہے لہذا جو چیز یہ پیش کرتا ہے وہ شعر ہے لہذا (ان کو چاہئے) کہ ہمارے پاس کوئی بڑی نشانی لائیں جیسا کہ پہلے پیغمبرؐ (نشانیاں دیکر) بھیجے گئے تھے مثلاً ناقہ اور عصاء اور ید بیضاء، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے پہلے جو بستی یعنی بستی والے ایمان نہیں لائے ہم نے ان کو ان آیات کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے؟ نہیں ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں ہی کو ہول بنا کر بھیجا ہے جن کے پاس دجی بھیجی جاتی تھی اور ایک قرأت میں نون اور حا کے کسرہ کے ساتھ ہے (یعنی ہم دجی بھیجا کرتے تھے) نہ کہ فرشتوں کو اگر تم کو یہ بات معلوم نہ ہو تو اہل ذکر یعنی انجیل اور تورات کے علماء سے معلوم کر لو، اس لئے کہ وہ اس بات کو جانتے ہیں اور تم ان کی تصدیق کے زیادہ قریب ہو بہ نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں کے اور ہم نے ان رسولوں کے ایسے جسم نہیں بنائے کہ جو کھانا نہ کھاتے ہوں بلکہ کھاتے ہیں جس کے معنی اجساد ہے اور یہ حضرات دنیا میں ہمیشہ نہیں رہے پھر ہم نے ان سے جو وعدہ کیا تھا اس کو سچا کر دیا یعنی پورا کر دیا یعنی ہم نے ان کو اور ان کی تصدیق کرنے والوں میں سے جس کو چاہا نجات دی اور حد سے گزرنے والوں یعنی ان کی تکذیب کرنے والوں کو ہلاک کر دیا اے قریش کے لوگو! ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں جس میں تمہارے لئے نصیحت ہے اس لئے کہ وہ تمہاری زبان میں ہے پھر بھی تم نہیں سمجھتے کہ اس پر ایمان لے آؤ۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِقْتَرَبَ قُرْبَ (س، ک) نزدیک آجانا اِقْتَرَبَ کی تفسیر قرب سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اِقْتَرَبَ اور قُرْبَ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں قَوْلُهُ لِلنَّاسِ کی تفسیر اہل مکہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اطلاق الجنس علی البعض کے قبیل سے ہے، دلیل اس کی یہ ہے کہ آئندہ جو صفات بیان کی جا رہی ہیں وہ مکہ کے مشرکوں پر صادق آرہی ہیں، ورنہ تو حساب ہر شخص کا قریب آگیا ہے قَوْلُهُ حَسَابُهُمْ اِی وقت حسابہم مضاف محذوف ہے قَوْلُهُ وَهُمْ فِی

غفلة معرضون یہ جملہ حالیہ ہے ای قُرْبَ وقت حسابہم والحال انہم غافلون معرضون ہم مبتداء معرضون اس کی خبر قوله فی غفلة معرضون کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے ای اعرضوا غافلین اور مبتداء کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے قوله تاهب اھب وتاہب بمعنی تیار ہونا، آمادہ ہونا قوله ما یأتیہم من ذکر یہ ماقبل کی علت ہے من ذکر میں من فاعل پر زائدہ ہے قوله لفظ القرآن مفسر علام نے لفظ القرآن کا اضافہ کر کے اس شبہ کو زائل کر دیا کہ یہاں ذکر سے مراد قرآن ہے اور قرآن اللہ کا کلام اور اس کی خاص صفت ہے اور اللہ کی ذات کے مانند اس کی صفات بھی قدیم ہیں تو پھر اس کو محدث کیوں کہا گیا ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن الفاظ منزہ کے اعتبار سے حادث ہے اور اپنے مدلول و معنی کے اعتبار سے قدیم ہے قوله وَأَسْرُوا النّجوى الذین ظلموا اسرؤا کے واؤ سے بدل ہے اور محل میں رفع کے ہے اور الذین ظلموا، ہم مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے ای ہم الذین ظلموا اور اگر اعنی مقدر مان لیا جائے تو الذین ظلموا محلاً منصوب ہوگا، ای اعنی الذین ظلموا قوله هل هذا الخ یہ النجوى سے بدل ہے یعنی ان ظالموں کی خفیہ گفتگو یہ تھی کہ یہ ہمارے جیسا بشر ہی ہے هل هذا إلا بشر مثکم و انتم تبصرون تاتون کی ضمیر سے حال ہے علامہ محلی نے کائنات کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فی السماء والارض القول سے حال ہے قوله أضغات احلام یہ ہذا یا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ علامہ محلی نے ہو مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے اور جملہ ہو کر قالوا کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے أضغات بمعنی اخلاط جمع ضغث وہ پراگندہ خیالات جن کو انسان خواب میں دیکھتا ہے قوله فلیاتنا بآیہ یہ شرط محذوف کی جزاء ہے جو کہ سیاق و سباق سے مفہوم ہے ای کائنۃ قیل وإن لم یکن کما قلنا بل کان رسولاً من عند اللہ فلیاتنا بآیہ وقوله کما أرسل الاولون یہ آیہ کی صفت ہے ای ایتنا بآیہ کائنۃ مثل الآیۃ التی ارسل بها الاولون قوله اھلکنا قریۃ کی صفت ہے أفھم یومنون کے بعد لامقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ أفھم میں ہمزہ استفہام انکاری ہے قوله یوحی بالیاء مبنی للمفعول الیہم نائب فاعل وفی قرأۃ نوحی بالنون و کسر الحاء اس صورت میں مفعول محذوف ہوگا ای نوحی الیہم الامر والنہی ان کنتم لا تعلمون یہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزاء فاسئلوہم محذوف ہے سابقہ جملہ حذف جزاء پر دلالت کر رہا ہے یعنی تم اہل کتاب کی بات کی تصدیق کو اولیت دو گے بخلاف ان لوگوں کی بات کی تصدیق کے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں اس طے کہ اہل کتاب اسلام دشمنی میں تمہارے ہمنواء اور شریک ہیں قوله اقرب من تصدیق المومنین اصل میں من تصدیقکم المومنین بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے جسداً بمعنی اجساداً یہ اشارہ ہے کہ جسداً مقرر بمعنی اجساداً ہے یا اس سے پہلے مضاف محذوف ہے ای ذوی جسد جسداً یا تو اس وجہ سے منصوب ہے کہ جعلنا کا مفعول ثانی ہے اگر جعل بمعنی صیر اور اگر جعل بمعنی خلق ہو تو جعلناہم کی ضمیر ہم

سے حال واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا **قوله** لایا کلون الطعام ظاہر یہ ہے کہ یہ جملہ جسد کی صفت ہے واصل یہ جملہ مشرکین کے اس قول کا رد ہے کہ وہ کہتے تھے مالِ هذا الرسول یا کل الطعام **قوله** لَقَدْ أَنْزَلْنَا لَقَدْ میں لام قسمیہ ہے ای واللہ لَقَدْ۔

تفسیر و تشریح

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ سورۃ انبیاء بالاتفاق مکی ہے اس میں ایک سو گیارہ یا بارہ آیتیں ہیں چونکہ اس سورت میں متعدد انبیاء علیہم السلام کے واقعات مذکور ہوئے ہیں، اسی وجہ سے اس سورت کا نام سورۃ الانبیاء رکھا گیا ہے، سورہ کہف سورہ مریم سورہ طہ اور سورہ انبیاء نزول کے اعتبار سے ابتدائی سورتوں میں سے ہیں، حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ یہ میری قدیم دولت اور کمائی ہیں جن کی میں ہمیشہ حفاظت کرتا ہوں۔

حساب کے وقت کے قریب ہونے سے قیامت کا دن مراد ہے جو ہر گھڑی قریب سے قریب تر ہو رہا ہے، اور ہر وہ چیز جو آنے والی ہے وہ قریب ہی ہوتی ہے ”کل ما هو آت فہو قریب“ اور ہر انسان کی موت بجائے خود اس کے لئے قیامت ہے اس لئے کہ ہر انسان کا حساب قبر ہی سے شروع ہو جاتا ہے، علاوہ ازیں گزرے ہوئے زمانہ کے اعتبار سے بھی قیامت قریب ہے، اس لئے کہ گزشتہ زمانہ کے اعتبار سے آئندہ زمانہ کم ہی ہے حدیث شریف میں بھی یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ گزشتہ زمانہ کی مقدار باقی زمانہ کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسا کہ صبح سے لیکر عصر کے وقت تک اور بقیہ زمانہ کی مقدار ایسی ہے جیسا کہ عصر سے غروب تک کا وقت، مقصد اس آیت سے غفلت شعار لوگوں کو متنبہ کرنا ہے جس میں مومن اور کافر سب داخل ہیں کہ دنیا کی خواہشات میں مشغول ہو کر اس حساب کے دن کو نہ بھلائیں کیوں کہ اس کو بھلا دینا ہی تمام خرابیوں اور برائیوں کی جڑ ہے۔

مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ الْخَيْرِ یہ آخرت اور عذاب قبر سے غفلت کرنے والوں کا مزید بیان ہے کہ جب ان کے سامنے قرآن کی کوئی نئی آیت نازل ہوتی ہے اور ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے تو وہ اس کا استہزاء کرتے ہیں اور ہنسی مذاق میں اڑا دیتے ہیں، آیت کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن کی آیات سننے کے وقت یہ اپنے کھیل اور شغل میں اسی طرح لگے رہتے ہیں کہ قرآن کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نہ اس میں تدبر و غور و فکر کرتے ہیں۔

اَفْتَاتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ یعنی یہ لوگ آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ شخص جو خود کو نبی اور رسول کہتا ہے یہ تو ہم جیسا انسان ہے کوئی فرشتہ تو ہے نہیں کہ ہم اس کی بات مان لیں، مطلب یہ کہ ان کو نبی کا بشر ہونا قابل قبول نہیں تھا جیسا کہ خود کو مسلمان کہلانے والے بعض فرتے بھی محمد ﷺ کی بشریت سے انکار کرتے ہیں۔

قرآن چونکہ اپنی حلاوت و بلاغت کے اعلیٰ مقام پر ہے جس کی تاثیر کا کوئی کافر بھی انکار نہیں کر سکتا تھا اس لئے کہ

مشرکین مکہ کے سرداروں نے یہ صورت نکالی کہ اس کلام کو سحر اور جادو قرار دیں اور پھر لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے یہ کہیں کہ جب تم سمجھ گئے کہ یہ جادو ہے اور اس کلام کا سنانے والا جادو گر ہے تو پھر اس کے پاس جانا اور اس کا کلام سننا دانشمندی کے خلاف ہے، شاید مشرکین مکہ نے رازدارانہ طور پر یہ گفتگو اس لئے کی ہو کہ اگر مسلمان سن لیں گے تو ان کی احمقانہ تلبیس کا پول کھول دیں گے۔

اضغاث، صغٹ کی جمع ہے مختلف قسم کی گھاس کا مٹھا اسی مناسبت سے اضغاث ان خوابوں کو کہتے ہیں جن میں کچھ نفسانی اور شیطانی خیالات شامل ہو جاتے ہیں یعنی ان منکرین نے اول تو قرآن کو جادو کہا پھر پریشان خیالات کہنے لگے پھر اس سے بھی آگے بڑھ کر کہنے لگے کہ یہ تو خدا پر افتراء اور بہتان ہے، پھر کہنے لگے یہ کوئی شاعر شخص ہے اس کے کلام میں شاعرانہ خیالات ہیں، خدا کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا میرا پروردگار ہر اس بات کو جو زمین اور آسمان میں ہے بخوبی جانتا ہے اور تمام بندوں کی گفتگو سنتا ہے اور ہر ایک کے عمل کو دیکھتا ہے، لہذا تم جو جھوٹ بک رہے ہو اسے وہ سن رہا ہے اور میری سچائی کو اور جو دعوت تمہیں دے رہا ہوں اس کی حقیقت کو خوب جانتا ہے۔

فَلْيَاتِنَا بآيَةٍ تو مشرکین کہنے لگے اگر یہ واقعی نبی ہے تو ہمارے طلب کئے ہوئے معجزے دکھلائیں اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ پچھلی امتوں میں اس کا بھی تجربہ اور مشاہدہ ہو چکا ہے کہ جس طرح کا معجزہ انہوں نے طلب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے ہاتھوں پر وہی معجزہ سامنے آگیا مگر وہ پھر بھی ایمان نہ لائے اور منہ مانگے معجزے کو دیکھنے کے بعد بھی جو قوم ایمان سے گریز کرے اس کے لئے اللہ کا قانون یہ ہے کہ دنیا ہی میں عذاب نازل کر کے ختم کر دی جاتی ہے اور چونکہ امت مرحومہ کو حق تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز میں دنیا کے عام عذاب سے محفوظ کر دیا ہے اس لئے ان کے مطلوبہ معجزات دکھلانا مصلحت نہیں اَفَلَهُمْ يَوْمُنَّ کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ منہ مانگے معجزات دیکھ کر بھی یہ ایمان لے آئیں گے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی اس لئے مطلوبہ معجزہ نہیں دکھایا جاتا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ یعنی جتنے بھی ہم نے نبی اور رسول بھیجے وہ سب مرد اور انسان تھے نہ کوئی غیر انسان کبھی نبی آیا اور نہ غیر مرد، گویا کہ نبوت انسانوں کے ساتھ اور انسانوں میں سے مردوں کے ساتھ خاص رہی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی اس لئے کہ نبوت بھی ان فرائض میں سے ہے کہ جو عورت کے طبعی اور فطری دائرہ عمل سے خارج ہے۔

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ میں اہل ذکر سے اس جگہ علماء تورات اور علماء انجیل مراد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو پچھلے انبیاء کا بشر اور مرد ہونا معلوم نہیں ہے تو علماء توریت و انجیل سے معلوم کر لو۔

کِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ کتاب سے مراد قرآن ہے اور ذکر سے مراد شرف، فضیلت و شہرت ہے یہ قرآن چونکہ عربی زبان میں ہے لہذا تمہارے لئے بڑی عزت اور دائمی شہرت کی چیز ہے اس کی تمہیں قدر کرنا چاہئے۔

وَكَمْ قَصَمْنَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ أَى أَهْلِهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا أَى شَعَرَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ بِالْإِهْلَاكِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ۝ يَهْرَبُونَ مُسْرِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اسْتَهْزَأْ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا مَا أَتَرَفْتُمْ نِعْمَتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ۝ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا لِلتَّيْبَةِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ بِالْكَفْرِ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الْكَلِمَاتُ دَعَوُهُمْ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدِّدُونَهَا حَتَّى جَعَلْنَهُمْ حَصِيدًا أَى كَالزَّرْعِ الْمَحْصُودِ بِالْمَنَاجِلِ بَانَ قُتِلُوا بِالسَّيْفِ خَامِدِينَ ۝ مَيِّتِينَ كَخُمُودِ النَّارِ إِذَا طُفِيتْ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَغْيَيْنَ ۝ عَابِثِينَ بَلْ دَالِّينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَنَافِعِينَ عِبَادَنَا لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمَا مَا يُلْهَى بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ لَأَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ ۝ ذَلِكَ لِكُنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ فَلَمْ نُرِدْهُ بَلْ نَقْذِفْ نَرْمِي بِالْحَقِّ الْإِيمَانَ عَلَى الْبَاطِلِ الْكُفْرِ فَيَذْمُغُهُ يَذْهَبُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۝ ذَاهِبٌ وَدَمَغُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاغَهُ بِالضَّرْبِ وَهُوَ مَقْتَلٌ وَلَكُمْ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ الْوَيْلُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ مِمَّا تَصِفُونَ ۝ اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوْ الْوَلَدِ وَلَهُ تَعَالَى مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ مِلْكًا وَمَنْ عِنْدَهُ أَى الْمَلَائِكَةُ مُبْتَدَأُ خَبْرِهِ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۝ لَا يُغَيِّرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنَّا لَا يُشْغِلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ أَمْ بِمَعْنَى بَلْ لِلْإِنْتِقَالِ وَهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ اتَّخَذُوا إِلَهًا كَائِنَةً مِنَ الْأَرْضِ كَحَجَرٍ وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ أَمْ أَى الْأِلَهِةُ يُنْشِرُونَ ۝ أَى يُحْيُونَ الْمَوْتَى لَا وَلَا يَكُونُ إِلَهًا إِلَّا مَنْ يُحْيِي الْمَوْتَى لَوْ كَانَ فِيهِمَا أَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ أَى غَيْرُهُ لَفَسَدَتَا ۝ خَرَجْنَا عَنْ نِظَامِهِمَا الْمُشَاهِدِ لَوْجُودِ التَّمَانِعِ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ فَسُبْحَانَ تَنْزِيهِهِ اللَّهُ رَبِّ خَالِقِ الْعَرْشِ الْكَرْسِيِّ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ أَى الْكُفَّارُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الشَّرِيكِ لَهُ وَغَيْرِهِ لَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝ عَنْ أَفْعَالِهِمْ .

ترجمہ

اور کتنی ہی بستیوں کو یعنی بستی والوں کو جو ظالم یعنی کافر تھے تباہ یعنی ہلاک کر دیا اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی تو ان ظالموں نے جب ہمارا عذاب آتا دیکھا یعنی بستی والوں نے جب ہلاکت کو محسوس کیا تو اس بستی سے تیزی سے بھاگنا شروع کر دیا تو فرشتوں نے ان سے بطور استہزاء کے کہا بھاگو مت اور اپنے سامان کی طرف جس میں تم کو آسودگی دی گئی تھی اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو تا کہ دنیا کے دستور کے مطابق تم سے کچھ پوچھتا چھ کی جائے تو وہ

لوگ کہنے لگے ہائے ہماری کمبختی (یا تنبیہ کے لئے ہے) یعنی ہماری ہلاکت بے شک ہم کفر کے ذریعہ ظلم کرنے والے تھے پھر تو انہی کلمات کی رٹ لگاتے رہے اور انہی کلمات کو دہراتے رہے یہاں تک کہ ہم نے ان کو حصید کر دیا اور ان سے کٹی ہوئی کھیتی کے مانند کر دیا اس لئے کہ وہ سب تہ تیغ کر دیئے گئے اور بجھی ہوئی آگ کے مانند مردہ کر دیا جیسا کہ آگ بجھ جاتی ہے جب اس کو گل کر دیا جائے اور ہم نے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے کھیلے ہوئے نہیں بنایا یعنی بے فائدہ کام کرنے والے کے مانند نہیں بنایا بلکہ اس انداز پر بنایا کہ ہماری قدرت پر دلالت کریں اور ہمارے بندوں کے لئے نافع ہوں اور اگر ہم کو کھیل تماشا کے طور پر بنانا مقصود ہوتا یعنی (کھلونا) جس سے تفریح و طبع مقصود ہو مثلاً بیوی اور بچہ تو اسے اپنے پاس سے ہی بنا لیتے یعنی (اس مقصد کے لئے) اپنے پاس سے حور و ملائکہ کا انتخاب کر لیتے، اگر ہم کو ایسا کرنا ہوتا لیکن ہم نے ایسا نہیں کیا لہذا اس کا ارادہ بھی نہیں کیا بلکہ ہم حق ایمان کو باطل یعنی کفر پر پھینک مارتے ہیں تو وہ بھیجے نکال دیتا ہے (یعنی) نیست و نابود کر دیتا ہے تو وہ دفعۃً دم توڑ دیتا ہے زائقہ بمعنی ذاہب ہے اور دَمْعَةُ کے (معنی) اصل میں دماغ پر ضرب لگانے کے ہیں (یعنی سر کو پی کرنے کے) حال یہ ہے کہ وہ ضرب مہلک ہو اور تمہارے لئے اے کفار مکہ ہلاکت (یعنی) عذاب شدید ہے ان باتوں کی وجہ سے کہ جن کے ساتھ تم اللہ کو متصف کرتے ہو (یعنی) بیوی یا بچہ اور زمین و آسمان میں جو کچھ ہے اسی کی ملک ہے اور جو فرشتے اس کے پاس ہیں وہ اس کی عبادت سے سرکشی نہیں کرتے مَن عِنْدَهُ مبتداء ہے اور لایستکبرون اس کی خبر ہے اور نہ وہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور تسبیح سے (ذرا بھی) سستی نہیں کرتے پس وہ تسبیح ان کے لئے، ہمارے لئے سانس کے مانند ہے کہ ہم کو اس سانس سے کوئی عمل نہیں روکتا کیا ان لوگوں نے زمین کی مخلوق مثلاً پتھر، سونا اور چاندی سے معبود بنار کھے ہیں کیا وہ یعنی معبودان باطلہ مردوں کو زندہ کرتے ہیں؟ نہیں اور معبود وہی ہو سکتا ہے جو مردوں کو زندہ کر سکے اگر ان دونوں یعنی آسمانوں اور زمین میں اللہ کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں فاسد ہو جاتے یعنی اپنے نظام مشاہد سے نکل پڑتے (یعنی درہم برہم ہو جاتے) ان کے درمیان ٹکراؤ کی وجہ سے عادت کے مطابق تعدد حکام کے وقت کسی شے میں ٹکراؤ اور عدم اتفاق کی وجہ سے (یعنی دنیوی حکام میں بھی عادت اور دستور یکہی ہے کہ جب مساوی حیثیت کے چند حکام جمع ہو جاتے ہیں تو ان کے درمیان کسی نہ کسی بات میں ضرور اختلاف ہوتا ہے جو ٹکراؤ کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور چونکہ کوئی کسی سے کم نہیں ہوتا اس لئے وہ شے درہم برہم ہو جاتی ہے) پس اللہ عرش کرسی کا رب خالق ہے ہر اس چیز سے پاک جو یہ کافر بیان کرتے ہیں، یعنی کفار، شرک وغیرہ جن صفات سے اس کو متصف کرتے ہیں (پاک ہے) اور وہ اپنے کاموں کے لئے جواب دہ نہیں اور وہ اپنے افعال کے بارے میں جواب دہ ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

کَم خبریہ ہے اور قَصَمْنَا کا مفعول مقدم ہے مَن قَرِیْبَةٍ کَم خبریہ کی تیز ہے قَصَمْنَا (ض) ماضی جمع متکلم معروف قَصَمًا توڑنا، ریزہ ریزہ کر دینا، توڑ پھوڑ کر رکھ دینا، ہلاک کرنا قریہ سے یمن کا ایک قریہ مراد ہے جس کا نام

حضور تھا اللہ تعالیٰ نے اس قریہ والوں کی طرف حضرت موسیٰ بن میثا بن یوسف بن یعقوب کو نبی بنا کر مبعوث کیا تھا اور بعض حضرات نے امم سابقہ مثلاً قوم نوح و لوط و صالح وغیرہ بھی مراد لی ہیں مگر اول قول واضح ہے۔

کانت ظالمة یہ قریہ کی صفت ہے **قوله** أَحْسُوا ای ادرگوا بالحواس **قوله** إِذَا هُمْ يَرْكُضُونَ إِذَا مَاجَاتِيہ ہے **هَمْ** مبتداء پر **كَضُونَ** اس کی خبر ہے **الرَّكْضُ** ضرب الدابة بالرجل (ایڑھ لگانا) یہاں مراد ہے تیزی سے بھاگنا **إِذَا يَرْكُضُونَ** کا ظرف ہے **قوله** استهزاء اس لفظ سے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ ملائکہ کذب وغیرہ سے معصوم ہیں تو پھر انہوں نے خلاف واقعہ بات کیوں کہی؟ کہ تم اپنے سامان آسودگی اور مکانون کی طرف لوٹ آؤ حالانکہ ملائکہ کو معلوم تھا کہ ان میں سے ایک بھی نہ بچنے والا نہیں ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ انہوں نے استہزاء کہا جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا گیا ہے **ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ** **قوله** مَسَاكِكُمْ اس کا عطف ما پر ہے **تلك الكلمات** نے مراد ان کا قول یا **وَلَمَّا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ** ہے **قوله** لَا عِيبَ یہ خلقنا کی ضمیر فاعل سے حال ہے **قوله** دَعَا هُمْ ای دُعَاؤُهُمْ وندائُهُمْ مناجل جمع منجل کھیت کاٹنے کا آلہ (درائی) حصیڈا مصدر بمعنی محصود کٹی ہوئی کھیتی، مصدر چونکہ واحد ثنیہ جمع سب پر بولا جاتا ہے اس لئے حصیڈا کو جمع نہیں لایا گیا **قوله** خامدین جعلناہم کی ضمیر ہم سے حال ہے حصیڈا خامدین دونوں کا مجموعہ بمنزلہ مفعول واحد کے ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ جعل متعدی بہ مفعول نہیں ہوتا اور یہاں متعدی بہ مفعول ہے خامدین **خَمَدَتِ النَّارُ** سے مشتق ہے جبکہ آگ کی لپٹیں بجھ جائیں اسی سے **خَمَدَتِ الْحُمَّى** مشتق ہے جبکہ بخار کی تیزی کم ہو جائے اور **خَمَدَتِ النَّارُ** اس وقت بولتے ہیں جبکہ آگ بالکل بجھ کر راکھ ہو جائے **قوله** لَا عِيبَ مَا خَلَقْنَا میں مقصود نفی لا عیبین ہے اس لئے کہ نفی جب مقید پر داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے لہذا ما خَلَقْنَا میں تخلیق کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ لا عیبین کی نفی مقصود ہے۔

قوله لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَا نَخَذْنَا مِنْ لَدُنَّا کا جواب ہے، تالی کی نفی کا استثناء مقدم کی نفی کا نتیجہ دیتا ہے لہذا عبارت اس طرح ہوگی **لَوْ تَعَلَّقَتْ إِرَادَتُنَا بِاتِّخَاذِ الْهَوِ لَا نَخَذْنَا مِنْ عِنْدِنَا لَكِنَّا لَمْ نَتَّخِذْهُ فَلَمْ تَتَّخِذْ بِهِ إِرَادَتُنَا**

قوله إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ اِنْ شَرْطِيہ ہے اور جواب شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ان كُنَّا فَاعِلِينَ اَرَدْنَاهُ مفسر علام نے اپنے قول **لَكِنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ** سے نفی تالی کی طرف اشارہ کیا ہے، اور **فَلَمْ نُرِدْهُ** کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اِنْ شَرْطِيہ ہے، اِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ میں ان نافیہ بھی ہو سکتا ہے، ای ما كُنَّا فَاعِلِينَ **قوله** مِمَّا تَصِفُونَ مفسر علام نے بہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مِمَّا میں ما موصولہ ہے اور تَصِفُونَ جملہ ہو کر اس کا صلہ ہے اور عائد بہ محذوف ہے، ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی **وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِنْ أَجْلِ وَصْفِكُمْ إِيَّاهُ** بما

لَا يَلِيْقُ مِمَّا تَصِفُوْنَ اسْتَقْرَ کے متعلق ہے اِی اسْتَقْرَ لَکُم الْوَيْلُ مِنْ اَجَلٍ مَا تَصِفُوْنَ اللّٰهُ بِهِ مِمَّا لَا يَلِيْقُ بِعِزَّتِهِ قَوْلُهُ مِنْ عِنْدِهِ اِی مَکْرَمٌ عِنْدَهُ قَوْلُهُ لَا يَسْتَحْسِرُوْنَ (استفعال) جمع مذکر غائب منفی وہ نہیں تھکتے قَوْلُهُ لَا يَفْتَرُوْنَ (ن) جمع مذکر غائب منفی، سستی نہیں کرتے اِتَّخَذُوا آلِهَةً كَائِنَةً مِنَ الْاَرْضِ مفسر علام نے کائنۃ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مِنَ الْاَرْضِ کائنۃ کے متعلق ہو کر آلِہۃ کی صفت ہے اور اِتَّخَذُوا کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور مِنَ الْاَرْضِ اِتَّخَذُوا فَعْل کے متعلق بھی ہو سکتا ہے قَوْلُهُ لَوْ كَانَ فِيْهِمَا آلِهَةٌ لَّفَسَدَتَا لَوْ حرف شرط ہے اور كَانَ تامہ ہے شرط ہے آلِہۃ اس کا فاعل ہے اور فِيْهِمَا كَانَ کے متعلق ہے اور اِلَّا بِمَعْنٰی غَيْرِ، آلِہۃ کی صفت ہے اس کا اعراب مابعد میں ظاہر ہوا ہے قَوْلُهُ لَّفَسَدَتَا جواب شرط ہے۔
فعل شرط کو مقدم اور جواب شرط کو تالی کہتے ہیں تالی کی نفی کا استثنا مقدم کی نفی کا نتیجہ دیتا ہے مطلب یہ ہوا لَکُنْهُمَا لَمْ تَفْسُدَا فَلَمْ يَكُنْ فِيْهِمَا آلِهَةٌ غَيْرُ اللّٰهِ۔

تفسیر و تشریح

وَ کَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْیَةٍ اِن آیات میں جن بستیوں کی تباہی کا ذکر ہے، بعض مفسرین نے قوم شمود و قوم عاد کی بستیاں مراد لی ہیں، اور بعض نے یمن کی حضوراء اور قلابہ بستیوں کو اس کا مصداق قرار دیا ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے ایک رسول بھیجا تھا جس کے نام میں روایات مختلف ہیں بعض نے موسیٰ بن یثا اور بعض نے شعیب بیان کیا ہے مگر یہ شعیب مدین والے شعیب نہیں ہیں ان کے علاوہ کوئی اور ہیں ان بستی والوں نے اللہ کے رسول کو قتل کر دیا تھا اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک کافر بادشاہ بخت نصر کو مسلط کر دیا جس نے پوری قوم کو تہ تیغ کر دیا، قرآن سے دوسرا قول رائج معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ قوم نوح اور قوم شمود و عاد وغیرہ کو صاعقہ اور صیحه وغیرہ کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا گیا تھا اور ان بستی والوں کو عذاب کے سلسلہ میں قَصَمْنَا کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کے معنی ہیں کاٹ کر رکھ دینا اور یہ تلوار کے ذریعہ ہوگا، لہذا اس سے بخت نصر کا عذاب مراد ہے جس نے ان بستی والوں کو گاجر مولیٰ کی طرح کاٹ کر رکھ دیا۔

جب بستی والوں نے عذاب کے آثار کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا اور بخت نصر کی آمد کا علم ہوا تو بستی چھوڑ کر بھاگنے لگے تو فرشتوں نے بطور استہزاء کہا بھاگو نہیں اپنے مکانات اور جہاں تم کو آسودگی دی گئی تھی اور جہاں تم نے عیش کیا تھا، مزے اڑائے تھے یعنی جب عذاب الہی سامنے آ گیا تو چاہا کہ وہاں سے نکل بھاگیں اور بھاگ کر جان بچالیں، اس وقت تکوینی طور پر زبان حال سے یا فرشتوں نے کہا بھاگتے کہاں ہو ٹھہرو اور ادھر ہی واپس چلو جہاں عیش کیا کرتے تھے اور جہاں بہت سامان تنعم جمع کر رکھے تھے شاید وہاں کوئی تم سے پوچھے کہ جناب وہ مال و دولت اور زور و قوت کا نشہ کیا ہوا؟ اور وہ سامان عیش کہاں گیا؟ یا یہ کہ آپ بڑے آدمی تھے جن کی ہر موقعہ پر پوچھ ہوتی تھی اب بھی وہیں چلے بھاگنے کی

ضرورت نہیں تاکہ لوگ اپنے مہمات میں آپ سے مشورہ کر سکیں اور آپ کی رائے دریافت کر سکیں۔ (یہ سب باتیں تھکما
کہی گئیں ہیں)

جب عذاب اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا تب اپنے جرموں کا اعتراف کیا اور برابر یہی چلاتے رہے کہ بے شک ہم ظالم اور مجرم ہیں وہ کلمہ جس کی وہ رٹ لگا رہے تھے یا وَيْلَنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ تھا لیکن اب پہچنائے کا ہوت جب چیزیاں جگ گمیں کھیت

یہ وقت قبولیتِ توبہ کا نہ تھا، اعتراف اور ندامت سب بیکار ثابت ہوئیں، آخر اس طرح ختم کر دیئے گئے جیسے کھیتی ایک دم کاٹ کر ڈھیر کر دی جاتی ہے یا آگ میں جلتی ہوئی لکڑی بجھ کر راکھ رہ جاتی ہے۔ (العیاذ باللہ) (فوائد عثمانی)

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ الْخَالِجَ لِعَنَىٰ هُم نَزَعُوا مِنْ زَمِينٍ وَآسَمَانٍ اور عالم کون و مکان کو یوں ہی عبث و بے فائدہ صرف تفریح طبع کے لئے پیدا نہیں کیا بلکہ اس کی تخلیق میں بے شمار حکمتیں اور مسلمات ہیں، اسی طرح جن بستیوں کو تباہ و برباد کیا گیا ان کا تباہ کرنا بھی عین حکمت تھا۔

اگر ہم کو تفریح طبع ہی مقصود ہوتی تو اپنے پاس سے ہی کچھ چیزیں بنا لیتے اور اپنا شوق پورا کر لیتے اتنی لمبی چوڑی کائنات بنانے کی کیا ضرورت تھی؟

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ الْخ یعنی تخلیق کائنات کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد یہ ہے کہ یہاں حق و باطل کی جو معرکہ آرائی اور خیر و شر کے درمیان جو تصادم ہے اس میں ہم حق اور خیر کو غالب اور باطل اور شر کو مغلوب کریں، چنانچہ ہم حق کو باطل پر دے مارتے ہیں جس سے باطل کا سر پاش پاش ہو کر بھسبھ نکل جاتا ہے اور چشم زدن میں باطل بے نام و نشان نیست و نابود ہو جاتا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ دنیا محض کھیل تماشہ نہیں بلکہ میدان کارزار ہے جہاں حق و باطل کی جنگ ہوتی ہے حق حملہ آور ہو کر باطل کے سر کو پچل ڈالتا ہے اور رب کی جانب جو بے سرو پا باتیں منسوب کرتے ہو مثلاً یہ کہ یہ کائنات ایک کھیل ہے اور ایک کھلنڈرے کا فضول شوق ہے وغیرہ وغیرہ، یہ سب باتیں تمہاری ہلاکت کا باعث ہیں، اس لئے کہ اسے کھیل تماشہ اور عبث سمجھنے کی وجہ سے تم حق سے ریز اور باطل کو اختیار کرنے میں کوئی تامل اور خوف محسوس نہیں کرتے جس کا نتیجہ بالآخر تمہاری ہلاکت اور بربادی ہے۔

فرشتے باوجود مقربین بارگاہ ہونے کے شیخی اور تکبر نہیں کرتے، اپنے پروردگار کی بندگی اور غلامی پر فخر کرتے ہیں، وظائف عبودیت ادا کرنے میں کبھی سستی یا کاہلی کو راہ نہیں دیتے، شب و روز اس کی تسبیح اور یاد میں لگے رہتے ہیں نہ تھکتے ہیں اور نہ اکتاتے ہیں بلکہ تسبیح و ذکر ہی ان کی غذا ہے جس طرح ہم ہر وقت سانس لیتے ہیں اور دوسرے کام بھی کرتے رہتے ہیں، یہی کیفیت ان کے ذکر و تسبیح کی ہے۔

عبداللہ بن حارث کہتے ہیں کہ میں نے کعب احبار سے پوچھا کہ فرشتوں کو تسبیح کرنے کے سوا اور کوئی کام نہیں، اگر

ہے تو پھر دوسرے کاموں کے ساتھ ہر وقت تسبیح کیسے جاری رہتی ہے؟ کعب نے فرمایا اے میرے بھتیجے کیا تمہارا کوئی کام اور مشغلہ سانس لینے سے روکتا ہے اور کام کرنے میں مغل اور مانع ہوتا ہے؟ فرشتوں کے لئے تسبیح ایسی ہے جیسا کہ انسانوں کے لئے سانس۔

سوال جو کام زبان کے علاوہ دیگر اعضاء سے ہوتے ہیں ان میں اور تسبیح لسانی میں کوئی تمناع اور تضاد نہیں ہے، مگر زبان سے بیک وقت دو قسم کے کام کیسے ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا جاعل الملائکۃ رُسلاً ظاہر ہے کہ کار رسالت کی انجام دہی میں زبان کو استعمال کی بھی ضرورت پڑتی ہے تو اس وقت وہ تسبیح کا عمل کیسے جاری رکھ سکتے ہیں، دوسری جگہ فرمایا گیا ہے اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ ظاہر ہے کہ ملعونین پر اللہ اور فرشتوں کی لعنت کا تقاضہ یہ ہے کہ لعنت کرتے وقت تسبیح کا کام موقوف رہے۔

جواب جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ فرشتوں کے اعضاء متعدد ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں حضرت جبرائیل امین کے چھ سو بازو بتائے گئے ہیں، اسی طرح فرشتوں کی زبانیں بھی ایک سے زیادہ ہو سکتی ہیں، لہذا اب کوئی تضاد باقی نہیں رہا۔

اَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً الْخ یعنی یہ مشرکین کس قدر جاہل اور احمق ہیں کہ معبود بھی بنایا تو ایسی چیزوں کو کہ جن کے اندر نہ زندہ کرنے کی قدرت ہے اور نہ مارنے کی، حالانکہ معبود کے لئے اس قدرت کا ہونا ضروری ہے، معبود وہی ہو سکتا ہے کہ مخلوق کی موت و حیات اس کے قبضہ و قدرت میں ہو۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ یہ تو حید کی دلیل عادی ہے جو عام عادات کے اعتبار پر مبنی ہے اور تعدد الہ کے ابطال پر نہایت پختہ اور واضح دلیل ہے، اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ عبادت کامل تذلل کا نام ہے، اور کامل تذلل صرف اسی ذات کے سامنے اختیار کیا جاسکتا ہے جو اپنی ذات و صفات میں ہر طرح کامل ہو۔

اس دلیل عادی کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر زمین اور آسمانوں میں دو خدا ہوں اور دونوں مالک و مختار ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ دونوں کے احکام پورے پورے زمین و آسمان میں نافذ ہونے چاہئے اور عادت یہ ممکن نہیں کہ جو حکم ایک دے دوسرا بھی وہی حکم دے یا جس چیز کو ایک پسند کرے دوسرا بھی وہی پسند کرے اس لئے کبھی نہ کبھی اختلاف رائے اور اختلاف احکام ہونا ناگزیر ہے، اور جب دو خداؤں کے احکام زمین و آسمان میں مختلف ہوئے تو نتیجہ ان دونوں کافساد کے سوا کیا ہوگا؟ مثلاً ایک خدا چاہے کہ اس وقت دن ہو اور دوسرا چاہے کہ رات ہو ایک چاہے کہ بارش ہو اور دوسرا چاہے کہ نہ ہو تو دونوں کے متضاد احکام کس طرح جاری ہوں گے، اور اگر ایک مغلوب ہو گیا تو وہ مالک و مختار نہ رہا جو خدا نہیں ہو سکتا، اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ دونوں مشورہ کر کے احکام جاری کیا کریں تو اس میں کیا بعد ہے؟ اس کے جواب کے سلسلہ میں یہاں صرف اتنا سمجھنا کافی ہے کہ اگر دونوں مشورہ کے پابند ہوئے کہ ایک دوسرے کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کر سکے تو اس

سے یہ لازم آتا ہے کہ ان میں سے ایک بھی مالک و مختار نہ ہو لہذا دونوں ناقص ہیں اور ناقص خدا نہیں ہو سکتا، غالباً اگلی آیت لَا یُسْتَلَّ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ یُسْتَلُّونَ میں اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے، جو کسی قانون کا پابند ہو اور جس کے اعمال و افعال پر کسی کو مواخذہ کرنے کا اختیار ہو وہ خدا نہیں ہو سکتا، اگر دو خدا ہوں اور دونوں مشورہ کے پابند ہوں تو ہر ایک کو دوسرے سے سوال کرنے اور ترک مشورہ پر مواخذہ کرنے کا حق ہے جو خود منصب خدائی کے منافی ہے۔

أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ تَعَالَىٰ اٰی سِوَاهُ ۙ اِلٰهَةً ۚ فِیْهِ اِسْتِفْهَامٌ تَوْبِیْخٌ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ۚ عَلٰی ذٰلِكَ وَلَا سَبِيْلَ اِلَيْهِ هٰذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعٰی اٰی اُمْتِیْ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِیْ ۚ مِنَ الْاُمَمِ وَهُوَ التَّوْرَةُ وَالْاِنْجِلُ وَغِیْرُهُمَا مِّنْ کُتُبِ اللّٰهِ لَیْسَ فِیْ وَاحِدٍ مِنْهَا اَنْ مَّعَ اللّٰهِ اِلٰهًا مِّمَّا قَالُوْا تَعَالٰی عَنْ ذٰلِكَ بَلْ اَکْثَرُهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ اٰی تَوْحِیْدَ اللّٰهِ فَهَمْ مُّغْرِضُوْنَ ۝ عَنِ النَّظَرِ الْمُوَصِّلِ اِلَیْهِ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا یُوحٰی وَفِی قِرَآءَةِ الْتَوْنِ وَكَسْرِ الْحَاۤءِ اِلَیْهِ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُوْنَ ۝ اٰی وَحْدُوْنِیْ وَقَالُوْا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا ۚ مِنَ الْمَلَائِكَةِ سُبْحٰنَهُ ۚ بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ۚ عِنْدَهُ الْعُبُوْدِیَّةُ تَنْفِی الْوِلَادَةِ لَا یَسْبِقُوْنَهُ بِالْقَوْلِ لَا یَاتُوْنَ بِقَوْلِهِمْ اِلَّا بَعْدَ قَوْلِهِ وَهُمْ بِاَمْرِهِ یَعْمَلُوْنَ ۝ اٰی بَعْدَهُ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اٰی مَا عَمِلُوْا وَمَا هُمْ عَامِلُوْنَ وَلَا یَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنْ اَرْتَضٰی تَعَالٰی اِنْ یُشْفَعَ لَهُ وَهُمْ مِّنْ خَشِیَّتِهِ تَعَالٰی مُشْفِقُوْنَ ۝ اٰی خَائِفُوْنَ وَمَنْ یَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّیْ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهِ اٰی اللّٰهِ اٰی غَیْرِهِ وَهُوَ اِبْلِیْسُ دَعَا اِلٰی عِبَادَةِ نَفْسِهِ وَاَمَرَ بِطَاعَتِهَا فَذٰلِكَ نَجْزِیْهِ جَهَنَّمَ ۚ کَذٰلِكَ کَمَا نَجْزِیْهِ نَجْزِیْ الظَّالِمِیْنَ ۝ اٰی الْمُشْرِکِیْنَ

ترجمہ

کیا ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور معبود بنارکھے ہیں؟ اس میں استفہام تو بخوبی ہے ان سے کہہ دو کہ لاؤ اس بات (یعنی احتجاجِ الہ پر) اپنی دلیل پیش کرو ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے (نہ عقلی نہ نقلی) یہ میرے ساتھیوں کی کتاب موجود ہے یعنی میری امت کی اور وہ قرآن ہے اور مجھ سے پہلی امتوں کی (کتابیں) موجود ہیں اور وہ تورات و انجیل وغیرہ ہیں اللہ کی کتابوں میں سے، ان میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دیگر معبود ہیں جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں، اللہ تو اس سے وراء الوراء ہے بات یہ ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ حق کو نہیں جانتے یعنی اللہ کی توحید کو اسی وجہ سے حق تک پہنچانے والی دلیل سے اعراض کر رہے ہیں آپ سے پہلے بھی جو رسول ہم نے بھیجا اس کی طرف بھی یہی وحی بھیجی گئی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا میری بندگی کرو یعنی میری توحید کا اقرار کرو، ایک قرأت میں یوحی کے بجائے نُوحِی ہے نون کے ساتھ اور حاء کے کسرہ کے ساتھ یہ مشرک کہتے ہیں کہ رحمن نے فرشتوں میں سے اولاد بنارکھی ہے اس کی ذات پاک ہے بلکہ وہ تو اس کے باعزت بندے ہیں اور عبودیت ولادت کے منافی ہے وہ اس سے

بڑھ کر بات نہیں کرتے یعنی وہ از خود کوئی بات نہیں کرتے مگر اجازت کے بعد اور وہ اس کے حکم کے بعد اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے ہیں وہ ان کے اگلے پچھلے تمام امور سے واقف ہے یعنی جو کر چکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور وہ کسی کی سفارش نہیں کرتے بجز اس کے کہ جس کے لئے اللہ راضی ہو کہ اس کی سفارش کی جائے اور وہ خدا تعالیٰ کی ہیبت سے لرزاں و ترساں رہتے ہیں یعنی خائف رہتے ہیں اگر ان میں سے کوئی بھی کہے کہ میں خدا کے سوا معبود ہوں وہ ابلیس ہے جس نے اپنی بندگی کی دعوت دی اور اپنی طاعت کا حکم دیا تو ہم اس کو جہنم کی سزا دیں گے ہم ایسی ہی جیسی کہ اس کو سزا دیں گے ظالموں یعنی مشرکوں کو بھی سزا دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَمْ استفہام تو بخنی بمعنی بل ہے اور ایک مضمون ہے دوسرے مضمون کی طرف انتقال کے لئے ہے، یعنی تعدد الہ کے بطلان کو ثابت کرنے کے بعد اتخاذا لہ متعدہ کے بطلان کو ظاہر فرما رہے ہیں **قوله** **هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعٰی وَذِکْرٌ مِّنْ قَبْلِی** **هَذَا** اسم اشارہ مبتداء ہے اشارہ الیہ کتب سماویہ ہیں، **هَذَا** مبتدا کی دو خبریں ہیں، خبر اول سے قرآن مراد ہے اور خبر ثانی سے قرآن کے علاوہ کتب سماویہ مراد ہیں، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے **قوله** **وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ** یہ ماقبل کے مضمون کی تاکید ہے **قوله** **قَالُوا** کی ضمیر فاعلی عرب کے بعض فرقوں کی طرف راجع ہے جو کہ ملائکہ کے بارے میں خدا کی بیٹیاں ہونے کے قائل تھے، ان میں مشہور یہ ہیں ۱۔ خزاعہ ۲۔ جہینہ ۳۔ بنو سلمہ ۴۔ بنو یثیع **قوله** **یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْهِمُ الْخ** یہ جملہ مستانفہ ہے ماقبل کی علت اور مابعد کی تمہید ہے **قوله** **وَمَنْ یَّقِلْ مِنْهُمْ** ملائکہ کا یہ قول بالفرض و التقدیر ہے ورنہ فرشتوں میں معصیت کی صلاحیت نہیں ہے، اور اگر یقل کا فاعل ابلیس کو قرار دیا جائے تو یہ خرابی لازم آئے گی کہ وہ درحقیقت ملائکہ میں سے نہیں ہے اور دوسری خرابی یہ لازم آئے گی کہ ابلیس نے کبھی الوہیت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ وہ تو عبد الملائکہ تھا البتہ رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے وَاَمَرَ بِطَاعَتِهَا کا مطلب یہ ہے کہ اس نے لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالا کہ وہ اس کی بات مانیں اور توحید کو چھوڑ کر بت پرستی اختیار کریں، یہی اس کا اپنی بندگی اور اطاعت کی طرف بلانا ہے **قوله** **كَذٰلِكَ نَجْزِیْهِ ذٰلِكَ** مبتدا ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے اور **نَجْزِیْهِ** اس کی خبر ہے اور پورا جملہ جواب شرط ہونے کی وجہ سے محلاً مجزوم ہے۔

تفسیر و تشریح

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الْخ ذِکْرٌ مِّنْ مَّعٰی سے قرآن اور دوسرے ذکر سے سابقہ کتب سماویہ مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ قرآن میں اور اس سے قبل کی دیگر کتابوں میں صرف ایک ہی معبود کی الوہیت و ربوبیت کا ذکر ملتا ہے لیکن یہ

مشرکین حق کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں اور بدستور تو حید سے منہ موڑے ہوئے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ خدا کے واحد اور معبود برحق ہونے کی میرے پاس عقلی اور نقلی اور واقعاتی دلیلیں موجود ہیں عقلی دلیل کی طرف لو کان فیہما آلہۃ لَفَسَدَتَا سے اشارہ کر دیا اور نقلی دلیل کی طرف ہَذَا ذِکْرُ مَنْ مَعِيَ الْخ سے اشارہ کر دیا، اور واقعاتی دلیل کی طرف وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِ سے اشارہ کر دیا یعنی واقعہ یہ ہے کہ آپ سے پہلے جتنے بھی ہم نے رسول بھیجے ہیں ان سب کا بھی یہی پیغام تھا کہ میرے علاوہ کوئی معبود نہیں اور میں ہی بندگی کے لائق ہوں اور تمہارے پاس اگر کوئی عقلی یا نقلی دلیل ہو تو اس کو پیش کرو قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ۔

لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ الْخ اس آیت سے مشرکین کے الملائكة بنات اللہ کے دعوے کی تردید ہے، یعنی فرشتے اللہ تعالیٰ کی اولاد تو کیا ہوتے وہ تو ایسے خائف اور مودب رہتے ہیں کہ نہ قول میں اللہ سے سبقت کرتے ہیں نہ عمل میں کبھی اس کا خلاف کرتے ہیں، قول میں سبقت نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جب تک حق تعالیٰ ہی کی طرف سے اشارہ نہ ہو خود کوئی کلام نہیں کرتے، اس آیت میں چھوٹوں کے لئے بڑوں کے ادب کی تعلیم کی طرف بھی اشارہ ہے۔

وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ اَکْرَمَنْ سَعَرَ مَرَدًا لَمْ يَكُنْ کَافِرًا مَرَدًا هُوَ تَوَعَّلَى سَبِيلَ الْفَرَضِ هُوَ کَاکَاسِ کَاوَقُوْعِ ضَرُوْرِيْ نَهِيْسِ، مَطْلُبْ یَہ ہے کہ یا لَفَرَضِ اَکْرَفَرَشْتَه اِیْسِ بَات کَہْتَه تَوَہْمِ اَس کُو بَہْمِ جَہَنَمِ کِی سَزَادِیْسِ کَے، اَوْر یَہ بَہْمِ اَحْتَمَالِ ہِے کَہ اَبْلِیْسِ مَرَادِ ہُو اَس لَے کَہ وہ بَہْمِ فَرَشْتُوں مِیْسِ شَامِلِ تَہَا مَکْر اَس صَوْرَتِ مِیْسِ یَہ سَوَالِ پَیْدَا ہُو گَا کَہ اَبْلِیْسِ نَے کَہْمِی بَہْمِ اَلْوِہِیْتِ کَا دَعْوِیْ نَہِیْسِ کِیَا اَوْر نہ کَہْمِی اِپْنِی بَنْدِگِی کِی دَعْوَتِ دِی تَو پَہْر مَفسِرِ عِلَامِ کَا یَہ فَرْمَانَا کَہ اَبْلِیْسِ نَے اِپْنِی عِبَادَتِ کِی طَرَفِ لَوگوں کُو بَلَا یَا تَو اَس کَا جَوَابِ یَہ ہِے اِپْنِی بَنْدِگِی کِی دَعْوَتِ کَا مَطْلُبِ یَہ ہِے کَہ لَوگوں کُو اِپْنِی اِتْبَاعِ اَوْر بَاتِ مَانْنِے کِی دَعْوَتِ دِی تَہْمِی اِسی کُو شَیْطَانِ کِی عِبَادَتِ سَے تَعْبِیْر کَر دِیَا گِیَا ہِے جِیسا کَہ حَضْرَتِ اِبْرَاہِیْمُ نَے اِپْنِے وَالِدِ صَاہِبِ سَے کَہَا تَہَا یَا اَبْتَ لَا تَعْبُدُ الشَّیْطَانَ حَالَانْکَ اَزْر شَیْطَانِ کِی بَنْدِگِی نَہِیْسِ کَر تَا تَہَا بَلْکَ شَیْطَانِ کَے کَہْنِے اَوْر بَہْکَانِے سَے بَتُوں کِی بَنْدِگِی کَر تَا تَہَا، بَے چُوں وِچْر اَشَیْطَانِ کِی بَاتِ مَانْنِے کُو ہِی شَیْطَانِ کِی بَنْدِگِی کَہَا گِیَا ہِے۔

أَوَلَمْ يَوَاوِ وَتَرَكَهَا يَرَّ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا اِى سَدًّا بِمَعْنَى
مَسْدُودَةً فَفَتَقْنَاهُمَا ط اِى جَعَلْنَا السَّمَاءَ سَبْعًا وَالْأَرْضَ سَبْعًا اَوْ فَتَقُ السَّمَاءِ اَنْ كَانَتْ لَا تُمَطِّرُ
فَامْطَرَتْ وَفَتَقُ الْاَرْضِ اَنْ كَانَتْ لَا تُنْبِتُ فَانْبَتَتْ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ النَّازِلِ مِنَ السَّمَاءِ وَالنَّابِيعِ
مِنَ الْاَرْضِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ط نَبَاتٍ وَغَيْرِهِ اِى فَالْمَاءُ سَبَبٌ لِحَيَاتِهِ اَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝ بِتَوْحِيدِى
وَجَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيًّ جِبَالًا ثَوَابِتَ لِّ اَنْ لَا يَمِيدَ تَتَحَرَّكَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا اِى الرِّوَاسِي

فَجَاجًا مَسَالِكَ سُبُلًا بَدَلْ اِی طَرُقًا نَافِذَةً وَاسِعَةً لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اِلٰی مَقَاصِدِهِمْ فِی الْاَسْفَارِ
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا لِّلْاَرْضِ کَالسَّقْفِ لِّلْبَيْتِ مَحْفُوظًا ۚ عَنِ الْوُقُوعِ وَهُمْ عَنْ اٰیٰتِهَا مِنْ
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ مُعْرِضُونَ ۝ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِیْهَا فِیَعْلَمُونَ اَنَّ خَالِقَهَا لَا شَرِیکَ لَهُ وَهُوَ
الَّذِیْ خَلَقَ الْیَلَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ کُلٌّ تَنْوِیْنُهُ عِوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ اِلَیْهِ مِنَ الشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ وَتَابِعِهِ وَهُوَ النُّجُومُ فِی فَلَکٍ اِی مُسْتَدِیْرٍ کَالطَّاحُونَةِ فِی السَّمَاءِ یَسْبَحُونَ ۝ یَسِيرُونَ
بِسُرْعَةٍ کَالسَّابِحِ فِی الْمَاءِ وَلِلَّتَّشْبِیْهِ بِهِ اُتِیَ بِضَمِیْرِ جَمْعٍ مَنْ یَعْقِلُ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْکُفَّارُ اَنَّ
مُحَمَّدًا سِیمُوتُ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۚ اِی الْبَقَاءَ فِی الدُّنْیَا اَفَاِنْ مِتَّ فَهُمْ
الْخُلْدُونَ ۝ فِیْهَا لَا فَالْجُمْلَةُ الْاٰخِرَةُ مَحَلُّ الْاِسْتِفْهَامِ الْاِنْکَارِیِّ کُلُّ نَفْسٍ ذَا اٰثِقَةٍ الْمَوْتِ ۚ فِی
الدُّنْیَا وَنَبَلُّوْکُمْ نَخْتَبِرُکُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَیْرِ کَفَقْرٍ وَغِنًی وَسَقَمٍ وَصِحَّةٍ فِتْنَةً ۚ مَفْعُولٌ لَهُ اِی لِنَنْظُرَ
اَتَصْبِرُونَ وَتَشْکُرُونَ اَوْ لَا وَالْبَیِّنَاتُ رَجْعُونَ ۝ فِیْجَازِیْکُمْ وَاِذَا رَاکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنْ مَا یَتَّخِذُوْنَکَ
اِلَّا هُزُوًا اِی مَهْزُوًا بِهِ یَقُولُوْنَ اِهْذَا الَّذِیْ یَذْکُرُ الْهَتَّکُمْ ۚ اِی یَعِیْبُهَا وَهُمْ بِذِکْرِ الرَّحْمٰنِ لَهُمْ هُمْ
تَاکِیْدٌ کَافِرُونَ ۝ بِهِ اِذْ قَالُوْا مَا نَعْرِفُهٗ وَنَزَلَ لِّیْ اِسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابُ خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ۚ اِی
اَنَّهُ لِكَثْرَةِ عَجَلِهِ فِی اَحْوَالِهِ کَاَنَّهُ خُلِقَ مِنْهُ سَارِیْکُمْ اِیَاتِیْ مَوَاعِیْدِیْ بِالْعَذَابِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنَ ۝
فِیْهِ فَاَرَاهُمُ الْقَتْلَ بِبَدْرِ وَیَقُولُوْنَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ بِالْقِیَامَةِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فِیْهِ قَالَ تَعَالٰی لَوْ
یَعْلَمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا حِیْنَ لَا یُکْفُوْنَ یُدْفَعُونَ عَنْ وُجُوْهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ
یُنْصَرُونَ ۝ یُمنَعُونَ مِنْهَا فِی الْقِیَمَةِ وَجَوَابٌ لِّوَمَا قَالُوْا ذٰلِکَ بَلْ تَاْتِیْهِمُ الْقِیَمَةُ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ
تُحِیْرُهُمْ فَلَا یَسْتَطِیْعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ یُنْظَرُونَ ۝ یُمْهَلُونَ لِتَوْبَةٍ اَوْ مَعْدِرَةٍ وَلَقَدْ اِسْتَهْزَیْ بِرُسُلِ
مِّنْ قَبْلِکَ فِیْهِ تَسْلِیَةٌ لِّلنَّبِیِّ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَامٌ فَحَاقَ نَزْلُ بِالَّذِیْنَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا کَانُوْا بِهِ
یَسْتَهْزِءُونَ ۚ وَهُوَ الْعَذَابُ فَکَذَا یَحِیْقُ بِمَنْ اِسْتَهْزَا بِکَ .

ترجمہ

کیا کافر یہ نہیں جانتے کہ آسمان اور زمین (منہ) بند تھے؟ اولم میں واؤ اور ترک واؤ دونوں ہیں رتقا بمعنی
سدا ہے اور سدا بمعنی مسدودا ہے پھر ہم نے ان کو کھول دیا یعنی سات آسمان اور سات زمین بنادیں یا فتق سماء کا
مطلب یہ ہے کہ آسمان سے بارش نہیں ہوتی تھی پھر بارش ہونے لگی، اور فتق ارض کا مطلب یہ ہے کہ زمین اگاتی نہیں تھی
پھر اگانے لگی اور ہم نے آسمان سے برسنے والے اور زمینی چشموں سے نکلنے والے پانی سے ہر جاندار کو بنایا گھاس وغیرہ

کو لہذا پانی ہر جاندار کے لئے سبب حیات ہے پھر بھی میری توحید پر ایمان نہیں لاتے اور ہم نے زمین پر ثابت رہنے والے پہاڑ بنائے تاکہ وہ مخلوق کو لیکر (اضطرابی) حرکت نہ کرے اور ہم نے ان میں یعنی پہاڑوں میں کشادہ راستے بنادیئے سُبُلًا، فجاءنا سے بدل ہے یعنی آ رہا پار کشادہ راستے تاکہ لوگ سفر کے دوران اپنی منزل مقصود تک رسائی حاصل کر سکیں اور ہم نے آسمان کو زمین کے لئے گرنے سے محفوظ چھت بنا دیا جیسا کہ گھر کی چھت ہوتی ہے اور یہ لوگ (آسمان میں موجود) شمس و قمر کی نشانیوں سے اعراض کئے ہوئے ہیں یعنی آسمان کی نشانیوں میں غور فکر نہیں کرتے تاکہ ان کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اس کا خالق وہ ہے کہ جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور وہ وہ ذات ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے کُلُّ کی تنوین مضاف الیہ یعنی شمس و قمر کے عوض میں ہے اور مضاف الیہ کے تابع کے عوض میں ہے اور وہ نجوم ہیں ان میں سے ہر ایک فلک میں یعنی چکی کے مانند اپنے آسمانی مدار میں تیر رہا ہے یعنی تیزی سے لپٹ رہا ہے جیسا کہ تیرنے والا پانی میں تیزی سے چلتا ہے اور تیرنے والے کے ساتھ تشبیہ دینے کی وجہ سے یَسْبَحُونَ وَاوْبُونَ کے ساتھ جمع لائے ہیں جو کہ ذوالعقول کے لئے ہے اور جب کافروں نے یہ کہا کہ محمد عنقریب مرجائیں گے تو وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ نازل ہوئی یعنی ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کو دوام یعنی دنیا میں دائمی بقا عطا نہیں کی، پس اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ دنیا میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے؟ نہیں، جملہ ۲ خیرہ (یعنی فَاِنْ مَتَّ) ہمزہ استفہام انکاری کے محل میں ہے ہر جاندار کو دنیا میں موت کا مزہ چکھنا ہے اور ہم تم کو پرکھنے کے لئے بڑی اور اچھی حالت مثلاً فقر اور غنا اور مرض اور صحت سے آزمائیں گے فِتْنَةً مَفْعُول لہ ہے یعنی تاکہ ہم دیکھیں کہ تم صبر و شکر کرتے ہو یا نہیں، اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ گے تو ہم تم کو بدلہ دیں گے اور یہ کافر جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا مذاق اڑانے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، اور آپس میں کہتے ہیں کہ کیا یہی صاحب ہیں وہ جو تمہارے معبودوں کا ذکر برائی سے کیا کرتے ہیں؟ اور یہ لوگ رحمان کے ذکر کے منکر ہیں جبکہ ان لوگوں نے کہا ہم رحمن کو نہیں جانتے اور ان کے عذاب کو جلدی طلب کرنے کے بارے میں آیت خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ نازل ہوئی یعنی انسان اپنے احوال کے بارے میں عجلت پسندی کی وجہ سے گویا کہ انسان عجلت (کے مادہ) سے بنا ہوا ہے، ہم عنقریب آپ کو اپنی نشانیاں یعنی میرے عذاب کے وعدے دکھائے دیتے ہیں لہذا اس بارے میں مجھ سے جلدی مت کرو چنانچہ ان کو بدر میں قتل کا عذاب دکھا دیا اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ وہ قیامت کا وعدہ کب آئے گا، اگر تم عذاب کے وعدے میں مٹے ہو، کاش کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی کہ جب یہ کافر آگ کو نہ اپنے آگے سے روک سکیں دفع کر سکیں گے اور نہ پیچھے سے اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ قیامت کے دن عذاب سے نہیں بچائے جائیں گے اور لَوْ کا جواب مافالوا ذلک ہے بلکہ قیامت ان کو ایک دم آ لے گی سو ان کو بدحواس متحیر کر دے گی پھر نہ ان کو اس کے ہٹانے کی قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی یعنی تو بہ یا عذر خواہی کی مہلت نہ دی جائے گی آپ سے پہلے

جو پیغمبر گزر چکے ہیں ان کے ساتھ بھی تمسخر کیا گیا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تسلی ہے، سوہنسی کرنے والوں کو ہی اس چیز نے گھیر لیا (نازل ہو گئی) جس کی وہ ہنسی اڑاتے تھے اور وہ عذاب ہے لہذا اسی طریقہ سے (عذاب) ان لوگوں کو بھی آگھیرے گا جو آپ کا مذاق اڑاتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَوَلَمْ يَر ہمزہ فعل محذوف پر داخل ہے اور واو عاطفہ کے ذریعہ يَر کا محذوف پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا وَلَمْ يَعْلَمُوا اَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا کانتا تشبیہ کا صیغہ ہے حالانکہ اس کی ضمیر سَمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہیں لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب: دونوع یا دو جنس مراد ہیں، اس لئے آسمان ایک نوع ہے اور زمین دوسری نوع ہے اور رویتہ سے رویت قلبی مراد ہے، واو کے ساتھ اور ترک واو کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں، **قوله** رَتْقًا کانتا کی خبر ہے مصدر ہونے کی وجہ سے مفرد استعمال ہوئی ہے، مبالغہ جمل بھی درست ہے اور مضاف محذوف مان کر بھی حمل درست ہے ای ذوی رَتْقِ ای کانتا شینا واحداً مفسر علام نے بمعنی مسدودۃ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے رَتْقًا (ن) مصدر ہے منہ بند، ملا ہوا، جڑا ہوا، یہاں مصدر اسم مفعول یا اسم فاعل کے معنی میں ہے فَتْقًا (ن، ض) پھاڑنا، گھولنا، الگ کرنا **قوله** وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اگر جَعَلَ بمعنی صَيَّرَ ہو تو متعدی بدو مفعول ہوگا، اور جار مجرور اپنے متعلق محذوف ناشیاً یا متسبباً سے متعلق ہو کر مفعول ثانی مقدم ہوگا اور كُلَّ شَيْءٍ مفعول اول مؤخر ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی وَجَعَلْنَا نَاشِئًا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اور اگر جَعَلَ بمعنی خَلَقَ ہو تو متعدی بیک مفعول ہوگا اور وہ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ہے اور من الماء جار مجرور سے مل کر جعلنا کے متعلق ہے **قوله** رَوَّاسِيٍّ رَوَّاسِيٍّ دو اسی جمع راسیۃ اور اسی بمعنی راسخ و ثابت اور مختار میں ہے کہ جبال ثابت کو بھی راسیۃ کہتے ہیں، رَسَا المشی سے ماخوذ ہے جبکہ شئی ثابت اور مستقر ہو جائے، مفسر علام نے، لا، مقدر مانا ہے تاکہ ان تمیذ بہا کا علت بنتا صحیح ہو جائے، اس لئے پہاڑوں کا قیام عدم تحرک کے لئے ہے نہ کہ تحرک کے لئے فَجَاجًا دو پہاڑوں کے درمیان کشادہ راستہ فجاج کا واحد فَجٌّ ہے جیسے سِهَامٍ کا واحد سَهْمٌ ہے **قوله** وَلِلتَّشْبِيهِ بِهِ اَتَى بِضَمِيرٍ جَمْعٍ مَنْ يَعْقِلُ اس پوری عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے يَسْبَحُونَ کا فاعل شمس و قمر اور نجوم ہیں جو کہ غیر ذوالعقول ہیں ان کے لئے جمع مؤنث غائب کا صیغہ ہونا چاہئے نہ کہ جمع مذکر غائب کا اور واؤنون کے ساتھ جمع توذوالعقول کی لائی جاتی ہے نہ کہ غیر ذوالعقول کی۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ شمس و قمر کی طرف يَسْبَحُونَ کی نسبت کی گئی ہے اور سَبَّحُ یعنی تیرنا

ذوالعقول کا فعل ہے تو اس مناسبت سے یَسْبَحُونَ کو واؤنوں کے ساتھ لایا گیا ہے، عدم الخلد کو بشر کے ساتھ خاص کیا حالانکہ دیگر ذی روح بلکہ کائنات کی کسی شئی کے لئے خلود فی الدنیا نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ ان کا سوال بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے موت کی توقع بشر ہونے کی حیثیت ہی سے تھی **قوله** فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانکاری اس عبارت کا مقصد بھی ایک شبہ کا ازالہ ہے، شبہ یہ ہے کہ ہمزہ استفہام انکاری فان مُتَّ پر داخل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی موت کا بھی انکار ہے اور ان کے خلود کا بھی، حالانکہ مقصد ان کے خلود کا انکار ہے، جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ ہمزہ دراصل جملہ اخیرہ ہی پر داخل ہے مگر چونکہ ہمزہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے اس کو جملہ کے شروع میں لایا گیا ہے ورنہ اصل تقدیر عبارت یہ ہے **أَفْهَمَ الْخَالِدُونَ إِنْ مُتَّ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** نفس سے مراد نفس ناطقہ ہے اور موت سے مراد قوت حیوانیہ کا زوال اور روح کا جسد سے انفصال ہے اور ذائقہ سے مراد یہاں ادراک بالقوة الذائقة نہیں ہے اس لئے کہ موت مطعومات کے قبیل نہیں ہے بلکہ مطلقاً ادراک مراد ہے، اور ادراک سے بھی موت کے مبادیات موت مثلاً آلام وغیرہ کا ادراک مراد ہے اس لئے کہ موت کا ادراک دخول فی الجسد سے پہلے ممکن نہیں ہے اور دخول کے بعد انسان مردہ ہو جاتا ہے اس وقت ادراک ممکن نہیں رہتا **قوله** فِتْنَةً اس کے منصوب ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ نَبَلُّوْكُمْ کا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ۲۔ مصدر موضع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے ای نَبَلُّوْكُمْ فَاتْنِينَ ۳۔ نَبَلُّوْكُمْ کا مفعول مطلق بغیر لفظ نہ ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ نَبَلُّوْ اور فِتْنَةً دونوں متحد المعنی ہیں وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا اس جملہ کا عطف ماضی میں وَأَسْوَأُ النَّجْوَى پر ہے، اور شرط ہے أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ اس کی جزاء ہے جزاء سے پہلے یقولون مقدر ہے اور إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا شرط وجزاء کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور هُزُوًا مصدر مفعول کے معنی میں ہے وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ اول، ہم مبتداء ہے ثانی ہم اس کی تاکید ہے کافرون اس کی خبر ہے اور يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ کافرون سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے ہم کافرون يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ اور وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ الخ جملہ حالیہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے، مفسر علیہ الرحمۃ نے لَهُمْ کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ذکر مصدر کی اضافت رحمٰن کی جانب یہ اضافت مصدر الی الفاعل ہے، اور بعض حضرات نے اضافت مصدر الی المفعول بھی کہا ہے اس وقت تقدیر عبارت و ذکر ہم الرحمٰن بالتوحید ہوگی (جمل) **قوله** خُلِقَ مِنْ عَجَلٍ ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جائے خُلِقَ مِنْ طِينٍ ہر انسان چونکہ فطرۃ ہر معاملہ میں جلد باز واقع ہوا ہے گویا کہ اس کی پیدائش عجلت کے خمیر سے ہے اسی لئے بطور مبالغہ خُلِقَ مِنْ عَجَلٍ کہا گیا ہے **قوله** لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ الْآيَةَ لو شرطیہ ہے اور جواب محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے ای لَوْ يَعْلَمُ مَا قَالُوا ذَلِكَ (ای متی هذا الوعد) اور **قوله** حِينَ يَعْلَمُ کا مفعول بہ ہے نہ ظرف، ترجمہ یہ ہوگا اگر یہ کافر اس وقت کو جان لیں کہ جب یہ عذاب دفع نہ کر سکیں گے

قوله ما کانوا به حاق کا فاعل ہے اور هو العذاب میں هو کا مرجع ما ہے۔

تفسیر و تشریح

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا اس جگہ رویت سے مطلقاً علم مراد ہے خواہ وہ آنکھوں سے حاصل ہو یا استدلال اور عقل سے، اس لئے کہ آئندہ جو مضمون آرہا ہے اس میں سے کچھ کا تعلق مشاہدہ سے ہے اور کچھ کا علم استدلالی سے، اس آیت میں رتق اور فتق کے دو لفظ استعمال ہوئے ہیں، رتق کے معنی بند ہونے اور فتق کے معنی کھول دینے کے ہیں ان کے مجموعہ کو رتق و فتق کہتے ہیں، اس کا ایک مفہوم کسی کام کے انتظام اور اس کے پورے اختیار کے ہیں، رتق و فتق یعنی حل و عقد کا مختار ہونا، آیت کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے آسمان اور زمین بند تھے ہم نے ان کو کھول دیا، کھولنے اور بند ہونے سے کیا مراد ہے؟ اس کی مراد میں مفسرین نے مختلف اقوال نقل کئے ہیں جمہور صحابہ اور جمہور مفسرین نے آسمان کے بند ہونے سے بارش کا نہ ہونا اور زمین کے بند ہونے سے پیداوار کا بند ہونا مراد لیا ہے اور کھولنے سے ان دونوں کا جاری ہونا مراد لیا ہے۔

بعض مفسرین نے رتق اور فتق کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ابتداء میں زمین و آسمان ایک تھے دونوں باہم ملے ہوئے تھے ہم نے دونوں کو الگ کر دیا، علامہ شبیر احمد عثمانی نے مذکورہ دونوں تفسیروں کو بڑی خوبی سے جمع کر دیا ہے، فرماتے ہیں کہ رتق کے اصل معنی ملنے اور ایک دوسرے میں گھسنے کے ہیں ابتداء میں زمین و آسمان دونوں ظلمتِ عدم میں ایک دوسرے سے غیر متمیز پڑے تھے پھر وجود کے ابتدائی مراحل میں دونوں خلط ملط رہے، بعدہ قدرت کے ہاتھ نے دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا اس تمیز کے بعد ہر ایک کے طبقات الگ الگ بنے اس پر بھی منہ بند تھے، نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی اور نہ زمین سے روئیدگی آخر خدا تعالیٰ نے بنی نوع انسان کے فائدہ کے لئے دونوں کے منہ کھول دیئے اوپر سے پانی کا دہانہ کھلا، نیچے سے زمین کے مسام کھل گئے اسی زمین سے حق تعالیٰ نے نہریں اور کانیں اور طرح طرح کے سبزے نکالے آسمان کو بے شمار ستاروں سے آراستہ کیا جن میں سے ہر ایک کا مدار اور چال جدا جدا ہیں، وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اس جملہ سے پہلی تفسیر کا رائج ہونا معلوم ہوتا ہے، بحر محیط میں اسی کو اختیار کیا ہے، ہر جاندار کی تخلیق میں پانی کا دخل ضرور ہے، اور جاندار اور ذی روح اہل تحقیق کے نزدیک صرف حیوانات ہی نہیں ہیں بلکہ نباتات بلکہ جمادات میں بھی روح محققین کے نزدیک ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ پانی کو ان سب چیزوں کی تخلیق و ارتقاء میں بڑا دخل ہے۔

زمین کو جب ابتداء پیدا کیا گیا تو اس میں اضطرابی حرکت تھی قرآن میں اس کے لئے تمید کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، مَيِّدٌ عربی میں اضطرابی حرکت کو کہتے ہیں، آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر پہاڑوں کا بوجھ اس کا توازن برقرار رکھنے کے لئے ڈال دیا ہے تاکہ اس کی لرزش اور اضطرابی حرکت موقوف ہو جائے اور حیوانوں کے لئے رہنے اور بسنے کے قابل ہو جائے۔ (مزید تفصیل کے لئے تفسیر کبیر کی طرف رجوع کریں)

کُلُّ فِی فَلْکِ یَسْبَحُونَ فَلْکِ در اصل ہر دائرے اور گول چیز کو کہا جاتا ہے اسی وجہ سے چرخ میں جو گول چیز الگا رہتا ہے اس کو فلکۃ المِغْزَل کہتے ہیں (روح) اسی مناسبت سے آسمان کو فلک کہتے ہیں، یہاں شمس و قمر کے مدار مراد ہیں جن پر وہ حرکت کرتے ہیں، الفاظ قرآن میں اس کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہ مدار آسمان کے اندر ہیں یا باہر فضاء میں، حالیہ تحقیقات نے واضح کر دیا ہے کہ یہ مدار خلا میں آسمان سے بہت نیچے ہیں، تمام سیارے اپنے اپنے مدار میں گردش کر رہے ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ سَابِقَةَ آیات میں کفار و مشرکین کے باطل دعووں اور مشرکانہ عقیدوں کی جن میں حضرت مسیح و عزیر وغیرہ کو خدا کا شریک یا فرشتوں اور مسیح کو خدا کی اولاد کہا گیا ان گمراہ کن عقائد کی تردید واضح دلائل کے ساتھ آئی ہے جس کا مخالفین کے پاس کوئی جواب نہ تھا ایسے موقع پر جب مخالف حجت اور دلیل سے مغلوب ہو جاتا ہے تو جھنجلاہٹ میں بے تکی اور بے جوڑ باتیں کرنے لگتا ہے، اسی کا نتیجہ تھا کہ مشرکین مکہ اس کی تمنا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد وفات ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں ہے، قرآن عزیز نے بھی ان کے اس مقولہ کو ذکر کیا ہے جس میں انہوں نے آپ کی موت کی تمنا اور خواہش کا اظہار کیا ہے، مذکورہ آیت میں حق تعالیٰ نے ان کی اس بیہودہ تمنا اور آرزو کے دو جواب دئے ہیں وہ یہ کہ اگر ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد ہی وفات ہو گئی تو تمہیں کیا فائدہ پہنچے گا؟ اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ جب ان کی موت ہو جائے گی تو ہم لوگوں کو بتلائیں گے کہ یہ نبی اور رسول نہیں تھے ورنہ تو موت نہ آتی تو اس کا یہ جواب دیا کہ جن انبیاء کی نبوت کو تم بھی مانتے ہو کیا ان کو موت نہیں آئی؟ جب ان کی موت سے ان کی نبوت اور رسالت میں کوئی فرق نہیں آیا تو آپ کی موت سے آپ کی نبوت کے خلاف کوئی پروپیگنڈہ کیسے کیا جاسکتا ہے؟ اور اگر تمہارا مقصد آپ کی وفات سے اپنا غصہ ٹھنڈا کرنا ہے تو یاد رکھو کہ موت کا یہ مرحلہ تمہیں بھی درپیش ہے آخر تمہیں بھی مرنا ہے پھر کسی کی موت سے خوش ہونے کے کیا معنی؟

گر ہر مرد عدد جائے شادمانی نیست
زندگانی ما نیز جاودانی نیست

(سعدی)

کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر نفس کو موت کا مزہ چکھنا ہے، یہاں ہر نفس سے نفوس ارضیہ مراد ہیں یعنی زمینی جانداروں کو موت آنا لازمی ہے، نفوس ملائکہ اس میں داخل نہیں ہیں، قیامت کے دن فرشتوں کو بھی موت آئے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک لحظہ کے لئے تو سب پر موت طاری ہو جائے گی خواہ انسان اور نفوس ارضیہ ہوں یا فرشتے اور نفوس سماویہ، بعض مفسرین نے کہا ہے فرشتے اور جنت کے حور و غلمان مستثنیٰ ہیں۔ (روح المعانی)

ذائقۃ الموت سے اس بات کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ ہر نفس موت کی خاص تکلیف محسوس کرے گا کیونکہ مزہ چکھنے کا محاورہ ایسے ہی موقعہ پر استعمال ہوتا ہے۔

وَنَبْلُوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً یعنی خیر و شر کے ذریعہ ہم انسان کی آزمائش کرتے ہیں، شر سے مراد ہر خلاف طبع چیز ہے، جیسے بیماری رنج و غم اور فقر و فاقہ اور خیر سے اس کے بالمقابل ہر مرغوب طبع چیز ہے جیسے صحت و عافیت خوشی و راحت مذکورہ دونوں قسم کی چیزیں اس دنیا میں آزمائش کیلئے دی جاتی ہیں یعنی اس بات کی آزمائش کرنا ہوتا ہے کہ خلاف طبع امور پر صبر کر کے اس کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں اسی طرح مرغوب خاطر چیزوں پر شکر کر کے اس کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں خلق الانسان من عجل الخ یہ کفار کے مطالبہ عذاب کے جواب میں ہے، مطلب یہ ہے کہ انسان کی طبیعت میں جس طرح کچھ کمزوریاں ہیں ان میں سے ایک کمزوری عجلت کی بھی ہے اور جو چیز طبیعت اور جبلت میں داخل ہوتی ہے عرب اس کو اسی عنوان سے تعبیر کرتے ہیں یعنی یہ شخص اس چیز سے پیدا کیا گیا ہے جیسے اگر کسی کے مزاج میں غصہ غالب ہو تو کہا جائے گا کہ یہ غصہ کا بنا ہوا آدمی ہے، چنانچہ کفار کی جلد بازی کا نتیجہ غزوہ بدر وغیرہ میں کفار کو کھلی آنکھوں دکھا دیا۔

قُلْ لَهُمْ مِّنْ يَّكْلُوْكُمْ يَحْفَظُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ ۚ مِنْ عَذَابِهِ اِنْ نَزَلَ بِكُمْ اِی لَا اَحَدٌ یَّفْعَلُ ذٰلِكَ وَالْمُخَاطَبُوْنَ لَا یَخَافُوْنَ عَذَابَ اللّٰهِ لِانْكَارِهِمْ لَهُ بَلْ هُمْ عَنْ ذِکْرِ رَبِّهِمْ اِی الْقُرْآنَ مُعْرِضُوْنَ ۝ لَا یَتَفَكَّرُوْنَ فِیْهِ اَمْ فِیْهَا مَعْنٰی الْهَمَزَةِ الْاِنْكَارِ اِی اَلْهَمُ الْهَمَّةُ تَمْنَعُهُمْ مِمَّا یَسُوْهُم مِّنْ دُوْنِنَا اِی اَلْهَمُ مِّنْ یَّمْنَعُهُمْ مِنْهُ غَیْرُنَا لَا لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ اِی الْاِلٰهَةُ نَصْرَ اَنْفُسِهِمْ فَلَا یَنْصُرُوْنَهُمْ وَلَا هُمْ اِی الْکُفَّارُ مِّنَّا مِنْ عَذَابِنَا یُصْحَبُوْنَ ۝ یَجَارُوْنَ یُقَالُ صَحَبَكَ اللّٰهُ اِی حَفَظَكَ وَاَجَارَكَ بَلْ مَتَّعْنَا هٰؤُلَاءِ وَاَبَآءَهُمْ بِمَا اَنْعَمْنَا عَلَیْهِمْ حَتّٰی طَالَ عَلَیْهِمُ الْعُمُرُ ۚ فَاغْتَرُّوْا بِذٰلِكَ اَفَلَا یَرَوْنَ اَنَا نَاتِی الْاَرْضَ نَقْصِدُ اَرْضَهُمْ نَقْصُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا ۚ بِالْفَتْحِ عَلٰی النَّبِیِّ اَفْهَمُ الْغَلْبُوْنَ ۝ لَا بِلِ النَّبِیِّ وَاَصْحَابُهُ قُلْ لَهُمْ اِنَّمَا اُنْذِرُكُمْ بِالْوَحٰی مِنَ اللّٰهِ لَا مِنْ قِبَلِ نَفْسِی وَلَا یَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَآءَ اِذَا بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتَیْنِ وَتَسْهِیْلِ الثَّانِیَةِ بَیْنَهَا وَبَیْنَ الْاِیَّ مَا یُنْذَرُوْنَ ۝ اِی هُمْ لِتَرْكِهِمُ الْعَمَلُ بِمَا سَمِعُوْهُ مِنْ الْاِنْذَارِ کَالصُّمِّ وَلَیْنِ مَّسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وَّقَعَتْ خَفِیْفَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَیْقُوْلُنَّ یَا لَلَّتَّبِیْهِ وَیَلْنَا هَلَا کُنَّا اِنَّا کُنَّا ظَلِیْمِیْنَ ۝ بِالْاِشْرَآکِ وَتَکْذِیْبِ مُحَمَّدٍ وَنَضْعِ الْمَوَازِیْنِ الْقِسْطِ ذَوَاتِ الْعَدْلِ لَیَوْمِ الْقِیَمَةِ اِی فِیْهِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَیْئًا ۚ مِنْ نَّقْصِ حَسَنَةٍ اَوْ زِیَادَةِ سَیِّئَةٍ وَاِنْ کَانَ الْعَمَلُ مِثْقَالَ زَنَةِ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَابِهَا ۚ اِی بِمَوْزُوْنِهَا وَكَفٰی بِنَا حَاسِبِیْنَ ۝ مُحْصِیْنَ فِیْ کُلِّ شَیْءٍ وَلَقَدْ اَتَيْنَا

مُوسٰی وَهَارُونَ الْفُرْقَانِ اِی التَّوْرَةِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَضِیَاءَ بِهَا
وَذِكْرًا اِی عِظَةً بِهَا لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یُحْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغِیْبِ عَنِ النَّاسِ اِی فِی الْخَلَاءِ عَنْهُمْ وَهُمْ
مِّنَ السَّاعَةِ اِی اَهْوَالِهَا مُشْفِقُونَ ۝ اِی خَائِفُونَ وَهَذَا اِی الْقُرْآنُ ذِکْرٌ مُّبَارَكٌ اَنْزَلْنَاهُ ۝ اَفَاَنْتُمْ لَهٗ
مُنْكَرُونَ ۝ الْاِسْتِفْهَامُ فِیهِ لِلتَّوْبِیْخِ .

ترجمہ

اے محمدؐ ان تمسخر کرنے والوں سے کہئے رحمان کے عذاب سے رات اور دن کون ہے جو تمہاری نگرانی حفاظت کرتا ہے اگر تم پر عذاب نازل ہونے لگے (اللہ کے سوا) ایسا کوئی نہیں کرتا، اور یہ مخاطبین عذاب الہی سے نہیں ڈرتے اس عذاب کے منکر ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ اپنے رب کے ذکر یعنی قرآن سے اعراض کرتے ہیں یعنی اس میں غورو فکر نہیں کرتے اُمّ اس میں ہمزہ معنی انکاری کے لئے ہے کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ ایسے معبود ہیں جو ان کو (ان کی تکلیف) عذاب سے بچا سکیں؟ یعنی کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ کوئی ایسی ذات ہے جو ان کو عذاب سے بچا سکے کوئی نہیں وہ معبودان (باطلہ) خود اپنی حفاظت نہیں کر سکتے تو وہ ان کی کیا حفاظت کر سکیں گے اور نہ وہ کفار ہمارے عذاب سے بچائے جائیں گے صَحَبَكَ اللّٰہ بولا جاتا ہے یعنی اللہ تیری حفاظت کرے اور تجھ کو (آفات) سے بچائے ہم نے ان کو اور ان کے آباء و اجداد کو ان پر اپنی نعمتوں کے ذریعہ خوب ساز و سامان عطا کئے یہاں تک کہ (اسی حالت) میں ان پر زمانہ دراز گزر گیا چنانچہ اسی وجہ سے وہ دھوکے میں پڑ گئے کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی زمین کا قصد کر رہے ہیں یعنی (ان کی) زمین کو چاروں طرف سے گھٹاتے چلے جا رہے ہیں آپؐ کو غلبہ عطا کر کے سو کیا یہ لوگ غالب آئیں گے نہیں بلکہ آپؐ اور ان کے اصحاب (ہی غالب رہیں گے) آپؐ ان سے کہہ دیجئے میں تو تم کو اللہ کی جانب سے نہ کہ اپنی جانب سے وحی کے ذریعہ آگاہ کرتا ہوں اور یہ بہرے بات نہیں سنتے جب ان کو آگاہ کیا جاتا ہے دونوں ہمزوں کو محقق کر کے اور ثانی ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ ہمزہ اوری کے درمیان یعنی بہرے کے مانند سنی ہوئی تنبیہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے (گویا کہ حقیقت میں یہ بہرے ہیں) اگر ان کو تیرے رب کے عذاب کا ایک ہلکا سا جھونکا لگ جائے تو پکار اٹھیں ہائے ہماری کبھتی یعنی ہماری ہلاکت واقعی ہم شرک اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی وجہ سے خطاوار تھے اور ہم قیامت کے دن درست میزان عدل قائم کریں گے تو کسی پر اصلاً ظلم نہ کیا جائے گا نیکیوں کو کم کر کے یا گناہوں میں اضافہ کر کے اور اگر عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہو تو بھی ہم اس کو یعنی موزون کو حاضر کر دیں گے اور ہم ہر چیز کا حساب لینے والے کافی ہیں اور یہ بات بالکل سچ ہے کہ ہم نے موسیٰ اور ہارون کو تورات فرقان یعنی تورات حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرنے والی اور ان پر ہیز گاروں کے لئے نصیحت کی کتاب عطا فرمائی جو اپنے رب سے

بن دیکھے ڈرتے ہیں اور وہ لوگ قیامت یعنی اس کی ہولنا کیوں سے بھی ڈرتے ہیں اور یہ قرآن بھی کثیر الفائدہ نصیحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے پھر بھی تم اس کے منکر ہو؟ اس میں استفہام توبیخ کے لئے ہے۔

تحقیق، ترکیب تفسیری فوائد

يَكْلَنُكُمْ (ف، س) مضارع واحد مذکر غائب مصدر **كَلَا** كَلَاءٌ حفاظت کرنا **آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا** **مِنْ دُونِنَا**، آلہ کی صفت ہے کلام میں تقدیم و تاخیر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے **آلِهَةٌ مِنْ دُونِنَا تَمْنَعُهُمْ قَوْلُهُ مِمَّا يَسُوهُمْ** ان چیزوں سے جو ان کو تکلیف پہنچائیں **لَا يُصْحَبُونَ (س)** جمع مذکر غائب منفی مجہول، ان کا ساتھ نہیں دیا جائے گا، وہ بچائے نہیں جائیں گے **قَوْلُهُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ** موازین کو جمع، بیان عظمت کے لئے لائے ہیں ورنہ میزان ایک ہی ہوگی یا **مَائِوَزُونَ** کے اعتبار سے جمع لائی گئی ہے یعنی چونکہ اعمال کثیرہ اور اعمال کے انواع کثیرہ تو لے جائیں گے اس لئے جمع لایا گیا ہے **قِسْطَ** کو مفرد لایا گیا ہے حالانکہ موازین کی صفت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ **القِسْطَ** مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جمع سب پر یکساں ہوتا ہے، مفسر علام نے **ليَوْمِ الْقِيَامَةِ** کی تفسیر فیہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی فی ہے **قَوْلُهُ شَيْنًا** یا مفعول ثانی ہے یا **تَظْلَمُ** کے مفعول مطلق کی صفت ہے ای لا **تَظْلَمُ** **ظَلْمًا شَيْنًا قَوْلُهُ وَإِنْ كَانَ** کے بعد **الْعَمَلُ** کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ **كَانَ** ناقصہ ہے اس کے اندر ضمیر ہے جو **كَانَ** کا اسم ہے اور وہ **عَمَلٌ** ہے اور **مِثْقَالِ** اس کی خبر ہے اور نافع نے **مِثْقَالِ** رفع کے ساتھ پڑھا ہے اس صورت میں **كَانَ** تامہ ہوگا **قَوْلُهُ بِالْغَيْبِ يَخْشَوْنَ** کی ضمیر سے حال ہے ای **يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ** غائبین عن الناس یعنی جب وہ تنہائی میں ہوتے ہیں تو اس وقت بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں **مِنْ السَّاعَةِ** کے بعد **أَهْوَالُهَا** مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے اور قیامت سے ڈرنے کا مطلب اس کی ہولنا کی سے ڈرنا ہے۔

تفسیر و تشریح

قُلْ مَنْ يَكْلَنُكُمْ الْخ یعنی تمہارے جو کرتوت ہیں وہ تو ایسے ہیں کہ دن رات کی کسی بھی گھڑی میں تم پر عذاب آ سکتا ہے، اس عذاب سے رات دن تمہاری کون حفاظت کرتا ہے؟ کیا اللہ کے سوا بھی کوئی اور ہے جو عذاب الہی سے تمہاری حفاظت کر سکے؟ **وَلَا هُمْ مِمَّا يُصْحَبُونَ** کے معنی ہیں **وَلَا هُمْ يُجَارُونَ مِنْ عَذَابِنَا** نہ وہ خود ہی ہمارے عذاب سے محفوظ ہیں، یعنی وہ خود اپنی مدد پر اور عذاب الہی سے بچنے پر قادر نہیں ہیں، پھر ان کی طرف سے ان کی مدد کیا ہو سکتی ہے اور وہ انہیں عذاب سے کس طرح بچا سکتے ہیں۔

بَلْ مَتَّعْنَاهُم الْخ یعنی ان کی کلاعات اور حفاظت اور بتوں کا عجز اور بیچارگی ایسی چیز نہیں کہ جس کو یہ لوگ سمجھ نہ

سکیں اصل بات یہ ہے کہ پشتہا پشت سے یہ لوگ بے فکری کی زندگی گزار رہے ہیں کوئی جھٹکا عذاب الہی کا نہیں لگا جس کی وجہ سے مغرور اور غفلت کے نشہ میں چور ہو کر حق تعالیٰ کے پیغام اور پیغمبروں کی نصیحت قبول کرنے سے منہ موڑ لیا ہے أَفَلَا يَرَوْنَ یعنی عرب میں اسلام پھیلنے لگا ہے اور کفر گھٹنے لگا ہے آہستہ آہستہ وہاں کی زمین کافروں پر تنگ ہوتی جا رہی ہے ان کی حکومتیں اور سرداریاں ٹوٹتی جا رہی ہیں، کیا ایسے کھلے ہوئے آثار و قرائن دیکھ کر بھی انہیں اپنا انجام نظر نہیں آتا، کیا ان مشاہدات کے باوجود اس کے امیدوار ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام اور مسلمانوں پر غالب ہوں گے، اگر چشمِ عبرت ہے تو چاہئے کہ عقل سے کام لیں اور قرائن و احوال سے مستقبل کا اندازہ کریں، کیا ان کو معلوم نہیں کہ ان کے گرد و پیش کی بستیوں انبیاء کی تکذیب و عداوت کی سزا میں تباہ کی جا چکی ہیں وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ قُلْ إِنَّمَا أَنذَرُكُمْ النِّح یعنی ہمارا کام وحی الہی کے موافق نصیحت سنا دینا اور انجام سے آگاہ کر دینا ہے، دل کے بہرے اگر اس پکار کو نہ سنیں تو ہمارا قصور نہیں وہ خود اپنے بہرے پن کا خمیازہ بھگتیں گے وَلَكِنَّ مَسْتَهْمَ النِّح یعنی یہ لوگ جو بہرے بنے ہوئے ہیں صرف اس وقت تک ہے کہ ذرا زور سے کھٹکھٹائے نہ جائیں اگر عذاب الہی کی ذرا سی بھٹک ان کے کان میں پڑ گئی یا خدا کے قہر و انتقام کی ادنیٰ سی بھاپ ان کو چھو گئی تو آنکھ کان سب کھل جائیں گے اس وقت بدحواس ہو کر چلا آئیں گے کہ بے شک ہم بھاری مجرم تھے جو ایسی کجی آئی۔

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ النِّح یعنی رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی کا عمل ہو عدل و انصاف کی ترازو میں تلے گا ادھر ادھر ضائع نہ ہوگا، نہ کسی پر ظلم زیادتی کی جائے گی، رتی رتی کا حساب ہوگا (تنبیہ) موازن میں ان کی جمع ہے ہو سکتا ہے کہ بہت سی ترازو ہوں جو مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کے لئے الگ الگ قسم کی ہوں جیسا کہ دنیا میں ہر چیز کو تولنے اور ناپنے کی الگ قسم کی ترازو ہوتی ہے، سیال اشیاء کے لئے الگ اور جامد کے لئے الگ پھر سیال میں بھی مختلف چیزوں کے لئے الگ الگ ترازو ہوتی ہیں، یا ایک ہی ترازو ہو مگر مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کا کام دے اس وجہ سے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہو کفی بنا حاسین کا مطلب ہے کہ ہمارا حساب آخری اور فیصلہ کن ہوگا جس کے بعد کوئی دوسرا حساب لینے والا نہیں ہوگا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ای هَذَا قَبْلَ بُلُوغِهِ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ○ ای بِأَنَّهُ أَهْلٌ لِّذَلِكَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الْأَصْنَامُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاقِبُونَ ○ ای عَلَىٰ عِبَادَتِهَا مُقِيمُونَ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ○ فَاقْتَدَيْنَاهُمْ قَالَ لَهُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ لِعِبَادَتِهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ○ بَيْنَ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ فِي قَوْلِكَ هَذَا أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ○ فِيهِ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ الْمُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ خَلَقَهُنَّ عَلَىٰ غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكَمُ الَّذِي قُلْتُهُ مِنَ الشَّاهِدِينَ ○ بِهِ وَتَالَلَّهِ لَا كِيدَ إِلَّا أَصْنَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ○ فَجَعَلَهُمْ

بَعْدَ ذَهَابِهِمْ إِلَى مُجْتَمَعِهِمْ فِي يَوْمٍ عِيدٍ لَهُمْ جُذَاذًا بِضَمِّ الْجِيمِ وَكَسْرِهَا فَتَاتًا بِفَاسٍ إِلَّا كَبِيرًا
لَهُمْ عُلُقُ الْفَاسِ فِي غُنْقِهِ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ أَى الْكَبِيرِ يَرْجِعُونَ ۝ فَيَرُونَ مَا فَعَلَ بِغَيْرِهِ قَالُوا بَعْدَ
رُجُوعِهِمْ وَرُؤْيَتِهِمْ مَا فَعَلَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فِيهِ قَالُوا أَى بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ
سَمِعْنَا فَمَا يَذْكُرُهُمْ أَى يُعَيِّبُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ أَى ظَاهِرًا
لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝ عَلَيْهِ إِنَّهُ الْفَاعِلُ قَالُوا لَهُ بَعْدَ اتِّبَانِهِ ءَأَنْتَ بِتَحْقِيقِ الِهْمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا
وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسَهَّلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالَ
سَاكِنًا عَنْ فِعْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ عَنْ فَاعِلِهِ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۝ فِيهِ تَقْدِيمُ جَوَابِ
الشَّرْطِ وَفِيمَا قَبْلَهُ تَعْرِيضٌ لَهُمْ بِأَنَّ الصَّنَمَ الْمَعْلُومَ عِجْزُهُ عَنِ الْفِعْلِ لَا يَكُونُ إِلَهًا فَارْجِعُوا إِلَى
أَنْفُسِهِمْ بِالتَّفَكُّرِ فَقَالُوا لَا أَنْفُسَهُمْ إِنْكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ ۝ أَى بِعِبَادَتِكُمْ مَنْ لَا يَنْطِقُ ثُمَّ نَكَسُوا مِنْ
اللَّهِ عَلَى رُءُوسِهِمْ ۝ أَى رُدُّوا إِلَى كُفْرِهِمْ وَقَالُوا وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۝ أَى
فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا بِسُؤَالِهِمْ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى بَدَلَهُ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا مِنْ رِزْقٍ وَغَيْرِهِ
وَلَا يَضُرُّكُمْ ۝ شَيْئًا إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُ أَفَبِكُسرِ الْفَاءِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى مُصَدِّرٍ أَى تَبًّا وَقُبْحًا لَكُمْ
وَلَمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ أَى غَيْرِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ أَى هَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ
وَلَا تَصْلُحُ لَهَا وَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّهَا اللَّهُ تَعَالَى .

ترجمہ

اور ہم نے پہلے ہی ابراہیم کو یعنی سن بلوغ کے پہنچنے سے پہلے ہوشمندی عطا فرمائی تھی اور ہم اس بات سے بخوبی
واقف تھے کہ وہ اس کا اہل ہے جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا یہ مورتیاں (بت) جن کے تم مجاورینے
بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ان کی بندگی میں لگے ہوئے ہو تو سب نے جواب دیا ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو انہیں کی عبادت
کرتے ہوئے پایا ہے لہذا ہم نے انہیں کی اقتداء اختیار کی ہے تو ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہا پھر تو تم اور
تمہارے آباؤ ان کی بندگی کرنے کی وجہ سے کھلی گمراہی میں ہو، تو کہنے لگے کیا تم اپنے اس قول میں ہم سے سچ بات کہتے
ہو؟ یا اس بات میں (یوں ہی) مذاق کر رہے ہو؟ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا نہیں، بلکہ تمہارا رب جو کہ مستحق عبادت
ہے وہ رب مالک ہے زمین اور آسمانوں کا جس نے ان کو بغیر کسی سابق نمونے کے پیدا فرمایا اور میں تو اس بات پر
جو میں نے کہی ہے گواہ ہوں (قائل ہوں) اور خدا کی قسم میں تمہارے بتوں کے ساتھ تمہارے چلے جانے کے بعد

ضرور ایک چال چلوں گا تو ان کے اپنی عید کے دن اپنے میلے میں چلے جانے کے بعد ان بتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جُذَاذًا جیم کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ، تبر سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا مگر ان میں کے بڑے کو (چھوڑ دیا) اور تیر اس کی گردن میں لٹکا دیا تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کریں ان کے (میلے) سے لوٹنے اور ان کے ساتھ جو حرکت کی گئی تھی اس کو دیکھنے کے بعد کہنے لگے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کس نے کی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ شخص اس معاملہ میں ظالموں میں سے ہے تو ان لوگوں نے آپس میں کہا ہم نے ایک نوجوان کو جس کو ابراہیم کہا جاتا ہے ان بتوں کی تنقیص (برائی) کرتے سنا ہے تو وہ لوگ کہنے لگے تو اچھا اس کو سب کے سامنے برسرِ عام حاضر کر دتا کہ لوگ اس کے خلاف اس بات کی گواہی دیں کہ یہی ہے (یہ حرکت) کرنے والا شخص تو اس کے آنے کے بعد لوگوں نے اس سے معلوم کیا کہ کیا تو نے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم؟ اپنے فعل سے سکوت اختیار کرتے ہوئے کہا نہیں بلکہ ان کے اس بڑے (گرد) نے کی ہے، یہ حرکت کرنے والے کے بارے میں ان ہی سے معلوم کرو اگر یہ بول سکتے ہوں؟ اس میں جواب شرط مقدم ہے اور ماقبل میں مشرکین کیلئے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بت جن کا عاجز عن الفعل ہوتا معلوم اور متعین ہے وہ معبود نہیں ہو سکتے، چنانچہ یہ لوگ (حضرت ابراہیم کی تقریر سن کر) سوچ میں پڑ گئے اور اپنے دلوں میں کہنے لگے تم ہی درحقیقت ظالم ہو ایسی چیز کی بندگی کر کے جو بول بھی نہ سکے پھر ان کی کھوپڑی اونڈھی ہو گئی (یعنی جہل و عناد کی طرف پلٹ گئے) یعنی اپنے کفر کی طرف پلٹ گئے، اور کہنے لگے واللہ (اے ابراہیم) تم تو جانتے ہی ہو کہ یہ بولنے پر قادر نہیں ہیں یعنی پھر تم ہم کو ان سے سوال کرنے کیلئے کیوں کہتے ہو؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ تو کیا خدا کو چھوڑ کر یعنی اس کے عوض ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو کہ جو تم کو رزق وغیرہ کا کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی اور اگر تم ان کی عبادت نہ کرو تو تم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتی تف ہے تم پر، فاکے فتح اور کسرہ کیساتھ مصدر کے معنی میں یعنی نَبًا وَقُبْحًا (کے معنی میں) اور ان پر بھی جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو کیا تمہیں اتنی سی بھی عقل نہیں؟ یعنی یہ بت عبادت کے مستحق نہیں اور نہ معبود بننے کی ان میں صلاحیت ہے عبادت کا مستحق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ وَأَوْقَمِيہَ اِی وَعِزَّتِنَا وَجَلَّالِنَا اِیْبْرٰہِیْمَ رَشْدَہُ رُشْدَہُ صلاحیت، ہوشیاری، ہدایت، حسن تدبیر مِنْ قَبْلُ مضاف الیہ محذوف ہے اِنِّی قَبْلَ بُلُوغِہ، قبلہ کی ضمیر حضرت موسیٰ و عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے، التماثل جمع بمثال پتھر یا دھات وغیرہ کی صورتی عَاكِفُوْنَ جمع عاکف ملازم، معتکف، مجاور قَوْلہ لَهَا عَاكِفُوْنَ، عَاكِف کا صلہ علی آتا ہے لیکن یہاں لام استعمال ہوا ہے مفسر غلام نے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی علی ہے اور اگر عاکف متضمن بمعنی عابد لیا جائے تو اس وقت لام صلہ لانا درست ہوگا اور اگر لام تعدیہ کے

بجائے اختصاص کے لئے لے لیا جائے تو عاکف کا صلہ لام لانا بھی صحیح ہوگا جیسا کہ قالوا وَجَدْنَا آبَانَا لَهَا عَابِدِينَ میں عابدین کا صلہ لام استعمال ہوا ہے **قَوْلُهُ** فَجَعَلَهُمْ میں ہم ضمیر مذکر ذوالعقول کے لئے مشرکین کے گمان کے اعتبار سے استعمال ہوئی ہے **قَوْلُهُ** جُذَاذًا مصدر ہونے کی وجہ سے جمع نہیں لایا گیا اور بعض حضرات نے جُذَاذ کو جُذَاذَة کی جمع کہا ہے جیسا کہ زُجَّاجُ زُجَّاجَة کی جمع ہے، اور بعض حضرات نے جُذَاذ مصدر بمعنی مجذوذ کے لیا ہے **قَوْلُهُ** مَنْ فَعَلَ هَذَا مَنْ مبتداء ہے اور فَعَلَ هَذَا اس کی خبر ہے اور إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ جملہ متانفہ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مَنْ موصولہ اپنے صلہ سے ملکر مبتداء اور إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ اس کی خبر **قَوْلُهُ** سَمِعْنَا فُتًی يَذْكُرُ، سَمِعْنَا، چونکہ ایسی شئی پر داخل ہے کہ جو مسموع نہیں ہو سکتی اور وہ فُتًی ہے اس لئے کہ فُتًی دیکھنے کی چیز ہے نہ کہ سننے کی ایسی صورت میں سَمِعَ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے، لہذا یہاں سَمِعْنَا متعدی بدو مفعول ہے مفعول اول فُتًی ہے اور يَذْكُرُ ہم جملہ ہو کر مفعول ثانی ہے، اور اگر سَمِعَ شئی مسموع پر داخل ہو تو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے جیسا کہ تو کہے سَمِعْتُ كَلَامَ زَيْدٍ **قَوْلُهُ** يَقَالُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ یہ فُتًی کی صفت ثانیہ ہے ابراہیم کے مرفوع ہونے کی چند وجوہ ہو سکتی ہیں اول، يقال کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے يقال لَهُ اِبْرَاهِيمُ اِی يُسَمُّی لَهُ اِبْرَاهِيمُ اس صورت میں ابراہیم سے مراد لفظ ابراہیم ہوگا نہ کہ اسمی ابراہیم، دوسری وجہ یہ ہے کہ ابراہیم مبتداء محذوف کی خبر ہو اِی يقال لَهُ هَذَا اِبْرَاهِيمُ، یا ابراہیم مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو اِی يقال لَهُ اِبْرَاهِيمُ فاعِلُ ذَلِكَ **قَوْلُهُ** كَبِيرُهُمْ هَذَا، هَذَا كَبِيرُهُمْ سے بدل ہے یا صفت ہے **قَوْلُهُ** نَكِسُوا عَلٰی رُؤُسِهِمْ جمہور کی قرأت میں نَكِسُوا مبنی للمفعول ہے یعنی ان کی کھوپڑی الٹ دی گئی اور اِلْتَنَّى وَاللّٰهُ تَعَالٰی ہے، مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کی تقریر سے بتوں کا عاجز اور بے بس ہونا سمجھ میں آگیا تھا اور قریب تھا کہ حق کی طرف رجوع کریں مگر ان کی کھوپڑی پھر گئی جس کی وجہ سے کفر کی طرف پلٹ گئے، مفسر علام نے مِنَ اللّٰهِ کا اضافہ فرما کر اسی قرأت کی طرف اشارہ کیا ہے اور شاذ قرأت میں نَكِسُوا نون کے فتح اور کاف کی تشدید کے ساتھ مبنی للفاعل بھی ہے اس صورت میں نَكِسُوا کے فاعل خود مشرکین ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ مشرکین نے حضرت ابراہیم کی مدلل تقریر سن کر شرمندگی اور ندامت کی وجہ سے سر جھکا لیا مگر کچھ دیر کے بعد کفر کی طرف پلٹ گئے **قَوْلُهُ** قَالُوا وَاللّٰهِ یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَحْذُوف کا جواب ہے **قَوْلُهُ** اَفَلَا تَعْقِلُونَ فاعاطفہ ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے جس پر ہمزہ داخل ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَجْهَلْتُمْ فَلَا تَعْقِلُونَ۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ آتَيْنَا اِبْرَاهِيْمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ، مِنْ قَبْلُ سے مراد یا تو یہ ہے کہ ابراہیم کو رشد (ہدایت یا ہوشمندی) دینے

کا واقعہ آپ اور موسیٰ و ہارون علیہم السلام سے پہلے کا ہے یا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کو بہت عطا کرنے سے پہلے ہی ہوشمندی عطا کر دی گئی تھی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بلوغ سے پہلے ہی آپ کو ہوشمندی اور صلاحیت عطا کر دی گئی تھی اور ہم اپنے علم ازلی کے اعتبار سے اس بات کو جانتے تھے کہ وہ اس رشد کا اہل ہے اور وہ اس کا صحیح استعمال کرے گا، جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا کہ یہ مورتیاں جن کے تم مجاور بنے بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ذرا ان کی اصلیت اور حقیقت کو بیان کرو آخر پتھر کی خود تراشیدہ مورتیاں خدا کس طرح بن گئیں قالوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا الْخ یعنی عقل اور فطرت اور نقل معتمد بہ کی کوئی شہادت ہماری تائید میں نہیں ہے نہ سہی لیکن سب سے بڑی اور بھاری دلیل بت پرستی کے حق و صواب ہونے کی یہ ہے کہ اوپر سے ہمارے باپ دادا انہیں کی پوجا کرتے چلے آئے ہیں پھر ہم اپنے بڑوں کا طریقہ کیسے چھوڑ دیں۔

قال لقد كنتم انتم الخ حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ اس دلیل سے تمہاری حقانیت اور عقلمندی ثابت نہیں ہوئی البتہ یہ ثابت ہوا کہ تمہارے باپ دادا بھی تمہاری طرح گمراہ اور بے وقوف تھے جنکی کورانہ تقلید میں تم گمراہ ہو رہے ہو۔ پوری قوم کے عقیدہ کے خلاف ابراہیم کی ایسی سخت اور مدلل گفتگو سن کر ان میں ہلچل مچ گئی کہنے لگے کیا سچ مچ تیرا عقیدہ یہی ہے یا ہنسی اور دل لگی کرتا ہے، حضرت ابراہیم نے جواب دیا، میرا عقیدہ ہی یہ ہے اور پورے یقین اور بصیرت کے ساتھ اس کی شہادت دیتا ہوں میرا تمہارا سب کا رب وہی ایک خدا ہے جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے۔

حضرت ابراہیم نے آہستہ سے کہا کہ تمہارے چلے جانے کے بعد تمہارے بتوں کا علاج کر دوں گا، یہ بات حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یا تو اپنے دل میں کہی یا کمزور قسم کے لوگوں کے سامنے آہستہ سے کہی، یہ اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ زبانی نہی عن المنکر تو میں کر چکا اب نہی عن المنکر فعلی کر دوں گا، چنانچہ جب قوم جشن منانے کے لئے میلے میں باہر چلی گئی تو حضرت ابراہیم نے موقع کو غنیمت سمجھ کر سب بتوں کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا اور صرف بڑے بت کو جو جسم و جثہ کے اعتبار سے سب سے بڑا تھا چھوڑ دیا اور کلہاڑی اس کے گلے میں لٹکا دی، تاکہ وہ لوگ جب واپس آ کر یہ صورت حال دیکھیں تو قدرتی طور پر ان کا خیال اس بڑے بت کی طرف ہو، یا الزام اس کی طرف رجوع کرایا جاسکے، چنانچہ جب وہ لوگ میلے سے واپس آئے تو بڑا حیرت انگیز منظر دیکھا کہ سب بت ٹوٹے پڑے ہیں اور کلہاڑی بڑے بت کے گلے میں لٹکی ہوئی ہے تو کہنے لگے یہ گستاخی اور بے ادبی کی حرکت ہمارے معبودوں کے ساتھ کس نے کی ہے؟ یقیناً جس نے یہ حرکت کی ہے بڑا ظالم اور بے رحم ہے، چنانچہ بعض ان لوگوں نے جنہوں نے حضرت ابراہیم کا مقولہ تَاللّٰہ لَا کِیْدَ اَصْنَامُکُمْ سنا ہوگا کہنے لگے وہ نو جوان ابراہیم (علیہ السلام) ہے نا، وہ ہمارے بتوں کے خلاف باتیں کرتا ہے معلوم ہوتا ہے یہ اسی کی کارستانی ہے۔

پھر سب کہنے لگے اس کو مجمع عام کے سامنے لاؤ تاکہ سب لوگ دیکھیں چنانچہ حضرت ابراہیم کو مجمع عام میں لایا گیا

اور ان سے معلوم کیا گیا، حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا کہ یہ کام تو اس بڑے بت نے کیا ہے اگر یہ (ٹوٹے ہوئے بت) بول سکتے ہیں تو انہی سے معلوم کرو یہ خود ہی اپنے توڑنے والے کو بتادیں گے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ بات بطور تعریض و تبکیت کہی تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ جو نہ بول سکتا ہو اور اپنی مصیبت کی فریاد بھی نہ کر سکتا ہو اور نہ خود اپنا دفاع کر سکتا ہو بلکہ پڑا پڑا مار کھاتا رہے وہ معبود نہیں ہو سکتا۔

ایک حدیث میں حضرت ابراہیمؑ کے اس قول بل فعلہ کبیر ہم کو لفظ کذب سے تعبیر کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے تین جھوٹ بولے دو اللہ کے لئے ایک انی سقیم اور دوسرا بل فعلہ کبیر ہم ہذا اور تیسرا حضرت سارہ کو اپنی بہن کہنا (صحیح بخاری کتاب الانبیاء باب واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً) زمانہ حال کے بعض مفسرین نے مرزا قادیانی اور کچھ دوسرے مستشرقین سے مغلوب مسلمانوں نے اس حدیث کو صحیح السند ہونے کے باوجود اس لئے غلط اور باطل کہہ دیا ہے کہ اس سے حضرت خلیل اللہ کی طرف جھوٹ کی نسبت ہوتی ہے اور سند کے تمام راویوں کو جھوٹا کہہ دینا اس سے بہتر ہے کہ خلیل اللہ کو جھوٹا قرار دیا جائے، کیونکہ وہ قرآن کے خلاف ہے لیکن ان کی یہ رائے صحیح نہیں ہے، یقیناً حقیقت کے اعتبار سے انہیں جھوٹ نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ تو یہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا ذو معین لفظ بولا جائے کہ متکلم اس کا ایک معنی مراد لے اور مخاطب دوسرے معنی سمجھے، دینی ضرورت اور مصلحت کے لئے تو یہ درست ہے، ظلم سے بچنے کے لئے باتفاق فقہاء بالکل جائز ہے۔

تو یہ شیعوں کے تقیہ سے بالکل مختلف چیز ہے، تقیہ میں صریح جھوٹ بولا جاتا ہے اور اس پر عمل بھی کیا جاتا ہے، تو یہ میں صریح جھوٹ نہیں ہوتا بلکہ جس معنی سے متکلم بول رہا ہے وہ بالکل صحیح ہوتے ہیں، جیسے اسلامی رشتہ سے بیوی اور شوہر کا بھائی بہن ہونا، سفر ہجرت کے دوران جب کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گرفتاری کے لئے سوانٹ انعام رکھا ہوا تھا، ایک شخص کا راستہ میں ملنا اور حضرت ابوبکر صدیق سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دریافت کرنا کہ یہ کون ہے؟ حضرت ابوبکر صدیق کا دجل یھدینی السبیل تو یہ کے طور پر فرمانا، یہدینی السبیل کے دو معنی ہیں دینی رہنمائی کرنے والا اور سفر کے لئے رہبری کرنے والا، حضرت ابوبکر کا مقصد آخرت اور دینی رہبری تھی اور مخاطب سفر کی رہبری سمجھا اسی کو تو یہ کہتے ہیں صحابہ اور اسلاف کی زندگی میں اس قسم کی صدا ہا مثالیں آپ کو مل سکتی ہیں۔

حدیث شریف میں بھی حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے بارے میں کذبات ثلاثہ کا ذکر ہے، ان کا پہلا کذب فعلہ کبیر ہم ہذا ہے اس کی بہت سی توجیہات کی گئیں ہیں مگر ان میں سب سے صاف اور بے غبار توجیہ یہ ہے کہ یہ اسناد مجازی کے قبیل سے ہے، عربی میں اس کی بہت سی مثالیں مذکور ہیں مثلاً انبت الربیع البقل چونکہ موسم ربیع بقل کو اگانے کا بظاہر سبب ہے اس لئے انبات کی نسبت بقل کی جانب کر دی گئی ہے، ورنہ حقیقت میں انبات اللہ تعالیٰ کا فعل ہے، دوسری مثال بنی الامیر المدینۃ ہے چونکہ امیر کے حکم سے مدینہ کی تعمیر ہوئی ہے اس لئے بناء کی نسبت امیر کی

جانب کردی گئی ہے ورنہ بنانے والے تو درحقیقت معمار اور بنائین ہیں، اسی طرح فعلہ کبیرہم هذا میں بھی اسناد مجازی ہے، چونکہ مشرکوں نے بڑے بت کو خدا کا درجہ دے رکھا تھا اور رات دن اس کی بندگی کرتے تھے تو گویا کہ بتوں کو توڑنے پر اس بڑے بت نے ہی آمادہ کیا گویا کہ بڑا بت ہی ان بتوں کو توڑنے کا سبب بنا اسی سمیت کی وجہ سے فعل کی نسبت بڑے بت کی طرف کردی گئی ہے، دوسرا انی سقیم ہے سقیم کے معنی جس طرح بیماری کے آتے ہیں اسی طرح دلی رنج و غم کے بھی آتے ہیں، اس میں شک کی کیا گنجائش ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ اپنی قوم کی گمراہی کو دیکھ کر کس قدر رنجیدہ اور غم زدہ ہوں گے لہذا آپ کا انی سقیم کہنا اپنی جگہ درست اور بالکل صحیح تھا، تیسرا حضرت سارہ کو بہن بتانا تو یہ بھی کوئی خلاف واقعہ بات نہیں تھی اس لئے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ دونوں آپس میں دینی اور اسلامی بھائی بہن تھے اور حضرت ابراہیم نے اس کی وضاحت بھی کردی تھی کہ میں نے ظالم بادشاہ کے سامنے تم کو اپنی بہن بتایا ہے لہذا تم بھی اس کے خلاف نہ کہنا اور ہم دونوں دینی اور اسلامی بھائی ہیں، ظالم بادشاہ کی دست درازی اور اس کے شل ہونے نیز حضرت سارہ کو صحیح سلامت رخصت کرنے کے واقعہ کے لئے تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

حدیث میں کذبات ثلاثہ کا ذکر جس ضمن میں آیا ہے وہ بھی قابل غور ہے اور وہ ہے میدان محشر میں اللہ کے روبرو جا کر سفارش کرنے سے اس لئے گریز کرنا کہ ان سے دنیا میں تین موقعوں پر لغزش کا صدور ہوا ہے درانحالیکہ وہ لغزشیں نہیں ہیں یعنی حقیقت اور مقصد کے اعتبار سے وہ جھوٹ نہیں ہے مگر اللہ کی عظمت اور جلال کی وجہ سے اتنے خوف زدہ ہوں گے کہ یہ باتیں جھوٹ کے ساتھ ظاہری مماثلت کی وجہ سے قابل گرفت نظر آئیں گی گویا کہ حدیث کا مقصد حضرت ابراہیم کو جھوٹا ثابت کرنا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کیفیت کا اظہار ہے جو قیامت کے دن خشیت الہی کی وجہ سے ان پر طاری ہوگی۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے نوائد عثمانی میں بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا کی توجیہ اس طرح فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے علی سبیل الفرض فَعَلَهُ کبیرہم هذا فرمایا تھا جیسا کہ مناظروں میں ہوتا ہے یعنی مجھ سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ فرض کر لیا جائے کہ اس بڑے گروگھنٹال نے جو صحیح سالم کھڑا ہے اور توڑنے کا آلہ بھی اس کے پاس موجود ہے یہ کام کیا ہوگا، لیجئے بحث و تحقیق کے وقت بطور الزام و تہکیت میں یہ دعویٰ کرتا ہوں کہ بڑے بت نے سب چھوٹوں کو توڑ ڈالا اب آپ کے پاس کیا دلیل ہے کہ ایسا نہیں ہوا کیا دنیا میں ایسا ہوتا نہیں ہے کہ بڑے سانپ چھوٹے سانپوں کو بڑی مچھلی چھوٹی مچھلیوں کو نگل جاتی ہے، اور بڑے بادشاہ چھوٹی سلطنتوں کو تباہ کر ڈالتے ہیں، اس لئے فیصلہ کی بہتر صورت میرے اور تمہارے درمیان یہ ہے کہ تم خود اپنے معبودوں ہی سے دریافت کر لو کہ یہ ماجرا کس طرح ہوا اگر یہ کچھ بول سکتے ہیں، تو کیا ایسے اہم معاملہ میں بول کر میرے جھوٹ سچ کا فیصلہ نہ کر دیں گے، مذکورہ تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ بَلْ فَعَلَهُ کبیرہم هذا کہنا خلاف واقعہ خبر دینے کے طور پر نہ تھا جسے حقیقت جھوٹ کہا جائے بلکہ ان کی تجہیل و تحمیق کے لئے ایک فرضی احتمال کو بصورت دعویٰ لیکر بطور تعریض و الزام کلام کیا تھا جیسا کہ عموماً

بحث و مناظرہ میں ہوتا ہے توڑ پھوڑ کو بڑے بت کی جانب منسوب کرنے میں ایک مصلحت دینی یہ تھی کہ شاید لوگوں کو اس طرف توجہ ہو جائے کہ شاید اس بڑے بت کو اس پر غصہ آگیا ہو کہ میرے ساتھ عبادت میں ان چھوٹے بتوں کو کیوں شریک کیا جاتا ہے اگر یہ خیال ان کے دلوں میں پیدا ہو تو تو حید کا راستہ کھل جاتا ہے کہ جب ایک بڑا بت چھوٹے بتوں کی شرکت گوارا نہیں کرتا تو رب العالمین ان پتھروں کی شرکت اپنے ساتھ کیسے گوارہ کرے، اسی طرح بعض احادیث میں اس پر لفظ کذب کا اطلاق صورتاً کیا گیا ہے، مفسرین نے اس کے علاوہ اس کی توجیہ میں اور بھی کئی محمل بیان کئے ہیں۔

فرجعوا الی انفسہم پھر وہ سوچ میں پڑ گئے، اور اپنے دل میں کہنے لگے کہ واقعتاً تم ہی ظالم ہو ان بے زبان پتھروں کو پوجنے سے کیا حاصل؟ جو مصیبت کے وقت خود اپنی مدد بھی نہ کر سکیں اور پڑے ہوئے اپنے ہاتھ پیر توڑواتے رہیں جو خود اپنی مدد نہ کر سکے، وہ دوسروں کی کیا مدد کر سکتا ہے گویا کہ حق کی ایک کرن ان کے دل میں روشن ہوئی مگر پھر تسویل شیطانی کی وجہ سے پلٹ گئے اور کفر و ضلالت کو حق و ہدایت پر ترجیح دینے لگے، اور کہنے لگے کہ تو جان بوجھ کر ہم سے ایسی ناممکن بات کا مطالبہ کیوں کرتا ہے کہیں پتھر بھی بولتے ہیں؟ جب مشرکوں نے اپنے بتوں کی بے بسی اور عاجزی کا اقرار کر لیا تو حضرت ابراہیم کو گرفت کرنے اور الزام دینے کا موقع مل گیا، اور فرمایا پھر تو تم کو ڈوب مرنا چاہئے کہ جو بت اس قدر مجبور و بے بس ہوں کہ ایک لفظ نہ بول سکتے ہوں اور کسی آڑے وقت میں کچھ کام نہ آسکتے ہوں ایسے بے اختیار بتوں کو خدائی کا درجہ دینا کس قدر حماقت اور بے عقلی کی بات ہے، کیا تم اتنی موٹی سی بات بھی نہیں سمجھ سکتے۔

قَالُوا حَرِّقُوهُ اِی ابراهیمَ وَاَنْصُرُوْا الْهٰتٰکُمْ اِی بَتَحْرِیْقِهٖ اِنْ کُنْتُمْ فَاعِلِیْنَ ۝ نَصْرَتَهَا فَجَمَعُوْا لَهٗ الْحَطَبَ الْکَثِیْرَ وَاَضْرَمُوْا النَّارَ فِیْ جَمِیْعِهٖ وَاَوْثَقُوْا اِبْرٰهیمَ وَجَعَلُوْهُ فِیْ مَنْجَنِیقٍ وَرَمَوْهُ فِی النَّارِ ۝ قَالَ تَعَالٰی قُلْنَا یٰنَارُ کُوْنِیْ بَرْدًا وَّسَلَامًا عَلٰی اِبْرٰهیمَ ۝ فَلَمْ تَحْرِقْ مِنْهُ غَیْرَ وَثَاقِهٖ وَذَهَبَتْ حَرَارَتُهَا وَبَقِیَتْ اِضَاءَتُهَا وَبَقُوْلَهٗ سَلَامًا سَلِمَ مِنَ الْمَوْتِ بِرَدِّهَا وَاَرَادُوْا بِهٖ کِیْدًا وَهُوَ التَّحْرِیْقُ فَجَعَلْنٰهُمْ الْاٰخَسَرِیْنَ ۝ فِیْ مُرَادِهِمْ وَنَجَّیْنٰهُ وَلُوْطًا اِبْنَ اَخِیْهِ هَارَانَ مِنَ الْعِرَاقِ اِلٰی الْاَرْضِ الَّتِیْ بَرَكْنَا فِیْهَا لِلْعَالَمِیْنَ ۝ بِکَثْرَةِ الْاَنْهَارِ وَالْاَشْجَارِ وَهٰی الشَّامُ نَزَلَ اِبْرٰهیمُ بِفِلِسْطِیْنَ وَلُوْطٌ بِالْمَوْتَفَکَةِ وَبَیْنَهُمَا یَوْمٌ وَوَهَبْنَا لَهٗ اِبْرٰهیمَ وَکَانَ سَالٌ وَلَدًا کَمَا ذُکِرَ فِی الصّٰفَاتِ اِسْحَاقُ ۝ وَیَعْقُوْبُ ثَافِلَةٌ ۝ اِیْ زِیَادَةُ عَلٰی الْمَسْئُوْلِ اَوْ هُوَ وَلَدُ الْوَلَدِ وَکُلًّا اِیْ هُوَ وَوَلَدَاہُ جَعَلْنَا صَالِحِیْنَ ۝ اَنْبِیَاءٌ وَجَعَلْنَاہُمْ اٰیْمَةً بِتَحْقِیْقِ الْهَمْزَتِیْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءٌ یُّقْتَدِیْ بِہُمْ فِی الْخَیْرِ یَهْدُوْنَ النَّاسَ بِاَمْرِنَا اِلٰی دِیْنِنَا وَاَوْحَیْنَا اِلَیْہُمْ فِعْلَ الْخَیْرَاتِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتٰءَ الزَّکٰوةَ ۝ اِیْ اَنْ تَفْعَلَ وَتَقَامَ وَتُوْتِیْ مِنْہُمْ وَمِنْ اَتْبَاعِہُمْ وَحُذَفَ هَآءُ اِقَامَةٍ تَخْفِیْفًا وَکَانُوْا لَنَا عَبْدِیْنَ ۝ وَلُوْطًا

اتَّيْنَهُ حُكْمًا فَضْلًا فَضْلًا بَيْنَ الْخُصُومِ وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ اِيْ اَهْلِهَا
الْاَعْمَالِ الْخَبَائِثِ^ط مِنَ اللّٰوَاطَةِ وَالرَّمِيِّ بِالْبُنْدُقَةِ وَاللَّعِبِ بِالطُّيُورِ وَغَيْرَ ذَلِكَ اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ
سَوْءٍ مَّصَدَرٌ سَاءَةٌ نَّقِیْضُ سَرٍّ فَسَقِیْنَ^ل وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا^ط بِاَنْ اَنْجَيْنَاهُ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّهُ مِنْ
الصّٰلِحِیْنَ^ع

ترجمہ

کہنے لگے اے یعنی ابراہیم کو جلا دو اور اس کو جلا کر اپنے معبودوں کی مدد کرو اگر تم کو ان کی مدد کرنی ہی ہے چنانچہ
ان لوگوں نے ابراہیم کو جلانے کے لئے بہت ساری لکڑیاں جمع کیں اور ان تمام لکڑیوں میں آگ جلا دی اور ابراہیم کو
رسیوں میں مضبوط باندھا اور ان کو ایک گوبچھن میں رکھ کر آگ میں پھینک دیا ہم نے آگ کو حکم دے کر کہا اے آگ تو
ٹھنڈی ہو جا اور ابراہیم کے لئے سلامتی کی چیز بن جا، چنانچہ آگ نے ابراہیم کے بندھنوں کے علاوہ کسی چیز کو نہیں جلایا
اور آگ کی حدت ختم ہو کر صرف اس کی روشنی باقی رہ گئی، اور اللہ تعالیٰ کے سلامنا کہنے کی وجہ سے حضرت ابراہیم ٹھنڈ کی وجہ
سے مرنے سے محفوظ رہے اور ان لوگوں نے تو ابراہیم کے ساتھ بدخواہی کا ارادہ کیا تھا اور وہ جلانا تھا چنانچہ ہم نے ان کو
ان کے مقصد میں ناکام کر دیا اور ہم نے ابراہیم کو اور لوط کو جو کہ ان کے بھائی ہار ان کے بیٹے تھے سرزمین عراق سے ایسی
زمین (ملک) کی جانب نکال کر بچالیا جس میں ہم نے دنیا والوں کے لئے برکتیں رکھیں ہیں انہار و اشجار کی کثرت کے
ذریعہ اور وہ سرزمین شام ہے، حضرت ابراہیم فلسطین میں فروکش ہوئے، اور لوط موتفکے میں اور ان دونوں مقاموں کے
درمیان ایک دن کی مسافت تھی اور ہم نے ان کو یعنی ابراہیم کو، حال یہ ہے کہ اس نے ایک لڑکے کی دعا کی تھی، جیسا کہ
سورہ صافات میں ذکر کیا گیا ہے، اسحق دیا اور یعقوب مزید برآں یعنی مطلوب سے زائد یا نافلہ سے مراد ولد الولد
(پوتا) ہے اور ہم نے ان سب (کو یعنی) ابراہیم اور ان کے بیٹے اور پوتے کو صالحین یعنی انبیاء میں شامل کیا اور ہم نے
ان سب کو پیشوا بنایا ائمة دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور ثانی ہمزہ کو یا سے بدل کر، کہ ان کی خیر میں اقتداء کی
جائے، تاکہ ہمارے حکم سے لوگوں کی ہمارے دین کی جانب رہبری کریں اور ہم نے ان کی طرف نیک کاموں کے
کرنے اور نماز قائم رکھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کی وحی بھیجی یعنی یہ تینوں اعمال عمل خیر، عمل صلوة، عمل زکوٰۃ کو یہ حضرات بھی
انجام دیں اور ان کے متبعین بھی انجام دیں، اور اقامۃ کی ہاء تخفیفاً حذف کر دی گئی ہے اور وہ سب ہماری ہی بندگی
کرنے والے بندے تھے اور ہم نے لوط کو (بھی) مخاصمین کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے حکم دیا اور علم عطا کیا، اور
ہم نے اس کو اس بستی یعنی اس بستی والوں سے جو گندے کام کرتے تھے یعنی لواطت اور (راہ گیروں) کو ڈھیلے مارنا اور

مرغ بازی کرنا وغیرہ وغیرہ اور تھے بھی وہ برے فاسق لوگ سوء مصدر ہے ساء سرہ کی نقیض ہے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا اس طریقہ سے کہ ہم نے اس کو اس کی قوم سے نجات دی بے شک وہ نیکو کار لوگوں میں سے تھا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ نُصَرِّهَا کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فاعلین کا مفعول محذوف ہے، اِنْ كُنْتُمْ یہ شرط ہے جو کہ جزاء سے مستغنی ہے ماقبل پر اعتماد کرتے ہوئے کوئی برذا ای ذات برّ سلاماً فعل مقدر کا مفعول مطلق ہے ای سَلَمْنَا سَلَامًا اور سَلَامًا سے پہلے بھی مضاف محذوف ہو سکتا ہے ای ذات سلام، برّدا و سلاماً میں مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو ان کے قائم مقام کر دیا **قوله** من العراق اُخْرَج فعل محذوف کے متعلق ہے نافلة بروزن عافیة مصدر ہے یہ یعقوب سے حال ہے اور وَهَبْنَا فعل کا مفعول مطلق بغیر لفظ بھی ہو سکتا ہے انمة ثانی ہمزہ میں جمہور کے نزدیک تسہیل ہے گو ابدال بھی جائز ہے، مفسر علام نے فعل الخیرات کی تفسیر ان تفعل وغیرہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اصل ترکیب اَنْ تُفْعَلَ الخیراتِ وَاَنْ تُقَامَ الصَّلوةُ وَاَنْ تُؤْتَى الزَّكَاةُ ہے اس لئے کہ موخی (ما امر بہ) صیغہ امر کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ مصدر کے ذریعہ اِقَامَ الصَّلوةَ اِقَامَةَ الصَّلوةِ کے بجائے اقام الصَّلوة فرمایا تا مدورہ کو تخفیفاً حذف کر دیا ہے **قوله** لوطاً فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ ما ضمیر عاملہ علی التفسیر کے قبیل سے ہے تقدیر عبارت یہ ہے آتینا لوطاً آتیناہ من القرية اس قریہ کا نام سدوم تھا جو کہ موقوفہ میں بڑی آبادی تھی۔

تفسیر و تشریح

حضرت ابراہیمؑ نے جب حجت تمام کر دی اور ان کی ضلالت و گمراہی کو ایسے طریقہ سے ان پر واضح کر دیا کہ وہ لاجواب ہو گئے تو چونکہ وہ توفیق و ہدایت سے محروم تھے اور کفر و شرک نے ان کے دلوں کو بے نور کر دیا تھا، اس لئے بجائے اس کے کہ وہ شرک سے تائب ہوتے الٹا ابراہیمؑ کے خلاف سخت اقدام پر آمادہ ہو گئے اور اپنے معبودوں کی دہائی دیتے ہوئے انہیں آگ میں جھونک دینے کی تیاری شروع کر دی، تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری قوم اور نمرود نے متفق ہو کر یہ فیصلہ کر لیا کہ ان کو آگ میں جلا دیا جائے چنانچہ شہر کے تمام لوگ لکڑی وغیرہ جمع کرنے کے کام میں ایک مہینہ تک لگے رہے اور پھر اس میں آگ سلگا کر ایک ہفتہ تک اس کو دھونکتے رہے یہاں تک کہ اس کے شعلہ فضاء آسمانی میں اتنے بلند ہو گئے کہ اگر کوئی پرندہ اس پر گزرے تو جل جائے، اس کے بعد حضرت ابراہیمؑ کو آگ میں ڈالنے کا پروگرام بنایا گیا مگر کس طرح ڈالا جائے؟ اتنے بڑے الاؤ میں ڈالنا تو دور کی بات تھی اس کے قریب جانا بھی آسان نہیں

تھا، چنانچہ شیطان نے ان کو متجسس (گوپیا) میں رکھ کر پھینکنے کی تدبیر بتائی، جس وقت اللہ کے خلیل ابراہیم کو آگ کے سمندر میں پھینکنے جا رہے تھے تو تمام فرشتے بلکہ زمین آسمان اور ان کی تمام مخلوق چیخ اٹھی کہ یارب آپ کے خلیل پر کیا گذر رہی ہے؟ حق تعالیٰ نے ان سب کو ابراہیم کی مدد کرنے کی اجازت دیدی فرشتوں نے مدد کرنے کے لئے حضرت ابراہیم سے دریافت کیا تو حضرت ابراہیم نے جواب دیا مجھے اللہ تعالیٰ کافی ہے وہ میرا حال دیکھ رہا ہے جبرائیل امین نے عرض کیا کہ آپ کو میری کسی مدد کی ضرورت ہے تو میں خدمت انجام دینے کے لئے تیار ہوں، حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ حاجت تو ہے مگر آپ کی طرف سے نہیں بلکہ اللہ رب العالمین کی طرف سے ہے۔

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ آگ کے حضرت ابراہیم پر برد و سلام ہونے کی یہ صورت بھی ممکن ہے کہ آگ آگ ہی نہ رہی ہو بلکہ ہوا میں تبدیل ہو گئی ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ آگ اپنی حقیقت میں آگ ہی رہی ہو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آس پاس کے علاوہ دوسری چیزوں کو جلاتی رہی بلکہ حضرت ابراہیم کو جن رسیوں میں باندھ کر آگ میں ڈالا گیا تھا ان رسیوں کو بھی آگ ہی نے جلا کر ختم کیا مگر حضرت ابراہیم کے بدن مبارک تک کوئی آج نہیں آئی۔

اخرج ابن جریر عن معمر بن سلیمان عن بعض اصحابہ قال جب حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنے کے لئے باندھ کر تیار کر دیا تو حضرت جبرائیل تشریف لائے اور فرمایا یا ابراہیم اَلْكَ حَاجَةٌ اے ابراہیم کیا تم کو کچھ حاجت ہے؟ حضرت ابراہیم نے فرمایا اَمَّا اِلَيْكَ فَلَا اَبْنَ ابْنِ شَيْبَةَ اور ابن جریر اور ابن منذر نے کعب سے نقل کیا ہے مَا اَحْرَقَتْ النَّارُ مِنْ اِبْرَاهِيمَ اِلَّا وَثَاقَةً يَعْنِي آگ نے ابراہیم کے بندھنوں کے علاوہ کسی شے کو نہیں جلایا۔

احمد و ابن ماجہ و ابن حبان وغیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب ابراہیم کو آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں تھا کہ جس نے آگ بجھانے کی کوشش نہ کی ہو، گرگٹ ہی ایک ایسا جانور تھا کہ جو آگ کو بھڑکانے کے لئے پھونک مار رہا تھا، فامو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتلہ تو آپ نے اس کے قتل کرنے کا حکم فرمایا، حضرت ابراہیم کو جب آگ میں ڈالا گیا تو سب سے پہلا کلمہ جو ابراہیم کی زبان مبارک سے نکلا وہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل تھا، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے لو لم يتبع بردھا سلاما لمات ابراہیم من بردھا یعنی اگر بردا کے ساتھ سلاماً نہ کہا جاتا تو حضرت ابراہیم سردی سے مر جاتے۔

تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم آگ میں سات روز رہے اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے عمر بھر ایسی راحت نہیں ملی جتنی ان سات دنوں میں حاصل تھی۔ (مظہری)

وَنَجَّيْنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ النَّحْيِ یعنی حضرت ابراہیم اور ان کے ساتھ لوط علیہ السلام کو ہم نے اس زمین سے جس پر نمرود کا غلبہ تھا (یعنی عراق) نجات دیکر ایک ایسی سرزمین میں پہنچا دیا جس میں ہم نے تمام جہان والوں کے

يَعُودُ الْحَرْثُ كَمَا كَانَ بِإِصْلَاحِ صَاحِبِهَا فَيَرْدُّهَا إِلَيْهِ فَفَهَّمْنَاهَا أَيَّ الْحُكُومَةِ سُلَيْمَانَ ۚ
وَحُكْمُهُمَا بِاجْتِهَادٍ وَرَجَعَ دَاوُدُ إِلَى سُلَيْمَانَ وَقِيلَ بِرُوحِي وَالثَّانِي نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ وَكُلًّا مِنْهُمَا آتَيْنَا
حُكْمًا نُبُوَّةً وَعِلْمًا بِأُمُورِ الدِّينِ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ۚ كَذَلِكَ سَخَّرْنَا
لِلنَّبِيِّ مَعَهُ لِأَمْرِهِ بِهِ إِذَا وَجَدَ فَتْرَةً لِيَنْشُطَ لَهُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝ تَسْخِيرَ تَسْبِيحِهِمَا مَعَهُ وَإِنْ كَانَ
عَجَبًا عِنْدَكُمْ أَيُّ مُجَابَوْبَتِهِ لِلسَّيِّدِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ وَهِيَ الدَّرْعُ لِأَنَّهَا
تُلْبَسُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَهَا وَكَانَتْ قَبْلَهَا صَفَائِحُ لَكُمْ فِي جُمْلَةِ النَّاسِ لِتُحَصِّنَكُمْ بِالنُّونِ لِلَّهِ
وَبِالتَّحْتَانِيَةِ لِدَاوُدَ وَبِالْفَوْقَانِيَةِ لِلْبُوسِ مِنْ بَأْسِكُمْ ۚ حَرْبِكُمْ مَعَ أَعْدَائِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ
شَاكِرُونَ ۝ نَعْمَى بِتَصَدِيقِ الرُّسُلِ أَيَّ اشْكُرُونِي بِذَلِكَ وَسَخَّرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً وَفِي آيَةِ
أُخْرَى رُخَاءً أَيَّ شَدِيدَةِ الْهُبُوبِ وَخَفِيفَةً بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا
فِيهَا ۚ وَهِيَ الشَّامُ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ۝ مِنْ ذَلِكَ عَلَّمَهُ تَعَالَى بَأَنَّ مَا يُعْطِيهِ سُلَيْمَانَ يَدْعُوهُ
إِلَى الْخُضُوعِ لِرَبِّهِ فَفَعَلَهُ تَعَالَى عَلَى مُقْتَضَى عِلْمِهِ وَسَخَّرْنَا مِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغُوضُونَ لَهُ
يَدْخُلُونَ فِي الْبَحْرِ فَيُخْرِجُونَ مِنْهُ الْجَوَاهِرَ لِسُلَيْمَانَ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ ۚ أَيَّ سِوَى
الْغَوْصِ مِنَ الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ ۝ مِنْ أَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا فَرَّغُوا مِنْ
عَمَلٍ قَبْلَ اللَّيْلِ أَفْسَدُوهُ إِنْ لَمْ يُشْتَغَلُوا بِغَيْرِهِ .

ترجمہ

اور یاد کیجئے نوح علیہ السلام کے اس وقت کو جب کہ انہوں نے اپنی قوم کے لئے ابراہیمؑ اور لوط علیہما السلام سے پہلے اپنے قول رَبِّ لَا تَذَرُ الْخَلْقَ کے ذریعہ بددعاء فرمائی تو ہم نے ان کی دعا قبول کی تو ہم نے ان کو اور ان کے اہل کو جو کہ اس کی کشتی میں (سوار) ہوئے کرب عظیم یعنی غرق ہونے سے اور اس کی قوم کے اس کی تکذیب کرنے سے نجات دی اور ہم نے اس کی مدد کی یعنی اس کی حفاظت کی اس قوم سے جس نے ہماری ان آیتوں کی تکذیب کی جو اس کی رسالت پر دلالت کرتی تھیں تاکہ برائی کے ساتھ اس تک رسائی نہ ہو سکے یقیناً وہ برے لوگ تھے پس ہم نے ان سب کو غرق کر دیا اور داؤد اور سلیمان یعنی ان کے قصہ کا ذکر کیجئے اور وا ذکر داؤد اور سلیمان سے اِذْ بِحُكْمَانِ فِي الْحَرْثِ بدل ہے، جبکہ وہ کھیتی کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے وہ کھیتی یا تو غلہ کی تھی یا انگور کی جبکہ ایک قوم کی بکریاں اس میں جا گھسیں تھیں یعنی چرواہے کے بغیر رات کو چر گئیں تھیں اس طریقہ سے کہ اس میں پھیل گئیں تھیں اور ہم ان کے

فیصلہ کو دیکھ رہے تھے اس میں دو کے لئے جمع کی ضمیر کا استعمال ہوا ہے، داؤد علیہ السلام نے کھیتی والے کے لئے (نقصان) کے عوض بکریوں کا فیصلہ کیا، اور حضرت سلیمانؑ نے فرمایا کہ کھیتی والا بکریوں کے دودھ اور ان کی نسل اور ان کی اون سے فائدہ اٹھائے یہاں تک کہ کھیتی بکریوں والے کی اصلاح سے اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے تو کھیتی کا مالک بکریاں بکریوں کے مالک کو واپس کر دے، تو ہم نے سلیمانؑ کو فیصلہ کی سمجھ عطا فرمائی اور دونوں کا فیصلہ اجتہاد سے تھا اور حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کی طرف رجوع فرمایا اور کہا گیا ہے کہ دونوں کے فیصلے وحی کے ذریعہ تھے لیکن ثانی فیصلہ اول کے لئے ناسخ ہے، اور ہم نے دونوں کو حکم یعنی نبوت اور امور دین کا علم عطا کیا تھا اور ہم نے پہاڑوں کو داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا کہ وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور اسی طرح پرندوں کو بھی تسبیح کے لئے داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا یعنی ان کے حکم کے تابع کر دیا تھا کہ جب وہ سستی محسوس کرتے تھے تو ان کو تسبیح کا حکم دیتے تھے داؤد کے ساتھ دونوں کی تسبیح خوانی کو مسخر کرنے والے ہم ہی تھے، اگرچہ داؤد علیہ السلام کے حکم پر (ان دونوں کا) بلیک کہنا تمہارے نزدیک عجیب تھا اور ہم نے تمہارے نفع کے لئے منجملہ دیگر لوگوں کے داؤد علیہ السلام کو مخصوص لباس سازی کا ہنر سکھایا اور وہ زرہ تھی (اس کو لبوس کہا جاتا ہے) اس لئے کہ وہ پہنی جاتی ہے، حضرت داؤد علیہ السلام پہلے شخص ہیں جنہوں نے زرہ بنائی اور اس سے قبل لوہے کی پلیٹوں کا رواج تھا تا کہ ہم تم کو دشمن کے ساتھ جنگ میں ایک دوسرے کی زد سے بچائیں لِنُخَصِّنْکُمْ اگر نون کے ساتھ ہو تو لِنُحْصِنْکُمْ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہوگی اور یائے تختانیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف راجع ہوگی اور اگر تائے فوقانیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر لبوس کی طرف راجع ہوگی، تو اے اہل مکہ کیا تم میری نعمتوں کا رسولوں کی تصدیق کر کے شکر گزار بنو گے یعنی رسولوں کی تصدیق کر کے میرا شکر ادا کرو اور ہم نے تابع کر دیا سلیمانؑ کے تیز ہوا کو اور دوسری آیت میں رُخَاءُ ہے یعنی نرم ہوا کو یعنی تیز رفتار اور سست رفتار (دونوں قسم کو تابع کر دیا) ان کے ارادہ کے مطابق وہ ان کے حکم سے اس سرزمین کی طرف چلتی تھی جس میں ہم نے برکت رکھی ہے اور وہ شام ہے اور ہم ہر چیز سے باخبر ہیں اور ان تمام چیزوں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ علم بھی ہے کہ وہ سلیمان علیہ السلام کو جو کچھ عطا کر رہا ہے وہ سلیمانؑ کو اپنے رب کے حضور خشوع و خضوع کی دعوت دے گا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے مقتضائے علم کے مطابق عمل کیا اور ہم نے بعض ایسے شیاطین کو تابع کر دیا تھا کہ جو سلیمان کے لئے دریا میں غوطہ لگاتے تھے اور دریا سے سلیمان کے لئے جواہرات نکالتے تھے اور اس کے یعنی غوطہ خوری کے علاوہ تعمیر وغیرہ کا کام بھی کرتے تھے اور ان کی نگرانی کرنے والے ہم ہی تھے اس بات سے کہ جو کچھ وہ تیار کریں اس کو خراب نہ کر دیں، اس لئے کہ ان کا یہ معمول تھا کہ جب وہ رات آنے سے پہلے کام سے فارغ ہو جاتے تھے تو اگر ان کو دوسرے کام میں مشغول نہ کیا جاتا تو جو کچھ کیا ہوا کام ہوتا تھا اس کو خراب کر دیتے تھے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله نوحاً اس کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ اس کا عطف لوطاً پر ہو اس صورت میں اس کا عامل ناصب وہی ہوگا جو لوطاً کا ہے اور وہ آئینہ محذوف ہے جس کی تفسیر آئینہ مذکور کر رہا ہے اور اسی طرح داؤد و سلیمان میں بھی ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی ونوحاً آئینہ حکما و داؤد و سلیمان آئیناھما حکما اس صورت میں اذ نادى نوحاً سے بدل الاشتمال ہوگا ۲۔ اذ کر فعل محذوف اس کا ناصب ہو، جیسا کہ صاحب جلالین نے اشارہ کیا ہے نوحاً سے پہلے مضاف محذوف ہے ای اذ کر قصۃ اس صورت میں اذ نادى مضاف محذوف کی وجہ سے منصوب ہوگا ای خبرہم الواقع فی وقت کان کثرت و کثرت وقوله من قبل ای قبل ہولاء المذکورین، حضرت نوح علیہ السلام چالیس سال کی عمر میں مبعوث ہوئے اور ساڑھے نو سو سال تک قوم کو تبلیغ کی اور طوفان کے برس ساٹھ سال بقید حیات رہے، اس حساب سے آپ کی عمر مبارک ایک ہزار پچاس سال ہوئی اذ نادى نوحاً سے بدل الاشتمال ہے نادى کی تفسیر دعا علی قومہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نادى بمعنی دعا علیہ ہے جو کہ بددعاء کے لئے مستعمل ہے **قوله** ونصرناہ کی تفسیر منعناہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نصر منع کے معنی کو متضمن ہے جس کی وجہ سے اس کا صلہ من لانا درست ہے ورنہ تو نصر کا صلہ علی آتا ہے **قوله** ان لا یصل الیہ ای لئلا یصل الیہ بسوء یہ منعناہ کی علت ہے و اذ کر داؤد و سلیمان حضرت داؤد علیہ السلام سو سال بقید حیات رہے، حضرت داؤد اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان پانچ سو انہتر سال کا وقفہ ہے، اور حضرت سلیمان پانچ سو انسٹھ سال بقید حیات رہے اور حضرت سلیمان اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے (جمل) **قوله** ذرع غلہ کی کھیتی کرم انکور کی کھیتی **قوله** نفشت النفس الرعی باللیل بلا راع بغیر چرواہے کے بکریوں کا رات میں کھیتی کو چر کر خراب کر دینا بابہ (ض، ن، س) اور همل کہتے ہیں دن میں بغیر چرواہے کے کھیتی کو چر کر خراب کر دینا، **لِحُكْمِهِمْ** میں تثنیہ کے بجائے جمع کی ضمیر یا تو مجازاً استعمال ہوتی ہے یا اگل جمع کے طور پر رقاب الغنم ای عوضاً عما فات من حرثہ **قوله** یُسَبِّحْنَ العِجَالُ سے حال ہے ای مُسَبِّحَةٌ اور بعض حضرات نے جملہ متانفہ بھی کہا ہے گویا کہ کسی سائل نے سوال کیا کیف سخرھن؟ فقال یُسَبِّحْنَ **قوله** والطیر العِجَالُ پر عطف کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اور مفعول معہ کی وجہ سے بھی، بعض قرأتوں میں والطیر مرفوع بھی ہے، اس صورت میں یا تو یہ مبتداء ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی ای والطیر مسخرات ایضا یا یُسَبِّحْنَ کی ضمیر پر عطف ہوگا لیکن اس صورت میں ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید یا فصل ضروری ہوگا مگر یہ بصرین کے نزدیک ہے کو فین کے نزدیک ضروری نہیں ہے **قوله** لا امرہ بہ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے اور مفعول محذوف ہے ای لا امر داؤد لہما بہ ای

بالتسبیح اذا وجد داود فترة یعنی داود علیہ السلام جب ذکر و تسبیح میں سستی محسوس کرتے تھے تو پہاڑوں اور پرندوں کو تسبیح کرنے کا حکم فرماتے تھے تاکہ ذکر و تسبیح کی فضا قائم ہو کر نشاط پیدا ہو جائے اور سستی ختم ہو جائے صفائح جمع صفيحة ہر چوڑی چیز، پتھر کی ہو یا لوہے کی لکم علمنا کے متعلق ہے اور کائن محذوف سے متعلق ہو کر لبوس کی صفت بھی ہو سکتی ہے ای لبوس کائن لکم پہلی صورت میں لام تعلیل کے لئے ہوگا ای علمناہ لاجلکم اور لیحصنکم اعادہ جار کے ساتھ بدل ہوگا ای لکم لاحصانکم اور دوسری صورت میں علمنا سے متعلق ہوگا **قوله** فی جملة الناس ای مع جملة الناس من جملة الناس سے اس شبہ کا جواب ہے کہ لکم کے مخاطب اہل مکہ ہیں حالانکہ اہل مکہ حضرت داود کے زمانہ میں موجود بھی نہیں تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی نعمت ہے کہ جو بعد میں منجملہ دیگر لوگوں کے اہل مکہ کو بھی پہنچی **قوله** بحسب ارادته اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ یہاں ریح کی صفت عاصفة لائی گئی ہے جس کے معنی ہیں تیز ہوا اور دوسری آیت میں رُخاء کا لفظ ہے، جس کے معنی ہیں نرم ہوا، دونوں میں تنافی اور تضاد معلوم ہوتا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہوا کی شدت اور رخاء حضرت سلیمان علیہ السلام کے ارادہ کے مطابق ہوتی تھی جیسا حکم فرماتے ہوا ویسی ہی چلتی تھی **قوله** من ذلك علمه تعالیٰ یہ خبر مقدم ہے اور علمه بأن ما يعطيه الخ مبتداء مؤخر ہے **قوله** من يغوصون له من موصولہ اور موصوفہ دونوں ہو سکتا ہے اور الریح پر عطف ہونے کی وجہ سے جملہ ہو کر محلاً منصوب ہوگا ای سخرنا له الریح عاصفة و من يغوصون له اور يغوصون کو جمع لانا من کے معنی کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر و تشریح

وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ، مِنْ قَبْلُ سے مراد ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے پہلے ہونا مراد ہے، اس آیت میں حضرت نوح علیہ السلام کی نداء (بدعاء) کا ذکر مجملًا و اشارۃً آیا ہے، اس کا بیان سورہ نوح میں صراحۃً اور تفصیلاً آیا ہے، اور وہ یہ ہے رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِبَابًا یعنی اے میرے پروردگار روئے زمین پر کافروں میں سے کسی بسنے والے کو نہ چھوڑ، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا اس طرح قبول فرمائی، کہ پوری قوم کو غرق طوفان کر دیا، کرب عظیم سے مراد کیا ہے؟ کرب عظیم سے یا تو وہ عمومی طوفان مراد ہے جس میں پوری قوم غرق ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان پر ایمان لانے والوں کو نجات ملی یا کرب عظیم سے وہ ایذا میں مراد ہیں جو طوفان سے پہلے ان کی قوم ان کو اور ان کے مومن ساتھیوں کو پہنچاتے تھے، اسی کو اللہ تعالیٰ نے فاستجبنا له فنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ سے بیان فرمایا ہے۔

وَإِذْ كَرَّ دَاوُدُ وَسُلَيْمَانُ حَضْرَاتِ مَفْسَرِينَ نے یہ قصہ اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے

شخص کے کھیت میں رات کے وقت جا گھسیں اور اس کی کھیتی کو چر کر صاف کر دیا حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس اپنا مقدمہ لیکر آئے حضرت داؤد علیہ السلام جو کہ پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ حکمران بھی تھے، یہ فیصلہ دیا کہ بکریاں کھیت والے کے حوالہ کر دی جائیں تاکہ اس کے نقصان کی تلافی ہو جائے، غالباً بکریوں کی قیمت کھیت کے نقصان کے برابر تھی، یہ دونوں مدعی اور مدعی علیہ حضرت داؤد علیہ السلام کی عدالت سے واپس ہوئے تو داؤد علیہ السلام کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی، حضرت سلیمان دریافت فرمایا کہ تمہارے مقدمہ کا کیا فیصلہ ہوا؟ ان لوگوں نے فیصلہ سنایا حضرت سلیمان نے فرمایا کہ اگر میں اس مقدمہ کا فیصلہ کرتا تو کچھ اور ہوتا جو فریقین کے لئے زیادہ نافع اور مفید ہوتا جب حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ بات معلوم ہوئی تو حضرت سلیمان سے معلوم کیا کہ وہ فیصلہ کیا ہے جو دونوں فریق کے لئے اس فیصلہ سے بہتر ہے؟ تو حضرت سلیمان نے فرمایا کہ آپ تمام بکریاں کھیت والے کو دیدیں کہ وہ ان کے دودھ اور اون وغیرہ سے فائدہ اٹھائے اور کھیت بکریوں والے کے حوالہ فرمادیں کہ وہ کھیت میں کاشت کر کے کھیت کی اصلاح کرے اور جب کھیت اپنی سابقہ حالت پر آجائے تو کھیت کھیت والے کو اور بکریاں بکریوں والے کو دلوادیں، حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ فیصلہ پسند آیا اور فرمایا بس اب فیصلہ یہی رہنا چاہئے۔

امام تفسیر مجاہد کا قول یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان دونوں کے فیصلے اپنی جگہ درست ہیں، حقیقت اس کی یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو فیصلہ فرمایا تھا وہ ضابطہ کا فیصلہ تھا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو فرمایا وہ درحقیقت مقدمہ کا فیصلہ نہیں تھا بلکہ فریقین میں صلح کرانے کا ایک طریقہ تھا، اور قرآن میں وَالصُّلْحُ خَيْرٌ کا ارشاد وارد ہوا ہے، اس لئے یہ دوسری صورت اللہ کے نزدیک پسندیدہ ٹھہری۔ (مظہری)

حضرت عمرؓ نے اپنے قاضیوں کو ہدایت دے رکھی تھی کہ جب آپ کے پاس دونوں فریقوں کا مقدمہ آئے تو پہلے ان دونوں میں رضا مندی کے ساتھ صلح کرانے کی کوشش کریں اگر یہ ناممکن ہو جائے تو اپنا شرعی فیصلہ جاری کریں، اور حکمت اس کی یہ ارشاد فرمائی کہ حاکمانہ عدالتی فیصلے سے وہ شخص جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہو دب تو جاتا ہے مگر ان دونوں کے درمیان بغض و عداوت کا بیج قائم ہو جاتا ہے جو دو مسلمانوں میں نہیں ہونا چاہئے، بخلاف مصالحت کی صورت کے کہ اس سے دلوں کی منافرت بھی دور ہو جاتی ہے۔ (از معین الاسلام بحوالہ معارف القرآن)

فیصلہ کرنے کے بعد قاضی کا فیصلہ بدلا جاسکتا ہے یا نہیں، یا کسی کے جانور دوسرے آدمی کی جان یا مال کو نقصان پہنچا دیں تو فیصلہ کیا ہونا چاہئے؟ ان سب مسائل فقہیہ کی تفصیل کیلئے قرطبی یا معارف القرآن کی طرف رجوع کریں۔

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ الْآيَةِ حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں کے تسبیح پڑھنے کا یہ مقصد نہیں کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام تسبیح پڑھتے تو اس کی آواز بازگشت پہاڑوں سے سنائی دیتی تھی اس لئے کہ یہ بات تو ہر شخص کے ساتھ ہو سکتی ہے پھر داؤد علیہ السلام کی کیا خصوصیت رہی؟ حالانکہ حضرت داؤد علیہ السلام کی اس صفت کو قرآن کریم

نے بطور خاص ذکر کیا ہے اور بطور معجزہ کے بتایا ہے اور معجزہ کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ پرندوں اور پہاڑوں میں حیات و شعور ہو بلکہ بطور معجزہ ہر غیر ذی شعور میں بھی شعور پیدا ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ تحقیق بھی ہے کہ پہاڑوں اور پتھروں میں بھی ان کی حیثیت کے بقدر شعور موجود ہے۔

إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ یعنی یہ تفہیم، ایتائے حکم اور تسخیر ان سب کے کرنے والے ہم ہی تھے اس لئے ان میں کسی کو تعجب یا انکار کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ ہم جو چاہیں کر سکتے ہیں۔

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ الْآيَةِ حضرت داؤد علیہ السلام کو زرہ سازی کی صنعت سکھانے کا سبب یہ ہوا کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے دو فرشتے انسانی شکل میں گذرے ایک نے دوسرے سے کہا، داؤد کیا ہی خوب شخص تھا اگر بیت المال سے اپنا خرچ نہ لیتا، تو حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ یا اللہ العالمین تو مجھے کوئی ایسی صنعت سکھا دے جس کے ذریعہ میں اپنی روزی کما سکوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنی پسندیدہ لوہے کی صنعت سکھائی اور ان کے لئے لوہے کو موم کے مانند نرم کر دیا وہ بغیر گرم کئے جس طرح چاہتے لوہے کو موڑ لیتے تھے، حلقہ اور کڑیوں دار زرہ سب سے اول حضرت داؤد علیہ السلام ہی نے بنائی اگرچہ پلیٹ اور تختوں کی شکل میں زرہ کا استعمال پہلے سے بھی تھا۔

وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عاصِفَةً جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی جہادی گھوڑوں کے معائنہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے عصر کی نماز قضا ہو گئی تو ان کو بہت غم و غصہ ہوا اور چونکہ بظاہر گھوڑے قضاء صلوٰۃ کا سبب ہوئے تھے، جس کی وجہ سے آپ کو الْغَضَبُ لِلّٰہ کے قاعدہ سے گھوڑوں پر غصہ آیا جس کی وجہ سے آپ نے گھوڑوں کو ذبح کر دیا، اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کے بجائے ان سے بھی تیز رفتار ہوا کو آپ کے حکم کے تابع کر دیا، یعنی جس طرح پہاڑ اور پرندے ان کے والد حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیئے گئے تھے اسی طرح ہوا کو حضرت سلیمان کے تابع کر دیا گیا تھا حضرت سلیمان اپنے اعیان سلطنت سمیت تخت پر بیٹھ کر جہاں چاہتے مہینوں کی مسافت ساعتوں اور لمحوں میں طے کر کے وہاں پہنچ جاتے، ہوا آپ کے تخت کو اڑا کر لے جاتی۔

وَمِنَ الشَّيَاطِينِ الْآيَةِ یعنی جنات بھی حضرت سلیمان کے تابع تھے جو ان کے حکم سے سمندروں میں غوطے لگاتے اور موتی اور جواہرات نکال لاتے اسی طرح دیگر عمارتی کام بھی انجام دیتے جو آپ چاہتے تھے۔

وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ مفسرین نے اس کے دو مطلب بیان فرمائے ہیں ایک تو وہی ہے جو ترجمہ کے ضمن میں بیان ہوا ہے اور جس کی مفسر علام نے بھی صراحت کی ہے وہ یہ کہ رات آنے سے پہلے اگر وہ کام سے فارغ ہو جاتے تو کیا ہوا کام خراب کر دیتے تھے، اس کے لئے یہ ضروری ہوتا تھا کہ اگر رات آنے سے پہلے وہ مفوضہ کام سے فارغ ہو جائیں تو ان کو دوسرا کام سپرد کر دیا جائے، دوسرا مطلب مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ باوجودیکہ جنات میں سرکشی اور نافرمانی کا

عنصر زیادہ ہوتا ہے جس کا مقصد ہی تھا کہ وہ حضرت سلیمان کی نافرمانی کریں یا خود حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کو گزند پہنچائیں مگر ہم ہی ان کو قابو میں کئے ہوئے تھے جس کی وجہ سے وہ حکم عدولی و گزند پہنچانے پر قادر نہیں ہوتے تھے۔

وَإِذْ كَرَّ أَيُّوبَ وَيُبدِلُ مِنْهُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ لَمَّا أَتَتْهُ بِفَقْدِ جَمِيعِ مَالِهِ وَوَلَدِهِ وَتَمَرِيقِ جَسَدِهِ وَهَجَرَ جَمِيعِ النَّاسِ لَهُ إِلَّا زَوْجَتَهُ سِنِينَ ثَلَاثًا أَوْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِي عَشْرَةَ وَضِيقَ عَيْشِهِ إِنِّي بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ مَسْنَى الضُّرِّ أَيْ الشَّدَّةُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نِدَاءَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ أَوْلَادَهُ الذُّكُورَ وَالْإُنَاثَ بَأْنَ أَحْيَا لَهُ وَكُلٌّ مِنَ الصِّنْفَيْنِ ثَلَاثٌ أَوْ سَبْعٌ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ مِنْ زَوْجَتِهِ وَزَيْدٌ فِي شَبَابِهَا وَكَانَ لَهُ أَنْدَرُ لِلْقَمْحِ وَأَنْدَرُ لِلشَّعِيرِ فَبَعَثَ اللَّهُ سَحَابَتَيْنِ أَفْرَعَتْ أَحَدَهُمَا عَلَى أَنْدَرِ الْقَمْحِ الذَّهَبَ وَالْأُخْرَى عَلَى أَنْدَرِ الشَّعِيرِ الْوَرَقَ حَتَّى فَاضَ رَحْمَةً مَفْعُولٌ لَهُ مِنْ عِنْدِنَا صِفَةً وَذَكَرَى لِلْعَابِدِينَ ۝ لِيَصْبِرُوا فَيُثَابَرُوا وَإِذْ كُرِ اسْمَعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ ۝ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنْ مَعَاصِيهِ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا ۝ مِنَ النَّبُوَّةِ إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ لَهَا وَسُمِّيَ ذَا الْكِفْلِ لِأَنَّهُ تَكْفَّلَ بِصِيَامِ جَمِيعِ نَهَارِهِ وَبِقِيَامِ جَمِيعِ لَيْلِهِ وَإِنْ يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ وَلَا يَغْضَبُ فَوْقَ ذَلِكَ وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَإِذْ ذَكَرَ ذَا النُّونَ صَاحِبَ الْحُوتِ وَهُوَ يُونُسُ بْنُ مَتَّى وَيُبدِلُ مِنْهُ إِذْ دَهَبَ مُغَاضِبًا لِقَوْمِهِ أَيْ غَضَبًا عَلَيْهِمْ مِمَّا قَاسَى مِنْهُمْ وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي ذَلِكَ فَظَنَّ أَنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ أَيْ نَقْضِي عَلَيْهِ مَا قَضَيْنَا مِنْ حَبْسِهِ فِي بَطْنِ الْحُوتِ أَوْ نُضِيقَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ ظُلْمَةُ اللَّيْلِ وَظُلْمَةُ الْبَحْرِ وَظُلْمَةُ بَطْنِ الْحُوتِ أَنَّ أَيْ بَأْنَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ ۝ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فِي ذَهَابِي مِنْ بَيْنِ قَوْمِي بِلَا إِذْنِ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۝ بَتَلَكَ الْكَلِمَاتِ وَكَذَلِكَ كَمَا أَنْجَيْنَاهُ نَجِيًّا الْمُؤْمِنِينَ ۝ مِنْ كُرْبِهِمْ إِذَا اسْتَغَاثُوا بِنَادَاعِينَ وَإِذْ كُرَّ زَكَرِيَّا وَيُبدِلُ مِنْهُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا أَيْ بِلَا وَلَدٍ يَرِثُنِي وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۝ الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِكَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نِدَاءَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَلَدًا وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۝ فَآتَتْ بِالْوَلَدِ بَعْدَ عَقْمِهَا إِنَّهُمْ أَيْ مَنْ ذَكَرَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانُوا يُسَارِعُونَ يَبَادِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ الطَّاعَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا فِي رَحْمَتِنَا وَرَهْبًا ۝ مِنْ عَذَابِنَا وَكَانُوا لَنَا خُشِعِينَ ۝ مُتَوَاضِعِينَ فِي عِبَادَتِهِمْ وَإِذْ كُرِ مَرْيَمَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حَفِظَتْهُ مِنْ أَنْ يَنَالَ فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا أَيْ جِبْرِيلَ حَيْثُ نَفَخَ فِي جَيْبِ دَرْعِهَا فَحَمَلَتْ بَعِيسَى وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ حَيْثُ وَلَدَتْهُ مِنْ غَيْرِ فَحَلِ إِنَّ هَذِهِ أَيْ مِلَّةَ الْإِسْلَامِ أُمْتُكُمْ

دینکم ایہا المخاطبون ای یجب ان تکنونا علیہا امة واحدة حال لازمة وانا ربکم فاعبدون وخذون وتقطعوا ای بعض المخاطبین امرهم بینهم ای تفرقوا امر دینهم متخالفین فیہ وہم طوائف الیہود والنصارى قال تعالى کل الینا راجعون ای فنجازیه بعملہ .

ترجمہ

اور یاد کر ایوب علیہ السلام کی حالت کو اذ نادى ربہ ایوب سے بدل ہے، جبکہ ان کو ان کے تمام مال و اولاد کو ہلاک کر کے اور ان کے جسم کو پارہ پارہ کر کے اور ان کی بیوی کے علاوہ تمام لوگوں کے ان کو تین سالوں یا سات سالوں یا اٹھارہ سالوں تک چھوڑ دینے اور ان کو تک زندگی کے ذریعہ آزمایا گیا اتنی ہمزہ کے فتح اور با کی تقدیر کے ساتھ ہے، یعنی اس وقت کو یاد کرو جب ایوب علیہ السلام نے اپنے پروردگار کو پکارا کہ مجھ کو تکلیف لاحق ہو گئی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں تو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کو جو تکلیف تھی وہ دور کر دی اور ہم نے ان کو ان کے اہل یعنی اولاد ذکور اور اناث عطا کئے اس طریقہ سے کہ وہ زندہ کر دیئے گئے دونوں جنسیں (مذکر و مؤنث) تین تین تھے یا سات سات امدان کے ساتھ اتنے ہی اور بھی ان کی بیوی سے اور ان کی بیوی پر شباب لوٹا دیا گیا، اور ان کا ایک کھلیان گندم کا تھا اور ایک جو کا، تو اللہ تعالیٰ نے دو بدلیاں بھیجیں ایک بدلی نے گندم کے کھلیان پر سوتا برسایا اور دوسری نے جو کے کھلیان پر چاندی برسائی یہاں تک کہ بہہ پڑے اپنی خصوصی رحمت کی وجہ سے رحمة آتینہ کا مفعول لہ ہے اور من عندنا (کائنۃ) سے متعلق ہو کر رحمة کی صفت ہے اور بندگی کرنے والوں کی نصیحت کے لئے تاکہ صبر کریں پس ان کو ثواب عطا کیا جائے، اور اسماعیل و ادیس و ذوالکفل علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے یہ سب صابرین میں سے تھے اللہ کی اطاعت پر اور اس کی معصیت سے باز رہنے پر اور ہم نے ان سب حضرات کو اپنی رحمت یعنی نبوت میں داخل کر لیا تھا اور ان میں اس (نبوت) کی صلاحیت تھی اور ذوالکفل کا ذوالکفل اس وجہ سے نام رکھا گیا کہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنے کو اور پوری رات نماز پڑھنے کو اور اس بات کو کہ لوگوں کے درمیان مقدمات کا فیصلہ کریں گے اور غصہ نہ کریں گے لازم کر لیا تھا چنانچہ انہوں نے اس ذمہ داری کو خوب نبھایا، کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے اور ذوالنون یعنی مچھلی والے کا تذکرہ کیجئے اور وہ بونس بن مٹی ہیں اور اذ ذهب مغاضباً ذالنون سے بدل ہے یعنی اس وقت کو یاد کرو کہ جب مچھلی والا اپنی قوم سے ان کی طرف سے تکلیف اٹھانے کی وجہ سے ناراض ہو کر چل دیا حالانکہ اس کو جانے کی اجازت نہیں دی گئی تھی تو اس نے یہ سمجھا کہ ہم بغیر اجازت چلے جانے پر کچھ دار و گیر نہ کریں گے یعنی مچھلی کے پیٹ میں قید کرنے کا جو فیصلہ ہم نے کر لیا ہے وہ نہ کریں گے، یا اس کی وجہ سے ہم اس پر تنگی نہ کریں گے آخر کار وہ اندھیروں میں پکارا اٹھا یعنی رات کی ظلمت اور دریا کی ظلمت اور مچھلی کے پیٹ کی ظلمت سے کہ اے الہی تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے بے شک میں ظالموں میں سے ہو گیا بغیر اجازت قوم کے درمیان سے چلے جانے کی وجہ سے تو ہم نے اس کی دعا سن لی اور مذکورہ

کلمات دعاء کی بدولت اس کو غم سے نجات دیدی اور جس طرح اس کو بچالیا اسی طرح ہم ایمان والوں کو ان کے کرب سے بچالیا کرتے ہیں جب وہ ہم سے دعا کرتے ہوئے فریاد کرتے ہیں اور زکریا کا تذکرہ کرو اذ نادى رَبَّهُ زکریا سے بدل واقع ہے، جب اس نے اپنے رب کو رَبِّ لَا تَذَرْنِی فَرْدًا کے الفاظ سے پکارا یعنی اے میرے پروردگار تو مجھے تنہا یعنی بلا ولد کے جو میرا وارث ہو نہ چھوڑیے اور تو سب سے بہتر وارث ہے یعنی تیری تمام مخلوق کے فنا ہونے کے بعد تو ہی باقی رہنے والا ہے تو ہم نے اس کی دعا کو قبول کر لیا اور ہم نے اس کو یحییٰ لڑکا عطا کیا اور ہم نے اس کے لئے اس کی بیوی کو درست کر دیا اور بانجھ رہنے کے بعد اس نے بچہ جنا اور بے شک وہ لوگ یعنی وہ انبیاء جن کا ذکر ہوائیک کاموں یعنی طاعتوں میں جلدی سہقت کرتے تھے اور وہ ہم کو امید و بیم یعنی ہماری رحمت کی امید اور ہمارے عذاب کے خوف کے ساتھ ہم کو پکارتے تھے اور ہمارے سامنے عاجزی کرنے والے تھے یعنی اپنی عبادت میں خشوع و خضوع کرنے والے تھے اور بی بی مریم کا بھی تذکرہ کیجئے جس نے اپنی ناموس کی حفاظت کی یعنی اس تک رسائی دینے سے اس کی حفاظت کی اور ہم نے اس کے اندر اپنی روح پھونک دی یعنی جبرائیل نے اس طریقہ سے کہ اس کے گریبان میں پھونک مار دی چنانچہ بی بی مریم عیسیٰ سے حاملہ ہو گئیں اور ہم نے خود ان کو اور ان کے بیٹے کو عالم والوں یعنی انسانوں اور جناتوں اور فرشتوں کے لئے نشانی بنا دیا اس لئے کہ انہوں نے مرد کے بغیر بچہ جنا بے شک یہ یعنی ملت اسلامیہ اے مخاطبوا تمہاری ایک ہی ملت ہے تمہارے لئے ضروری ہے کہ اسی پر قائم رہو امۃً واحدةً حال لازمہ ہے اور میں تم سب کا رب ہوں لہذا میری ہی بندگی کرو یعنی میری توحید کے قائل ہو جاؤ مگر بعض مخاطبین آپس میں اپنے دین میں فرقہ بندیاں کر لیں یعنی اپنے دینی معاملہ میں اختلاف کرنے کی وجہ سے متفرق ہو گئے اور وہ یہود و نصاریٰ کے گروہ تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا سب کے سب ہماری طرف لوٹنے والے ہیں یعنی ہم ان میں سے ہر ایک کے عمل کا بدلہ دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَ اذْکُرْ اٰیُوْبَ وَ یُبْدِلُ مِنْہٗ اِذْ نَادٰی رَبُّہٗ اِذْ نَادٰی رَبُّہٗ اِیُوْبَ یعنی اس کے مضاف محذوف سے بدل ہے ای حَبْرُ اِیُوْبَ سے قَوْلہ لَمَّا اَبْتَلٰی نَادٰی کے متعلق ہے قَوْلہ وَ ضِیْقٌ عِیْشَہٗ اور ضِیْقٌ مِّنِ الْمَفْعُولِ پڑھا جائے تو اَبْتَلٰی پر عطف ہوگا، اور ضِیْقٌ مصدر پڑھا جائے تو فَقْدٌ پر عطف ہوگا اور با کے تحت ہوگا ای اَبْتَلٰی بِضِیْقٍ عِیْشَہٗ قَوْلہ سَنِّیْنَ ثَلَاثًا یہ اَبْتَلٰی کا ظرف ہے قَوْلہ اَنْذَرُ بِرُوْزِنَ بَنْدَرُ کَھْلِیَانِ (ج) اَنْذَرُ اہل شام کی زبان بَنْدَرُ بِرُوْزِنَ خَبْرُ کہتے ہیں موضع الذی یُدَاسُ فِیْہِ الطَّعَامُ قَوْلہ رَحْمَۃً یَّہِ آتِیَہٗ کا مفعول لہ ہے، اور فعل مقدر کا مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے ای رَحْمَۃً رَحْمَۃً (والاول اظہر) قَوْلہ مِنْ عِنْدِنَا رَحْمَۃً کی صفت ہے ای رَحْمَۃً کَاثِنَۃً مِنْ عِنْدِنَا اور ذِکْرُیْ لِلْعَابِدِیْنَ میں عابدین کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس قسم کے واقعات سے

عابدین ہی منتفع ہوتے ہیں قوله لِيَصْبِرُوا ای کما صَبَرَ اَيوب فائيب قوله وَاَدْخَلْنَهُمْ كاعطف فعل مقدر پر ہے ای فَاَعْطَيْنَاهُمْ ثواب الصابرين وَاَدْخَلْنَهُمْ فِي رَحْمَتِنَا قوله وَذَا الْكِفْلِ ان کا نام بشر ابن ایوب ہے اور ذوالکفل ان کا لقب ہے ذوالنون یہ لقب ہے اصل نام یونس بن مَتَّى بروزن مَتَّى ہے چونکہ یونس علیہ السلام چند ایام مچھلی کے پیٹ میں رہے تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالنون ہو گیا قوله مُغاضِبًا یہ ذَهَب کی ضمیر سے حال اور باب مناعلہ سے ہے جو اکثر مشارکت کے لئے آتا ہے مگر یہاں مشارکت کے لئے نہیں ہے بلکہ عاقبت اللص کے قبیل سے ہے یعنی وہ قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے مفسر علام نے ای غضبان کا اضافہ اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مشارکت کے لئے ہو یعنی یہ اپنی قوم سے ناراض ہوئے اور قوم ان سے ناراض تھی اس لئے کہ ابتداء امر میں قوم ایمان نہیں لائی تھی قوله نَقَضَى عَلَيْهِ الخ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ لن نَقْدِرَ عَلَيْهِ قَدْرًا سے مشتق ہے نہ قدرة سے قَدْرُ کے معنی فیصلہ کرنے یا تنگی کرنے کے ہیں، لہذا لن نَقْدِرَ عَلَيْهِ کے معنی یا تو لن نَقَضَى عَلَيْهِ کے ہوں گے یعنی جو ہم فیصلہ کر چکے ہیں اس کا نفاذ نہ کریں گے، یا معنی یہ ہوں گے کہ ان پر تنگی نہ کریں گے، اور قدرة سے مشتق مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ہم اس پر قدرت نہیں رکھتے یہ کفر یہ عقیدہ ہے ایک عام مسلمان بھی ایسا عقیدہ نہیں رکھ سکتا چہ جائیکہ نبی، قوله اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اس کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ۱۔ اَنْ مَحْفَظَ عَنْ الْمُثْقَلِ ہو اور اس کا اسم محذوف ہو ای اَنْہُ اور اس کے بعد واقع ہونے والا جملہ منفیہ اس کی خبر ہو ۲۔ اَنْ تفسیر یہ ہو اس لئے کہ اَنْ تفسیر یہ قول یا قول کے ہم معنی کے بعد واقع ہوتا ہے اور اس سے پہلے نادئی واقع ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اَنْ کا تفسیر یہ ہونا درست ہے قوله يَرْثِي اِي ارث نبوة و علم و حكمة قوله وَاَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ یہ مقدر پر معطوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے فارز قنی وَاَرثَا وَاَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ قوله عَقُمَ اِي اِنْسَدَادُ الرَّحِمِ عَنْ الْوِلَادَةِ بِالضَّمَّةِ وَالْفَتْحَةِ عَقِيمٌ بَانْجھ جس میں اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت نہ ہو قوله اَنْهَمْ كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ کی علت ہے ای نَالُوا مَا نَالُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ یعنی ان حضرات کو جو فضائل و مراتب حاصل ہوئے اس کی علت تمام وجوہ خیرات کی طرف سبقت کرنا تھا اصل خیرات میں ثبات و استقرار کے ساتھ ساتھ، یسارِعُونَ کا صلہ الی کے بجائے فی لانے میں اسی کی طرف اشارہ ہے قوله رَغَبًا وَرَهَبًا يَدْعُونَ کے مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو سکتے ہیں اور مصدر موقع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتے ہیں ای يدعون راغبين و راہبين قوله أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا یہ موصوف محذوف کی صفت ہے جو کہ فعل محذوف اذکر کا معمول ہے جیسا کہ مفسر علام نے وضاحت کر دی ہے ای اذکر مَرِيَمَ الَّتِي الخ قوله آية بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آیتیں کہنا چاہئے تھا مگر چونکہ والدہ اور ولد دونوں مل کر آیت تھے اس لئے آية کو واحد لایا گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک پر قیاس کر کے دوسرے کو حذف کر دیا ہو اصل میں وجعلناها آية و ابنها آية تھا، پہلی آية

کو ثانی پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا **قوله** اَمْتُكُمْ اگر رفع کے ساتھ ہو تو اِن کی خبر ہوگی اور اگر نصب کے ساتھ ہو تو بدل یا عطف بیان **قوله** اُمَّةً وَاحِدَةً یہ امتکم سے حال لازمہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ امت کے اندر خود وحدت اور جمعیت کے معنی موجود ہیں اور امةً واحدة سے بھی یہی سمجھ میں آ رہا ہے گویا کہ اُمَّةً وَاحِدَةً امتکم کے لئے معنی کے اعتبار سے لازم ہے **قوله** وَهُمْ طوائف اليهود والنصارى اس کی تخصیص کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ مسلمانوں میں بھی تہتر فرتے ہوں گے **قوله** وَتَقَطَّعُوا اَمْرَهُمْ تَقَطُّعًا قَاطِعًا کے معنی میں ہے اور اَمْرُهُمْ اس کا مفعول بہ ہے اور اَمْرُهُمْ کے معنی فی امرہم کے ہیں۔

تفسیر و تشریح

حضرت ایوبؑ کا قصہ

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ میں اسرائیلی روایات بڑی طویل ہیں، ان میں سے جن کو محدثین نے تاریخی درجہ میں قابل اعتماد سمجھا ہے وہ نقل کی جاتی ہیں، قرآن مجید سے تو صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کو کوئی شدید مرض لاحق ہو گیا تھا جس پر وہ صبر کرتے رہے بالآخر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اس مرض سے نجات ملی اور یہ کہ اس بیماری کے زمانہ میں ان کی اولاد و احباب سب غائب ہو گئے خواہ موت کی وجہ سے یا اور کسی دوسری وجہ سے پھر حق تعالیٰ نے ان کو صحت و عافیت عطا فرمائی اور جتنی اولاد تھی وہ سب ان کو دیدی بلکہ اتنی ہی اور بھی دیدی۔

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ کے بعض اجزاء تو مستند احادیث میں موجود ہیں، زیادہ تر تاریخی روایات ہیں، خازن نے کہا ہے کہ ایوبؑ روم کے باشندہ تھے اور ان کا نسب عیص بن اسحاق علیہ السلام سے ملتا ہے ان کی والدہ لوط بن ہاران کی اولاد میں سے تھیں جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے حضرت ایوب علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے ابتداء میں ہر قسم کے مال و دولت زمین جائیداد مکانات اور سوار یوں نیز اولاد و ختم و خدم سے نوازا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے پیغمبرانہ آزمائش میں مبتلا کیا جس کی وجہ سے یہ سب چیزیں ختم ہو گئیں اور جسم میں بھی کوئی شدید قسم کی بیماری لگ گئی جس کی وجہ سے زبان اور قلب کے سوا کوئی حصہ صحیح سالم نہیں بچا اس حالت میں بھی زبان و قلب کو اللہ کی یاد میں مشغول رکھتے تھے اور اس کا شکر ادا کرتے رہتے تھے، اس شدید بیماری کی وجہ سے عزیزوں اور دوستوں اور پڑوسیوں نے ان کو الگ کر کے آبادی سے باہر ڈال دیا ان کے پاس ان کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افراسیم بن یوسف بن یعقوب تھا کے سوا کوئی نہیں جاتا تھا، بعض حضرات نے حضرت ایوبؑ کی بیوی کا نام لیا بنت منشا بن یوسف بتایا ہے، وہی ان کی خبر گیری کرتی تھی، حضرت ایوب علیہ السلام آبادی سے دور کوڑے کچرے کی جگہ سات سال اور چند ماہ پڑے رہے، بعض مفسرین

نے اٹھارہ سال بیان کئے ہیں کبھی جزع فزع یا حرف شکایت زبان پر نہیں آیا، نیک بیوی نے عرض بھی کیا کہ آپ کی تکلیف بہت بڑھ گئی ہے، اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ تکلیف دور ہو جائے تو فرمایا کہ میں نے ستر سال صحیح تندرست اللہ کی بے شمار نعمت و دولت میں گزارے ہیں کیا اس کے مقابلہ میں سات سال بھی مصیبت کے گزارنے مشکل ہیں، پیغمبرانہ عزم و ضبط اور صبر و ثبات کا یہ عالم تھا کہ دعا کرنے کی بھی ہمت نہیں کرتے تھے کہ کہیں صبر کے خلاف نہ ہو جائے، بالآخر کوئی سبب پیش آیا کہ جس نے ان کو دعا کرنے پر مجبور کر دیا اور یہ دعا صرف دعا ہی تھی کوئی بے صبری نہیں تھی حق تعالیٰ نے ان کے کمال صبر پر اپنے کلام میں مہر ثبت فرمادی ہے، فرمایا **إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا**۔

ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب ایوب علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور ان کو حکم ہوا کہ زمین پر ایڑھ لگائے یہاں سے صاف پانی کا چشمہ پھوٹے گا اس سے غسل کیجئے اور اس کا پانی پیجئے تو یہ تمام مرض ختم ہو جائے گا، حضرت ایوب علیہ السلام نے اس کے مطابق کیا تو پورا بدن یکا یک اپنی سابقہ اصلی حالت پر آ گیا، اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جنت کا لباس بھیج دیا وہ زیب تن فرمایا، اور اس کوڑے کچرے سے الگ ہو کر ایک طرف بیٹھ گئے زوجہ محترمہ حسب عادت ان کی خبر گیری کے لئے آئیں تو ان کو اپنی جگہ نہ پا کر رونے لگیں، ایوب علیہ السلام جو ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو نہیں پہچانا اس لئے کہ حالت بدل چکی تھی، انہیں سے پوچھا کہ اے خدا کے بندے کیا تمہیں معلوم ہے کہ وہ بیمار جو یہاں پڑا رہتا تھا کہاں چلا گیا؟ کیا کتوں اور بھیڑیوں نے اسے کھالیا، یہ سب سن کر حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ہی ایوب ہوں مگر زوجہ محترمہ نے اب بھی نہیں پہچانا اور کہا اللہ کے بندے کیا آپ مجھ سے تمسخر کرتے ہیں تو ایوب علیہ السلام نے پھر فرمایا غور سے دیکھو میں وہی ایوب ہوں اللہ نے میری دعا قبول فرمائی اور میرا بدن درست فرمادیا، ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کا مال و دولت بھی ان کو واپس دیدیا اور اولاد بھی اور اولاد کی تعداد کے برابر مزید اولاد بھی دیدی۔ (ابن کثیر مع الحذف والاضافہ)

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضرت ایوبؓ کے سات لڑکے اور سات لڑکیاں تھیں اس ابتلا کے زمانہ میں یہ سب فوت ہو گئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے ان کو صحت عطا فرمادی ان کو بھی دوبارہ زندہ کر دیا اور ان کی اہلیہ سے اتنی ہی اور اولاد پیدا ہو گئی جس کو قرآن کریم نے **وَمِثْلَهُ مَعَهُ** فرمایا ہے، ثعلبی نے کہا ہے یہ قول ظاہر آیت قرآن کے ساتھ اقرب ہے۔ (قرطبی)

وَإِذْ كَرِهَ إِسْمَاعِيلُ وَإِدریس حق سبحانہ و تعالیٰ نے صبر ایوب کا تذکرہ فرمایا اس کے ساتھ ان حضرات کے صبر کا بھی تذکرہ فرمادیا حضرت اسماعیل علیہ السلام کا خود کو ذبح کے لئے بخوشی پیش کر دینا ایک عظیم ابتلاء و آزمائش تھی جس میں آپ کا میاب رہے حضرت اسماعیلؑ ایک سو تیس سال بقیہ حیات رہے جس وقت حضرت ابراہیمؑ کا انتقال ہوا اس وقت اسماعیلؑ کی عمر ۸۳ سال تھی اور حضرت اسماعیلؑ کے برادر خورد اسحاقؑ آپ سے چودہ سال چھوٹے تھے اور ۱۸۰ سال کی عمر پائی۔ (جمل)

اور حضرت اوریس علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کے جدا مجد ہیں حضرت آدم کے انتقال سے سو سال قبل پیدا ہوئے تھے، یعنی حضرت آدم کے انتقال کے وقت حضرت اوریس کی عمر سو سال تھی آدم کی وفات کے ۲۰۰ سال بعد مبعوث ہوئے اور بعثت کے بعد ایک سو پچاس سال زندہ رہے اس طرح آپ نے ۳۵۰ سال عمر پائی حضرت نوح اور حضرت اوریس کے درمیان ایک ہزار سال کا زمانہ ہے۔ (جمل)

ذوالکفل یہ لقب ہے اصل نام بشر ہے کہا گیا ہے کہ یہ حضرت ایوب علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں، چونکہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنا اور رات کو قیام کرنا اور کسی پر غصہ نہ کرنے کو اپنے ذمہ لازم کر لیا تھا اسی مناسبت سے ان کا لقب ذوالکفل ہو گیا، کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے بلکہ عبد صالح تھے، مگر صحیح بات یہ ہے کہ نبی تھے اور قرآن کے اسلوب سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ قرآن کریم نے انبیاء کو شمار کراتے ہوئے درمیان میں ان کا ذکر بھی کیا ہے اس کے علاوہ اس سورت کا نام ہی سورة الانبياء ہے، مگر بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی نہیں تھے بلکہ مرد صالح تھے (امام تفسیر) ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ مجاہد سے نقل کیا ہے کہ حضرت یسع کا نبی ہونا قرآن کریم سے ثابت ہے حضرت یسع جب بوڑھے اور ضعیف ہو گئے تو چاہا کہ کسی کو اپنا خلیفہ بنادیں جو دینی امور میں ان کی نیابت کا کام انجام دے۔

اس مقصد کے لئے حضرت یسع نے اپنے تمام اصحاب کو جمع کیا کہ اپنا خلیفہ بنانا چاہتا ہوں مگر اس کے لئے تین شرطیں ہیں جو شخص ان شرائط کا جامع ہوگا اس کو خلیفہ بناؤں گا، وہ تین شرطیں یہ ہیں وہ ہمیشہ روزہ رکھتا ہو رات کو عبادت کے لئے بیدار رہتا ہو اور کبھی غصہ نہ کرتا ہو، مجمع میں سے ایک ایسا غیر معروف شخص کھڑا ہوا جس کو لوگ حقیر سمجھتے تھے اور کہا کہ میں اس کام کے لئے حاضر ہوں حضرت یسع نے دریافت کیا کہ کیا تم یہ تینوں کام کرتے ہو جواب دیا میں ان تینوں کاموں کا عامل ہوں، غالباً حضرت یسع کو اس کی بات کا یقین نہ آیا پھر دوسرے روز اسی طرح مجمع سے خطاب فرمایا مگر سب حاضرین خاموش رہے اور وہی شخص پھر کھڑا ہو گیا تو مجبوراً حضرت یسع نے ان کو اپنا خلیفہ نام زد کر دیا، جب شیطان نے دیکھا کہ ذوالکفل اس میں کامیاب ہو گئے تو اپنے اعوان شیطان سے کہا کہ جاؤ کسی طرح اس شخص پر اثر ڈالو کہ یہ کوئی ایسا کام کر بیٹھے کہ جس کی وجہ سے اس کا یہ منصب سلب ہو جائے، اعوان شیطان نے عذر کر دیا کہ وہ ہمارے قابو میں آنے والا نہیں ہے، شیطان نے کہا اچھا تم اس کو میرے اوپر چھوڑ دو اس سے میں خود نمٹ لوں گا، ذوالکفل اپنی عادت کے مطابق دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر بندگی خدا میں جاگتے رہتے تھے صرف دو پہر کو تھوڑی دیر آرام کرتے تھے، ایک روز شیطان دو پہر کو ان کے قیلو لہ کے وقت آیا اور دروازہ پر دستک دی یہ بیدار ہو گئے اور فرمایا کون ہے؟ شیطان نے کہا میں ایک بوڑھا مظلوم ہوں ذوالکفل نے دروازہ کھول دیا شیطان نے اندر پہنچ کر ایک طویل داستان بیان کرنی شروع کر دی اور ایک شخص کے ساتھ اپنے نزاع کا تفصیل سے ذکر کیا، یہاں تک کہ آرام کا وقت ختم ہو گیا، حضرت ذوالکفل نے فرمایا جب میں کچہری میں بیٹھوں تو میرے پاس آتا میں تمہارا حق ادا دوں گا، جب ذوالکفل باہر تشریف لائے تو عدالت میں

اس کا انتظار کرتے رہے مگر اس کو نہیں پایا، جب دوپہر کو قیلولہ کے لئے گھر تشریف لے گئے اور آرام کے لئے ابھی لیٹے ہی تھے کہ یہ شخص آیا اور دروازہ کھٹکھٹانا شروع کیا، معلوم کیا کون ہے؟ جواب دیا ایک مظلوم بوڑھا شخص ہے انہوں نے پھر دروازہ کھول دیا اور فرمایا کہ کیا میں نے کل تم سے نہیں کہا تھا کہ کچہری میں آنا، بوڑھے نے جواب دیا حضرت میرے مخالف بڑے خبیث لوگ ہیں جب انہوں نے دیکھا کہ آپ فیصلہ کے لئے اپنی مجلس میں بیٹھے ہیں اور میں حاضر ہوں تو آپ ان کو میرا حق دینے پر مجبور کر دیں گے، تو اس وقت ان لوگوں نے اقرار کر لیا کہ ہم تیرا حق دیتے ہیں پھر جب آپ مجلس سے اٹھ گئے تو انکار کر دیا، حضرت ذوالکفل نے پھر اس سے یہی فرمایا کہ اب جاؤ اور جب میں مجلس عدالت میں بیٹھوں تو آنا آج بھی دوپہر کا سارا وقت ختم ہو گیا اور آرام کا موقع نہ ملا جب باہر مجلس عدالت میں تشریف لے گئے تو اس بوڑھے کا انتظار کرتے رہے مگر بوڑھا شخص نہ آیا، اس طرح دوپہر کو آرام کئے بغیر دو روز گذر گئے جب تیسرا روز ہوا تو نیند کا بہت زیادہ غلبہ تھا اپنے اہل خانہ سے کہہ دیا کہ آج کسی کو اندر نہ آنے دینا، یہ بوڑھا پھر تیسرے روز اسی طرح آیا اور دروازہ پر دستک دینا چاہا تو لوگوں نے منع کر دیا تو ایک روشندان کے ذریعہ اندر داخل ہو گیا اور اندر پہنچ کر دروازہ بجانا شروع کر دیا، تیسرے روز بھی ذوالکفل کی نیند خراب ہو گئی اور دیکھا کہ ایک شخص گھر کے اندر ہے اور دروازہ بدستور بند ہے، اس سے معلوم کیا تو کس طرح اندر آ گیا اس وقت ذوالکفل نے پہچان لیا کہ یہ شیطان ہے اور فرمایا کیا تو خدا کا دشمن ابلیس ہے؟ اس نے اقرار کر لیا اور کہنے لگا کہ تو نے مجھے ہر تدبیر میں ناکام کر دیا کبھی میرے جال میں نہیں آیا، اب میں نے یہ کوشش کی کہ کسی طرح تجھے غصہ دلا دوں تاکہ تو اپنے اقرار میں جھوٹا ہو جائے جو یسوع نبی کے ساتھ کیا ہے اس لئے میں نے یہ سب حرکتیں کیں، اسی واقعہ کی وجہ سے ان کو ذوالکفل کا خطاب دیا گیا کیونکہ ذوالکفل کے معنی ہیں ایسا شخص جو اپنے عہد اور ذمہ داری کو پورا کرے۔ (ابن کثیر بحوالہ معارف القرآن)

وَ اذْكَرَ ذَالنُّونَ ذَوَالنُّونِ اور صاحب الحوت یہ دونوں حضرت یونس کے لقب ہیں اس کے معنی ہیں مچھلی والا، حضرت یونس علیہ السلام کو چونکہ چند روز مچھلی کے پیٹ میں رہنا پڑا تھا اس لئے ان کا لقب ذوالنون یا صاحب الحوت پڑ گیا، اصل نام یونس ہے اور والد صاحب کا نام یونس بن یونس ہے بعض حضرات نے یونس بن یونس کی والدہ کا نام بتایا ہے، جیسا کہ ابن کثیر نے فرمایا ہے اس صورت میں ان کی نسبت ماں کی طرف ہوگی جیسا کہ حضرت عیسیٰ کی نسبت ان کی والدہ مریم کی طرف ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام کو موصل کی ایک بستی نینوا کی طرف لوگوں کو ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا، حضرت یونس نے اپنی قوم کو ایمان اور عمل صالح کی دعوت دی مگر قوم تمرد اور سرکشی پر اتر آئی اور ایمان لانے سے صاف انکار کر دیا حضرت یونس اپنی قوم سے ناراض ہو کر اور تین دن کے اندر اندر عذاب آنے کی دھمکی دیکر بستی سے نکل گئے اب قوم کو فکر ہوئی کہ اب عذاب آ ہی جائے گا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب کے بعض آثار نمایاں بھی ہو گئے تھے، تو قوم نے

اپنے شرک و کفر سے توبہ کی اور تمام مرد اور عورت جانور اور بچے توبہ واستغفار کے لئے جنگل میں نکل گئے اور حق تعالیٰ کے حضور خوب گریہ وزاری کی اور عذاب سے پناہ بھی طلب کی اللہ تعالیٰ نے ان کی الحاح وزاری کو دیکھ کر ان کی توبہ کو قبول کر لیا اور عذاب بھی ٹال دیا۔

جب حضرت یونس علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ قوم صحیح سلامت ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب ٹال دیا ہے تو ان کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ میں تین روز کے اندر اندر عذاب کی دھمکی دے کر آیا ہوں اور عذاب آیا نہیں ہے لہذا لوگ مجھے جھوٹا خیال کریں گے جس کی وجہ سے اب میری دعوت ان پر اثر نہ کرے گی بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قوم میں جھوٹے کی سزا قتل تھی لہذا حضرت یونس علیہ السلام کو اندیشہ ہوا کہ قوم مجھے قتل کر دے گی اسی اندیشہ کے پیش نظر حضرت یونس نے اپنی قوم میں واپس جانے کے بجائے دوسری جگہ ہجرت کرنے کا ارادہ کر لیا راستہ میں ایک دریا پڑتا تھا دریا عبور کرنے کے لئے کشتی میں سوار ہو گئے اتفاق سے کشتی گرداب میں پھنس گئی، ملاحوں نے اپنے تجربہ کی بنیاد پر کہا کہ کشتی میں کوئی ایسا شخص ہے جو اپنے مولیٰ سے فرار ہو کر آیا ہے، ملاحوں نے مفرد شخص کو متعین کرنے کے لئے قرعہ اندازی کی بار بار قرعہ اندازی کرنے کے باوجود قرعہ حضرت یونس کے نام ہی نکلا ملاحوں نے مجبور ہو کر حضرت یونس کو دریا میں ڈال دیا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک مچھلی کو حکم دیا کہ یونس کو فوراً اپنے پیٹ میں رکھ لے اور فرمایا کہ وہ اس کی غذا نہیں ہے، بلکہ چند روز کے لئے قید خانہ ہے حضرت یونس باختلاف روایات تین دن، سات دن، بیس دن، چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں رہے، اسکے بعد مچھلی کو حکم ہوا کہ دریا کے کنارے پر ڈال دے، چنانچہ مچھلی نے کنارے پر ڈال دیا ادھر اللہ تعالیٰ نے ان کی غذا کا یہ انتظام کیا کہ ایک پہاڑی بکری کو حکم دیا کہ دونوں وقت ان کو دودھ پلا دیا کرے چنانچہ بکری حکم کے مطابق دونوں وقت دودھ پلاتی رہی یہاں تک کہ آپ تندرست ہو گئے۔ (ملخصاً من الجلال فی سورة الصافات بحوالہ جمل)

و كذلك ننجی المومنین یعنی جس طرح یونس کو غم اور مصیبت سے نجات دی، اسی طرح ہم سب مومنین کے ساتھ بھی یہی معاملہ کرتے ہیں جبکہ وہ صدق و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوں، ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ذوالنون کی وہ دعا جو انہوں نے نطن ماہی میں کی تھی یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ جو مسلمان اپنے کسی مقصد کے لئے ان کلمات کے ساتھ دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائیں گے۔ (رواہ احمد والترمذی والحاکم، مظہری)

وَ اذْکُرْ زَکْرَیَا حضرت زکریا علیہ السلام کا بڑھاپے میں اولاد کے لئے دعا کرنا اور اللہ کی طرف سے اس کا عطا کیا جانا، اس کی ضروری تفصیل سورہ طہ میں گذر چکی ہے، یہاں بھی اس کی طرف اشارہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے، حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی بانجھ تھیں ہم نے اس کے اس نقص کا ازالہ کر کے اسے ایک نیک بچہ عطا فرمایا، اور اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ قبولیت دعا کے لئے ضروری ہے کہ ان باتوں کا اہتمام کیا جائے جن کا بطور خاص یہاں ذکر کیا گیا

ہے مثلاً الحاج وزاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا و مناجات، نیکی کے کاموں میں سبقت، امید و بیم کے ملے جلے جذبات کے ساتھ رب کو پکارنا اور اس کے سامنے عاجزی اور خشوع کا اظہار۔

یہ حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے جو پہلے گزر چکا ہے۔

اُمۃ سے یہاں دین یا ملت مراد ہے یعنی تمہارا دین یا ملت ایک ہی ہے اور وہ دین دین تو حید ہے جس کی دعوت تمام انبیاء نے دی ہے اور ملت ملت اسلام ہے جو تمام انبیاء کی ملت رہی ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ اِی جُحُودَ لِسَعِيهِ ۚ وَاِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۝ بِانْ نَّامُرَ الْحَفَظَةَ بِكِتَابِهِ فَنَجَازِيهِ عَلَيْهِ وَحَرَامٌ عَلٰی قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَهَا اُرِيْدُ اَهْلُهَا اَنَّهُمْ لَا زَانِدَةٌ يَرْجِعُونَ ۝ اِی مُمْتَنِعٌ رَّجُوعُهُمْ اِلَى الدُّنْيَا اَحْتٰی اُغَايَةً لِّامْتِنَاعٍ رَّجُوعُهُمْ اِذَا فُتِحَتْ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهِ اِسْمَانِ اَعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ مُضَافٌ اِی سَدَّهُمَا وَذَلِكَ قُرْبَ الْقِيَمَةِ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ مُّرْتَفِعٍ مِّنَ الْاَرْضِ يَنْسِلُونَ ۝ يُسْرِعُونَ وَاَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ اِی يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَاِذَا هِيَ اِی الْقِصَّةُ شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۙ فِیْ ذٰلِكَ الْيَوْمِ لَشِدَّةٌ يَقُولُونَ يَا لَلْتَّبِيهِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا قَدْ كُنَّا فِی الدُّنْيَا فِیْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا الْيَوْمِ بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ اَنفُسَنَا بِتَكْذِیْبِنَا الرُّسُلِ اِنْكُمۡ یَا اَهْلَ مَكَّةَ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِی غَیْرِهِ مِنَ الْاَوْثَانِ حَصْبُ جَهَنَّمَ ۙ وَقُوْدُهَا اَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ۝ دَاخِلُونَ فِیْهَا لَوْ كَانَتْ هَؤُلَاءِ الْاَوْثَانُ اِلٰهَةً كَمَا زَعَمْتُمْ مَّا وَرَدُوهَا ۙ دَخَلُوهَا وَكُلْ مِنْ الْعَابِدِيْنَ وَالْمَعْبُودِيْنَ فِیْهَا خَلِدُونَ ۝ لَهُمْ لِلْعَابِدِيْنَ فِیْهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِیْهَا لَا یَسْمَعُونَ ۝ شَيْنًا لِّشِدَّةِ غَلِيَانِهَا وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ ابْنُ الزَّبْعَرٰی عَبْدَ عَزِیْرٍ وَالْمَسِيْحُ وَالْمَلَائِكَةُ فَهُمْ فِی النَّارِ عَلٰی مُقْتَضٰی مَا تَقَدَّمَ اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْمُنْزِلَةُ الْحُسْنٰی ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ ذُكِّرَ اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ لَا یَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۙ صَوْتَهَا وَهُمْ فِیْمَا اَسْتَهْتِ اَنْفُسُهُمْ مِنَ النَّعِیمِ خَلِدُونَ ۝ لَا یَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ وَهُوَ اَنْ یُّؤْمَرَ بِالْعَبْدِ اِلَى النَّارِ وَتَتَلَقَّهْمُ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۙ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ يَقُولُونَ لَهُمْ هٰذَا یَوْمُكُمْ الَّذِیْ كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ فِی الدُّنْيَا یَوْمَ مَنْصُوبٍ بِاَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ نَطْوٰی السَّمَاءُ كَطٰی السَّجْلِ اِسْمُ مَلِكٍ لِلْکُتُبِ ۙ صَحِیْفَةُ ابْنِ اٰدَمَ عِنْدَ مَوْتِهِ وَاللَّامُ زَانِدَةٌ اَوْ السَّجْلُ الصَّحِیْفَةُ وَالْكِتَابُ بِمَعْنٰی الْمَكْتُوبِ بِهِ وَاللَّامُ بِمَعْنٰی عَلٰی وَفِی قِرَاءَةِ لِلْکُتُبِ جَمْعًا کَمَا بَدَا اَوَّلَ خَلْقٍ عَنْ عَدَمٍ نُّعِیْدُهُ ۙ بَعْدَ اِعْدَامِهِ فَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِنُعِیْدٍ وَضَمِیْرُهُ عَائِدٌ اِلَى اَوَّلٍ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ وَعَدًا عَلَيْنَا ۙ مَنْصُوبٌ ۙ بِوَعْدِنَا ۙ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ وَهُوَ مُؤَكَّدٌ لِّمَضْمُونٍ مَا قَبْلَهُ اِنَّا كُنَّا فَاعِلِيْنَ ۝ مَا وَعَدْنَا وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِی الزُّبُورِ بِمَعْنٰی الْكِتَابِ اِی كُتِبَ اللّٰهُ الْمُنْزِلَةُ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ

بمعنی اُمّ الْکِتَابِ الَّذِی عِنْدَ اللّٰهِ اَنَّ الْاَرْضَ اَرْضُ الْجَنَّةِ یَرُثُهَا عِبَادِی الصّٰلِحُونَ ۝ عَامٌّ فِی کُلِّ صَالِحٍ اِنَّ فِیْ هٰذَا الْقُرْآنِ لَبَلَاغًا کِفَایَةً فِی دُخُولِ الْجَنَّةِ لِقَوْمٍ عَابِدِیْنَ ۝ عَامِلِیْنَ بِهِ وَمَا اَرْسَلْنَاکَ یَا مُحَمَّدُ اِلَّا رَحْمَةً اِی لِلرَّحْمَةِ لِلْعَالَمِیْنَ ۝ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ بِکَ قُلْ اِنَّمَا یُوحِیْ اِلَیَّ اِنَّمَا اِلَهُکُمُ اللّٰهُ وَاحِدٌ اِی مَا یُوحِیْ اِلَیَّ فِیْ اَمْرِ الْاِلٰهِ الْا وَحْدَانِیَّتُهُ فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مُنْقَادُونَ لِمَا یُوحِیْ اِلَیَّ مِنْ وَحْدَانِیَّتِهِ الْاِسْتِفْهَامُ بِمَعْنٰی الْاَمْرِ فَاِنْ تَوَلَّوْا عَنْ ذٰلِکَ فَقُلْ اَذَنْتُکُمْ اَعْلَمْتُکُمْ بِالْحَرْبِ عَلٰی سَوَآءٍ ۝ حَالٌ مِنَ الْقَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ اِی مُسْتَوِیْنَ فِی عِلْمِهِ لَا اَسْتَبْدُّ بِهِ دُونُکُمْ لِتَتَّهَبُوا وَاِنْ مَا اَدْرِیْ اَقْرِبُ اَمْ بَعِیْدُ مَا تُوعَدُونَ ۝ مِنَ الْعَذَابِ اَوْ الْقِیَمَةِ الْمُشْتَمَلَةِ عَلَیْهِ وَاِنَّمَا یَعْلَمُهُ اللّٰهُ اِنَّهُ تَعَالٰی یَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ مِنْکُمْ وَمَنْ غَیْرُکُمْ وَیَعْلَمُ مَا تَکْتُمُونَ ۝ اَنْتُمْ وَغَیْرُکُمْ مِنَ السِّرِّ وَاِنْ مَا اَدْرِیْ لَعَلَّہُ اِی مَا اَعْلَمْتُکُمْ بِهِ وَلَمْ یَعْلَمْ وَقْتُهُ فِتْنَةً اِخْتِبَارًا لِّکُمْ لَیْرٰی کَیْفَ صَنَعُکُمْ وَمَتَاعٌ تَمَّتِیْعٌ اِلَیَّ حِیْنَ ۝ اِی اِنْقِضَاءُ اَجَالِکُمْ وَهٰذَا مُقَابِلٌ لِلْاَوَّلِ الْمُتَرَجِّیْ بِلَعَلٍّ وَلَیْسَ الثَّانِیَ مَحَلًّا لِلتَّرَجِّیْ قُلْ وَفِیْ قِرَآءَةِ قَالِ رَبِّ احْکُمْ بَیْنِیْ وَبَیْنَ مُکَذِّبِیْ بِالْحَقِّ ۝ بِالْعَذَابِ لَهُمْ اَوْ النَّصْرِ عَلَیْهِمْ لَعَذِبُوا بِیَدْرِ وَاُحَدِّثُ الْاَحْزَابِ وَخُنَیْنِ وَالْخَنْدَقِ وَنُصِرَ عَلَیْهِمْ وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ ۝ مَنْ کَذَبَکُمْ عَلٰی اللّٰهِ فِیْ قَوْلِکُمْ اتَّخَذُوا وَلَدًا وَعَلٰی فِیْ قَوْلِکُمْ سَاحِرٌ وَعَلٰی الْقُرْآنِ فِیْ قَوْلِکُمْ شِعْرٌ .

ترجمہ

تو جو شخص نیک عمل کرے اور وہ مومن بھی ہو تو اس کی کوشش کی تاقدری نہیں کی جائے گی یعنی انکار نہیں کیا جائے گا اور ہم اس کی سعی کو لکھ لیتے ہیں یعنی ہم فرشتوں کو اس کے لکھنے کا حکم دیتے ہیں سو ہم اس کو اس کی سعی کا بدلہ دیں گے اور حرام ہے اس بستی پر یعنی بستی والوں پر جن کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے یہ کہ وہ لوٹ کر آئیں یعنی ان کا دنیا کی طرف لوٹ کر آنا ممتنع ہے اور لا یرجعون میں لازائدہ ہے، یہاں تک کہ یہ امتناع رجوع کی غایت ہے کھول دیئے جائیں یا جوج اور ما جوج فُتِحَتْ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، یا جوج ما جوج ہمزہ کے ساتھ اور ترک ہمزہ کے ساتھ دو قبیلوں کے دو عجمی نام ہیں اور ان سے قبل مضاف محذوف ہے اِی سَدُّهُمَا اور یہ قرب قیامت میں ہوگا اور وہ ہر بلندی یعنی ٹیلے سے تیزی کے ساتھ دوڑتے ہوئے آئیں گے اور سچا وعدہ یعنی قیامت کا دن قریب آگاہ ہوگا شان یہ ہے کہ اس وقت کافروں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں گی اور سخت دن میں کہیں گے ہائے افسوس (ہماری ہلاکت) ہم تو دنیا میں اس دن سے غفلت میں تھے بلکہ رسولوں کی تکذیب کر کے ہم ظالم تھے اے اہل مکہ تم اور خدا کے علاوہ بت وغیرہ جن کی تم بندگی کرتے ہو جہنم کا ایندھن بنو گے اور تم سب اس (جہنم) میں وارد داخل ہو گے اگر یہ بت (حقیقی) معبود ہوتے

جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو اس میں داخل نہ ہوتے اور عابدین و معبودین سب جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور ان عابدین کے لئے جہنم میں چیخ پکار ہوگی اور وہ جہنم میں اس کے شدت جوش کی وجہ سے کچھ نہ سن سکیں گے، اور نازل ہوئی (آئندہ) آیت جب کہ زبیری نے کہا تھا کہ عزیر اور مسیح اور ملائکہ علیہم السلام کی (بھی) بندگی کی گئی ہے لہذا ماسبق کے بیان کے مطابق وہ بھی جہنم میں ہوں گے البتہ وہ لوگ جن کے لئے ہماری طرف سے درجات عالیہ مقدر ہو چکے ہیں اور انہیں میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کا ذکر کیا گیا وہ لوگ جہنم سے دور رکھے جائیں گے وہ تو جہنم کی آہٹ (آواز) تک نہ سنیں گے اور وہ ہمیشہ اپنی من پسند نعمتوں میں ہوں گے اور ان کو بڑی گھبراہٹ بھی عم زدہ نہ کر سکے گی اور وہ اس وقت ہوگی جب بندہ کو جہنم میں لے جانے کا حکم ہوگا، اور فرشتے ان سے ملاقات کریں گے یعنی قبروں سے نکلتے وقت ان کا استقبال کریں گے اور ان سے کہیں گے یہی ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے دنیا میں وعدہ کیا جاتا تھا یوم سے پہلے اذکر مقدر کی وجہ سے یوم منصوب ہے، اور وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے کہ جس دن ہم آسمان کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح کجل نامی فرشتہ انسان کے مرنے کے بعد اس کے اعمال نامہ کو لپیٹ دیتا ہے للکتاب میں لام زائدہ ہے یا کجل سے مراد صحیفہ ہے اور کتاب مکتوب بہ کے معنی میں ہے اور لام بمعنی علی ہے یعنی جس طرح کاغذ کو مکتوب جانب سے لپیٹ دیا جاتا ہے اور ایک قرأت الکُتُب ہے جمع کے ساتھ، جیسے ہم اول دفعہ عدم سے وجود میں لائے اس کو معدوم کرنے کے بعد اس کا اعادہ کریں گے کاف نعید سے متعلق ہے اور اس کی ضمیر اول کی طرف راجع ہے اور ما مصدر یہ ہے (یہ) ہمارے ذمہ وعدہ ہے ہم اپنے وعدہ کو ضرور (پورا) کریں گے وَغْذَا اپنے ماقبل و وعدنا محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ اپنے ماقبل کے مضمون کی تاکید کرنے والا ہے، اور ہم زبور یعنی (مطلق) آسمانی کتابوں میں ذکر یعنی لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد جو کہ اللہ کے پاس ہے لکھ چکے ہیں کہ اس سرزمین جنت کے وارث میرے نیک بندے ہوں گے اور یہ خوشخبری ہر نیک بندے کے بارے میں ہے بلاشبہ اس قرآن میں جنت میں داخل ہونے کے لئے کافی نصیحت ہے عابدین یعنی اس پر عمل کرنے والوں کے لئے اور اے محمد! ہم نے آپ کو تمام جہان والوں یعنی جن اور انس کے لئے رحمت بنا کر یعنی رحمت کے لئے بھیجا ہے آپ کہہ دیجئے میرے پاس تو یہ وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود صرف ایک ہی معبود ہے یعنی الوہیۃ کے معاملہ میں میرے پاس تو وحدانیت اللہ کی وحی بھیجی جاتی ہے سو کیا تم سر تسلیم خم کرنے والے یعنی اس کی وحدانیت کی وحی جو میری طرف کی جاتی ہے کیا تم اس کے تابع فرمان ہو؟ استفہام بمعنی امر ہے پھر بھی اگر یہ لوگ اس سے سرتابی کریں تو آپ فرما دیجئے کہ میں تم کو واضح طور پر عذاب سے خبردار کر چکا ہوں علیٰ سواۃ فاعل اور مفعول دونوں سے حال ہے یعنی اس کے علم کے بارے میں دونوں برابر ہیں نہ یہ کہ تنہا میں ہی واقف ہوں تم نہیں تاکہ تم تیاری کرو اور میں یہ نہیں جانتا کہ جس عذاب یا قیامت کا جو عذاب پر مشتمل ہوگی تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ قریب ہی آگئی ہے یا ابھی دور ہے اس بات کو تو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ تو تمہارے اور دوسروں کے ظاہر اور

قول فعل سے واقف ہے اور ان رازوں سے بھی واقف ہے جن کو تم اور دیگر لوگ چھپاتے ہو اور مجھے اس بات کا بھی علم نہیں یعنی جس بات کی میں نے تم کو خبر دی اور اس کا وقت نہیں بتایا گیا ممکن ہے کہ تمہارے لئے آزمائش ہو تا کہ وہ دیکھے کہ تمہارے اعمال کینے ہیں اور ایک محدود یعنی موت تک فائدہ پہنچانا ہو اور یہ (یعنی متاع الی حین) اول یعنی جس کی لعل سے ترجی کی گئی ہے (اور وہ لعلہ فتنہ ہے) کے بالمقابل ہے اور ثانی ترجی کا محل نہیں ہے، قل اور ایک قرآۃ میں قال ہے کہے اے میرے پروردگار میرے اور میری تکذیب کرنے والوں کے درمیان حق یعنی ان کے عذاب کا یا ان پر غلبہ کا فیصلہ کر دے چنانچہ بدر اور احد اور احزاب اور حنین و خندق میں عذاب میں مبتلا کئے گئے اور ان پر غلبہ عطا کیا گیا اور ہمارا رب بڑا مہربان ہے جس سے مدد طلب کی جاتی ہے ان باتوں کے مقابلہ میں جن کو تم بنایا کرتے ہو اور وہ اللہ پر تمہارا بہتان ہے تمہارے قول اتخذ ولذا میں، اور مجھ پر (بہتان) ہے تمہارے قول ساحر میں، اور قرآن پر بہتان ہے تمہارے قول شعر میں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله فمن يعمل من الصلحت من زائده یا تبعضیہ ہو سکتا ہے کفران مصدر ہے بمعنی کفر **قوله له** ای للسمی ہ کا مرجع سعی ہے اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ **له** کی ضمیر من کی طرف راجع ہے **قوله حرام خبر** مقدم ہے اور انہم لا یرجعون مبتداء مؤخر ہے، مطلب یہ ہے کہ جس بستی والوں کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے ان کے لئے دوبارہ دنیا میں لوٹ کر آنا ممتنع ہے اور بعض حضرات نے یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان کا ایمان کی طرف رجوع کرنا ممتنع ہے اس لئے کہ ان کے لئے شقاوت کا فیصلہ ہو چکا ہے لازائدہ ہے اور اگر حرام بمعنی واجب لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ان کا دنیا میں نہ لوٹنا واجب ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں ہماری طرف جزاء کے لئے عدم رجوع ممتنع ہے **قوله حتی** یہ عدم رجوع یعنی لا یرجعون کی غایت یعنی قیامت تک ان کا رجوع ممتنع رہے گا اور حتی ابتداء یہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں جملہ مستاتفہ ہوگا فاذا ہی، اذا فتحت کی جزاء ہے، فتحت میں اسناد مجازی ہے اس لئے کہ **الحق** مفتوح سد یا جوج ماجوج ہے نہ کہ یا جوج ماجوج **قوله** یا جوج و ماجوج یہ الگ الگ دو گروہ ہیں یہ دونوں عجیب لفظ ہیں بقول ضحاک ترکوں کی نسل سے ہیں تمام اہل تاریخ نے ان کو یافث بن نوح کی نسل سے مانا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ تاری ترک ہیں تو رات کتاب پیدائش باب ۱۰:۲ میں یافث کے ایک بیٹے کا نام مانوغ آیا ہے عبری زبان میں غین کا تلفظ گاف سے کرتے ہیں اس لئے مانوغ کا مانوگ ہو گیا اور عربی میں گاف کو جیم سے بدل لیتے ہیں لہذا مانوگ کا ماجوج ہو گیا۔ (لغات القرآن)

یا جوج و ماجوج کے کھولنے سے مراد سد سکندری کا کھولنا ہے **قوله حذب** بمعنی ٹیلہ جمع احذاب **قوله**

واقترَب الوعد اس کا عطف ففتح پر ہے یا وَلَئِنَّا سے پہلے یقولون محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے حسب ما يُحْصَبُ بہ ای یرمٰی بہ ایندھن، **قوله** وانتم لها واردون جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور حسب جہنم سے بدل بھی، **قوله** فی الزبور فی الزبور میں الف لام جنس کا ہے ای کتب اللہ لکھ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ زبور سے مراد مطلقاً آسمانی کتاب ہے نہ کہ وہ کتاب جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی زبور کی جمع زُبُر، للکتب یہ یا السجل سے حال ہے ای السجل کائناً للکتب یا صفت ہے ای السجل الکائن للکتب **قوله** کما بدانا تقدیر کلام یہ ہے کہ کما بدانا کل شیء فی اول خلقه کذلک نعید کل شیء، کل شیء بدانا کا مفعول مقدر ہے اور اول خلق طرف ہے اور نعید کی ضمیر کل شیء کی طرف راجع ہے **قوله** للرحمة اس کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ رحمة مفعول لہ ہے اور رحمة مبالغہ حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے **قوله** والخذق خندق ہوا لکھا گیا ہے اس لئے کہ احزاب اور خندق ایک ہی ہے۔

تفسیر و تشریح

ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا مگر اس کی سزا ضرور بھگتنی پڑے گی لہذا سزا بھگتنے کے لئے ہمارے پاس ضرور آئیں گے آنے کے بعد ہر ایک کو اس کے عمل کا بدلہ ضرور ملے گا، لہذا جو شخص نیک عمل کرتا ہوگا اور ایمان والا بھی ہوگا تو اس کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ بھی لیتے ہیں۔ اور ہم نے جو کُلِّ الْاِنِّیَّا رَاجِعُونَ کہا ہے اس میں منکرین کو اس لئے شبہ ہے کہ اب تک کسی کو زندہ کر کے حساب کتاب نہیں لیا گیا تو یہ شبہ بالکل واہی ہے کیونکہ رجوع موعود کے لئے ہم نے ایک خاص وقت معین کر رکھا ہے لہذا جب تک وہ وقت نہیں آتا اس وقت تک تو یہ بات ہے کہ جن بستیوں کو ہم فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات ناممکن ہے کہ وہ دنیا میں حساب کتاب کے لئے لوٹ کر آجائیں مگر یہ عدم رجوع ابدی نہیں ہے جیسا کہ منکرین سمجھتے ہیں بلکہ صرف اس وقت موعود کے نہ آنے تک ہے یہاں تک کہ جب وہ وقت موعود آ پہنچے گا جس کی ابتدائی علامت یہ ہوگی یا جوج ماجوج جواب سد سکندری میں بند ہیں کھول دیئے جائیں گے اور وہ غایت کثرت کی وجہ سے ہر بلندی سے اترتے ہوئے معلوم ہوں گے یعنی جدھر دیکھو وہی نظر آئیں گے اور وہ رجوع اور بعث کا سچا وعدہ قریب ہی آ پہنچا ہوگا تو بس اس کے واقع ہوتے ہی یہ قصہ ہوگا کہ منکرین کی نگاہیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی اور وہ یوں کہتے نظر آئیں گے کہ ہائے ہماری کبختی ہم اس حالت سے غفلت میں تھے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ رسول کی تکذیب کر کے ہم ہی قصور وار تھے۔

انکم و ماتعبدون من دون الله الآية یعنی تم اور تمہارے معبود بجز اللہ کے جن کی دنیا میں ناجائز عبادت ہوئی ہوگی سب کے سب جہنم کا ایندھن بنیں گے، اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ناجائز عبادت تو حضرت مسیح اور عزیر اور فرشتوں کی

بھی کی گئی ہے تو سب کے سب جہنم میں جانے کا کیا مطلب ہوگا؟

اس کا جواب حضرت ابن عباسؓ نے دیا ہے، ایک روز حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قرآن کی ایک آیت ایسی ہے جس میں لوگ شبہات کرتے ہیں مگر عجیب اتفاق ہے کہ اس کے متعلق لوگ مجھ سے سوال نہیں کرتے معلوم نہیں کہ شبہات کا جواب ان لوگوں کو معلوم ہو گیا ہے اس لئے سوال نہیں کرتے یا انہیں شبہ اور جواب کی طرف التفات ہی نہیں ہوا لوگوں نے عرض کیا وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ آیت انکم و ما تعبدون الآیہ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو کفار قریش کو سخت ناگواری ہوئی تو کہنے لگے اس میں تو ہمارے معبودوں کی سخت توہین کی گئی ہے، یہ لوگ (اہل کتاب کے ایک عالم) ابن الزبیری کے پاس گئے اور اس سے شکایت کی اس نے کہا کہ اگر میں وہاں موجود ہوتا تو ان کو اس کا جواب دیتا ان لوگوں نے دریافت کیا آپ کیا جواب دیتے؟ اس نے کہا میں ان سے کہتا کہ نصاریٰ حضرت مسیح کی اور یہود حضرت عزیر علیہ السلام کی عبادت کرتے ہیں ان کے بارے میں آپ کیا کہیں گے کیا نعوذ باللہ وہ جہنم میں جائیں گے، کفار قریش یہ سن کر بہت خوش ہوئے کہ واقعی یہ بات تو ایسی ہے کہ محمدؐ اس کا کوئی جواب نہیں دے سکتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جو آگے آتی ہے إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ یعنی جن لوگوں کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے وہ جہنم سے دور رہیں گے اور اسی ابن زبیری کے متعلق قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی ہے وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ یعنی جب ابن زبیری نے حضرت ابن مریم کی مثال پیش کی تو آپ کی قوم کے لوگ قریش خوشی سے شور مچانے لگے۔

ولا يحزنهم الفزع الاكبر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فزع اکبر سے مراد صور کا نفع ثانیہ ہے جس سے سب مردے زندہ ہو کر حساب کے لئے کھڑے ہوں گے بعض حضرات نے نفع اولیٰ کو فزع اکبر کہا ہے، ابن عربی کا قول یہ ہے کہ نفعات تین ہوں گے پہلا نفع فزع ہوگا جس سے ساری دنیا کے لوگ گھبرا اٹھیں گے اسی کو یہاں فزع اکبر کہا گیا ہے، دوسرا نفع صق ہوگا جس سے سب مرجائیں گے اور فنا ہو جائیں گے، تیسرا نفع بعث ہوگا جس سے سب مردے زندہ ہو جائیں گے اس کی شہادت میں مسند ابو یعلیٰ اور بیہقی، عبد بن حمید، ابوالشیخ، ابن جریر طبری وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ (مظہری، معارف القرآن)

يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ یعنی جس طرح کاتب لکھنے کے بعد اوراق یا رجسٹر لپیٹ کر رکھ دیتا ہے، جیسے دوسرے مقام پر فرمایا (و السّمٰوٰت مطوٰیات بيمينہ) (الزمر) آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے ہوئے ہوں گے، سِجِل کے معنی صحیفہ یا رجسٹر کے ہیں، لِلْكِتَابِ میں لام بمعنی علیٰ اور کتاب بمعنی مکتوب، مطلب یہ ہے کہ کاتب کے لئے لکھے ہوئے کاغذات کو لپیٹ لینا جس طرح آسمان ہے اسی طرح اللہ کے لئے آسمان کی وسعتوں کو اپنے ہاتھ میں سمیٹ لینا کوئی مشکل نہیں۔

زبور سے مراد یا تو زبور ہی ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور ذکر سے مراد پند و نصیحت، یا پھر زبور سے مراد گذشتہ آسمانی کتابیں مراد ہیں اور ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے، یعنی پہلے تو لوح محفوظ میں یہ بات درج ہے اس کے بعد آسمانی کتابوں میں بھی یہ بات لکھی جاتی رہی ہے کہ زمین کے وارث نیک بندے ہوں گے، زمین سے بعض مفسرین کے نزدیک ارض جنت مراد ہے، اور بعض کے نزدیک ارض کفار مراد ہے، یعنی اللہ کے نیک بندے زمین میں اقتدار کے مالک ہوں گے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان جب تک اللہ کے نیک بندے رہے وہ دنیا میں با اقتدار اور سرخرو رہے اور آئندہ بھی جب کبھی وہ اس صفت کے حامل ہوں گے اس وعدہ الہی کے مطابق زمین کا اقتدار انہی کے پاس ہوگا اس لئے مسلمانوں کی محرومی اقتدار کی موجودہ صورت کسی اشکال کا باعث نہ ہونی چاہئے، یہ وعدہ صالحیت عباد کے ساتھ مشروط ہے۔ (اذا فات الشرط فات المشروط) کے مطابق مسلمان جب اس صفت سے محروم ہوں گے تو اقتدار سے بھی محروم ہوں گے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

www.ahelahaq.org

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة الحج

سورة الحج مکیّة الا ومن الناس من یعبد الله الآتین او الا هذان خصمان الست
آیات فمدنیات وهی اربع او خمس او ست او سبع او ثمان وسبعون آیه
سورة حج مکی ہے مگر ومن الناس من یعبد الله دو آیتیں یا هذان خصمان چھ آیتیں یہ مدنی ہیں اور کل آیات ۷۲ یا
۷۵ یا ۷۶ یا ۷۷ یا ۷۸ ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِیْ اَہْلَ مَکَہٗ وَغَیْرِہُمْ اَتَّقُوا رَبَّکُمْ ۚ اِیْ عِقَابَہٗ یٰۤاَن تَطِیْعُوہٗ اِنَّ زَلْزَلَۃَ السَّاعَۃِ اِیْ الْحَرٰکَۃَ الشَّدِیْدَۃَ لِلْاَرْضِ الَّتِیْ یَکُوْنُ بَعْدَہَا طُلُوْعُ الشَّمْسِ مِنْ مَّغْرِبِہَا الَّذِیْ هُوَ قَرْبُ السَّاعَۃِ شَیْءٌ عَظِیْمٌ ۝ فِیْ اِزْعَاجِ النَّاسِ هُوَ نَوْعٌ مِنَ الْعِقَابِ یَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْہَلُ بِسَبِّہَا کُلُّ مُرْضِعَۃٍ بِالْفَعْلِ عَمَّا اَرْضَعَتْ اِیْ تَنْسَآہُ وَتَضَعُ کُلُّ ذَاتٍ حَمْلَہٗ اِیْ حُبْلِی حَمْلَہَا وَتَرٰی النَّاسَ سُکَّارٰی مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ وَمَاہُمْ بِسُکَّارٰی مِنَ الشَّرَابِ وَلٰکِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِیْدٌ ۝ فَہُمْ یَخَافُوْنِہٗ وَنَزَلَ فِی النَّصْرِ بْنِ الْحَارِثِ وَجَمَاعَۃٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ یُّجَادِلُ فِی اللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ قَالُوْا الْمَلَائِکَۃُ بَنَاتُ اللّٰهِ وَالْقُرَآنُ اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ وَانْکُرُوْا الْبَعْثَ وَاَحْیَاءَ مَنْ صَارَ تُرَابًا وَیَتَّبِعْ فِی جِدَالِہٖ کُلُّ شَیْطٰنٍ مُّرِیْدٌ ۝ اِیْ مُتَمَرِّدٌ کُتِبَ عَلَیْہِ قُضِیَ عَلٰی الشَّیْطَانِ اَنَّهُ مِنْ تَوَلّٰہُ اِیْ اِتَّبَعَهُ فَاِنَّہٗ یُضِلُّہٗ وَیَہْدِیْہٖ یَدْعُوہٗ اِلٰی عَذَابِ السَّعِیْرِ ۝ اِیْ النَّارِ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِیْ اَہْلَ مَکَہٗ اِنَّ کُنتُمْ لِیْ رَیْبَ شَکٍّ مِّنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنٰکُمْ اِیْ اَصْلَکُمْ اٰدَمَ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ خَلَقْنَا ذُرِّیَّتَہٗ مِنْ نُّطْفَۃٍ مِّنِّیْ ثُمَّ مِنْ عَلَقَۃٍ وَہِیَ الدَّمُ الْجَامِیْدُ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَۃٍ وَہِیَ لُحْمَۃٌ قَدَرُمَا یُمَضَّغُ مُخَلَّقَۃٌ مُّصَوَّرَۃٌ تَامَۃٌ الْخَلْقِ وَغَیْرِ مُخَلَّقَۃٍ اِیْ غَیْرِ تَامَۃِ الْخَلْقِ لِیُبَیِّنَ لَکُمْ کِمَآلَ قُدْرَتِنَا لِتَسْتَدِلُّوْا بِہَا فِیْ اِبْتِدَآءِ الْخَلْقِ عَلٰی اِعَادَیْہِ وَنُقَرُّ مُسْتَنِفٌ فِی الْاَرْحَامِ مَا نَشَآءُ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّیٍ وَفِیْ خُرُوْجِہٖ ثُمَّ نُخْرِجُکُمْ مِنْ بَطْنِ اُمِّہِکُمْ طِفْلًا بِمَعْنٰی اَطْفَالًا ثُمَّ نَعْمِرُکُمْ لِتَبْلُغُوْا اَشْدَّکُمْ اِیْ الْکِمَالِ وَالْقُوَّةَ وَہُوَ مَا بَیْنَ الثَّلَاثِیْنَ اِلٰی الْاَرْبَعِیْنَ سَنَۃً وَمِنْکُمْ مَنْ یُّتَوَلّٰی یَمُوْتُ قَبْلَ بُلُوْغِ الْاَشَدِّ وَمِنْکُمْ مَنْ یُّرَدُّ اِلٰی اَرْضِ الْاَعْمُرِ اَحْسَہٗ مِنَ الْہَرَمِ وَالْخَرَفِ لِکَیْلَا یَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَیْنًا ۖ قَالَ عِکْرَمَۃٌ مِّنْ قُرَآءِ الْقُرْآنِ

لَمْ يَصِرْ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً يَابِسَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَخَلَّتْ
وَرَبَّتْ اِرْتَفَعَتْ وَزَادَتْ وَانْبَتَتْ مِنْ زَائِدَةٍ كُلِّ زَوْجٍ صِنْفٍ بِهَيْجٍ ۝ حَسَنَ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ بَدَا
خَلْقِ الْإِنْسَانِ إِلَى آخِرِ أَحْيَاءِ الْأَرْضِ بِأَنَّ سَبَبَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ الدَّائِمُ وَأَنَّهُ يُحْيِي
الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي
الْقُبُورِ ۝ وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى مَعَهُ وَلَا كِتَابٍ
مُنِيرٍ ۝ لَهُ نُورٌ مَعَهُ ثَانِي عَطْفِهِ حَالِ أَيْ لَا وَى عُنُقِهِ تَكْبَرًا عَنِ الْإِيمَانِ وَالْعُطْفِ الْجَانِبِ عَنْ يَمِينِ
أَوْ شِمَالِ لِيُضِلَّ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِينِهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ عَذَابٌ فَقُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ
وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ أَيْ الْإِحْرَاقِ بِالنَّارِ وَيُقَالُ لَهُ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ أَيْ
قَدَّمْتَهُ غَيْرَ عَنْهُ بِهِمَا دُونَ غَيْرِهِمَا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تُزَاوِلُ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ بِذِي
ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ ۝ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ

ع

ترجمہ

سب سے زیادہ مہربان بہت رحم والے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں، اے مکہ وغیرہ کے لوگو اپنے رب یعنی
اس کے عذاب سے ڈرو بایں طور کہ اس کی اطاعت کرو، بے شک قیامت کا زلزلہ یعنی زمین کی شدید حرکت جو کہ مغرب
کی جانب سے طلوع شمس کے بعد ہوگی، اور وہ قرب قیامت ہوگا، لوگوں کو بے قرار کرنے (خوف زدہ کرنے) میں بڑی
بھاری چیز ہوگی، وہ عذاب کی ایک قسم ہوگی، جس روز تم اس کو دیکھو گے اس (زلزلہ) کی وجہ سے بالفعل ہر دودھ پلانے
والی عورت دودھ پیتے بچہ کو فراموش کر دے گی، یعنی بھول جائے گی، اور ہر حمل والی یعنی حاملہ اپنے حمل کو ساقط کر دے گی
اور (اے مخاطب) تو لوگوں کو شدت خوف کی وجہ سے نشہ کی سی حالت میں دیکھے گا حالانکہ وہ شراب کی وجہ سے نشہ میں نہ
ہوں گے لیکن اللہ کا عذاب ہی بڑا سخت ہوگا جس کی وجہ سے لوگ خوف زدہ ہوں گے، اور نضر بن حارث اور ایک
جماعت کے بارے میں آئندہ آیت نازل ہوئی، اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ جو اللہ کے بارے میں بے علمی کے ساتھ
جھگڑا کرتے ہیں (اور) کہتے ہیں فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور قرآن پچھلے لوگوں کے گھرے ہوئے قصے ہیں، اور وہ بعث
کے منکر ہیں، اور مٹی ہونے کے بعد زندہ ہونے کے منکر ہیں، اور اس جھگڑے میں ہر سرکش شیطان کے پیچھے ہو لیتے ہیں
اور شیطان کی بابت یہ بات لکھی جا چکی ہے یعنی اس کے بارے میں فیصلہ کیا جا چکا ہے کہ جو کوئی اس کی رفاقت کرے گا
یعنی اس کی اتباع کرے گا تو وہ اس کو گمراہ کر دے گا، اور اس کو عذاب ناری کی طرف لے جائے گا، اے مکہ کے لوگو اگر تم
دوبارہ زندہ ہونے کے بارے میں شک میں ہو (تو ذرا غور کرو) ہم نے تم کو یعنی تمہاری اصل آدم کو مٹی سے پیدا کیا پھر

آدم کی ذریت نطفہ منی اور پھر علقہ سے اور وہ خون بستہ ہے اور پھر لوٹھڑے سے اور وہ چبائے جانے کی مقدار گوشت کا ٹکڑا ہے (بوٹی) کہ خلقت کے اعتبار سے اپوری بھی ہوتی ہے اور ادھوری بھی اہوتی ہے تاکہ ہم تم پر اپنی کمال قدرت کو ظاہر کر دیں تاکہ تم ابتداء تخلیق پر قدرت سے اعادہ تخلیق پر استدلال کرو و نفور جملہ مستانفہ ہے، اور ہم رحم مادر میں جس کو چاہتے ہیں ایک معین مدت یعنی پیدائش کے وقت تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر ہم تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے بچہ بنا کر باہر لاتے ہیں اور طفل اطفالا کے معنی میں ہے پھر تم کو عمر دیتے ہیں تاکہ تم بھر پور جوانی کو یعنی کمال اور قوت کو پہنچ جاؤ اور وہ تیس سے چالیس سال کے درمیان ہے اور بعض تم میں کے وہ بھی ہیں جو بالغ ہونے سے پہلے ہی فوت ہو جاتے ہیں اور بعض تم میں سے وہ ہیں جو لمبی عمر کو پہنچائے جاتے ہیں یعنی بڑھاپے کی وجہ سے عمر کے گھٹیا مرحلہ اور فساد عقل کی سنزل کو پہنچ جاتے ہیں (جس کا اثر یہ ہوتا ہے) کہ ایک چیز سے باخبر ہونے کے بعد بے خبر ہو جاتے ہیں (حضرت) عکرمہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قرآن خوانی کا شغف رکھتا ہے وہ اس حالت کو نہیں پہنچتا، اور اے مخاطب تو دیکھتا ہے زمین کو کہ خشک ہے اور جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ہلتی ہے یعنی حرکت کرتی ہے اور ابھرتی ہے مرتفع اور زیادہ ہوتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات اگاتی ہے یہ جو مذکور ہوا ابتداء آفرینش انسان سے احیاء ارض تک اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی ثابت اور دائم ہے اور وہی مردوں کو زندہ کرتا ہے اور ہر شئی پر قادر ہے اور قیامت یقیناً آنے والی ہے اس میں ذرہ برابر شک نہیں اور اللہ تعالیٰ قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ آیت ابو جہل کے ہارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ اللہ کے بارے میں بدون واقفیت اور بدون دلیل کے کہ جو اس کے پاس ہو اور بغیر کسی روشن کتاب کے جو اس کے لئے ہو اور اس کتاب کے ساتھ نور (وحی) ہو پہلو تہی کرتے ہوئے (یہ بجدال کی ضمیر سے) حال ہے، یعنی ایمان سے متکبرانہ طور پر گردن موڑتے ہوئے اور عطف دائیں یا بائیں جانب کو کہتے ہیں، لیضلل یا کے فتح اور ضمہ کے ساتھ تاکہ اللہ کے راستہ یعنی اس کے دین سے بہکا دے ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی عذاب ہے چنانچہ یوم بدر میں قتل کیا گیا اور قیامت کے دن بھی ہم اسے جلنے یعنی آگ میں جلانے کا عذاب چکھائیں گے، اور یہ تیرے ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے یعنی ان اعمال کا جو تو نے کئے شخص (ذات) کو ید سے تعبیر کیا ہے نہ کہ دیگر اعضاء سے اس لئے کہ اکثر اعمال کا صدور ہاتھوں ہی سے ہوتا ہے اور یہ بات یقینی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے کہ ان کو بغیر کسی جرم کے سزا دے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله زلزلة الساعة قیامت کے دن کا زلزلہ اس میں اضافت الی الظرف کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ یاسارق اللیل میں، اور یہ اتساعاً ہے۔

قوله التي يكون بعدها طلوع الشمس مفسر علام کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ زلزلہ دنیا ہی میں ہوگا اور مغرب کی جانب سے سورج کا طلوع ہونے سے بعد ہوگا، اور اسی قول کی تائید اللہ تعالیٰ کے قول "تذهل کل مرضعة عما ارضعت" سے بھی ہوتی ہے، **قوله** بالفعل کا مطلب ہے دودھ پلانے کی حالت جب کہ ماں بچہ کی طرف پوری طرح متوجہ ہوتی ہے ایسی حالت میں اس شدید زلزلہ کو دیکھ کر اپنے بچہ سے غافل ہو جائے گی، **عَمَّا اَرْضَعَتْ** میں ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے ای عن ارضاعها اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے ای عن الذی اَرْضَعَتْ، **قوله** يوم ترونها يوم کے نصب میں چند وجوہ ہیں (۱) تذهل کی وجہ سے منصوب ہے (۲) اذکر فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے (۳) الساعة سے بدل ہے (۴) عظیم کی وجہ سے منصوب ہے، **قوله** تذهل ترونها کی ضمیر سے حال ہے اور رویت بصری مراد ہے، **قوله** ولكن عذاب الله شديد یہ محذوف سے استدراک ہے فہذہ الاحوال المذكورة ليست بشديدة ولكن عذاب الله شديد، لکن کا مابعد ماقبل کے مخالف ہوا کرتا ہے، **قوله** وجماعة جماعت سے مراد ابو جہل اور ابی بن خلف وغیرہ ہیں، **قوله** کمال قدرتنا اس عبارت کو مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ **لَنُبَيِّنَ لَكُمْ** کا مفعول محذوف ہے، **قوله** طفلاً یہ نخر جگم کی کم ضمیر سے حال ہے اور طفلاً چوں کہ مصدر ہے جس کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے، **قوله** اذل العمر گھٹیا اور نا کارہ عمر، خرقہ دونوں کے فتح کے ساتھ، کبرنی کی وجہ سے فساد عقل، جس کو اردو میں سٹھیانا کہتے ہیں، **قوله** لِكَيْلَا يَعْلَمُ اس کا تعلق يَرُدُّ سے ہے، **قوله** هَامِدَةً يَهْمَدَتِ النار سے مشتق ہے، اس کے معنی ہیں: بجھ جانا **قوله** ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ اس میں تین وجہ اعراب ہو سکتی ہیں (۱) ذَلِكَ مبتدا اور مابعد اس کی خبر اور مشارالیه ماقبل میں تخلیق بنی آدم وغیرہ ہے، (۲) ذَلِكَ مبتدا محذوف کی خبر ہے، ای الامر ذَلِكَ (۳) ذَلِكَ فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، ای فعلنا ذَلِكَ بسبب ان الله هو الحق، **قوله** يجادل في الله الخ یعنی یہ شخص اللہ کی ذات و صفات میں مجادلہ کرتا ہے حالانکہ نہ اس کے پاس علم ہے اور نہ دلیل اور نہ اس کے پاس کوئی روشن کتاب ہے کہ اس کو وحی کی تائید حاصل ہو، یعنی دلیل عقلی اور نقلی کے بغیر ہی خدا کی ذات و صفات کے بارے میں جھگڑا کرتا ہے، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ، وَأَنَّهُ يَحْيَى الْمَوْتَى کی تاکید ہے، وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ اس کا نام عمر بن ہشام ہے اور ابو جہل کنیت ہے، اس کی ایک کنیت ابو الحکم بھی ہے، وَمَنْ يَجَادِلْ فِي اللَّهِ كَا عَظْفٍ پہلے مَنْ يُجَادِلْ فِي اللَّهِ بغير علم پر ہے، **قوله** نَوْزٌ مَعَهُ مَعَهُ کا تعلق کتاب سے ہے ای وَلَا وَحْيٍ كَائِنْ مَعَهُ، **قوله** حال ثانی عطفہ يجادل کی ضمیر سے حال ہے اور ليضل کا تعلق يجادل سے ہے، **قوله** عذاب الحريق یہ اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے ای العذاب المحرق، **قوله** ای بذي ظلم یہ اشارہ ہے کہ ظلام جو کہ مبالغہ کا صیغہ ہے ذی ظلم (اسم فاعل) کے معنی میں ہے۔

تفسیر و تشریح

سابقہ سورۃ سے ربط

سورہ انبیاء کے اختتام پر بعث بعد الموت کا ذکر تھا، اس سورۃ کو حق سبحانہ تعالیٰ نے قیامت اور ایں کی ہولناکی کے بیان سے شروع فرمایا ہے، تاکہ انسان تقویٰ اختیار کرے جو کہ راہی آخرت کے لئے بہترین زاد راہ ہے، فرمایا یا ایہا الناس اتقوا ربکم۔

سورہ حج کی خصوصیات

اس سورت کے نکی یادنی ہونے میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، حضرت ابن عباسؓ سے دونوں قسم کی روایتیں منقول ہیں، جمہور مفسرین کا قول یہ ہے کہ یہ سورۃ آیات مکیہ اور مدنیہ سے مخلوط ہے، قرطبی نے اسی کو راجع قرار دیا ہے۔ اس سورۃ کے عجائب میں سے یہ بات ہے کہ اس کی آیات کا نزول بعض کارات میں بعض کا دن میں، بعض کا سفر میں اور بعض کا حضر میں اور بعض کا مکہ میں اور بعض کا مدینہ میں اور بعض کا حالت جنگ و جہاد میں اور بعض کا صلح و امن کی حالت میں ہوا ہے اور اس میں بعض آیات ناسخ ہیں اور بعض منسوخ اور بعض محکم ہیں اور بعض متشابہ۔

زلزلہ قیامت کب ہوگا؟

قیامت قائم ہونے اور لوگوں کے دوبارہ زندہ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے، بعض نے کہا ہے کہ یہ قیامت سے پہلے اسی دنیا میں ہوگا اور قیامت کی آخری علامت میں شمار ہوگا جس کا ذکر قرآن مجید کی بہت سی آیات میں ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ زلزلہ حشر و نشر برپا ہونے کے بعد ہوگا، حقیقت یہ ہے کہ دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، اس زلزلہ قیامت کی جو کیفیت آگے آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تمام حمل والی عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے اور دودھ پلاتی عورتیں اپنے بچوں کو بھول جائیں گی، اگر یہ زلزلہ اسی دنیا میں وقوع قیامت سے پہلے ہے تو ایسا واقعہ پیش آنے میں کوئی اشکال نہیں اور حشر و نشر کے بعد ہے تو اس کی توجیہ یہ ہوگی کہ جو عورتیں جس حالت میں مری ہوں گی، ان کا حشر اسی حالت میں ہوگا اور جن کا انتقال دودھ پلانے کی حالت میں ہوا ہوگا، وہ اسی طرح بچہ کے ساتھ اٹھائی جائیں گی، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آیت میں مجاز مراد ہے حقیقت سے اس کا تعلق نہیں ہے یعنی جس طرح ”یَوْمَ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا“ میں دن کی درازی مراد ہے اسی طرح یہاں روز قیامت کی ہولناکی مراد ہے، اگر حقیقی معنی مراد لئے جائیں تب بھی کوئی استحالہ

نہیں ہے اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِآيَاتِ نَضْرِبْنَ حَارِثَ كَے بارے میں نازل ہوئی ہے جو بڑا جھگڑا لوتھا، فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں اور قرآن کو گزشتہ لوگوں کے افسانے کہا کرتا تھا اور بعث بعد الموت کا منکر تھا۔

إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ اس آیت میں لطن مادر میں انسان کی تخلیق کے مختلف درجات کا ذکر ہے، اس کی تفصیل صحیح بخاری کی ایک حدیث میں ہے جو حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کا مادہ رحم مادر میں چالیس روز تک جمع رہتا ہے پھر چالیس روز کے بعد علقہ یعنی منجمد خون بن جاتا ہے پھر چالیس ہی دن میں وہ مضغہ یعنی گوشت بن جاتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ بھیجا جاتا ہے جو اس میں روح پھونک دیتا ہے اور اس کے متعلق چار باتیں اسی وقت فرشتہ کو لکھوا دی جاتی ہیں (۱) یہ کہ اس کی عمر کتنی ہے (۲) یہ کہ رزق کتنا ہے (۳) عمل کیا کرے گا (۴) یہ کہ بد بخت ہو گا یا خوش بخت (قرطبی) ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جب نطفہ مختلف ادوار سے گزرنے کے بعد مضغہ بن جاتا ہے تو جو فرشتہ ہر انسان کی تخلیق پر مامور ہے اللہ تعالیٰ سے دریافت کرتا ہے یا رب مخلوقہ او غیر مخلوقہ یعنی اس نطفہ سے آپ کا انسان کو پیدا کرنا مقدر ہے یا نہیں اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ جواب ملتا ہے کہ یہ غیر مخلوقہ ہے تو رحم اس کو ساقط کر دیتا ہے اور اگر حکم ہوتا ہے کہ یہ مخلوقہ ہے تو پھر فرشتہ سوال کرتا ہے کہ لڑکا ہے یا لڑکی؟ اور شقی یا سعید؟ اور اس کی عمر کیا ہے؟ اور اس کا عمل کیسا ہے؟ اور کہاں مرے گا؟ یہ سب باتیں اسی وقت فرشتہ کو بتلا دی جاتی ہیں (ابن کثیر)

وَمِنْكُمْ مَن يُؤْذِلُ إِلَى ارْذَلِ الْعُمُرِ یعنی وہ عمر کہ جس میں انسان کے عقل و شعور اور حواس میں خلل آنے لگے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عمر سے پناہ مانگی ہے نسائی شریف میں بروایت سعدؓ منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسب ذیل الفاظ پر مشتمل یہ دعا بکثرت مانگتے تھے اور راوی حدیث حضرت سعدؓ یہ دعا اپنی سب اولاد کو یاد کرا دیتے تھے، وہ دعا یہ ہے: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ. (قرطبی)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ أَى شَكٍّ فِي عِبَادَتِهِ شُبَّةً بِالْحَالِ عَلَى حَرْفٍ جَبَلٍ فِي عَدَمِ ثَبَاتِهِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ صِحَّةً وَسَلَامَةً فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ إِطْمَآنًا بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ مِحْنَةٌ وَسَقَمٌ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ أَى رَجَعَ إِلَى الْكُفْرِ خَسِرَ الدُّنْيَا بِفَوَاتٍ مَا أَمَلَهُ مِنْهَا وَالْآخِرَةَ ط بِالْكَفْرِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ الْبَيْنُ يَدْعُوا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الصَّنَمِ مَا لَا يَضُرُّهُ إِنْ لَمْ يَعْبُدْهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ط إِنْ عَبْدَهُ ذَلِكَ الدُّعَاءُ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ عَنِ الْحَقِّ يَدْعُوا لَمَنْ اللَّامُ زَائِدَةٌ ضَرُّهُ لِعِبَادَتِهِ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إِنْ نَفَعَ بِتَخِيلِهِ لِبَنَسِ الْمَوْلَى هُوَ أَى النَّاصِرُ وَلِبَنَسِ

الْعَشِيرُ ۝ اى الصَّاحِبُ هُوَ وَعُقَبَ ذِكْرُ الشَّاكِّ بِالْخُبْرَانِ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ فِى اِنَّ اللّٰهَ
يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْقُرْصِ وَالنَّوَافِلِ جَنَّتِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ۝ اِنَّ
اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ مِنْ اِكْرَامٍ مَنْ يُطِيعُهُ وَاِهَانَةٍ مَنْ يُعْصِيهِ مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ اى
مَحْمَدًا نَبِيَّهٗ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بِحَبْلِ اِلَى السَّمَاءِ اى سَقْفِ بَيْتِهٖ يَشُدُّ فِيهِ وَفِى
عُنُقِهٖ ثُمَّ لَيَقْطَعُ اى لَيَخْتَنِقُ بِهِ بِاَنَّ يَقْطَعَ نَفْسَهٗ مِنَ الْاَرْضِ كَمَا فِى الصَّحَاحِ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ
كَيْدُهُ فِى عَدَمِ نُصْرَةِ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَغِيْظُ ۝ مِنْهَا الْمَعْنٰى فَلْيَخْتَنِقْ غَيْظًا مِنْهَا فَلَا
يُدُّ مِنْهَا وَكَذَلِكَ اى مَثَلِ اَنْزَالِنَا الْآيَاتِ السَّابِقَةَ اَنْزَلْنَاهُ اى الْقُرْآنَ الْبَاقِىَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ظَاهِرَاتٍ
حَالٌ وَّأَنَّ اللّٰهَ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ ۝ هُدَاهُ مَعْطُوفٌ عَلَى هَاءِ اَنْزَلْنَاهُ اِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَهُمُ الْيَهُودُ وَالصَّابِئِينَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَالنَّصْرَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوا ۝ اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ بِادْخَالِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَغَيْرَهُمُ النَّارَ اِنَّ اللّٰهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَمَلِهِمْ
شَهِيدٌ ۝ عَالِمٌ بِهِ عِلْمٌ مُّشَاهِدَةٌ اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِى السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ اى يَخْضَعُ لَهُ بِمَا يُرَادُّ مِنْهُ وَكَثِيرٌ مِّنَ
النَّاسِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِزِيَادَةٍ عَلَى الْخُضُوعِ فِى سَجُودِ الصَّلَاةِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۝ وَهُمْ
الْكَافِرُونَ لِأَنَّهُمْ أَبَوْ السَّجُودَ الْمُتَوَقَّفَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يُهِنِ اللّٰهُ يُشَقِّهِ فَمَالَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ ۝
مُسْعِدٍ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ مِنَ الْاِهَانَةِ وَالْاِكْرَامِ هَذَانِ خُضَمَانِ اى الْمُؤْمِنُونَ خُصَمَ
وَالْكَفَارُ الْخَمْسَةُ خُصَمَ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ اخْتَصَمُوا فِى رَبِّهِمْ اى فِى دِينِهِ
فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يَلْبَسُونَهَا يَعْنِى أُحِيطَتْ بِهِمْ النَّارُ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ
رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ ۝ الْمَاءُ الْبَالِغُ نَهَايَةِ الْحَرَارَةِ يُصْهَرُ بِهِ يُذَابُ مَا فِى بُطُونِهِمْ مِنْ شُحُومٍ وَغَيْرِهَا
وَتَشْوِى بِهِ الْجُلُودُ وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ مِّنْ حَدِيدٍ ۝ لِضَرْبِ رُؤُسِهِمْ كَلَّمَا ارَادُوا اَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا اى
النَّارِ مِنْ غَمٍّ يَلْحَقُهُمْ بِهَا أُعِيدُوا فِيهَا رُدُّوا اِلَيْهَا بِالْمَقَامِعِ وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ اى عِ
الْبَالِغُ نَهَايَةِ الْاَحْرَاقِ .

ترجمہ

اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اللہ کی بندگی ایک کمارے پر کھڑے ہو کر کرتے ہیں یعنی اس کی عبادت

تذبذب کے ساتھ کرتے ہیں شک کے ساتھ عبادت کرنے والے کی حالت کو عدم ثبات میں اس شخص کی حالت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو پہاڑ کے کنارہ پر کھڑا ہو، لہذا اگر اس کو کوئی خیر پہنچ گئی یعنی اس کے جان و مال میں صحت و سلامتی تو اس دین پر مطمئن ہو جاتے ہیں اور اگر کوئی آفت یعنی اس کی جان و مال میں محنت اور مرض لاحق ہو گیا تو وہ منہ اٹھا کر چل دیتا ہے یعنی کفر کی جانب پلٹ جاتا ہے، جس دنیا کے ملنے کی امید تھی اس کے نہ ملنے کی وجہ سے دنیا کا نقصان ہوا اور کفر کی وجہ سے آخرت کا نقصان ہوا، یہی کھلا نقصان ہے اللہ کو چھوڑ کر بت کی بندگی کرتا ہے، اگر اس کی بندگی نہ کی جائے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اگر اس کی بندگی کرے تو اس کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتا یہ بندگی انتہا درجہ کی حق سے گمراہی ہے ایسے کی بندگی کر رہا ہے کہ اس کی عبادت کا نقصان اس کے نفع سے زیادہ قریب ہے بالفرض اگر اس کے خیال کے مطابق نفع ہو، لَمَنْ میں لام زائدہ ہے، یقیناً ایسا مولیٰ یعنی ناصر برا ہے اور وہ برار فقی ہے، شک کرنے والے کے نقصان کے ذکر کے بعد مومنین کے ثواب کا ذکر فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اور ان لوگوں کو جنہوں نے اعمال صالحہ فرائض و نوافل کے (قبیل) سے کئے ہوں گے ایسے باغوں میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کر گذرتا ہے خواہ اس کی اطاعت کرنے والے کا اکرام ہو یا اس کے نافرمان کی اہانت ہو اور جو شخص یہ خیال کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا و آخرت میں مدد نہ کرے گا تو ایسے شخص کو چاہئے کہ اونچائی پر ایک رسہ باندھ لے، یعنی اپنے گھر کی چھت میں رسے کا (ایک سرا) باندھ لے اور (دوسرا) سرا اپنی گردن میں باندھ لے، پھر اس سے اپنا گلا گھونٹ لے خودکشی کر لے بایں طور کہ اپنا سانس دنیا سے منقطع کر لے (صحاح میں ایسا ہی) پھر غور کرے آیا اس کی یہ تدبیر خودکشی آپ کی عدم نصرت کے بارے میں اس چیز کو ختم کر سکتی ہے جس نے اس کو غصہ میں ڈال رکھا ہے، آیت کے معنی یہ ہیں اس کی وجہ سے خودکشی کر لینی چاہئے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت ضروری ہے اور اسی طرح یعنی جس طرح آیات سابقہ کو ہم نے نازل کیا ہے باقی قرآن کو بھی نازل کیا ہے حال یہ ہے کہ واضح آیتیں ہیں آیات، انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ جس کی ہدایت کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو ہدایت نصیب فرماتے ہیں اور اِنَّ اللہ یھدی الخ کا عطف انزلناہ کی ہ سپر ہے (تقدیر عبارت یہ ہے انزلنا القرآن وَاَنْزَلْنَا اِنَّ اللہ یھدی من یرید) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مومنین اور وہ لوگ جنہوں نے یہودیت اختیار کی اور وہ یہود ہیں اور صائبین جو کہ یہود ہی کی ایک جماعت ہے اور نصاریٰ اور مجوسی اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان قیامت کے روز مومنین کو جنت اور غیر مومنین کو جہنم میں داخل کر کے فیصلہ کر دے گا بے شک اللہ تعالیٰ ان کے اعمال میں سے ہر چیز سے واقف ہے یعنی اس کو علم مشاہدہ حاصل ہے اے مخاطب کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور زمینوں میں ہیں اور شمس و قمر ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے بھی یعنی ہر ایک اس کے حکم کے تابع ہے اس بات میں جو اس سے مطلوب ہے اور بہت سے آدمی بھی (عاجزی کرتے ہیں)

اور وہ مومنین ہیں، سجدہ صلوٰۃ میں (عام) خضوع پر زیادتی کے ساتھ اور بہت سے ایسے ہیں کہ جن پر عذاب کا استحقاق ثابت ہو گیا ہے اور وہ کافر ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس سجدہ کا انکار کر دیا جو ایمان پر موقوف ہے، اور جس کو خدا ذلیل کرے شقی کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں یعنی سعید کرنے والا نہیں، اللہ اہانت اور اکرام سے جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ دو فریق ہیں مومنین ایک فریق ہیں اور کفار خمسہ دوسرا فریق اور خصم کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے، انہوں نے اپنے رب یعنی اس کے دین کے بارے میں جھگڑا کیا ہے سو کافروں کے لئے آگ کے کپڑے بیونت کر کاٹے جائیں گے اس کو پہنیں گے ایسی آگ ان کا احاطہ کرے گی اور ان کے سروں پر ماء جمیم یعنی نہایت شدید گرم پانی بہایا جائے گا۔ اس سے ان کے پیٹ کی سب چیزیں پگھلا دی (گلا دی) جائیں گی چربی وغیرہ، اور کھالیں اس گرم پانی کی وجہ سے بھون دی جائیں گی، اور ان (کی سزا) کے لئے لوہے کے ہتھوڑے ہیں یعنی ان کے سروں پر مارنے کے لئے اور جب بھی اس آگ سے ان کو غم لاحق ہونے کی وجہ سے نکل بھاگنے کا ارادہ کریں گے ہتھوڑوں کے ذریعہ اسی میں لوٹا دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا جلنے کا عذاب چکھو یعنی جلانے کی انتہائی حد کو پہنچا ہوگا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله على حرف یہ **يَعْبُدُ** کی ضمیر فاعل سے حال ہے ای **يَعْبُدُ مُتَزَلِّلاً**، **قوله شبه** بالحال علی حرف جبل فی عدم ثباتہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں استعارۃ تمثیلیہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آیت میں اس کی حالت کو جو بغیر یقین و اعتقاد کے ساتھ اسلام میں داخل ہوا ہو تزلزل اور عدم ثبات میں اس شخص کے حال کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو کسی شئی کے کنارے پر کھڑا ہو ہر وقت اس کو بے اطمینانی کی کیفیت رہتی ہے، **قوله ما امله** یہ ماضی کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور **اَمَل** بمعنی امید بھی ہو سکتا ہے، **قوله اللام زائدة** لَمَنْ پر لام زائدہ ہے اور **مَنْ** یدعوا کا مفعول ہے ضررہ مبتداء ہے اور **اَقْرَبُ** اپنے متعلق سے مل کر اس کی خبر ہے اور پھر جملہ ہو کر **مَنْ** موصولہ کا صلہ ہے اور موصول صلہ سے ملکر **یدعوا** کا مفعول بہ ہے، **قوله بعبادته** ای بسبب عبادتہ، **قوله لبس المولى هو**، **هو** مخصوص بالذم ہے، **الناصر** مولیٰ کی تفسیر ہے، اسی طرح **الصاحب**، **العشیر** کی تفسیر ہے اور **هو** مخصوص بالذم ہے **قول المفسر بالخسران متلبسا محذوف** سے متعلق ہو کر **شاك** سے حال ہے و **كذا يقال فيما بعده**، **قول المفسر بذكر المومنين عقب** سے متعلق ہے **قوله تعالى ان الله يدخل الذين الخ** ذکر ثانی کی صفت ہے ای **الذكر الكائن في هذه الآية**، **قول المفسر من اكرام من يطيعه الخ** اس میں **لف** و **نشر** غیر مرتب ہے **ينصره** میں ضمیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے، **السماء** سر کے اوپر جو شئی ہو اس کو سماء کہہ سکتے ہیں، **مقوله** ہے **كل ما هو على رأسه فهو سماء**، **قوله فليمبد من كان** میں **من** اگر شرطیہ ہو تو

فَلْيَمْدُدْ اس کی جزا ہوگی اور اگر مَنْ موصولہ ہو تو فاعلِ ممدد میں مشابہ جزاء ہونے کی وجہ سے ہوگی، **قوله** بَانَ يَقْطَعُ نَفْسَهُ نفسہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ لِيَقْطَعُ کا مفعول محذوف ہے مِنَ الْاَرْضِ اَرْض سے مراد حیات دنیوی ہے جب کہ نَفْسُهُ فَا کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے اور اگر نَفْسُهُ فَا کے سکون کے ساتھ ہو تو اس صورت میں نفس سے مراد خود اس کی ذات ہوگی، اور اَرْض سے مراد زمین ہوگی، مطلب یہ ہوگا کہ چھت وغیرہ میں رسی کا ایک سر باندھ لے اور دوسرا سر اپنی گردن میں باندھ لے اور کسی چیز پر کھڑے ہو کر زمین سے اپنا تعلق ختم کر لے تاکہ پھندے سے دم گھٹ کر اس کی موت واقع ہو جائے، مَا يَغِيْظُ مِنْهَا، مِنْهَا، مَا کا بیان ہے اور مراد اس سے نصرت ہے، مَا يَغِيْظُ میں موصولہ بمعنی الذی ہے، يَغِيْظُ اس کا صلہ ہے عائد اس میں محذوف ہے، اور موصول صلہ سے مل کر يُذْهِبُنَّ کا مفعول ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ يُذْهِبُنَّ كَيْدُهُ الشَّيْءُ الَّذِي يَغِيْظُهُ وهو نصرة النبي صلى الله عليه وسلم، يَغِيْظُهُ میں ضمیر فاعل الذی اسم موصول کی طرف راجع ہے، اور ضمیر مفعول مِنْ كَانَ، يَظُنُّ کی طرف راجع ہے، **قوله** غِيْظًا مِنْهَا اِيْ مِنْ اَجْلِهَا، **قوله** فَلَا بَدَ مِنْهَا اِيْ مِنَ النُّصْرَةِ تقدیر عبارت یہ ہے فليحتسب لانه لا بدَ مِنَ النُّصْرَةِ، **قوله** حال یعنی لفظ آیات انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بینات آیات کی صفت ہے، **قوله** هَذَا کا اضافہ اشارہ ہے یُرِيدُ کے مفعول محذوف کی طرف، **قوله** وَاَنَّ اللَّهَ يَهْدِيْ اس کا عطف انزلناہ کی ضمیر پر ہے، اِيْ انزلناہ وانزلنا اِنَّ اللَّهَ يَهْدِيْ مِنْ يُرِيدُ، **قوله** وَكَثِيْرٌ مِنَ النَّاسِ کا عطف يسجد کے فاعل یعنی مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ پر ہے، یعنی تکوینی اور اضطراری تحضوع کے علاوہ بعض انسان اختیاری یعنی سجدہ وغیرہ کے ذریعہ بھی خضوع کرتے ہیں، **قوله** هٰذَا اِنْ خَصْمَانِ اوپر چھ فریقوں کا ذکر ہوا ہے ان میں ایک فریق مومن ہے اور بقیہ پانچ کافر ہیں، اس طریقہ سے کل دونوع ہیں، ایک فریق مومن اور دوسرا کافر، اسی وجہ سے خصمان بصیغہ تشبیہ کہا گیا ہے، فریق مومن کے مقابل پانچ فریقوں کو خصم واحد کے صیغہ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ خصم مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جماعت دونوں پر ہوتا ہے، **قوله** اِخْتَصَمُوْا یہاں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے اس لئے کہ فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے، لہذا فریق لفظ کے اعتبار سے واحد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے، جیسے قَوْمٌ وَرَهْطٌ **قوله** فِيْ دِيْنِهِ یہ اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے، **قوله** وَتَشْوِيْ بِهٖ الْجُلُوْدُ اس میں اشارہ ہے کہ جلود فعل محذوف کی وجہ سے مرفوع ہے، اس لئے کہ مافی بطونہم پر عطف درست نہیں کیوں کہ جلد پکھلنے کی چیز نہیں ہے، **قوله** تَعَالٰی وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ لَهُمْ کی ضمیر میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ الذین کفروا کی طرف راجع ہو اس صورت میں لام استحقاق کے لئے ہوگا اور دوسرا احتمال یہ کہ ہم ضمیر زبانیہ (دوزخ کے داروغہ) کی طرف راجع ہوگی اور یہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے، **قوله** الْمَقَامِعُ جمع مُقَمَّعَةٍ ہتھوڑا۔

تفسیر و تشریح

شان نزول: وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بخاری اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں مقیم ہو گئے تو بعض ایسے لوگ بھی آ کر مسلمان ہو جاتے تھے کہ جن کے دل میں ایمان کی پختگی نہیں ہوتی تھی، اگر اسلام لانے کے بعد اس کی اولاد و مال میں ترقی ہو گئی تو کہتا تھا کہ یہ دین اچھا ہے اور اگر اس کے خلاف ہوا تو کہتا تھا کہ یہ برا دین ہے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ یہ لوگ ایمان کے ایک کنارہ پر کھڑے ہوتے ہیں اگر ان کو ایمان کے بعد دنیوی راحت و سامان مل گیا تو اسلام پر جم گئے اور اگر وہ بطور آزمائش کسی تکلیف و پریشانی میں مبتلا ہو گئے تو دین سے پھر گئے۔

حرف کے معنی کنارہ کے ہیں، جس طرح کنارہ پر کھڑے ہونے والے کو قرار و ثبات نہیں ہوتا اسی طرح جو شخص دین کے بارے میں شک و ریب اور تذبذب کا شکار رہتا ہے اس کا حال بھی یہی ہے، ایسے شخص کو دین پر استقامت نصیب نہیں ہوتی، کیونکہ اس کی نیت صرف دنیوی مفادات کی ہوتی ہے، حاصل ہوتے رہیں تو ٹھیک بصورت دیگر وہ پھر آبائی دین یعنی کفر و شرک کی طرف لوٹ جاتا ہے، اس کے برخلاف جو سچے مسلمان ہوتے ہیں اور ایمان و یقین سے سرشار ہوتے ہیں وہ عس و یسر کی پرواہ کئے بغیر دین پر قائم رہتے ہیں، نعمتوں سے بہرہ ور ہوتے ہیں تو شکر ادا کرتے ہیں اور اگر تکلیفوں سے دوچار ہوتے ہیں تو صبر کرتے ہیں۔

وَمَنْ كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنْ يَنْصُرَ اللَّهُ الْآيَةُ اس آیت کے دو مطلب بیان کئے گئے، ایک یہ کہ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی مدد نہ کرے کیونکہ اس کے غلبہ اور فتح سے اس کو تکلیف ہوتی ہے تو وہ اپنے گھر کی چھت میں سیڑھا کر اپنے گلے میں اس کا پھندا لیکر اپنا گلا گھونٹ لے، شاید یہ خود کشی اسے غیظ و غضب سے بچالے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑھتے ہوئے اثر و نفوذ کو دیکھ کر اپنے دل میں پاتا ہے اس صورت میں سماء سے مراد گھر کی چھت ہوگی، دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایسا شخص ایک ربہ لیکر آسمان پر چڑھ جائے اور آسمان سے جو مدد اور وحی آتی ہے اس کا سلسلہ ختم کر دے (اگر وہ کر سکتا ہے) اور دیکھے کہ کیا اس کے بعد اس کا کلیجہ ٹھنڈا ہو گیا؟ امام ابن کثیرؒ نے پہلے مفہوم کو پسند کیا ہے اور شوکانیؒ نے دوسرے مفہوم کو۔

اللہ تبارک و تعالیٰ مذکورہ برحق اور باطل فرقوں کے درمیان قیامت کے دن عملی فیصلہ فرمادیں گے اور یہ فیصلہ حاکمانہ اختیارات کے زور پر نہیں ہوگا، بلکہ عدل و انصاف کے مطابق ہوگا، کیونکہ وہ باخبر ہستی ہے اسے ہر چیز کا علم ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ الْآيَةُ اس آیت میں تمام مخلوقات خواہ زندہ ذی روح ہوں یا جمادات - و نباتات سب کا

حق سبحانہ تعالیٰ کے لئے مطیع اور فرمانبردار ہونا بعنوان سجدہ بیان فرما کر بنی نوع انسان کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں، ایک مطیع و فرمانبردار سجدہ میں سب کے ساتھ شریک اور دوسری قسم سرکش و باغی سجدہ کرنے سے منحرف، اور تابع فرمان ہونے کو سجدہ کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے، جس کا ترجمہ عاجزی کرنے سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی ہر نوع اور ہر قسم کو شامل ہو جائے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا سجدہ اس کے مناسب حال ہوتا ہے، انسان کا سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے، دوسری مخلوقات کا سجدہ اپنی اپنی خدمت جس کے لئے ان کو پیدا کیا گیا ہے، اس کو انجام دینے کا نام ہے۔

تمام مخلوق کے فرمانبردار ہونے کی حقیقت

تمام کائنات کا اپنے خالق کے زیر حکم اور تابع مشیت ہونا ایک تو تکوینی اور تقدیری طور پر غیر اختیاری ہے جس سے مخلوق کا کوئی فرد مومن ہو یا کافر نباتات میں سے ہو یا جمادات میں سے مستثنیٰ نہیں، اس حیثیت سے سب کے سب یکساں طور پر حق تعالیٰ کے زیر حکم و مشیت ہیں، جہاں کا کوئی ذرہ یا پہاڑ اس کے اذن و مشیت کے بغیر کوئی ادنیٰ حرکت نہیں کر سکتا۔

دوسری طاعت و فرمانبرداری اختیاری ہے کوئی مخلوق اپنے قصد و اختیار سے اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کرے اس سے مومن و کافر کفر فرق ہوتا ہے کہ مومن اطاعت شعار و فرمانبردار ہوتا ہے، کافر اس سے منحرف اور منکر ہوتا ہے یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ اس میں سجدہ اور اطاعت سے مراد صرف تکوینی و تقدیری اطاعت نہیں بلکہ اختیاری اور ارادی اطاعت ہے، کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اختیاری اور ارادی اطاعت تو صرف ذوی العقول یعنی جن و انسان وغیرہ میں ہو سکتی ہے، حیوانات، نباتات، جمادات میں عقل و شعور ہی نہیں ہوتا تو پھر قصد و ارادہ کہاں اور اطاعت اختیاری کیسی؟ کیونکہ قرآن کریم کی بے شمار نصوص اور تصریحات سے یہ بات ثابت ہے کہ عقل و شعور اور قصد و ارادہ سے کوئی مخلوق خالی نہیں، کمی بیشی کا فرق ہے، انسان اور جنات کو اللہ تعالیٰ نے عقل و شعور کا کامل درجہ عطا فرمایا ہے اور اسی لئے ان کو امر و نہی کا مکلف بنایا گیا ہے، اس کے علاوہ باقی مخلوقات میں سے ہر نوع اور ہر صنف کو اس صنف کی ضرورت کے مطابق عقل و شعور دیا گیا ہے، انسان کے بعد سب سے زیادہ عقل و شعور حیوانات میں ہے، اس کے بعد نباتات میں، تیسرے درجہ میں جمادات میں، حیوانات کا عقل و شعور تو عام طور پر محسوس کیا جاتا ہے، نباتات کا عقل و شعور بھی ذرا سا غور کرنے سے پہچان لیا جاتا ہے لیکن جمادات کا عقل و شعور اتنا کم اور مخفی ہے کہ عام انسان اس کو نہیں پہچان سکتے، مگر ان کے خالق و مالک نے خبر دی ہے کہ وہ بھی عقل و شعور نیز قصد و ارادہ کے مالک ہیں۔

قرآن کریم نے آسمان اور زمین کے بارے میں فرمایا ہے ”قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ“ یعنی جب اللہ نے آسمان اور زمین کو حکم دیا کہ تم کو ہمارے تابع فرمان رہنا ہے اپنی خوشی سے فرمانبرداری اختیار کرو ورنہ جبراً و حکماً تابع رہنا ہی ہے تو

آسمان اور زمین نے عرض کیا کہ ہم اپنے ارادے اور خوشی سے اطاعت اور فرمانبرداری قبول کرتے ہیں، اور دوسری جگہ پہاڑوں کے پتھروں کے متعلق قرآن کریم کا ارشاد ہے "وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ" یعنی بعض پتھرا لیے کہ جو اللہ تعالیٰ کی خشیت اور خوف کے مارے اوپر سے نیچے لڑھک جاتے ہیں، اسی طرح احادیث کثیرہ میں پہاڑوں کی باہم گفتگو اور دوسری مخلوقات میں عقل و شعور کی شہادتیں بکثرت ملتی ہیں، اس لئے اس آیت میں فرمانبرداری کو سجدہ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس سے اطاعت اختیاری و ارادی مراد ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ نوع انسان کے علاوہ (جن کے ضمن میں جنات بھی داخل ہیں) باقی تمام مخلوقات اپنے قصد و ارادہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ ریز یعنی تابع فرمان ہیں، صرف انسان اور جن ایسی مخلوق ہے جن میں دو حصے ہو گئے، ایک مومن و مطیع سجدہ گزار، دوسرے کافر و نافرمان، سجدہ سے منحرف جن کو اللہ نے ذلیل کر دیا ہے ان کو سجدہ کی توفیق نہیں بخشی۔ (واللہ اعلم)

ہذا ان خصمان جن کا ذکر اوپر آیت "إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا" میں ہوا ہے، یہ دو فریق ہیں ایک مومن دوسرا کافر، پھر کافروں کی پانچ قسمیں ہیں یہود، نصاریٰ، صائبین، مجوس، بت پرست۔

جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں باہم اختلاف کیا اس اختلاف کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا، یہ دو فریق جن کا ذکر اس آیت میں ہے عام مومنین اور ان کے مقابلہ میں تمام گروہ کفار ہیں خواہ قرن اول کے ہوں یا مابعد کے، البتہ اس آیت کا نزول دو فریقوں کے بارے میں ہوا ہے، جو میدان بدر کے مبارزہ میں ایک دوسرے کے مقابل نبرد آزما تھے، مسلمانوں میں سے حضرت علیؓ و حمزہؓ و ابو عبیدہؓ اور کفار میں سے عتبہ ابن ربیعہ اور شیبہ ابن ربیعہ اور ولید ابن عتبہ تھے، جن میں سے کفار تو تینوں مارے گئے تھے اور مسلمانوں میں حضرت علیؓ اور حضرت حمزہؓ صحیح و سالم واپس آئے اور ابو عبیدہ شہید زخمی ہو کر آئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں پہنچ کر دم توڑ دیا، آیت کا نزول ان مبارزین کے بارے میں ہونا بخاری و مسلم کی احادیث سے ثابت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص نہیں پوری امت کے لئے عام ہے، خواہ کسی بھی زمانہ میں ہوں۔ (معارف)

وَقَالَ فِي الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا بِالْجَوَارِي مِنْهُمَا بَانَ يُرْصَعُ اللُّؤْلُؤُ بِالذَّهَبِ وَبِالنَّصَبِ عَظْفٍ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ أَسَاوِرَ وَنَبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝ هُوَ الْمَحْرَمُ لُبْسُهُ عَلَى الرِّجَالِ فِي الدُّنْيَا وَهُدُوءًا فِي الدُّنْيَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُدُوءًا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝ أَيْ طَرِيقِ اللَّهِ الْمَحْمُودِ وَدِينِهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ وَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مَنَسَكًا وَ مُتَعَبَّدًا لِلنَّاسِ سَوَاءً بِالْعَاكِفِ الْمُقِيمِ فِيهِ وَ الْبَادِطِ الطَّارِي وَ مَنْ يُرَدُّ فِيهِ بِالْحَادِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ بِظُلْمٍ أَيْ بِسَبَبِهِ بَانَ ارْتِكَابُ مِنْهَا وَلَوْ شَتَمَ الْخَادِمُ نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ

اَلَيْمٌ ۙ مُّوَلِّمٌ اِیْ بَعْضَهُ وَمِنْ هَذَا يُؤْخَذُ خَبْرٌ اِنَّ اِیْ تُذِیْقُهُمْ مِنْ عَذَابِ اَلَيْمٍ .

ترجمہ

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے ایسے باغات میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے، اور جنت میں ان کا لباس ریشم کا ہوگا جس کا مردوں کے لئے دنیا میں پہننا حرام ہے، لؤلؤ جر کے ساتھ، یعنی کنگن سونے اور موتیوں سے بنے ہوں گے، اس طریقہ سے کہ موتی سونے میں جڑے ہوئے ہوں گے اور لؤلؤ نصب کے ساتھ بھی ہے اَسَاوِرَ کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے اور ان کو دنیا میں کلمہ طیب کی ہدایت کردی گئی تھی، اور وہ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ ہے اور ان کو اس راستہ کی ہدایت کردی گئی تھی جو لائق تعریف ہے یعنی اللہ کا پسندیدہ راستہ اور اس کا دین ہے بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور اللہ کے راستہ سے یعنی اس کی اطاعت سے اور مسجد حرام سے جس کو ہم نے قربان گاہ اور عبادت گاہ کر دیا، تمام لوگوں کے لئے اس میں مقیم اور مسافر سب برابر ہیں، جو بھی وہاں ظلم کے ساتھ بے راہ روی اختیار کرے گا تو ہم اس شخص کو دردناک عذاب یعنی اس کا بعض حصہ چکھائیں گے، بالحاد میں بازائدہ ہے، بظلم اِیْ بِسَبَبِ الظُّلْمِ بایں طور کہ کسی غیر مشروع چیز کا ارتکاب کرے گا اگرچہ خادم کو سب و شتم ہی کیوں نہ ہو، اور اِیْ تُذِیْقُهُ کے لفظ سے اِنَّ کی خبر اخذ کی جائے گی اِیْ تُذِیْقُهُمْ مِنْ عَذَابِ اَلَيْمٍ .

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ تَبَعِیْضِہِ ہے اِیْ بعض الاساور، من بیانیہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ بھی، اور مِنْ مِنْ ذہب میں بیان کے لئے ہے، **قوله** الْاَسَاوِرَ اَسْوَرَة کی جمع ہے، اور اَسْوَرَة سِوَارَ کی جمع ہے، بمعنی کنگن، سِوَارِ ضمہ اور فتحہ دونوں لغت ہیں، لؤلؤ جر کے ساتھ اَسَاوِرَ پر عطف ہوگا اور لؤلؤ نصب کے ساتھ اَسَاوِرَ کے محل پر عطف ہوگا اِیْ يُحَلِّوْنَ لُلُّوْلَا چونکہ لؤلؤ الف کے ساتھ لکھا ہے، لہذا نصب رسم الخط کے مقتضی کے مطابق ہوگا، **قوله** اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَیَصُدُّوْنَ ، یَصُدُّوْنَ کے اعراب میں تین وجہ ہو سکتی ہیں (۱) یَصُدُّوْنَ کا عطف کَفَرُوْا پر ہو، اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ مضارع کا عطف ماضی پر درست نہیں ہے، اس کے تین جواب ہیں اول جواب مضارع سے بعض اوقات حال یا استقبال کے معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ اس سے استمرار مراد ہوتا ہے، جس میں ماضی بھی شامل ہے، دوسرا جواب مضارع ماضی کی تاویل میں ہے، تیسرا جواب مضارع اپنے حال پر ہے، البتہ ماضی بمعنی مستقبل ہے، یَصُدُّوْنَ کے اعراب کی دوسری وجہ یَصُدُّوْنَ کَفَرُوْا کی ضمیر فاعل سے حال ہے، مگر یہ ظاہر البطلان ہے، اس لئے کہ مضارع مثبت اگر حال واقع ہو تو اس پر واؤ داخل نہیں ہوتا حالانکہ یہاں واؤ موجود ہے، یَصُدُّوْنَ کے اعراب کی

تیسری وجہ، ویصدوفی میں اِنَّ کی خبر پر واؤ زائدہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنَّ الذِّیْنَ کَفَرُوا یَصْدُوْنَ اور واؤ کی زیادتی کو فین کا مذہب ہے، **قوله** منسکا یہ جعلناہ کے مفعول زمانی کی طرف اشارہ ہے **قوله** سواء جعلنا کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور سواء بمعنی مستویا ہوگا، اور العاکف اس کے ذریعہ مرفوع ہے، اور سواء حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے، جمہور نے سواء کو مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے، اس کی خبر عاکف ہے یا اس کا عکس ہے، **قوله** وَمَنْ یُرِدْ فِیْهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ الِیْمِ یُرَدُّ کا مفعول تعلیم کی غرض سے محذوف ہے تقدیر یہ ہے، وَمَنْ یُرِدْ فِیْهِ مراداً، الحاد لغت میں عدول اور میلان عن الحق کو کہتے ہیں، **قوله** مِنْ هَذَا اِیْ نُذِقْهُ یعنی نُذِقْهُ کے لفظ سے اِنَّ کی خبر محذوف کو سمجھا جاسکتا ہے اور وہ نُذِقْهُمْ مِنْ عَذَابِ الِیْمِ ہے۔

تفسیر و تشریح

سابقہ آیات میں جہنمیوں کا ذکر تھا، اِنَّ اللّٰهَ یدخل الذِّیْنَ آمَنُوا سے مقابلہ کے طور پر جنتیوں کا اور ان نعمتوں کا تذکرہ ہے جو اہل ایمان کے لئے مہیا کی جائیں گی، یُحَلَّلُوْنَ فِیْہَا مِنْ اَسَاوِرَ الْخِجَاجِ جنتیوں کو کنگن پہنائے جائیں گے، یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ کنگن پہننا عورتوں کا کام اور ان کی زیبائش ہے، مردوں کے لئے نہ صرف یہ کہ زیبائش اور آرائش نہیں ہے بلکہ معیوب بھی سمجھا جاتا ہے، جواب یہ ہے کہ دنیا کے بادشاہوں کی یہ امتیازی شان رہی ہے کہ سر پر تاج اور ہاتھوں میں کنگن رکھتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ سراقہ بن مالک کو جبکہ وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سفر ہجرت میں آپ کو گرفتار کرنے کے لئے نکلے تھے جب ان کا گھوڑا باذن خداوندی زمین میں دھنس گیا اور سراقہ نے توبہ کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے گھوڑا نکل گیا، اس سراقہ بن مالک سے وعدہ فرمایا تھا کہ کسریٰ شاہ فارس کے کنگن مال غنیمت میں مسلمانوں کے پاس آئیں گے اور جب فاروق اعظم کے زمانہ میں ملک فارس فتح ہوا اور شاہ کسریٰ کے یہ کنگن دیگر اموال غنیمت کے ساتھ آئے تو سراقہ بن مالک نے مطالبہ کیا تو ان کو دیدیئے گئے، خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح سر پر تاج پہننا عام مردوں کا رواج نہیں شاہی اعزاز ہے اسی طرح ہاتھوں میں کنگن بھی شاہی اعزاز سمجھے جاتے ہیں، اس لئے اہل جنت کو کنگن پہنائے جائیں گے یہ کنگن سونے، چاندی اور موتی تینوں قسم کے بھی ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سونے چاندی کے کنگنوں میں موتی جڑے ہوئے ہوں۔

مردوں کے لئے ریشم کے کپڑوں کا حکم آیت مذکورہ میں ہے کہ جنت میں جنتیوں کا لباس حریر (ریشم) کا ہوگا، مطلب یہ ہے کہ ان کے تمام ملبوسات اور فرش اور پردے وغیرہ ریشم کے ہوں گے جو دنیا میں سب سے بہتر لباس سمجھا جاتا ہے اور جنت کا ریشم ظاہر ہے کہ دنیا کے ریشم سے صرف نام کی شرکت رکھتا ہے ورنہ اس کی عمدگی اور بہتری کو دنیوی ریشم سے کوئی نسبت نہیں، ضرورت شرعی (مثلاً حالت جنگ میں یا بطور علاج کسی ماہر طبیب کے تجویز کرنے کی وجہ سے)

کے علاوہ اگر مرد ریشمی کپڑا پہنے گا تو اس کے لئے احادیث میں وعیدیں وارد ہوئی ہیں، تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں، مثلاً تفسیر مظہری، قرطبی وغیرہ۔

امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں ریشمی لباس پہنے گا وہ آخرت میں محروم رہے گا، اور جو دنیا میں شراب پئے گا وہ آخرت کی شراب سے محروم رہے گا اور جو دنیا میں سونے چاندی کے برتنوں میں کھائے پئے گا وہ آخرت میں سونے چاندی کے برتنوں میں نہ کھائے گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تینوں چیزیں اہل جنت کے لئے مخصوص ہیں۔ (قرطبی بحوالہ نسائی)

مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے دنیا میں یہ کام کئے اور توبہ نہیں کی وہ جنت کی ان تینوں چیزوں سے محروم رہے گا اگرچہ جنت میں داخل بھی ہو جائے، جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی، پھر اس نے توبہ نہیں کی وہ آخرت میں جنت کی شراب سے محروم رہے گا۔ (قرطبی)

شبہ: یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص جنت میں داخل کر لیا گیا پھر اگر وہ کسی چیز سے محروم کیا گیا تو اس کو حسرت اور افسوس رہے گا اور جنت اس کی جگہ نہیں، وہاں کسی شخص کو کسی شے کا غم اور افسوس نہ ہونا چاہئے، اور اگر یہ حسرت اور افسوس نہ ہو تو پھر اس محرومی کا کوئی فائدہ نہیں رہتا، اس کا جواب قرطبی نے اچھا دیا ہے کہ اہل جنت کے جس طرح مقامات اور درجات مختلف متفاوت اعلیٰ اور ادنیٰ ہوں گے ان کے تفاوت کا احساس بھی سب کو ہوگا مگر اس کے ساتھ ہی حق سبحانہ تعالیٰ اہل جنت کے قلوب ایسے بنادے گا کہ ان میں حسرت و افسوس کسی چیز کا نہ ہوگا۔

وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ہے، بعض نے فرمایا قرآن مراد ہے (قرطبی) صحیح یہ ہے کہ یہ سب چیزیں اس میں داخل ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سے مراد اسلام ہے، معنی آیت کے یہ ہیں کہ یہ لوگ خود تو اسلام سے دور ہیں ہی دوسروں کو بھی اسلام سے روکتے ہیں والمسجد الحرام یہ ان کا دوسرا گناہ ہے کہ مسلمانوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں، مسجد حرام دراصل اس مسجد کا نام ہے جو بیت اللہ کے گرد بنی ہوئی ہے اور یہ حرم مکہ کا ایک اہم جز ہے، لیکن بعض مرتبہ مسجد حرام بول کر پورا حرم بھی مراد لیا جاتا ہے، جیسا کہ خود اسی واقعہ یعنی مسلمانوں کو عمرہ کے لئے حرم میں داخل ہونے سے روکنے کی جو صورت پیش آئی وہ یہی تھی کہ کفار مکہ نے آپ کو صرف مسجد میں جانے سے نہیں بلکہ حد و حرم میں داخل ہونے سے روک دیا تھا جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور قرآن کریم اس واقعہ میں مسجد حرام کا لفظ بمعنی مطلق حرم استعمال فرمایا ہے ”وَصُدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“

حرم مکہ میں تمام مسلمانوں کے مساوی حق کا مطلب

اس بات پر پوری امت اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسجد حرام اور حرم شریف کے وہ تمام حصے جن سے افعال حج کا تعلق

ہے جیسے صفامروہ اور ان کے درمیان کامیدان جس میں سعی ہوتی ہے اسی طرح منیٰ کا پورا میدان، عرفات کا پورا میدان اور میدان مزدلفہ یہ زمینیں پوری دنیا کے مسلمانوں کے لئے وقف ہیں کسی شخص کی ذاتی ملکیت ان پر نہ کبھی ہوئی ہے اور نہ ہو سکتی ہے، اس کے علاوہ مکہ مکرمہ کے عام مکانات اور باقی حرم کی زمینیں ان کے متعلق بھی بعض ائمہ فقہاء کا یہی قول ہے، کہ وہ بھی وقف عام ہیں، ان کا فروخت کرنا یا کرایہ پر دینا حرام ہے، ہر مسلمان ہر جگہ ٹھہر سکتا ہے، مگر دوسرے فقہاء کا مختار مسلک یہ ہے کہ مکہ کے مکانات ملک خاص ہو سکتے ہیں ان کی خرید و فروخت اور ان کو کرایہ پر دینا جائز ہے، حضرت عمر فاروقؓ سے ثابت ہے کہ انہوں نے صفوان بن امیہ کا مکان مکہ مکرمہ میں خرید کر اس کو مجرموں کے لئے قید خانہ بنایا تھا، امام ابو حنیفہؒ سے اس میں دو روایتیں منقول ہیں ایک پہلے قول کے مطابق اور دوسری دوسرے قول کے مطابق اور فتویٰ دوسرے قول پر ہے (کذا فی روح المعانی) مسجد حرام سے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک خاص مسجد حرام مراد ہے، امام ابو یوسفؒ کا بھی یہی قول ہے، امام مالکؒ و ابو حنیفہؒ و ثوریؒ و محمدؒ کے نزدیک پورا حرم مراد ہے، اس کا قرینہ ”العاکف فیہ“ ہے اس لئے کہ قیام نفس مسجد میں نہیں ہوتا بلکہ منازل میں ہوتا ہے، حضرت ابن عباسؓ بھی پورے حرم کو مسجد ہی سمجھتے تھے، اسی وجہ سے مکہ کی زمین کو فروخت کرنا یا کرایہ پر دینا مکروہ سمجھتے تھے، امام صاحب سے بھی ایک روایت ایسی ہی منقول ہے، ایک قول امام صاحب کا اس کے برعکس بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظِلْمِ الْحَادِ كَيْفَ لَغْتِ فِي سَيْدِ رَاسَةٍ مِنْ أَسْجَلِ الْجَاهِلِيَّةِ
سے مراد مجاہد و قتادہ کے نزدیک کفر و شرک ہے، مگر دوسرے مفسرین نے اس کو اپنے عام معنی میں قرار دیا ہے جس میں ہر گناہ اور ہر نافرمانی داخل ہے، جو چیزیں شریعت میں ممنوع اور حرام ہیں وہ سبھی جگہ گناہ اور موجب عذاب ہیں، حرم کی تخصیص اس بنا پر کی گئی ہے کہ جس طرح حرم مکہ میں نیکی کا ثواب بہت زیادہ بڑھ جاتا ہے اسی طرح گناہ کا عذاب بھی بڑھ جاتا ہے، اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے اس کی ایک تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ حرم کے علاوہ دوسری جگہوں میں محض گناہ کا ارادہ کرنے سے گناہ نہیں لکھا جاتا جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے اور حرم میں صرف پختہ ارادہ کر لینے پر بھی گناہ لکھا جاتا ہے، قرطبی نے بھی تفسیر ابن عمرؓ سے یہی نقل کی ہے اور اس تفسیر کو صحیح کہا ہے۔

وَ اذْكُرْ اِذْ بَوَّأْنَا بَيْنَنَا وَاِبْرٰهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ لِيَبَيِّنَ لَكَ وَ كَانَ قَدْ رَفَعَ زَمَنَ الطُّوفٰنِ وَاَمْرُنَا اَنْ لَا تُشْرِكَ بِيْ شَيْئًا وَّطَهَّرْ بَيْتِيْ مِنَ الْاَوْثَانِ لِلطَّائِفِيْنَ وَاَلْقَائِمِيْنَ الْمُقِيْمِيْنَ بِهِ وَاَلرُّكَّعِ السُّجُوْدِ
جمع راکع و ساجد ای المصلین وَاَذِّنْ نَادٍ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فَنَادَى عَلٰی جَبَلِ اَبٰی قُبَيْسٍ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ رَبَّكُمْ بَنٰی بَيْتًا وَاَوْجِبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ اِلَيْهِ فَاجِئُوْا رَبَّكُمْ وَالتَّفَتَ بِوَجْهِهِ يَمِيْنًا وَشِمَالًا وُشَرْقًا وَغَرْبًا فَاجَابَهُ كُلٌّ مِّنْ كُتُبٍ لَهُ اَنْ يَّحْجَّ مِنْ اَصْلَابِ الرِّجَالِ وَاَرْحَامِ الْاُمَمَاتِ لَبَّيْكَ اللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ وَجَوَابُ الْاَمْرِ يٰاَتُوكَ رِجَالًا مُّشَاءَ جَمْعٍ رَّا جَلٍ كَقَائِمٍ وَّقِيَامٍ وَرُكْبَانًا عَلٰی كُلِّ

ضَامِرِ اِی بَعِیْر مَهْزُولٍ وَهُوَ یُطْلَقُ عَلٰی الذَّكَرِ وَالْاُنْثٰی یَأْتِیْنَ اِی الضَّوَامِرُ حَمْلًا عَلٰی الْمَعْنٰی مِنْ
 كُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ ۝ طَرِیقٌ بَعِیْدٌ لِّیَشْهَدُوْا اِی یَحْضُرُوْا مَنَافِعَ لَهُمْ فِی الدُّنْیَا بِالتَّجَارَةِ اَوْ فِی الْاٰخِرَةِ اَوْ
 فِیْهِمَا اَقْوَالٌ وَیَذْكُرُوْا اِسْمَ اللّٰهِ فِیْ اَیَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ اِی عَشْرِ ذِی الْحِجَّةِ اَوْ یَوْمِ عَرَفَةَ اَوْ یَوْمِ
 النَّحْرِ اِلٰی اٰخِرِ اَیَّامِ التَّشْرِیْقِ اَقْوَالٌ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِیْمَةِ الْاَنْعَامِ الْاِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ الَّتِی
 تُنَحَّرُ فِیْ یَوْمِ الْعِیدِ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا فَكُلُوْا مِنْهَا اِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً وَاَطْعَمُوْا
 الْبَائِسَ الْفَقِیْرَ ۝ اِی الشَّدِیْدَ الْفَقْرَ ثُمَّ لِيَقْضُوْا تَفَثَهُمْ اِی یُزِيلُوْا اَوْسَاطَهُمْ وَشَعَثَهُمْ
 كَطَوْلِ الظُّفْرِ وَلِيُوَفُّوْا بِالْتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ نَذُوْرَهُمْ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا وَلِيَطَوَّفُوْا طَوَافَ
 الْاِفَاضَةِ بِالْبَيْتِ الْعَتِیْقِ ۝ اِی الْقَدِیْمَ لِاَنَّهُ اَوَّلُ بَيْتٍ وُضِعَ ذَلِكُمْ خَبْرٌ مُّبْتَدِئٌ مُّقَدَّرٌ اِی الْاَمْرُ اَوْ
 الشَّأْنُ ذَلِكُ الْمَذْكُوْرِ وَمَنْ یُعْظَمُ حُرْمَاتُ اللّٰهِ هِیَ مَا لَا یَحِلُّ اِنْتِهَآكُهُ فَهُوَ اِی تَعْظِیْمُهَا خَيْرٌ لَّهِ
 عِنْدَرَبِّهِ فِی الْاٰخِرَةِ وَاُحِلَّتْ لَكُمْ الْاَنْعَامُ اَكْلًا بَعْدَ الذَّبْحِ اِلَّا مَا یَتْلٰی عَلَیْكُمْ تَحْرِیْمُهُ فِی
 حُرْمَتٍ عَلَیْكُمْ الْمِیْتَةُ الْاٰیَةُ فَالِاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ وَیَجُوزُ اَنْ یَكُوْنَ مُتَّصِلًا وَالتَّحْرِیْمُ لِمَا عَرَضَ
 مِنَ الْمَوْتِ وَنَحْوُهُ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ مِنَ اللَّیْلِ اِی الَّذِیْ هُوَ الْاَوْثَانُ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ
 الزُّوْرِ ۝ اِی الشِّرْكَ فِی تَلْبِیَّتِهِمْ اَوْ شَهَادَةِ الزُّوْرِ حَقِّقًا لِلّٰهِ مُسْلِمِیْنَ عَادِلِیْنَ عَنْ كُلِّ سِوٰی دِیْنِهِ
 غَیْرِ مُشْرِكِیْنَ بِهِ تَاكِیْدٌ لِّمَا قَبْلَهُ وَهُمَا حَالَانِ مِنَ الْوَاوِ وَمَنْ یُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ سَقَطًا مِنْ
 السَّمَآءِ فَتَخَفَطَ الطَّیْرُ اِی تَاْخُذُهُ بِسُرْعَةٍ اَوْ تَهْوِیْ بِهِنَّ الرِّیْحُ اِی تُسْقِطُهُ فِی مَكَانٍ سَحِیْقٍ ۝ بَعِیْدٌ
 اِی فَهُوَ لَا یُرْجٰی خَلَاصُهُ ذَلِكُمْ یُقَدَّرُ قَبْلَهُ الْاَمْرُ مُبْتَدِئٌ وَمَنْ یُعْظَمُ شَعَائِرُ اللّٰهِ فَانْهَآ اِی فَاِنْهَآ
 تَعْظِیْمُهَا وَهِيَ الْبُدْنُ الَّتِی تُهْدٰی لِلْحَرَمِ بِاَنْ تُسْتَحْسَنَ وَتُسْتَسَمَّنَ مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ ۝ مِنْهُمْ
 وَسُمِّیَتْ شَعَائِرَ لِاشْعَارِهَا بِمَا یُعْرَفُ بِهِنَّ اَنَّهَا هَذٰی كَطَعْنٍ حَدِیْدَةٍ بِسَنَامِهَا لَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ
 كَرَّكُوْبِهَا وَالْحَمْلُ عَلَیْهَا مَا لَا یَضُرُّهَا اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی وَقْتُ نَحْرِهَا ثُمَّ مَحِلُّهَا اِی مَكَانُ حِلِّ
 نَحْرِهَا اِلٰی الْبَيْتِ الْعَتِیْقِ ۝ اِی عَنْدهُ وَالْمَرَادُ الْحَرَمُ جَمِیْعُهُ

ترجمہ

اور اس واقعہ کا ذکر کیجئے جب ہم نے ابراہیم کو خانہ کعبہ کی جگہ کی نشاندہی کر دی تاکہ اس کی تعمیر کریں اور بیت اللہ کو
 طوفان (نوح) کے زمانہ میں اٹھالیا گیا تھا، اور ہم نے اس کو یہ حکم دیا کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرنا، اور میرے
 گھر کو بتوں سے طواف کرنے والوں کے لئے اور قیام اور رکوع اور سجود کرنے والوں کے لئے پاک رکھنا، رُکع جمع

راکع اور سُجود جمع ساجد اور مرد نماز پڑھنے والے ہیں، اور لوگوں میں حج کا اعلان کر دے، چنانچہ (حضرت ابراہیم نے) جبل ابی قیس پر چڑھ کر اعلان فرمایا ”اے لوگو! تمہارے رب نے ایک گھر بنایا ہے اور تمہارے اوپر اس کا حج کرنا واجب کیا ہے لہذا تم اپنے رب کی ندا پر لبیک کہو اور حضرت ابراہیم نے اپنے چہرے کو دائیں بائیں اور شرقاً و غرباً گھمایا، چنانچہ حضرت ابراہیم کی آواز پر مردوں کی پشت سے اور عورتوں کے ارحام سے ہر اس شخص نے لبیک کہا کہ جس کی قسمت میں حج لکھا ہوا تھا ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ“ اور جواب امر ”يَا تَوَكُّرْ جَالًا“ ہے جالاً کے معنی پایادہ کے ہیں اور رِجَال رِجُل کی جمع ہے جیسے قائم کی جمع قیام ہے، چلے آئیں گے لوگ تیرے پاس پیدل اور سوار ہو کر دبلے اونٹوں پر، ضامر دبلے اونٹ کو کہتے ہیں اس کا اطلاق نر و مادہ دونوں پر ہوتا ہے آئیں گی وہ اونٹنیاں دور و دراز راستہ سے یاتین بصیغہ جمع ضامر کے معنی کی رعایت کی وجہ سے لایا گیا ہے تاکہ تجارت کے ذریعہ اپنے دنیوی فوائد کے لئے یا اخروی فوائد یا دونوں فوائد کے لئے اپنے منافع کی جگہ حاضر ہوں یہ تین قول ہیں اور (اس لئے آویں) تاکہ ایام مقررہ یعنی عشرہ ذی الحجہ یا یوم عرفہ یا یوم نحر میں ایام تشریق کے آخری دن تک، یہ تین قول ہیں، ان چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیئے ہیں وہ اونٹ اور گائے اور بکریاں ہیں جو کہ یوم نحر میں اور اس کے بعد ہدایا اور ضحیا میں سے ذبح کی جاتی ہیں پس تم خود بھی کھاؤ اگر وہ مستحب ہوں اور صاحب فقر کو یعنی شدید حاجت مند کو کھلاؤ پھر ان کو چاہئے کہ اپنا میل کچیل دور کریں، یعنی میل کچیل اور پراگندگی مثلاً بڑھے ہوئے ناخن (وغیرہ) دور کریں اور ہدی اور قربانی کے جانوروں کو (ذبح) کر کے نذر پوری کریں وَالْيُوفُوا فَاقِی تَخْفِيف اور تشدید کے ساتھ ہے، اور بیت عتیق کا طواف افاضہ (زیارت) کریں یعنی قدیم گھر کا، اس لئے کہ وہ پہلا گھر ہے جو بنایا گیا ذلک مبتداءً مذكوف کی خبر ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) الامر ذلک المذکور یا الشان ذلک المذکور یعنی مذکورہ بات تو پوری ہوئی اور جو شخص اللہ کی محترم چیزوں کی تعظیم کرے گا اور وہی وہ چیزیں ہیں کہ جن کی بے حرمتی جائز نہیں تو ان کی تعظیم اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک آخرت میں بہتر ہے اور تمہارے لئے جانوروں کو ذبح کرنے کے بعد حلال کر دیا گیا ہے باستثناء ان جانوروں کے کہ جن کی حرمت تم کو حرمت علیکم المیتة (الایہ) میں بتادی گئی ہے سو یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور اس کا مستثنیٰ متصل ہونا بھی جائز ہے اور حرمت موت وغیرہ کے لاحق ہونے کی وجہ سے ہے سو تم گندگی سے جو کہ وہ بت ہیں کنارہ کش رہو من بیانہ ہے یعنی جس جو کہ وہ بت ہیں اور جھوٹی بات سے بچتے رہو یعنی شرک فی التلبیہ سے اور جھوٹی گواہی سے بچتے رہو اس طور سے کہ اللہ کی طرف جھکے رہو تابع فرمان رہو، اس کے دین کے علاوہ ہر چیز سے اعراض کرتے رہو اس کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ یہ ماقبل کی تاکید ہے اور یہ دونوں (حنفاء اور غیر مشرکین) اجتنبوا کے واؤ سے حال ہیں اور جس شخص نے اللہ کے ساتھ شرک کیا تو گویا کہ وہ آسمان سے گر پڑا پھر یا تو پرندے اس کو اچک لیں گے یعنی جلدی سے اس کو پکڑ لیں گے یا ہوا اس کو دور دراز جگہ پر ڈال دے گی اور مکان بعید یہ ہے کہ اس کی خلاصی کی توقع نہیں کی

جاسکتی، یہ سن لیاؤ لک سے پہلے الامر مبتدا محذوف اور سنو جو شخص شعائر اللہ کی عزت و حرمت کرے گا بے شک ان کی تعظیم ان کی پرہیزگاری کی وجہ سے ہے اور وہ، وہ بد نے ہیں جو حرم کی جانب سے بطور ہدی بھیجے جاتے ہیں، اور شعائر اللہ کی تعظیم کی صورت یہ ہے کہ ان کی اچھی طرح دیکھ بھال کرے اور ان کو (کھلا پلا کر) فرہ کرے، اور ان (قربانی کے جانوروں) کو شعائر اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کے کوئی ایسی علامت لگا دی جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ پہچانے جاتے ہیں جیسا کہ ان کی کوہان میں نیزہ سے زخم لگا دینا اور تمہارے لئے ان میں وقت مقرر یعنی ذبح ہونے تک کچھ منافع ہیں، مثلاً ان پر سوار ہونا اور ان پر کسی ایسی چیز کا لادنا کہ جو ان کے لئے مضرت رساں نہ ہو پھر ان کا مقام یعنی ان کے قربان کرنے کی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے اور مراد پورا حرم ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله بَوَّانَا بَوًّا تَبْوِيَةً سے ماضی جمع متکلم ہے، ہم نے جگہ دی ہے، زجاج نے کہا ہے بَوَّانَا کے معنی بَيْنَا لہ مکان البيت لِبَيْنَةٍ وَيَكُونُ مَبَاءَةً لَّہُ مفسر علام نے بَوَّانَا کی تفسیر بَيْنَا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لا ابراهيم میں لام زائدہ نہیں ہے بلکہ بطور صلہ تعدیہ کے لئے ہے اور اگر بَوَّانَا، انزلنا کے معنی میں ہو تو لام کو زائدہ ماننا پڑے گا اس لئے کہ بَوَّانَا اس وقت متعدی بنفسہ ہے، **قوله** امرناہ کی تقدیر سے اشارہ کیا ہے کہ اَنْ لَا تَشْرَكَ بہ محذوف کا معمول ہے اور اس محذوف کا عطف بَوَّانَا پر ہے، وَطَهَّرْ بَيْتِي اس سے پہلے امرنا یا قلنا محذوف ہے **قوله** يٰ اَتُوكَ خطاب کا صیغہ یا تو اس وجہ سے استعمال فرمایا ہے کہ حجاج کی بیت اللہ میں حاضری حضرت ابراہیم ہی کے اعلان کے نتیجہ میں ہوتی ہے، یا پھر مضاف محذوف ہے ای یا تو بیتک اور بیت کی اضافت کاف خطاب کی جانب تعمیر کی وجہ سے ہے، **قوله** ضامر دبلا جس کی کمر پتلی ہو یہ ضمور سے مشتق ہے تضمیر کہتے ہیں گھوڑے کو فرہ کرنے کے بعد دوڑا کر دبلا کرنا تا کہ وہ تیز رفتار ہو جائے **قوله** یاتین یہ جمع کا صیغہ ہے ضامر کی صفت ہے حالانکہ ضامر مفرد ہے، کل ضامر جمع کے معنی میں ہے معنی ہی کی رعایت کی وجہ سے یاتین بصیغہ جمع لایا گیا ہے ورنہ تو یاتین واحد مذکر غائب کا صیغہ لانا چاہئے تھا **قوله** لِيَشْهَدُوا اس کا تعلق اَذِّنْ اور یاتوک دونوں سے ہو سکتا ہے ثانی ظاہر ہے۔ اِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً امام شافعی کے یہاں چونکہ ضحایا واجبہ سے مالدار کے لئے کھانا درست نہیں ہے، اس لئے مفسر علام نے اِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً کا اضافہ فرمایا امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوائے دم جنابت کے مالداروں کے لئے کھانا جائز ہے، جیسے دم تمتع اور دم قران۔ **قوله** طواف الافاضہ یہ طواف رکن ہے، اسی کو طواف زیارت بھی کہتے ہیں اس کو افاضہ اس لئے کہا کہ اس کا وقت عرفات سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ **قوله** البيت العتيق عتیق دو معنی میں مستعمل ہے اول بمعنی قدیم چونکہ عبادت خانہ کے طور پر بیت اللہ کو سب سے اول بنایا گیا تھا، اس لئے اس کو عتیق یعنی

قدیم کہنا درست ہے اور دوسرے معنی، آزاد کے ہیں یعنی عتیق بمعنی معق حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ اس کو جبارہ کے تسلط سے آزاد کر دیا ہے، اس لئے اس کو عتیق کہا گیا ہے اب رہا حجاج بن یوسف کا تسلط تو وہ حضرت زبیرؓ کو بیت اللہ سے نکالنے کے لئے تھا نہ کہ بیت اللہ کو منہدم کرنے کے ارادہ سے مقصد پورا ہونے کے بعد حجاج نے دوبارہ بیت اللہ کی تعمیر کرا دی تھی، اور بعض حضرات نے عتیق کے معنی کریم کے بھی بیان کئے ہیں، ای البیت الکریم (جمل) **قوله** تحریمہ تحریمہ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یٰتٰلٰی کا نائب فاعل محذوف ہے، مفسر علام اگر تحریمہ محذوف ماننے کے بجائے آیت التحريم محذوف مانتے تو زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ متلو آیت تحریم ہے نہ کہ تحریم۔ **قوله** فالاستثناء منقطع الا ما یتلى علیکم یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو کہ المیتۃ والدم ولحم الخنزیر الآیۃ ہے مستثنیٰ منہ الانعام کی جنس سے نہیں ہے لہذا یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور مستثنیٰ متصل بھی ہو سکتا ہے بایں طور کہ الا ما یتلى علیکم میں ما سے مراد وہ مردار ہے جو عارض موت کی وجہ سے مر گیا ہو یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا، اس صورت میں چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہے لہذا مستثنیٰ متصل ہوگا۔ **قوله** حنفاء یہ اجتنبوا کی ضمیر واؤ سے حال ہے۔ **قوله** شعائر اللہ شعائر افعال جج کو کہتے ہیں اس کا واحد شعیرۃ یا شعارۃ ہے اور مشاعر مواضع المناسک کے معنی میں ہے **قوله** ہی البدن سیاق پر حمل کرتے ہوئے شعائر کی تفسیر بدن سے کی ہے، بہتر یہ تھا کہ اس کو عام رکھتے جو دیگر شعائر کو بھی شامل ہو جاتا۔ **قوله** من تقوی القلوب منہم منہم کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ من یُعظم میں من موصولہ ہے اور من تقوی القلوب جملہ ہو کر صلہ ہے جس میں عائد کا ہونا ضروری ہے اور وہ منہم ہے، **قوله** طعن نیزہ سے زخم لگانا سنام اونٹ کی کوہان کو کہتے ہیں، **قوله** کر کو بہا یہ امام شافعیؒ کے نزدیک ہے احناف کے نزدیک بغیر حالت اضطراری کے سوار ہونا درست نہیں ہے، **قوله** المراد الحرم قرب شئ کو عین شئ کا حکم دیدیا گیا ہے، اس لئے کہ ہدی بیت اللہ میں ذبح نہیں کی جاتی بلکہ حدود حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے نہ کہ بیت اللہ یا مسجد حرام میں، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہدی کا حدود حرم میں ذبح ہونا ضروری ہے، **قوله** محلہا الی البیت العتیق یعنی ہدایا اور ضحایا کے ذبح کرنیکی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے یعنی حدود حرم میں خواہ مکہ میں ہو یا منیٰ میں۔

تفسیر و تشریح

بناء بیت اللہ کی ابتداء

وَ اِذْ بَوَّأْنَا لِاِبْرٰهٖمَ اس سے پہلی آیت میں مسجد حرام اور حرم سے روکنے والوں کے لئے شدید عذاب اور وعید شدید آئی ہے، آگے کی آیت میں بیت اللہ کے فضائل اور عظمت کا بیان ہے بَوَّءُ لغت میں ٹھکانہ دینے کو کہتے ہیں، اس

میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت ابراہیم اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماعیل کو ملک شام سے ہجرت کرا کر مکہ میں قیام پذیر کر دیا، اور مقام بیت اللہ کی نشاندہی بھی فرمادی تاکہ از سر نو اس کی تعمیر کی جاسکے، بیت اللہ کا وجود اگرچہ حضرت آدم علیہ السلام کے وجود کے ساتھ ساتھ ہوا تھا مگر طوفان نوح میں اس کو اٹھالیا گیا، اور مدتوں تک بے نشان رہا، جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کے قریب قیام پذیر ہو گئے اور بیت اللہ کی تعمیر کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ الہ العالمین تو مجھے مقام بیت اللہ کی نشاندہی فرمادے، کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک زوردار ہوا بھیجی جس کی وجہ سے بیت اللہ کی بنیادیں ظاہر ہو گئیں، ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ بیت اللہ کے بقدر ایک بدلی آئی اور مقام بیت اللہ پر سایہ فگن ہو گئی اس میں ایک سر نمودار ہوا جو یہ نداء کرتا تھا، اے ابراہیم تم میری حدود کے مطابق بیت اللہ کی تعمیر شروع کرو، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی کے مطابق بیت اللہ کی تعمیر فرمائی (جمل) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”سب سے پہلی مسجد جو روئے زمین پر تعمیر ہوئی وہ مسجد حرام (بیت اللہ) ہے اور اس کے چالیس سال بعد مسجد اقصیٰ تعمیر ہوئی“۔

(مسند احمد ۵/۱۵۰، ۱۶۶، ۱۶۷، و مسلم کتاب المساجد)

قوله أن لا تشرك بي شيئا یہ بناء بیت اللہ کی غرض کا بیان ہے، یعنی اس میں صرف میری عبادت کی جائے، مشرکین نے جو اس میں صدمات سجا رکھے ہیں جن کی وہ عبادت کرتے ہیں یہ ظلم عظیم ہے، **قوله و طهر بیتی** حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا جا رہا ہے کہ میرے گھر کو آپ ظاہری اور باطنی ہر قسم کی نجاست سے پاک رکھئے، بیت اللہ چونکہ محض چہار دیواری کا نام نہیں ہے بلکہ اس قطعہ ارضی کا نام ہے جہاں بیت اللہ بنا ہوا ہے لہذا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ بیت اللہ کی جگہ کو بھی پاک رکھئے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خطاب اگرچہ حضرت خلیل علیہ السلام کو ہے مگر مراد آئندہ آنے والی امت ہو۔

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرضیت حج کے اعلان کا حکم ہوا تو حضرت ابراہیم نے عرض کیا، یہاں جنگل ہے جہاں آبادی ہے، وہاں میری آواز کس طرح پہنچے گی اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کی ذمہ داری صرف اعلان کرنے کی ہے پوری دنیا میں پہنچانے اور پھیلانے کی ذمہ داری ہماری ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقام ابراہیم پر اور ایک روایت میں جبل ابی قتیس پر کھڑے ہو کر دونوں کانوں میں انگلیاں ڈال کر میٹھا و شمالاً، شرقاً و غرباً ہر طرف یہ ندادی کہ اے لوگو! تمہارے رب نے اپنا گھر بنایا ہے اور تم پر اس کا حج فرض کیا تم سب اس کے حکم کی تعمیل کرو، اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ بطور معجزہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پوری دنیا میں پہنچادی بلکہ ان تک بھی پہنچادی جو ابھی تک پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، بلکہ اصلا بآباء یا ارحام امہات میں تھے اور جس روح نے بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز پر لبیک کہا اور جتنی مرتبہ کہا وہ ضرور بیت اللہ حاضر ہوگا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نداء کی تاثیر

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز کو جو اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں تک جو پہنچایا تھا اس کی تاثیر قیامت تک کے لئے قائم ہوگئی اور وہ ”يَا تَوَكُّرْ جَلَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ“ یعنی اطراف عالم سے لوگ بیت اللہ کی طرف چلے آویں گے کوئی پیادہ تو کوئی سوار اور سواری سے آنے والے بھی دور دراز ملکوں سے آئیں گے، جس کی وجہ سے ان کی سواریاں بھی لاغر ہو جائیں گی چنانچہ ہزار ہا سال گذر چکے ہیں مگر بیت اللہ کی طرف آنے والوں کی یہی کیفیت ہے۔

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ یعنی ان کی یہ حاضری خود انہی کے منافع کے لئے ہے لفظ منافع کو نکرہ لانے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس میں دینی منافع تو بے شمار ہیں، ہی دنیوی منافع بھی بے شمار ہیں، دوسرا فائدہ یہ بتلایا گیا ہے کہ وَيَذْكُرُوا لِلَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ (الآیۃ) تاکہ وہ اللہ کا نام لیں ایام معلومات میں ان چوپایوں پر جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں، اس میں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ قربانی کے گوشت اور اس سے حاصل ہونے والے فوائد پر نظر نہ ہونی چاہئے بلکہ اصل چیز اللہ کا ذکر ہے جو ان دنوں میں جانور قربان کرنے کے وقت جانوروں پر لیا جاتا ہے اصل روح عبادت یہی ہے قربانی کا گوشت حلال کر دیا گیا یہ مزید انعام ہے، ایام معلومات سے وہی ایام مراد ہیں جن میں قربانی جائز ہے یعنی ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخیں اور چونکہ مَارِزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ کے الفاظ عام ہیں اس میں ہر طرح کی قربانی داخل ہے، خواہ واجب ہو یا مستحب۔

فَكُلُوا مِنْهَا يٰهَا كَلُوا اگرچہ بصیغہ امر آیا ہے مگر مراد اس سے اباحت و جواز ہے جیسا کہ قرآن میں ”إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا“ میں شکار کا حکم بمعنی اجازت ہے۔

مسئلہ: زمانہ حج میں مختلف وجوہ کی بنا پر جانور ذبح کئے جاتے ہیں ان میں ایک قسم وہ ہے جو کسی جرم کی سزا کے طور پر واجب ہوتی ہے، مثلاً حرم کے خلاف یا احرام کے خلاف کوئی عمل کر لیا، اس کی جزاء میں کسی جانور کی قربانی واجب ہوتی ہے، جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے، اس قربانی کو اصطلاح فقہ میں دم جنایت کہتے ہیں، اس میں کچھ تفصیل ہے بعض ممنوعات کے کر لینے سے گائے یا اونٹ ہی کی قربانی کرنا ضروری ہوتی ہے اور بعض کے لئے بکرا دنبہ کافی ہو جاتا ہے، بعض میں صدقہ سے ہی کام چل جاتا ہے، یہ سب مسائل فقہ کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں، جو قربانی دم جنایت کے طور پر واجب ہوتی ہے، وہ صرف فقراء و مساکین کا حق ہے، اس کا گوشت نہ خود کھانا درست ہے اور نہ مالداروں کے لئے، باقی قسمیں خواہ واجب ہوں یا نفل اس میں دم تمتع اور دم قران بھی داخل ہے، ان سب کا گوشت سب کے لئے کھانا درست ہے اس آیت میں اسی کا بیان ہے، اور کم از کم ایک تہائی حصہ فقراء و مساکین کو دیدیا جائے اسی امر مستحب کا بیان آیت کے اگلے جملہ میں اس طرح فرمایا ہے ”وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ“ مطلب یہ کہ قربانی کے

گوشت میں سے فقیر اور تنگ دست لوگوں کو بھی کھلانا اور دینا مستحب ہے۔

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ احرام باندھنے کے بعد سے چونکہ حجامت نہیں بنواتے اور نہ ناخن وغیرہ لیتے ہیں اور زیادہ مل و ل کر غسل بھی نہیں کر سکتے، جس کی وجہ سے بدن پر میل کچیل جم جاتا ہے جو کہ عاشقانہ اور مستانہ ایک کیفیت ہے، اب دس تاریخ کو یہ تمام قصے تمام ہو جاتے ہیں، حجامت بنوا کر غسل کر کے سلے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں اور طواف زیارت کو جاتے ہیں اور جس کو ذبح و قربانی کرنی ہوتی ہے وہ پہلے ہی کر لیتا ہے، اور فتیس پوری کرنے سے یہ مراد ہے کہ اللہ کے نام کی جو نذر مانی ہو اس کو پورا کرے اور اقرب الی الصواب نذر سے مراد مناسک حج ہیں۔

افعال حج میں ترتیب کا درجہ

افعال حج کی جو ترتیب قرآن اور حدیث میں آئی ہے اسی ترتیب سے حج کے ارکان ادا کرنا کم از کم سنت ضرور ہے، واجب ہونے میں اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے جس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہوتا ہے، امام شافعی کے نزدیک سنت ہے، اس لئے ان کے نزدیک ترتیب ماثور کے خلاف کرنے سے اجر و ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے مگر دم واجب نہیں ہوتا، حضرت ابن عباسؓ سے مروی حدیث میں ہے ”مَنْ قَدَّمَ شَيْئًا مِنْ نَسَكِهِ اَوْ اٰخَرَ فَلْيَهْرِقْ دَمًا“ رواہ ابن ابی شیبہ موقوفاً و ہونی حکم المرفوع (منظہری) یعنی جس شخص نے افعال حج میں سے کسی کو مقدم یا مؤخر کیا تو اس پر دم دینا لازم ہے، یہ روایت طحاوی نے بھی مختلف طرق سے نقل کی ہے۔

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اس سے طواف زیارت مراد ہے جو دسویں تاریخ کو رمی جمرہ اور قربانی سے فارغ ہونے کے بعد کیا جاتا ہے، یہ حج کا دوسرا رکن ہے پہلا رکن وقوف عرفہ ہے۔

احلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم انعام سے مراد اونٹ، گائے، بکرا، مینڈھا، دنبہ وغیرہ ہیں، یہ جانور حالت احرام میں بھی حلال ہیں اور الا ما يتلى سے جن جانوروں کو مستثنیٰ کرنے کا ذکر ہے ان کا بیان دوسری آیت میں آیا ہے، وہ مردار جانور اور موقوفہ اور جس پر اللہ کا نام قصداً ترک کر دیا گیا ہو یا جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو یہ سب ہمیشہ کے لئے حرام ہیں حالت احرام ہو یا نہ ہو۔

وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اٰی جَمَاعَةٍ مُؤْمِنَةٍ سَلَفَتْ قَبْلَكُمْ جَعَلْنَا مَنَسْكَ بَفَتْحِ السِّينِ مَصْدَرٌ وَبَكْسَرِهَا اسْمُ مَكَانٍ اٰی ذَبْحًا قُرْبَانًا اَوْ مَكَانَهُ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ عِنْدَ ذَبْحِهَا فَاِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهُ اَسْلِمُوا طِ اِنْقَادُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ۝ الْمُطِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ خَافَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلٰی مَا اَصَابَهُمْ مِنَ الْبَلَايَا وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ فِيْ اَوْقَاتِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ يَتَصَدَّقُونَ وَالْبُدْنَ جَمْعُ بَدَنَةٍ وَهِيَ الْاِبِلُ جَعَلْنَا هَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ

اَعْلَامِ دِينِهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ نَفَعَ فِي الدُّنْيَا كَمَا تَقَدَّمَ وَاجْرُ فِي الْعُقْبَىٰ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا
عند نَحْرِهَا صَوَافَّ قَائِمَةٌ عَلَى ثَلَاثِ مَعْقُولَةٍ الْيَدِ الْيَسْرَىٰ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا سَقَطَتْ إِلَى
الْأَرْضِ بَعْدَ النَّحْرِ وَهُوَ وَقْتُ الْأَكْلِ مِنْهَا فَكُلُوا مِنْهَا أَنْ شِئْتُمْ وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ الَّذِي يَقْنَعُ بِمَا
يُعْطَىٰ وَلَا يَسْأَلُ وَلَا يَتَعَرَّضُ وَالْمُعْتَرِطُ السَّائِلَ أَوْ الْمَتَعَرِّضُ كَذَلِكَ أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ التَّسْخِيرُ
سَخَّرْنَا هَآلَكُمْ بَانَ تَنْحَرُ وَتَرْكَبَ وَالْأَلَمُ تَطِيقُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ اِنْعَامِي عَلَيْكُمْ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ
لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا أَيْ لَا يُرْفَعَانِ إِلَيْهِ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ط أَيْ يُرْفَعُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ الْعَمَلُ
الصَّالِحُ الْخَالِصُ لَهُ مَعَ الْإِيمَانِ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ أَرْشَدَكُمْ
لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِكَ حَجِّهِ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ أَيْ الْمُؤَحِّدِينَ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا
غَوَائِلَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فِي أَمَانَتِهِ كَفُورٍ ۝ لِنِعْمَتِهِ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ الْمَعْنَى ۝
أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ .

ترجمہ

اور ہم نے ہر امت کے لئے یعنی مومن جماعت کے لئے جو تم سے پہلے گزر چکی ہیں قربانی کرنا اس لئے مقرر کیا
تھا کہ وہ ان مخصوص چوپایوں پر بوقت ذبح اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عطا فرمائے تھے مَنَسْکَا سَیْنِ کے فتح کے
ساتھ مصدر ہے اور کسرہ سَیْنِ کے ساتھ اسم مکان ہے، یعنی بطور قربانی ذبح کرنا، یا تمام ذبح، سو تمہارا معبود ایک ہی
خدا ہے سو اسی کے تابع فرمان رہو، اور آپ اطاعت کرنے والوں یعنی تواضع اختیار کرنے والوں کو خوشخبری سنا دیجئے
جو ایسے ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے قلوب ڈرجاتے ہیں اور جوان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر
کرتے ہیں، اور جو نماز کی ان کے اوقات میں پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ
خیرات کرتے ہیں اور بَدُنْ بُدْنَةً کی جمع ہے اور وہ اونٹ ہے اور بدنہ کو ہم نے تمہارے لئے اللہ کے شعائر یعنی اس کے
دین کی علامت بنادیا اور ان جانوروں میں تمہارے لئے خیر یعنی دنیوی نفع ہے جیسا کہ سابق میں گزر چکا اور اجر آخرت
بھی ہے سو تم ان پر نحر کے وقت اللہ کا نام لیا کرو، حال یہ کہ وہ تین پیروں پر کھڑے ہوں اور بایاں ہاتھ بندھا ہوا ہو
پس جب وہ اپنی کسی کروٹ گر پڑیں یعنی جب وہ نحر کے بعد زمین پر گر پڑیں (اور ان کی روح پرواز کر جائے) تو وہ وقت
ان میں سے کھانے کا ہے ان میں سے کھاؤ اگر تم پاؤ اور ایسے قانع کو بھی کھلاؤ کہ اس کو جو کچھ دیدیا جائے اس پر قناعت
کرتا ہے اور نہ وہ سوال کرتا ہے اور نہ تعرض کرتا ہے اور معتز کو بھی کھلاؤ یعنی جو سوال کرتا ہو یا تعرض کرتا ہو اسی طرح
یعنی تسخیر مذکور کے مانند ہم نے تمہارے لئے ان جانوروں کو مسخر کر دیا بایں طور کہ (اے مخاطب) تو ان کو ذبح کرے اور
ان پر سواری کرے ورنہ تو (یہ) تیرے بس کی بات نہیں تھی تا کہ تم اپنے اوپر میرے انعام کا شکریہ ادا کرو، اللہ کے پاس

ان جانوروں کا گوشت اور ان کا خون نہیں پہنچتا یعنی یہ دونوں چیزیں اللہ تک نہیں پہنچائی جاتیں ہاں البتہ تمہارا تقویٰ اس تک پہنچتا ہے یعنی ایمان کے ساتھ تمہارا نیک اور اللہ کے لئے خالص عمل اس تک پہنچتا ہے اور اسی طرح ان جانوروں کو تمہارے زیر حکم کر دیتا کہ تم اللہ کی بڑائی بیان کرو، اس بات پر کہ تم کو توفیق عطا کی یعنی تم کو اپنے دین کے شعائر ادا کرنے اور اپنے حج کے مناسک ادا کرنے کی توفیق فرمائی اور اے محمدؐ محسنین یعنی موحدین کو اس بات کی خوشخبری دید کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا دفاع کرے گا، مشرکین کی مصیبت سے اللہ تعالیٰ کسی امانت میں خیانت کرنے والے اس کی نعمت کی ناشکری کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور وہ مشرک ہیں معنی یہ ہیں کہ وہ ان کو سزا دے گا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله منسکا فتح سین کے ساتھ مصدر ہے، قربانی کرنا، اور سین کے کسرہ کے ساتھ اسم مکان ہے یعنی قربان گاہ، منسکا منسک اور نسک عربی زبان میں کئی معنی میں بولا جاتا ہے (۱) جانور کی قربانی (۲) تمام افعال حج (۳) مطلقاً عبادت، یہاں تینوں معنی مراد ہو سکتے ہیں، مجاہد وغیرہ نے اس جگہ منسک کو قربانی کے معنی میں لیا ہے، اس پر معنی یہ ہوں گے قربانی کا حکم جو اس امت کو دیا گیا ہے کوئی نیا حکم نہیں ہے، پہلی امتوں کو بھی یہ حکم دیا گیا تھا، قتادہ نے دوسرے معنی لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ افعال حج جس طرح اس امت پر عائد کئے گئے ہیں کچھلی امت پر بھی حج فرض تھا، ابن عرفہ نے تیسرے معنی مراد لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ ہم نے اللہ کی عبادت کچھلی تمام امتوں پر فرض کی تھی، **قوله ذبحاً قرباناً** یہ معنی مصدری کی وضاحت ہے اور قرباناً ذبحاً مصدر کا مفعول بہ ہے او مکانہ یہ دوسرے معنی یعنی اسم مکان کی وضاحت ہے، **قوله المطيعين المتواضعين** مطيعین مخبتین کے لازم معنی کا بیان ہے اور متواضعین اصل معنی کا بیان ہے، اس لئے کہ اخبات پست زمین میں اترنے کو کہتے ہیں، قولہ وہی الابل یہ امام شافعی کا قول ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ابل اور بقر دونوں پر بدنہ کا اطلاق درست ہے اور یہی قول لغت اور شرع کے موافق ہے، قاموس میں ہے البدنة من الابل والبقر سنن ابی داؤد اور نسائی میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھ کر نکلے تو آپ نے ہم کو ابل اور بقر میں سے ہر ایک بدنہ میں سات کے شریک ہونے کا حکم فرمایا اور صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ہم بدنہ کو سات کی طرف سے ذبح کرتے تھے، سوال کیا گیا اور بقر (گائے) میں، تو فرمایا وہ بھی بدنہ ہی ہے۔ (حاشیہ جلالین اختصاراً) **قوله صواف** جمع صاف بمعنی قائمات وجبت بمعنی سقطت، وجب الحائط سے مشتق ہے دیوار گر گئی، مراد ٹھنڈا ہو جانا **قوله فكلوا منها ان شئتم ان شئتم** کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلو امر واجب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحت اور بیان جواز کے لئے ہے **قوله غوائل** غوائل کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ یدافع کا مفعول محذوف

ہے **قوله** علی ما ہدایکم میں ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے ای علی ہدایتہ ایاکم اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے، ای علی ما ہدایکم الیہ علی کا تعلق لتکبروا اللہ سے ہے اور تکبروا تشکروا کے معنی کو متضمن ہے تاکہ اس کا صلہ علی کے ساتھ درست ہو جائے۔

تفسیر و تشریح

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ یعنی نیاز و عبادت کے طور پر جانور کی قربانی ہر آسمانی دین میں عبادت قرار دی گئی ہے اگر یہ عبادت غیر اللہ کی نیاز کے طور پر کرو گے تو مشرک ہو جاؤ گے، جس سے بہت پرہیز کرنا چاہئے، موحّد کا کام یہ ہے کہ قربانی صرف اسی کے نام پر کرے جس کے نام پر قربانی کرنے کا تمام شرائع میں حکم ہے اور ان لوگوں کو رضائے الہی کی بشارت سنا دیجئے جو صرف اسی ایک خدا کا حکم مانتے ہیں اسی کے سامنے جھکتے ہیں اسی پر ان کا دل جمتا ہے اور اسی کے جلال و جبروت سے ڈرتے رہتے ہیں، اور مصائب و شدائد کو صبر و استقلال سے برداشت کرتے ہیں اور کوئی بڑی سے بڑی مصیبت اور تکلیف ان کے قدموں کو راہ حق سے نہیں ڈگمگاتی۔

صواف تین پیروں پر کھڑا کر کے چوتھے کو باندھ کر یہ صورت صرف اونٹوں کے لئے مستحب ہے اونٹوں کو لٹا کر ذبح کرنا بھی درست ہے اور دیگر جانوروں کی لٹا کر ہی ذبح کرنا بہتر ہے، زمین پر پہلو کے بل گرنے کا مطلب ہے ان کا ٹھنڈا ہو جانا اس لئے کہ روح نکلنے سے پہلے مذبوح کا کوئی حصہ کاٹ کر کھانا درست نہیں ہے، حدیث شریف میں ہے مَا قَطَعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ هِيَ حَيَّةٌ فَهُوَ مَيْتَةٌ (ابوداؤد کتاب الصيد، ترمذی شریف ابواب الصيد) اِنَّ اللّٰهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا اس آیت کا ماقبل سے ربط یہ ہے کہ ماقبل میں ان افعال کا ذکر تھا جو حج میں کئے جاتے ہیں اور مشرکین نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ کے سال عمرہ سے روک دیا تھا اور جو مومنین مکہ میں تھے ان کو ایذا پہنچاتے تھے، یہ آیت مسلمانوں کی تسلی کے لئے نازل فرمائی ہے۔

اِذْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ اِيَ الْمُؤْمِنِينَ اَنْ يُقَاتِلُوْا وَهَذِهِ اٰيَةُ نَزَلَتْ فِي الْجِهَادِ بِاَنَّهُمْ اِيْ بِسَبَبِ اَنَّهُمْ ظَلَمُوا بِظُلْمِ الْكَافِرِيْنَ اِيَّاهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرٌ ۝ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فِى الْاُخْرَاجِ مَا اُخْرِجُوْا اِلَّا اَنْ يَقُوْلُوْا اِيْ بِقَوْلِهِمْ رَبَّنَا اللّٰهُ وَحْدَهُ وَهَذَا الْقَوْلُ حَقٌّ وَالْاُخْرَاجُ بِهٖ اُخْرَاجٌ بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَوْ لَا دَفَعُ اللّٰهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِذُلِّ بَعْضٍ مِنَ النَّاسِ بِبَعْضٍ لَّهَلَمَّتْ بِالتَّشْدِيْدِ لِلتَّكْثِيْرِ وَبِالتَّخْفِيْفِ صَوَامِعُ لِلرُّهْبَانِ وَبِيعَ كَنَائِسُ لِلنَّصَارَى وَصَلَوْتُ كَنَائِسُ لِلْيَهُودِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَمَسَاجِدُ لِلْمُسْلِمِيْنَ يُذَكَّرُ فِيْهَا اِي الْمَوَاضِعِ الْمَذْكُوْرَةِ اِسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا ط وَتَنْقَطِعُ الْعِبَادَاتُ بِخَرَابِهَا وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ط اِي يَنْصُرُ دِيْنَهُ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَلٰى

خَلَقَهُ عَزِيزٌ ۝ مَنِيعٌ فِي سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ يَنْصُرِهِمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ جَوَابُ الشَّرْطِ وَهُوَ وَجَوَابُهُ صَلَوةُ الْمَوْصُولِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ هُمْ مُبْتَدَأٌ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ اِی الیہ مَرَجُعُهَا فِی الْآخِرَةِ وَإِنْ یُكَذِّبُوكَ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تَانِثٌ قَوْمٌ بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى وَعَادٌ قَوْمٌ هُودٌ وَثَمُودٌ ۝ قَوْمٌ صَالِحٌ وَقَوْمٌ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمٌ لُوطٌ ۝ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ قَوْمٌ شُعَيْبٌ وَكَذَّبَ مُوسَى كَذْبَهُ الْقَبْطُ لِأَقْرَمِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ اِی كَذَّبَ هَؤُلَاءِ رُسُلَهُمْ فَلَكَ أُسُوةٌ بِهِمْ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ أَمَلَتُهُمْ بِتَاخِيرِ الْعِقَابِ لَهُمْ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ بِالْعَذَابِ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ۝ اِی انْكَارِی عَلَيْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ اِی هُوَ وَاقِعٌ مَوْقِعُهُ فَكَأَيِّنْ اِی كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْتُهَا وَفِي قِرَاءَةِ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ اِی أَهْلُهَا بِكُفْرِهِمْ فَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا سُقُوفُهَا وَكَمْ مِنْ بَنٍ مُعْطَلَةٍ مَتْرُوكَةٍ بِمَوْتِ أَهْلِهَا وَقَصْرٍ مُشِيدٍ ۝ رَفِيعٌ خَالٍ بِمَوْتِ أَهْلِهِ أَفَلَمْ يَسِيرُوا اِی كَفَارُ مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا مَا نَزَلَ بِالْمَكْذِبِينَ قَبْلَهُمْ أَوْ آذَانَ يَسْمَعُونَ بِهَا أَخْبَارَهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَخَرَابِ الدِّيَارِ فَيَعْتَبِرُوا فَإِنَّهَا اِی الْقِصَّةُ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝ تَاكِيدٌ وَيَسْتَعْجِلُ نَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ بِإِنزَالِ الْعَذَابِ فَاَنْجَزَهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنْيَا وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا الْمَرَادُ أَهْلُهَا وَإِلَى الْمَصِيرُ ۝ الْمَرْجِعُ .

ع

ترجمہ

اجازت دیدی گئی ان لوگوں کو جن سے لڑائی کی جاتی ہے یعنی مومنین کو، یہ کہ وہ قتال کریں اور یہ پہلی آیت ہے جو (اجازت قتال) کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اس سبب سے کہ وہ مظلوم ہوئے کافروں کے ان پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر پوری قدرت رکھتے ہیں جو اپنے گھروں سے بلاوجہ نکالے گئے یعنی ان کے اخراج کی کوئی وجہ نہیں تھی محض اتنی بات پر نکالے گئے کہ ان کا کہنا تھا کہ ہمارا رب اللہ حدۃ لاشریک ہے اور یہ قول حق ہے اور اس کی وجہ سے نکالنا ناحق نکالنا ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا رہتا، بعضہم الناس سے بدل بعض ہے تو راہیوں کے خلوت خانے لہذمت تشدید کے ساتھ ہے کثرت کو بیان کرنے کے لئے اور تخفیف کے ساتھ بھی ہے اور نصاریٰ کے عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے عبرانی میں صلوٰۃ عبادت خانہ کو

کہتے ہیں اور مسلمانوں کی مسجدیں مسمار کر دی جاتیں جن میں یعنی مذکورہ مواضع میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے اور ان مقامات کے ویران ہو جانے کی وجہ سے عبادات منقطع ہو جاتیں، اور بے شک اللہ اس کی مدد کرے گا جو اس کی یعنی اس کے دین کی مدد کرے گا بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر قوی ہے اپنی سلطنت اور قدرت میں غالب ہے یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دیدیں ان کے دشمن پر ان کو غلبہ دے کر تو یہ لوگ خود بھی نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ ادا کریں اور نیکی کا حکم کریں اور برائی سے منع کریں، اور اقاموا الصلوٰۃ سے آخر تک جواب شرط ہے اور شرط اور جواب شرط مل کر موصول ہے الذین کا، اور الذین موصول اپنے صلہ سے مل کر، ہم مبتدا محذوف کی خبر ہے اور تمام کاموں کا انجام تو اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے یعنی آخرت میں وہ تمام امور کا مرجع ہے اور اگر یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینا ہے تو ان لوگوں سے پہلے قوم نوح قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے اور عاد جو کہ قوم ہود تھی اور ثمود جو کہ صالح کی قوم تھی اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اصحاب مدین نے جو کہ قوم شعیب تھی (اپنے اپنے نبیوں کی) تکذیب کر چکی ہیں، اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی کاذب قرار دیا گیا موسیٰ کی تکذیب قبطیوں نے کی نہ کہ ان کی قوم بنی اسرائیل نے، یعنی ان لوگوں نے اپنے رسولوں کی تکذیب کی، لہذا آپ کے لئے ان انبیاء کے طریقہ میں نمونہ ہے تو میں نے ان کافروں کو مہلت دی یعنی ان کے عذاب کو مؤخر کر کے ان کو مہلت دی پھر میں نے ان کو عذاب میں پکڑ لیا تو میرا عذاب ان پر کیسا ہوا ان کی تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کر کے اور استفہام تقریر کے لئے ہے یعنی میرا عذاب بر محل و بر موقع واقع ہوا، غرض کہ کتنی ہی بستیاں ہیں کہ جن کو میں نے ہلاک کر دیا اور ایک قرأت میں ہم نے ان کو ہلاک کر دیا (یعنی ایک قرأت میں اہل کتھا ہے اور ایک قرأت میں اہل کناہا ہے، اور حال یہ ہے کہ وہ بستیاں ظالم تھیں یعنی ان بستیوں کے باشندے اپنے کفر کی وجہ سے ظالم تھے، اور اب وہ بستیاں اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور کتنے ہی بے کار کنویں یعنی بستی والوں کی ہلاکت کی وجہ سے متروک پڑے ہوئے ہیں اور کتنے ہی عالی شان محل خالی پڑے ہیں بستی والوں کے ہلاک ہو جانے کی وجہ سے، کیا یہ لوگ یعنی مکہ کے کافر ملک میں چلتے پھرتے نہیں ہیں کہ ان کے قلوب ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ اس (عذاب) کو جو ان سے پہلے تکذیب کرنے والوں پر نازل ہوا سمجھیں یا ان کے کان ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ ان کی ہلاکت اور ان کے گھروں کی بربادی کی خبروں کو سنیں بعد ازاں عبرت حاصل کریں بات یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوا کرتیں بلکہ وہ قلوب اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں ہیں فی الصدور قلوب کی تاکید ہے، یہ لوگ آپ سے عذاب کے بارے میں جلدی کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عذاب نازل کرنے کے اپنے وعدہ کا خلاف نہ کرے گا، چنانچہ یوم بدر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ کو پورا فرما دیا اور آپ کے رب کے پاس کا ایک دن آخرت کے دنوں میں سے عذاب کی وجہ سے ہزار سال کے برابر ہے تمہارے شمار کے اعتبار سے دنیا میں بعدون یاء اور تاء کے ساتھ ہے اور بہت سی بستیاں ہیں کہ جن کو میں نے مہلت دی تھی حال یہ ہے کہ وہ ظالم تھیں پھر میں نے ان بستیوں کو پکڑ لیا، اور

مراد بستی سے بستی والے ہیں اور میری ہی طرف لوٹ کر آنا ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ أَذِنَ کا ماذون فیہ محذوف تھا مفسر علام نے اَنْ يُقَاتِلُوا کہہ کر اس کو ظاہر کر دیا اور حذف پر یُقَاتِلُونَ دلالت کر رہا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ستر سے کچھ زیادہ آیات میں جہاد سے منع کرنے کے بعد ہجرت کے بعد یہ پہلی آیت ہے جس میں جہاد کی اجازت دی گئی ہے، یہ دن صحابہ کے لئے گویا کہ عید کا دین تھا، ایک قرآنہ میں یُقَاتِلُونَ مبنی للفاعل بھی ہے مومنین کو قبل القتال مقاتل یا تو مایول کے اعتبار سے کہا گیا ہے یا اس لئے کہ مومنین کا قتال کا ارادہ تھا، قوله بأنهم ظلموا میں با سبیہ ہے گویا کہ اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ مومنین کو قتال کی اجازت کی وجہ، ان پر ظلم کا کیا جانا ہے، امام رازیؒ نے فرمایا ہے اَنْ يُقَاتِلُوا کا مطلب اَنْ يُقَاتِلُوا فی المستقبل ہے اس صورت میں یہ اعتراض ختم ہو جائے گا کہ یہ صورت کی ہے اور جہاد کی اجازت مدینہ میں نازل ہوئی ہے، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ یہ جملہ مستانفہ ہے اور اس آیت میں اشارہ کے طور پر نصرت کا وعدہ ہے قوله هم الذين أخرجوا مفسر علام نے ہم مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اسم موصول مبتداء محذوف کی صفت ہے، اس کے علاوہ بھی چند اور وجوہ اعراب ہو سکتے ہیں (۱) موصول اول کی صفت یا بیان یا بدل ہونے کی وجہ سے ما أخرجوا ہو سکتا ہے (۲) اعنی یا امدح وغیرہ محذوف کی وجہ سے جملہ ہو کر منصوب بھی ہو سکتا ہے، قوله إِلَّا أَنْ يَقُولُوا مفسر علام نے ما أخرجوا محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ متصل ہے، اسی ما أخرجوا بشی من الاشياء الا بقولهم ربنا الله یعنی مکہ سے مومنین کے نکالے جانے کا کوئی سبب نہیں تھا جو ان کو نکالنے کا موجب ہو سوائے اس کے کہ انہوں نے ربنا الله کہا، اور یہ سبب موجب اخراج نہیں بلکہ یہ تو سبب استقرار و تمکین ہے یہ دراصل مدح بمایضہ الذم کے قبیل سے ہے یعنی جوئی سبب مدح ہے وہ ان کے نزدیک سبب ذم ہے، جیسا کہ نابغہ کے قول میں ہے: ۳

لا عیب فیہم غیر اَنْ سُوْفہم بہن فلول من قراع الکتاب

مجھ میں ایک عیب ہے بڑا کہ وفادار ہوں میں

إِلَّا أَنْ يَقُولُوا یہ مستثنیٰ منقطع بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو الا ان يقولوا ہے مستثنیٰ منہ جو کہ بغیر حق ہے کی جنس سے نہیں ہے، مگر مستثنیٰ منقطع ماننا درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر یوں کہیں الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ تو یہ درست نہیں ہے اسی وجہ سے مفسر علام نے عامل محذوف مان کر مستثنیٰ متصل بنا دیا ہے اسی ما أخرجوا بشی من الاشياء الا بقولهم ربنا الله اور مضارع بمعنی ماضی ہے مفسر علام نے ان يقولوا کی تفسیر بقولہم سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان مصدر یہ ہے اور ان يقولوا، قول کے معنی میں ہے اور

بقولہم میں باسیبہ ہے **قوله** ولو لا دفع اللہ الناس الآیۃ لو لا امتناعیہ ہے اور لَهْدِمَتْ جواب لو لا ہے، دفع اللہ الناس بعضهم لبعض مبتداء ہے موجود محذوف اس کی خبر ہے اور دفع اللہ میں اضافت مصدر الی الفاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے **قوله** دفع اللہ الناس بعضهم ببعض موجود لَهْدِمَتْ صَوَامِعُ (الآیۃ) صَوَامِعُ صومعة کی جمع ہے، خلوتخانہ جس میں راہب تنہائی میں ریاضت و عبادت کرتا ہے و بیع جمع بیعة نصاریٰ کے جماعت خانے جس میں اجتماعی طور پر عبادت کرتے ہیں، صَلَوَات جمع صلوة، عبرانی زبان میں یہود کے عبادتخانوں کو صَلَوَات کہتے ہیں **قوله** وتنقطع العبادات اس کا عطف لَهْدِمَتْ پر ہے **قوله** الذین ان مَکْنَاهُمْ فی الارض اس میں بھی وہ تمام صورتیں ممکن ہیں جو سابق موصول میں بیان ہو چکی ہیں مذکورہ صورتوں کے علاوہ اس میں یہ صورت بھی درست ہے کہ من ینصرہ سے بدل ہو ان مَکْنَاهُمْ فی الارض شرط ہے اور اقاموا الصلوة مع اپنے معطوفات جزاء ہے، شرط اپنی جزاء سے مل کر الذین کا صلہ ہے، موصول اپنے صلہ سے مل کر ہم مبتداء محذوف کی خبر ہے اور ہم سے مراد ماذون لهم فی القتال ہیں اور وہ مہاجرین ہیں اور یہ آیت اخبار بالغیب کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ اس آیت میں مہاجرین کے ان اوصاف کی خبر دی گئی ہے کہ جن پر وہ زمین پر قدرت اور حکومت دینے کے بعد ہوں گے، وَ تَکْذِبُ مُوسٰی یہاں ماسبق کے برخلاف طرز بیان کو بدل دیا بایں طور کہ معروف کے صیغہ کے بجائے مجہول کا صیغہ اختیار فرمایا اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب ان کی قوم نے نہیں کی تھی بلکہ فرعون کی قوم قبض نے کی تھی بخلاف دیگر انبیاء مذکور یں کی تکذیب کے کہ خود ان کی قوم نے کی تھی، **قوله** فَامْلِیْتُ لِلْکَافِرِیْنَ اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر اختیار فرمایا ہے تاکہ ان کی صفت کفر پر صراحت ہو جائے ورنہ تو فَامْلِیْتُہُمْ بھی کہا جاسکتا تھا، نکیر بمعنی عذاب مصدر بمعنی انکار ہے جیسے نذیر بمعنی انذار ہوتا ہے **قوله** بتکذیبہم یہ انکاری کا مفعول ہے اور باہلا کہم انکاری سے متعلق ہے، اور استفہام تقریری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مخاطبوں کو میرے عذاب کے بر محل ہونے کا اقرار کرنا چاہئے، **قوله** فَکَآئِنَ اَیْنُ بمعنی کم خبر یہ مبتداء ہے اور من قریبہ تمیز ہے اور اَہْلَکُتْہَا اس کی خبر ہے، کَآئِنُ دراصل کَآئِی تھا قرآنی رسم الخط میں تنوین کو بصورت نون لکھا گیا، کَآئِنُ ہمیشہ خبری صورت میں استعمال ہوتا ہے یہ لفظ مبہم طور پر کثرت پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے ابہام کو دور کرنے کے لئے، اس کے بعد بطور تمیز کوئی لفظ ضرور مذکور ہوتا ہے عموماً اس کی تمیز من کے ساتھ آتی ہے، جیسے کَآئِنُ من قریبہ کَآئِنُ ہمیشہ آغاز کلام میں آتا ہے اس کی خبر ہمیشہ مرکب ہوتی ہے، بعض اوقات کَآئِنُ استفہام کے لئے بھی آتا ہے، اور ایک قرأت میں اہلکنا ہے اور کَآئِنُ محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے اہلکنا کی دلالت کی وجہ سے، اور وہی ظالمة جملہ حالیہ ہے اسی اہلہا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے، **قوله** وَ کَمِ من بنر معطلہ مفسر علام نے کم محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بنر کا عطف قریہ پر ہے اَفْلَمَ یسیروا ہمزہ، محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطف ہے تقدیر عبارت یہ

ہے اَغْفَلُوا فلم یَسِرُوا و کائن یہاں واؤ کے ساتھ لائے ہیں اور ما قبل میں فکائن فا کے ساتھ لائے ہیں اس لئے کہ ما قبل میں فالانا مناسب ہے، اس لئے کہ اس کے ما قبل فکیف کان میں فا ہے اور یہاں واؤ مناسب ہے اس لئے کہ ما قبل میں واو ہے ولن یخلف الله وعده .

تفسیر و تشریح

کفار کے ساتھ جہاد کا پہلا حکم

مکہ مکرمہ میں مسلمانوں پر کفار کے مظالم کا یہ حال تھا کہ کوئی دن خالی نہ جاتا تھا کہ کوئی مسلمان دست ستم سے زخمی اور چوٹ کھایا ہوا نہ آتا ہو، قیام مکہ کے دور میں مسلمانوں کی تعداد بھی خاصی ہو چکی تھی وہ کفار کے ظلم و جور کی آپ سے شکایت کرتے اور ان سے قتال کی اجازت مانگتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں فرماتے صبر کرو مجھے ابھی قتال کی اجازت نہیں دی گئی، یہ سلسلہ دس سال تک اسی طرح جاری رہا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

جہاد کی اجازت کے اس آیت میں دو مقصد بیان کئے گئے ہیں مظلومیت کا خاتمہ اور اعلاء کلمۃ اللہ، اس لئے کہ اگر مظلومین کی مدد اور دادرسی نہ کی جائے تو پھر دنیا میں زور آور گنہگاروں کو اور باوسائل بے وسیلوں کو جینے ہی نہ دیں، جس کی وجہ سے زمین میں فساد برپا ہو جائے، اسی طرح اعلاء کلمۃ اللہ کی کوشش کر کے باطل کی سرکوبی نہ کی جائے تو باطل کے غلبہ سے دنیا کا امن و سکون غارت ہو جائے اور اللہ کی عبادت کرنے والوں کے لئے کوئی عبادت خانہ باقی نہ رہے۔

صوامع صومعہ کی جمع ہے نصاریٰ کے تارک الدنیا راہوں کی مخصوص عبادت گاہ کو کہا جاتا ہے جس کو خلوت خانہ بھی کہہ سکتے ہیں اور بیع بیعت کی جمع ہے، بڑے کنیسہ کو کہتے ہیں جہاں نصاریٰ جمع ہوتے ہیں، اور صلوات صلوات کی جمع ہے، یہودیوں کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں، مساجد مسجد کی جمع ہے مسلمانوں کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں۔

خلفاء راشدین کے حق میں قرآن کی پیشین گوئی اور اس کا ظہور

الذین ان مکنہم فی الارض اس آیت میں الذین ان لوگوں کی صفت ہے جن کا ذکر اس سے پہلی آیت میں الذین اخرجوا من دیارہم بغیر حق کے عنوان سے آیا ہے، یعنی وہ لوگ کہ جن کو ان کے گھروں سے بلا وجہ نکالا گیا، ان لوگوں کے بارے میں آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر ان کو زمین میں اقتدار دیدیا جائے تو یہ لوگ اپنے اقتدار کو ان کاموں میں صرف کریں گے، کہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، اور نیک کاموں کی طرف لوگوں کو دعوت دیں اور برے کاموں سے روکیں۔

یہ آیت ہجرت مدینہ کے فوراً بعد اس وقت نازل ہوئی کہ جب مسلمانوں کو کسی بھی زمین میں حکومت اور اقتدار حاصل نہیں تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں پہلے ہی یہ خبر دیدی کہ جب ان کو کسی زمین میں حکومت و اقتدار حاصل ہوگا تو یہ لوگ دین کی مذکورہ اہم خدمات انجام دیں گے، اسی لئے حضرت عثمان غنیؓ نے فرمایا ثناء قبل البلاء یعنی عمل کے وجود میں آنے سے قبل ہی تعریف فرمائی ہے۔

قرآن کی یہ پیشین گوئی حرف بحرف صادق آئی، اور اس کا دنیا میں وقوع اس طرح ہوا کہ چاروں خلفاء راشدین جو الذین اخرجوہم دیارہم کے مصداق صحیح تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کو سب سے پہلے زمین کی مملکت اور قدرت یعنی حکومت اور سلطنت عطا فرمائی، اور قرآن کی پیشین گوئی کے مطابق ان کے اعمال و کردار اور کارناموں نے دنیا کو دکھلادیا کہ انہوں نے اپنے اقتدار کو انہی کاموں میں استعمال کیا جن کی ان سے توقع تھی چنانچہ نمازیں قائم کیں، زکوٰۃ کا نظام مضبوط کیا اچھے کاموں کو رواج دیا، برے کاموں کا راستہ بند کیا، اسی لئے علماء نے فرمایا کہ یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ خلفاء راشدین سب کے سب اسی بشارت کے مصداق ہیں اور جو نظام خلافت ان کے زمانہ میں قائم ہوا وہ حق اور صحیح اور عین اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضا اور پیشگی خبر کے مطابق ہے۔ (روح المعانی بحوالہ معارف)

یہ تو اس آیت کے شان نزول کا واقعی پہلو ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ الفاظ قرآن جب عام ہوں تو وہ کسی خاص واقعہ میں منحصر نہیں ہوتے ان کا حکم عام ہوتا ہے اسی لئے ائمہ تفسیر میں سے ضحاک نے فرمایا کہ اس آیت میں ان لوگوں کے لئے ہدایت بھی ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ حکومت و اقتدار عطا فرمادیں کہ وہ اپنے دور اقتدار میں یہ کام انجام دیں جو خلفاء راشدین نے اپنے وقت میں انجام دئے تھے۔ (قرطبی)

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِمَّا أَهْل مَكَّةَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۚ بَيْنَ الْإِنذَارِ وَأَنَا بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ مِنَ الذَّنُوبِ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۚ هُوَ الْجَنَّةُ ۖ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا الْقُرْآنَ بِأَبْطَالِهَا مُعْجِزِينَ مَّنِ اتَّبَعَ النَّبِيَّ أَيْ يُنْسِبُونَهُمْ إِلَى الْعِجْزِ وَيُثَبِّتُونَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ أَوْ مُقَدِّرِينَ عِجْزَنَا عَنْهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ مُعْجِزِينَ مُسَابِقِينَ لَّنَا يُظَنُّونَ أَن يَفْتَوُونَا بِانْكَارِهِمُ الْبَعْثَ وَالْعِقَابَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۖ النَّارُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ أَمَرَ بِالتَّبْلِيغِ وَلَا نَبِيٍّ أَيْ لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّبْلِيغِ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى قَرَأَ الْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ قِرَاءَةً مَّا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ مِمَّا يَرْضَاهُ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ وَقَدْ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُورَةِ النَّجْمِ بِمَجْلِسٍ مِنْ قُرَيْشٍ بَعْدَ أَفْرَاقِهِمُ اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاتِ الثَّلَاثَةِ الْآخَرَى بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَى وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتُرْتَجَى، فَفَرَحُوا بِذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَهُ جِبْرِئِيلُ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ مِنْ ذَلِكَ فَحَزَنَ فَسَلَّى بِهَذِهِ

الْآيَةِ لِيُطْمَئِنُّ فَيَنْسَخُ اللَّهُ يُبْطِلُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ يُثَبِّتُهَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ مَا ذَكَرَ حَكِيمٌ ۝ فِي تَمَكِينِهِ مِنْهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً مَحْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ شَكٌّ وَنِفَاقٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ۝ اِى الْمَشْرِكِينَ عَنْ قُبُولِ الْحَقِّ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ خِلَافٍ طَوِيلٍ مَعَ النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ جَرَى عَلَى لِسَانِهِ ذِكْرُ آلِهِتِهِمْ بِمَا يُرْضِيهِمْ ثُمَّ أَبْطَلَ ذَلِكَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ التَّوْحِيدَ وَالْقُرْآنَ أَنَّهُ اِى الْقُرْآنَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ تَطْمَئِنُّ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۝ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ اِى دِينَ الْإِسْلَامِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَّةٍ شَكٍّ مِنْهُ اِى الْقُرْآنَ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَبْطَلَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اِى سَاعَةَ مَوْتِهِمْ أَوْ الْقِيَمَةَ فَجَاءَهُ أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ۝ هُوَ يَوْمٌ بَدْرٍ لَاخِرٍ فِيهِ لِلْكَفَّارِ كَالرَّيْحِ الْعَقِيمِ الَّتِي لَا تَأْتِي بِخَيْرٍ أَوْ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَا لَيْلَ لَهُ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اِى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِلَّهِ ۝ وَحُدَّهُ وَمَا تَضَمَّنَهُ مِنْ الْإِسْتِقْرَارِ نَاصِبٌ لِلظَّرْفِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ۝ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِمَا بَيَّنَّ بَعْدَهُ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ شَدِيدٌ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ

ترجمہ

آپ اعلان کر دیجئے کہ اے لوگو! معنی مکہ والو میں تم کو واضح طور ڈرانے والا ہوں یعنی کھلے طور پر آگاہ کرنے والا ہوں اور میں مومنین کو خوشخبری دینے والا ہوں، پس جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے ان کے لئے (سابقہ) گناہوں کی بخشش ہے اور عزت کی روزی ہے وہ جنت ہے، اور وہ لوگ جو ہماری آیات میں یعنی قرآنی آیات کے ابطال کے درپے رہتے ہیں عاجز کرنے کے لئے ان لوگوں کو جنہوں نے اتباع کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یعنی ان کی طرف عاجز ہونے کی نسبت کرنے کے لئے، اور روکتے ہیں ان کو ایمان سے یا ہم کو عاجز گمان کرتے ہوئے ان کی گرفت ہے، اور ایک قرأت میں معجزین بمعنی مسابقین ہے یعنی ہمارے بارے میں یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ (ہماری گرفت سے) بعث وعتاب کا انکار کر کے نکل بھاگیں گے، یہی ہیں دوزخی اور ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول، رسول وہ نبی ہوتا ہے جس کو تبلیغ کا حکم دیا گیا ہو اور کوئی نبی یعنی جس کو تبلیغ کا حکم نہ دیا گیا ایسا نہیں بھیجا کہ جس کو یہ قسم پیش نہ آیا ہو کہ جب بھی اس نے کچھ پڑھا ہو اور شیطان نے اس کے پڑھنے میں ایسی چیز (شبہ) نہ ڈالی ہو کہ جو قرآن نہیں ہے اور وہ ایسا شبہ ہو کہ جس سے مرسل الیہم خوش ہوں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم میں قریش کی مجلس میں اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ

وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاثِ الثَّلَاثَةِ الْأُخْرَىٰ کے بعد لاعلمی میں آپ کی زبان پر القاءِ شیطانی کی وجہ سے تِلْكَ الْغُرَانِقُ الْعَلِیَّ وَانْ شَفَاعَتُهُنَّ لَتُرْتَجَىٰ پڑھا (ترجمہ) یہ اونچے درجہ کی دیویاں ہیں، ان کی شفاعت کی یقیناً امید کی جاتی (مشرکین مکہ) اس سے بہت خوش ہوئے، پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی جو شیطان نے آپ کی زبان مبارک پر القاء کر دیا تھا، تو آپ رنجیدہ ہوئے تو آپ کو آئندہ آیت کے ذریعہ تسلی دی گئی تاکہ آپ مطمئن ہو جائیں اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو نیست و نابود کر دیتا ہے پھر اپنی آیات کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے اللہ تعالیٰ القاءِ شیطانی سے بخوبی واقف ہے جس کا ماسبق میں ذکر ہو چکا ہے، اور اللہ حکیم ہے اپنی طرف سے شیطان کو قدرت دینے میں وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ القاءِ شیطانی کو ان لوگوں کے لئے آزمائش بنادے جن کے قلوب میں شک و نفاق کا مرض اور ان کے قلوب سخت ہیں یعنی مشرکین کے قلوب قبول حق کے بارے میں سخت ہیں اور واقعی یہ ظالم کافر لوگ بڑی گمراہی میں ہیں یعنی نبی اور مومنین کے ساتھ طویل گمراہی میں ہیں اس لئے کہ آپ کی زبان مبارک پر ان کے معبودوں کا ایسا ذکر جاری ہو گیا جس نے ان کو خوش کر دیا، پھر اس ذکر کو باطل قرار دیا اور تا کہ وہ لوگ کہ جن کو توحید اور قرآن کا علم دیا گیا ہے جان لیں کہ وہ یعنی قرآن تیرے رب کی جانب سے حق ہے تو اس پر ایمان لے آئیں پھر ان کے قلوب اس پر مطمئن ہو جائیں اور واقعی ایمان والوں کو اللہ راہِ راست کی طرف رہنمائی کرتا ہے یعنی دین اسلام کی جانب اور کافروں کو قرآن کے بارے میں ہمیشہ شک میں مبتلا رہیں گے، اس شبہ کی وجہ سے کہ شیطان نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر القاء کیا پھر اس کو (اللہ نے) باطل کر دیا، یہاں تک کہ ان پر دفعتاً قیامت آجائے یعنی موت کی گھڑی یا (واقعی) قیامت اچانک آجائے، یا ان پر کسی منحوس دن کا عذاب آجائے اور وہ ہر دن تھا کہ جس میں کافروں کے لئے کوئی خیر نہیں تھی، جیسا کہ ریحِ عقیقہ کوئی خیر نہیں لاتی یا یومِ عقیقہ سے مراد قیامت کا دن ہے کہ اس کے لئے رات نہیں ہوگی اور بادشاہی اس دن یعنی قیامت کے دن صرف اللہ کے لئے ہوگی اور جو لفظ استقر کے معنی کو متضمن ہے وہی ظرف (یومئذ) کا نا صب ہوگا اور وہ ان کے یعنی مومنین اور کافرین کے درمیان اس کے ذریعہ فیصلہ کر دے گا جس کو بعد میں بیان کیا ہے، سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور نیک عمل کئے ہوں گے تو وہ اللہ کے فضل سے نعمتوں کی جنت میں ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کی تکذیب کی ہوگی تو ان لوگوں کے لئے ان کے کفر کے سبب شدید ذلت کا عذاب ہوگا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اے محمد آپ ان طلبِ عذاب کے بارے میں جلدی کرنے والوں سے کہہ دیجئے کہ میں تو صاف صاف ڈرانے والا اور خوشخبری دینے والا ہوں تعجیل یا تاخیر عذاب میں میرا کوئی دخل نہیں ہے **قوله** باطلالہا

کے اضافہ کا مقصد حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اسی سے ابطال آیاتنا، بابطالہا میں با بمعنی فی ہے معجزین یہ سعو کی ضمیر سے حال ہے اور مَنْ اَتَّبَعَ النَّبِيَّ، معجزین کا مفعول ہے، یا معجزین کا مفعول اللہ ہے اسی معجزین اللہ مطلب یہ ہے کہ ہماری آیات کے ابطال میں سعی کرتے ہیں ہم کو اپنی گرفت سے عاجز مان کر، اور ایک قرآن میں معجزین ہے بمعنی سابقین (مفاعله) یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ ہماری پکڑ سے نکل بھاگیں گے، اور مسابقت کا مطلب یہ ہے کافر اللہ کے عذاب سے فرار کی سعی کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کرنے، نہ بھاگنے دینے میں مسابقت کرتا ہے **قوله** وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ (الآية) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ کے بعد یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری تسلی ہے مَنْ قَبْلَكَ میں من ابتداء غایت کے لئے ہے اور من رسول میں من زائدہ ہے، **قوله** إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ، اِذَا تَمَنَّى شرط ہے اور اَلْقَى الشَّيْطَانُ فی امنیۃ اس کی جزاء ہے، اور جملہ شرطیہ ہو کر نبی سے حال ہے **تقدیر عبارت** یہ ہے وَمَا أَرْسَلْنَا نَبِيًّا إِلَّا حَالُهُ هَذِهِ اور متشکی منقطع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے **قوله** الْغَرَانِيقِ اس کا واحد غُرْنُوق بروزن فردوس ہے اور بعض نے غُرْنُوق بروزن غُصْفُور کہا ہے، مرغ آبی کو کہتے ہیں **فینسخ اللہ نسخ** سے نسخ لغوی مراد ہے نہ کہ اصطلاحی، نسخ کے معنی زائل کرنے اور مٹانے کے ہیں **قوله** لِيَجْعَلَ کے لام میں ظاہر یہ ہے کہ یہ محکم کے متعلق ہے اسی ثم یحکم اللہ آیاتہ ليجعل اور واللہ علیم حکیم جملہ معترضہ ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ ليجعل ینسخ کے متعلق ہو، **قوله** وَالْقَاسِيَةِ بمعنی القسوة سخت دل، القاسیۃ میں الف لام موصول کا ہے اور اس کا عطف الذین فی قلوبہم پر ہے **قوله** وَإِنَّ الظَّالِمِينَ اسم ظاہر کو یہاں زیادتی قباحت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر کی جگہ رکھا گیا ہے اصل میں اِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ كَاعِل نَاصِبِ اسْتَقَرَّ یا اس کے ہم معنی فعل محذوف ہے **قوله** یحکم بینہم جملہ متانفہ ہے یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے مَاذَا یَصْنَعُ بَہُمْ؟ فقیل یحکم بینہم اور جملہ حالیہ بھی ہو سکتا ہے **قوله** بِمَا بَيَّنَّ بَعْدَهُ اِی فالذین آمنوا و عملوا الصلحٰت مبتدا ہے فی جنت نعیم اس کی خبر ہے اِی مستقرون فیہا اِی طرح والذین کفروا و کذبوا بآئیننا مبتدا ہے اور فاو لئک لہم عذاب مہین جملہ ہو کر اس کی خبر ہے، اول خبر پر فائدہ داخل کرنا اور ثانی خبر پر فائدہ داخل کرنا یہ بتانے کے لئے ہے کہ جنت میں داخلہ اعمال کی وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ اللہ کے فضل و کرم کی وجہ سے ہوگا، اسی بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے فضلًا من اللہ کا اضافہ کیا ہے، بخلاف عذاب جہنم کے اس کا ترتب اعمال ہی پر ہوگا اسی لئے فاو لئک پر فائدہ اسیہ داخل کی گئی۔ (جمل)

تفسیر و تشریح

قل یا ایہا الناس قرآن کریم میں عام طور پر یا ایہا الناس سے مشرکین مکہ کو خطاب ہوتا ہے، چناں چہ یہاں

بھی مشرکین مکہ میں سے وہ لوگ مراد ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب کے جلدی آنے کا مطالبہ کرتے تھے، چونکہ مشرکین مکہ نزول عذاب کے منکر تھے اس لئے نزول عذاب کی وعید کو محض ذرا دیکھتے تھے اسی لئے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب کے جلدی لانے کا بار بار تقاضا کرتے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے محمد! آپ کہہ دیجئے کہ میں تو واضح طور پر ڈرانے والا ہوں میرا کام آگاہ اور ہوشیار کر دینا ہے، عذاب لے آنا میرے قبضہ میں نہیں ہے، یہ تو خدا ہی کے قبضہ کی بات ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کو جزاء اور بدکاروں کو سزا دیں گے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ اِنَّ الْفَاظَ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اور نبی دونوں کا مفہوم الگ الگ ہے، دونوں میں فرق کیا ہے؟ اس میں اقوال مختلف ہیں مشہور اور واضح بات یہ ہے کہ نبی تو اس کو کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصب نبوت قوم کی اصلاح کے لئے عطا کیا گیا ہو اور اس کو تبلیغ رسالت کی ذمہ داری سپرد کی گئی ہو اور اس کے پاس اللہ کی طرف سے وحی آئی ہو خواہ اس کو کوئی مستقل کتاب یا شریعت دی گئی ہو یا کسی پہلے نبی ہی کی کتاب یا شریعت کی تبلیغ کے لئے مامور ہو، پہلے کی مثال حضرت موسیٰ و عیسیٰ اور خاتم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور دوسرے کی مثال حضرت ہارون علیہ السلام کی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب اور شریعت کی تبلیغ و تعلیم پر مامور تھے، اور رسول وہ ہے کہ جسے مستقل شریعت اور کتاب ملی ہو، اس سے معلوم ہوا کہ ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے مگر ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں، اب رہا فرشتہ کو رسول کہنا تو یہ اصطلاحی معنی میں نہیں ہے بلکہ لغوی معنی میں ہے لہذا وہ اس کے منافی نہیں ہے۔

اِذَا تَمَنَّى اَلْقَى الشَّيْطٰنَ فِىْ اَمْنِيَّتِهٖ ، تمنیٰ اس جگہ قرأ کے معنی میں ہے اور اَمْنِيَّة کے معنی قرأت کے ہیں، ابوحیان نے بحر محیط میں اور بہت سے دوسرے حضرات نے اسی کو اختیار کیا ہے، کتب حدیث میں اس جگہ ایک واقعہ نقل کیا گیا ہے جو واقعہ غرائق کے نام سے معروف ہے یہ واقعہ جمہور محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے، بعض حضرات نے اس کو موضوع، ملحدین و زنادقہ کی ایجاد قرار دیا ہے اور جن حضرات نے اس واقعہ کو کچھ معتبر مانا ہے تو اس کے ظاہری الفاظ سے جو شبہات قرآن و سنت کی قطعیت پر عائد ہوتے ہیں ان کے مختلف جوابات دیئے ہیں، لیکن یہ بات بالکل واضح ہے کہ اس آیت کی تفسیر اس واقعہ پر موقوف نہیں ہے۔

مفسرین کی ایک جماعت نے مذکورہ آیت کے شان نزول میں واقعہ غرائق بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین مکہ کی ایک مجلس میں تشریف فرماں تھے، آپ پر سورہ نجم کا نزول ہوا، آپ نے سورہ نجم پڑھنی شروع کی، جب آپ اَفْرَأَيْتُمْ اَللّٰثَ وَ الْعَزْىٰ وَ مَنَآثَ الثَّلَاثَ الاُخْرٰى پر پہنچے تو القاء شیطانی سے آپ کی زبان مبارک پر تلک الغرائق العلیٰ وَاِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْجٰى جارى ہو گیا جب قریش نے یہ کلمات سنے تو بہت خوش ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت جاری رکھی حتیٰ کہ سورہ کے ختم تک تلاوت فرمائی اور جب آخر میں آپ نے سجدہ کیا تو مجلس کے حاضرین نے بھی سجدہ کیا، اس واقعہ کے بعد مشرکین خوشی خوشی منتشر ہو گئے اور کہنے لگے کہ آج محمد

نے ہمارے معبودوں کی ستائش فرمائی، چنانچہ جبریل تشریف لائے اور فرمایا آپ نے یہ کیا کیا؟ آپ نے تو لوگوں کو وہ سنا دیا جو میں آپ کے پاس اللہ کی طرف سے لے کر نہیں آیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ سے سخت رنج ہوا اور شدید خوف زدہ بھی ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے مذکورہ آیت نازل فرمائی، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ معاملہ تنہا آپ کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ ہر رسول اور نبی کے ساتھ ہوا ہے لہذا رنجیدہ ہونے کی بات نہیں ہے، مگر یہ واقعہ کسی طرح بھی ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا بطلان کتاب اللہ سے ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ وَ قَالَ اللہ تعالیٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هِيَ إِلَّا نَزْوًى فَتَعَلَّىٰ لَهَا الْآدَمُ مِمَّا شَاءَ فَأَنَّىٰ يُكَذِّبُهَا إِنْ يَرِئَاهَا مُنَادٍ مُّنْذِرٌ سَوَّاهُ الْجِبَالُ دَوَاجٍ حُورٍ يُرْوَاهَا تَوَاتَوْا نَجْمًا فَرَمَا يَٰ هَذِهِ الْقِصَّةُ غَيْرُ ثَابِتَةٍ مِنْ جِهَةِ النُّقْلِ إِمَامُ ابْنِ خَزِيمَةَ نے فرمایا اِنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ مِنْ وَضْعِ الزُّنَادِقَةِ بَعْضُ مَفْسَرِينَ نے قصہ غرائق کے ساتھ حبشہ سے مہاجرین کے واپس ہونے کا قصہ بھی لگا دیا ہے، جس کی مزید تفصیل سورہ نجم میں انشاء اللہ ملاحظہ فرمائیں گے کہ تمنی کے معنی قرآن کے ہیں اور معنی القی الشیطان فی أُمْنِیَّتِهِ اِی فی تلاوتہ وقرآنہ کے ہیں ابن جریر نے کہا کہ یہ قول تاویل کلام کے زیادہ مشابہ ہے، آیت کے حاصل معنی یہ ہیں کہ شیطان نے مشرکین کے کانوں میں بغیر اس کے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر مذکورہ کلمات جاری ہوں خود ہی مذکورہ کلمات ڈال دیئے۔ (فتح القدیر) اللہ تعالیٰ شیطان کے القاء کردہ کلمات کو مناد دے گا، اور اپنی آیات کو محکم کر دے گا۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ مِنْ مَّكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ اَفْضَلُ الْمُعْطِينَ لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا اِی اِدْخَالًا اَوْ مَوْضِعًا يَرْضَوْنَهُ ۝ وَهُوَ الْجَنَّةُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِنِّيَّاتِهِمْ حَلِيمٌ عَنْ عِقَابِهِمْ، الْأَمْرُ ذَلِكَ الَّذِي قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمَنْ عَاقَبَ جَارِي مِنْ الْمُؤْمِنِينَ بِمِثْلِ مَا عُرِفَ بِهِ ظُلْمًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اِی قَاتَلَهُمْ كَمَا قَاتَلُوهُ فِي الشَّهْرِ الْمُحَرَّمِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ اِی ظَلَمَ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ غَفُورٌ ۝ لَهُمْ عَنْ قِتَالِهِمْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ذَلِكَ النَّصْرُ بَأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ اِی يُدْخِلُ كُلًّا مِنْهُمَا فِي الْآخِرِ بَأَنَّ يَزِيدُ بِهِ وَذَلِكَ مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ الَّتِي بِهَا النَّصْرُ ۝ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ دُعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بَصِيرٌ ۝ بِهِمْ حَيْثُ جَعَلَ فِيهِمُ الْإِيمَانَ فَأَجَابَ دُعَاؤَهُمْ ذَلِكَ النَّصْرُ أَيْضًا بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ بِالْيَأَى وَالنَّاءِ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ وَهُوَ الْأَصْنَامُ هُوَ الْبَاطِلُ الزَّائِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ اِی الْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ الْكَبِيرِ ۝ الَّذِي يُصَغِّرُ كُلَّ شَيْءٍ سِوَاهُ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَطَرًا فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ۝ بِالنَّبَاتِ وَهَذَا مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ

بِعِبَادِهِ فِي اخْرَاجِ النَّبَاتِ بِالْمَاءِ خَيْرٌ ۝ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ عِنْدَ تَاخِيرِ الْمَطَرِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ عَلَى جِهَةِ الْمَلِكِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عَنِ عِبَادِهِ الْحَمِيدُ ۝ لَا وَلِيَّائِهِ .

ترجمہ

اور جن لوگوں نے راہ خدا میں ترک وطن کیا یعنی اس کی طاعت میں مکہ سے مدینہ کی طرف (ہجرت کی) پھر وہ شہید کر دیئے گئے یا اپنی موت مر گئے اللہ تعالیٰ ان کو بہترین رزق عطا فرمائے گا، وہ جنت کا رزق ہے، بے شک اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے بہتر دینے والا ہے، یعنی عطا کرنے والوں میں بہتر عطا کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ انہیں ایسی جگہ پہنچائے گا کہ وہ اس کو پسند کریں گے اور وہ جنت ہے مُذَخَّلًا مِیم کے ضمہ کے ساتھ اور اس کے فتح کے ساتھ، داخل کرنا یا داخل کرنے کی جگہ اور بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نیوٹوں سے واقف ہے ان کو سزا دینے کے معاملہ میں حلیم ہے، بات ایسی ہے جیسی کہ ہم نے تم کو سنائی، اور جس مومن نے بدلہ لیا (ظالم سے) اسی کے برابر جو (ظلم مشرکین کی جانب سے) اس کے ساتھ کیا گیا تھا، یعنی ان کے ساتھ اسی طرح قتال کیا جس طرح انہوں نے ماہ محرم میں مومنین کے ساتھ قتال کیا تھا، پھر اس کے ساتھ زیادتی کی جائے مشرکین کی جانب سے یعنی اس کو اس کے گھر سے نکال کر اس پر ظلم کیا گیا، تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرمائے گا، بے شک اللہ تعالیٰ مومنین کو بہت معاف کرنے والا اور درگزر کرنے والا ہے، شہر حرام میں ان کے قتال کرنے کو اور یہ مدد اس وجہ سے ہوگی کہ بے شک اللہ تعالیٰ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے یعنی ایک کو دوسرے میں داخل کر دیتا ہے بایں طور کہ ہر ایک میں اضافہ کر دیتا ہے اور یہ ایلاج اس کی قدرت کی دلیل ہے جس کے ذریعہ نصرت ہوتی ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کی دعا کو سننے والا ہے اور ان کے احوال کو دیکھنے والا ہے اس طریقہ پر کہ ان کو مومن بنایا پھر ان کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور یہ نصرت بھی اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی معبود برحق ہے اور بلاشبہ جس کو یہ لوگ یا تم لوگ اس کو چھوڑ کر پکارتے ہو اور وہ بت ہیں وہ باطل ہے زائل ہونے والا ہے اور بلاشبہ اللہ ہی ہر شئی پر عالی ہے اپنی قدرت کے اعتبار سے اور ایسا عظمت والا ہے کہ اس کے سوا اس کی عظمت کے سامنے ہر شئی ذلیل ہے کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے بارش برسائی جس سے زمین نباتات کے ذریعہ سرسبز ہو گئی اور یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، بے شک اللہ تعالیٰ پانی کے ذریعہ نباتات پیدا کرنے میں اپنے بندوں پر بہت مہربان ہے اور بارش کی تاخیر کی صورت میں جو خیالات بندوں کے دلوں میں آتے ہیں ان سے باخبر ہے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسی کی ملک ہے اور بے شک اللہ ہی ہے جو اپنے بندوں کا محتاج نہیں اور اپنے اولیاء کی تعریف کا سزاوار ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله والذین ہاجرُوا مبتدا ہے لیرزقنہم اللہ اس لائحہ ہے والذین ہاجرُوا اگرچہ الذین آمنوا

میں داخل ہیں، مگر ان کی عظمت شان کی وجہ سے خاص طور پر ان کا ذکر کیا گیا ہے گویا کہ یہ تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے ہے، لِيَرْزُقْنَهُمْ تسمیہ محذوف کا جواب ہے ای واللہ لیرزقنہم قسم اور جواب قسم مل کر جملہ ہو کر وَالَّذِينَ هَاجَرُوا کی خبر ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جملہ تسمیہ مبتداء کی خبر واقع ہو سکتا ہے رِزْقًا حسناً لِيَرْزُقْنَهُمْ کا مفعول ثانی ہے اور لیرزقنہم کا مفعول مطلق برائے تاکید بھی ہو سکتا ہے **قوله** خَيْرُ الرَّاغِبِينَ کے بعد افضل المعطین کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خیر اسم تفضیل اسم تفصیل ہی کے معنی میں ہے قرآن پاک میں عام طور پر اسم تفصیل اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے مگر یہاں ایسا نہیں ہے، اول تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا رزق مخصوص ہے جس پر کوئی دوسرا قادر نہیں ہے، اور رزق میں یہی اصل ہے، دوسری بات یہ ہے کہ بظاہر غیر اللہ جو رزق دیتا ہے وہ اللہ ہی کے عطا کردہ رزق میں سے دیتا ہے، تیسری بات یہ کہ غیر اللہ جو رزق دیتا ہے اس کا مقصد طلب عوض ہوتا ہے کم از کم اجر آخرت ہی یہی، اور اللہ تعالیٰ کا جو رزق ہوتا ہے وہ محض بطور احسان ہوتا ہے، **قوله** لِيُدْخِلَنَّهُمْ یہ لِيَرْزُقْنَهُمْ سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور جملہ متانفہ بھی **قوله** مُدْخَلًا یہ باب افعال کا مصدر ہے ای اِذْخَالًا و مُدْخَلًا اس صورت میں یہ لِيُدْخِلَنَّهُمْ کا مفعول مطلق ہوگا اور اس کا مفعول بہ محذوف ہوگا ای لِيُدْخِلَنَّهُمُ الْجَنَّةَ اِذْخَالًا يَرْضَوْنَهُ اور فتح میم کے ساتھ ظرف مکان ہوگا ای موضع دخول اس صورت میں مُدْخَلًا ہی لِيُدْخِلَنَّهُمْ کا مفعول فیہ ہوگا ای لِيُدْخِلَنَّهُمْ مَكَانًا يَرْضَوْنَهُ، **قوله** ذَلِكَ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای الامرُ ذَلِكَ یعنی مومنین و کافرین سے جو وعدے ہیں وہ اپنی جگہ پر صحیح اور برحق ہیں، جب ایک کلام سے دوسرے کلام کی طرف انتقال مطلوب ہوتا ہے تو اس وقت الامرُ ذَلِكَ بولتے ہیں **قوله** وَمَنْ عَاقَبَ یہ تعاقب سے ماخوذ ہے جس کے معنی محیی الشیء بعد الشیء ای جاز **قوله** اِی قَاتَلَهُمْ کَمَا قَاتَلُوهُ فِی الشَّهْرِ الْمَحْرَمِ مفسر کے اس قول میں آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ ہے، مقاتل نے کہا ہے کہ مذکورہ آیت مشرکین مکہ میں سے ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی کہ جس کی مڈ بھیڑ مسلمانوں کی ایک جماعت سے ہو گئی تھی، حالانکہ ابھی ماہ محرم کے ختم ہونے میں دوروز باقی تھے مشرکین نے یہ سمجھتے ہوئے کہ اصحاب محمد شہر حرام میں قتال کو ناپسند کرتے ہیں حملہ کر دیا، مسلمانوں نے شہر حرام میں جنگ نہ کرنے کے لئے مشرکین کو قسم دی مگر انہوں نے ایک نہ سنی، مجبوراً مسلمان بھی ان کے مقابلہ میں ڈٹ گئے، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکین پر غلبہ عطا فرمایا، شہر حرام میں قتال کرنے کی وجہ سے مسلمانوں کے دل میں ایک قسم کی خلش اور وسوسہ باقی تھا اگرچہ مسلمانوں نے بدرجہ مجبوری شہر حرام میں قتال کیا تھا، اسی وسوسہ کو زائل کرنے کے لئے مذکورہ آیت نازل ہوئی، ظلم کا بدلہ لینے کو عاقب کے لفظ سے تعبیر کیا ہے، یہ مجازاً مشاکلت کے طور پر کیا گیا ہے، جیسے جزء السیدیۃ سیدیۃ میں کہا گیا ہے، یا یہ تسمیہ السبب باسم المسبب کے قبیل سے ہے، یعنی مشرکین کا ظلم ان سے انتقام لینے کا سبب بنا **قوله** وَمَنْ عَاقَبَ مبتداء ہے لِيَنْصُرَنَّهُ اس کی خبر ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب مَنْ موصولہ ہو اور یہ بھی صحیح ہے کہ

من شرطیہ ہو اور لِنَصْرَتِهِ اس کی جزاء ہو **قوله** ذَلِكَ النَصْر مبتدا ہے اور بَانَ اللّٰهُ يُولِجُ اللَّيْلَ (الآية) اس کی خبر ہے **قوله** ذَلِكَ من اثر قُدْرَتِهِ یعنی رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کرنا یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، اسلئے کہ نصرت قدرت کے بغیر نہیں ہو سکتی **قوله** فَتُصْبِحُ رَفْع کے ساتھ اس کا عطف اَنْزَلَ پر ہے، اس صورت میں بہ عائد محذوف ہوگا ای فَتُصْبِحُ بہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاسیہ ہونہ کہ عاطفہ اس صورت میں تقدیر عائد کی ضرورت نہ ہوگی

سوال فَتُصْبِحُ جواب امر واقع ہے لہذا اس کو منصوب ہونا چاہئے حالانکہ فَتُصْبِحُ مرفوع ہے۔

جواب یہ استفہام تقریری بمعنی خبر ہے یعنی اَلَمْ تُرَ قَدْرَ اَیْتِ کے معنی میں ہے اور استفہام بمعنی خبر امر کا جواب نہیں

ہوتا

اب رہا یہ سوال کہ صیغہ ماضی کے بجائے مضارع کا صیغہ استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟ یعنی فَتُصْبِحُ کے بجائے فَاصْبَحْ کیوں نہیں کہا؟

جواب یہ ہے کہ مضارع کا صیغہ بقاء اثر مطر پر دلالت کرتا ہے جو کہ مطلوب اور محمود ہے بخلاف ماضی کے صیغہ کے

تفسیر و تشریح

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا اس سے پہلے عام مؤمنین کے اسجام کا ذکر تھا، اب یہاں ایک ممتاز جماعت کا خصوصی ذکر فرمایا یعنی جو لوگ خدا کے راستہ میں اپنا گھربار چھوڑ کر نکل کھڑے ہوئے خواہ وہ لڑائی میں شہید ہوں یا طبعی موت میں دونوں صورتوں میں اللہ کے یہاں ان کی خاص مہمانی ہوگی، کھانا پینا رہنا سہنا سب ان کی مرضی کے موافق ہوگا، اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ وہ کس چیز سے راضی ہوں گے، اور کن لوگوں نے خالص اللہ کے لئے اپنا گھربار ترک کیا ہے، ایسے مجاہدین و مہاجرین کی فروگذاشتوں پر حق تعالیٰ تحمل فرمائیں گے، اور شانِ عفو سے کام لیں گے، علیم و حلیم کی صفات اسی غرض کے لئے ذکر کی گئی ہیں۔

وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ یعنی مظلوم اگر ظالم سے واجبى بدلہ لے لے پھر از سر نو ظالم اس پر زیادتی کرے تو وہ پھر مظلوم باقی رہے گا، حق تعالیٰ پھر اس کی مدد فرمائیں گے جیسا کہ اس کا دستور ہے کہ وہ مظلوم کی حمایت کرتا ہے و اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينهما وبين الله حجاب۔

پہ ترس از آہ مظلوماں کہ ہنگام دعاء کردن

اجابت از در حق بہر استقبال می آید

ذَلِكَ بَانَ اللّٰهُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ماقبل کی آیت میں مظلوموں کی نصرت کا ذکر تھا اور نصرت وہی کر سکتا ہے جو نصرت پر قادر ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا ذکر فرما رہے ہیں، یعنی جو اللہ تعالیٰ اتنی بڑی قدرت والا ہے

کہ رات دن کو الٹ پلٹ کرنا اور ان کو گھانا بڑھانا اسی کے ہاتھ میں ہے، اسی کے تصرف سے کبھی کے دن بڑے اور کبھی کی راتیں بڑی ہوتی ہیں، پھر کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ وہ ایک مظلوم قوم یا شخص کی مدد کر سکے، بلکہ ظالموں پر غالب اور مسلط کر دے اس آیت میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ غریب حالات رات دن کی طرح پلٹنا کھانے والے ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ رات کو دن میں تبدیل کر دیتا ہے، اسی طرح کفر کی سر زمین کو اسلام کی آغوش میں داخل کر دے گا **وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ** یعنی مظلوم کی فریاد سنتا ہے اور ظالم کے کړتوت دیکھتا ہے **ذَلِكَ النَّصْرُ بَأْنِ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ** یعنی ایسے عظیم الشان انقلابات معبود برحق کے سوا اور کس سے ہو سکتے ہیں واقع میں صحیح اور سچا خدا وہی ایک ہے باقی اس کو چھوڑ کر خدائی کے جو پا کھنڈ پھیلانے گئے ہیں سب غلط جھوٹ اور باطل ہیں، اسی کو خدا اور معبود بنانا چاہئے جو سب سے اوپر اور سب سے بڑا ہے اور یہ شان بالاتفاق اسی ایک اللہ کی ہے **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ** جس طرح اللہ تعالیٰ خشک اور مردہ زمین کو آسمانی بارش سے سرسبز و شاداب کر دیتے ہیں، اسی طرح کفر کی خشک اور ویران زمین کو اسلام کی بارش سے سبزہ زار بنا دے گا اور یہ کام اس کی قدرت کے لئے کوئی بڑا کام نہیں **إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ** وہی جانتا ہے کہ بارش کے پانی سے کس طرح سبزہ اگ آتا ہے قدرت خداوندی اندر ہی اندر ایسی تدبیر و تصرف کرتی ہے کہ خشک زمین پانی کے اجزاء کو جذب کر کے سرسبز اور شاداب ہو جائے، اسی طرح وہ اپنی مہربانی، لطیف تدبیر و تربیت اور کمال خبرداری و آگاہی سے قلوب بنی آدم کو فیوض اسلام کی بارش برسا کر سرسبز و شاداب بنادے گا **لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** یعنی زمین و آسمان کی تمام چیزیں جب اسی کی مملوک و مخلوق ہیں اور سب کو اسی کی احتیاج اور وہ کسی کا محتاج نہیں تو ان میں جس طرح چاہے تصرف اور رد و بدل کرے کوئی مانع اور مزاحم نہیں ہو سکتا، البتہ غنائے تام اور اقتداء کامل سے کرتا وہی ہے جو سراپا حکمت و مصلحت ہو اس کے تمام افعال محمود ہیں اور اس کی ذات تمام خوبیوں اور صفات حمیدہ کی جامع ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبَهَائِمِ وَالْفُلُكَ السُّفُنَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ لِلرُّكُوبِ وَالْحَمَلِ بِأَمْرِهِ بِإِذْنِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ مِنْ أَنْ أُولَئِكَ تَقَعَّ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَتَهْلِكُوا إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ **فِي التَّسْخِيرِ وَالْإِمْسَاكِ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ بِالْإِنْشَاءِ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ** **عِنْدَ انْتِهَاءِ آجَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ** **عِنْدَ الْبَعْثِ** إِنَّ الْإِنْسَانَ أَى الْمُشْرِكِ لَكَفُورٌ **لِنِعْمِ اللَّهِ بِتَرْكِهِ تَوَحِيدَهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا يَفْتَحُ السَّيْنَ وَكَسَّرَهَا شَرِيعَةً هُمْ نَاسِكُوهُ عَامِلُونَ بِهِ فَلَا يُنَازِعُكَ بِرَأْدِهِ لَاتَنَازِعُهُمْ فِي الْأَمْرِ** **أَمْرُ الدَّبِيحَةِ** إِذْ قَالُوا مَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَأْكُلُوهُ مِمَّا قَتَلْتُمْ **وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ** **أَيِ إِلَى دِينِهِ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى دِينٍ مُسْتَقِيمٍ** **وَأَنْ جَادِلُوكَ فِي أَمْرِ الدِّينِ فَقُلِ** **اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ** **فِي جَارِيزِكُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ** **اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ** **أَيِهَا**

المؤمنون والكافرون يوم القيمة فيما كنتم فيه تختلفون ۝ بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر ألم تعلم الاستفهام فيه للتقرير ان الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك اي ما ذكر في كتب ۝ هو اللوح المحفوظ ان ذلك اي علم ما ذكر على الله يسير ۝ سهل ويعبدون اي المشركون من دون الله ما لم ينزل به هو الاصنام سلطانا حجة وماليس لهم به علم ۝ انها الهة وما للظالمين الا شرار من نصير ۝ يمنع عنهم عذاب الله واذا تلى عليهم آيتنا من القرآن بينت ظاهرات حال تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر ۝ اي الانكار لها اي اثره من الكراهة والعبوس يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آيتنا ۝ اي يقعون فيهم بالبطش قل افانبتكم بشر من ذلكم ۝ اي باكره اليكم من القرآن المثلر عليكم هو النار وعدها الله الذين كفروا ۝ بان مصيرهم اليها وبئس المصير ۝ هي

ترجمہ

(اے مخاطب) کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے کاموں میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو حیوانات میں سے اور کشتیوں کو کہ وہ دریا میں بار برداری اور سواری کے لئے اس کے حکم سے چلتی ہیں، اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے (یا تھامے ہوئے ہے تاکہ نہ گرے کہ سب ہلاک ہو جائیں) ہاں مگر یہ کہ گرنے کا حکم ہو جائے بلاشبہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر تسخیر و امساک میں بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے وہ وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پیدا کر کے پھر تم کو موت دے گا تمہاری مدت عمر پوری ہونے کے بعد پھر تم کو زندہ کرے گا بعثت کے وقت واقعی مشرک انسان خدا کی نعمتوں کا اس کی توحید کو ترک کر کے بڑا ناشکرا ہے اور ہم نے ہر امت کے لئے ایک طریقہ بندگی کا یعنی شریعت مقرر کر دی ہے وہ اسی (طریقہ) شریعت پر عامل تھے منسکا سین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ ذبح کے معاملہ میں آپ سے نزاع نہ کریں اور فلا ینار عنک سے لاتنازعہم مراد ہے (یعنی مضارع منفی سے نہیں) اس لئے کہ انہوں نے کہا تھا کہ جس کو اللہ نے قتل کیا ہو وہ کھائے جانے کے زیادہ لائق ہے اس سے کہ جس کو خود تم نے قتل کیا ہے اور آپ اپنے رب یعنی اس کے دین کی طرف دعوت دیتے رہے، بلاشبہ آپ صحیح دین پر ہیں اور اگر یہ لوگ دین کے معاملہ میں آپ سے جھگڑا کرتے رہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے وہ تم کو اس کی سزا ضرور دے گا، (عدم قتال کی) یہ ہدایت آپ کو جہاد کا حکم دینے سے پہلے کی ہے، اے مومنو اور کافرو! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اس بات کا فیصلہ کر دے گا جس میں تم اختلاف کر رہے ہو اس طریقہ پر کہ دونوں فریقوں میں سے ہر فریق دوسرے فریق کے برخلاف کہتا ہے (کیا اے مخاطب) تو نہیں جانتا یہ

استفہام تقریری ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہے سب کو جانتا ہے یقیناً یہ جو کچھ مذکور ہوا لوح محفوظ میں محفوظ ہے بے شک یہ یعنی مذکور کا علم اللہ کے لئے آسان ہے اور شرک اللہ تعالیٰ کے علاوہ ایسی چیزوں کی بندگی کرتے ہیں جن کے بارے میں اس نے کوئی حجت نازل نہیں کی وہ بت ہیں اور نہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے کہ یہ معبود ہیں اور شرک کے ذریعہ ظلم کرنے والوں کا کوئی مددگار نہ ہوگا کہ ان سے عذاب کو باز رکھ سکے اور جب ان لوگوں کو ہماری واضح قرآنی آیتیں سنائی جاتی ہیں بینات بمعنی ظاہرات حال ہے تو آپ ان کافروں کے چہروں پر ناگواری کے آثار دیکھتے ہیں یعنی ان آیتوں کے انکار (کے اثر کو) جو کہ وہ کراہت اور ترشروی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں پر حملہ کر دیں گے جو ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں یعنی قریب ہے کہ سختی سے پکڑ کر لیں، آپ کہہ دیجئے کیا میں تم کو اس سے بھی زیادہ ناگوار چیز بتا دوں؟ یعنی تم کو قرآن سنانے سے بھی زیادہ ناگوار چیز، وہ دوزخ ہے اس کا اللہ نے کافروں سے وعدہ کیا ہوا ہے یہ کہ ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ تَرًا رَیًّا تھ، یہ رویت سے مشتق ہے لَمْ داخل ہونے کی وجہ سے آخر سے ی حرف علت ساقط ہوگئی تَرَ کی تفسیر تَعْلَمُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت قلبی مراد ہے سَخَّرَ یہ تَسْخِیْر سے ماضی کا صیغہ ہے معنی ذَلَّل مسخر کرنا، کام میں لگانا، بس میں کرنا، زبردستی کسی خاص کام میں لگا دینا **قوله** وَالْفُلْکَ مَا فِی الْاَرْضِ پر عطف کی وجہ سے منصوب ہے **قوله** تَجْرِی فُلْکَ سے حال ہے اللہ پر بھی عطف ہو سکتا ہے اس صورت میں اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْفُلْکَ تَجْرِی کے تحت میں ہوگا اور تَجْرِی فِی الْبَحْرِ اَن کی خبر ہوگی، اور فُلْکَ کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے اگر فُلْک کے وزن پر مانیں تو واحد ہوگا اور اگر بُذُن یا اُسْد کے وزن پر فرض کریں تو جمع ہوگا **قوله** مِنْ (اَن) او لَنَلَّا (تَقَع) اس عبارت سے مفسر علام کا مقصد اَن تَقَع کے اعراب کی طرف اشارہ کرنا ہے، اَن تَقَع یا محل جر میں ہے اور حرف جر محذوف ہے اِی مِنْ اَن تَقَع اور تَقَع اَن مصدر یہ کی وجہ سے وقوع کے معنی میں ہے یا محل نصب میں ہے یا تو اس لئے کہ السَّمَاء سے بدل ہے بدل الاشتمال اِی یَمْنَعُ وَقَوْعُهَا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بصریین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے یَمْسُکُ السَّمَاء کراہۃً اَن تَقَع اور کوفیین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے یَمْسُکُ السَّمَاء لَنَلَّا تَقَع مفسر علام نے احتمال اول اور ثالث کو ذکر کیا ہے **قوله** اِلَّا بِاِذْنِه یہ مستثنیٰ مفرغ ہے عموم احوال سے مگر یہاں یہ شبہ ہوگا کہ مستثنیٰ مفرغ کلام موجب میں واقع نہیں ہوتا اور یہاں مستثنیٰ منہ جو کہ یَمْسُکُ السَّمَاء ہے کلام موجب ہے، اس شبہ کا جواب یہ ہوگا کہ یَمْسُکُ السَّمَاء اَن تَقَع عَلٰی الْاَرْضِ قوت میں نفی کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَا

کس طرح خشکی اور تری کی چیزوں کو تمہارے تابع کر دیا پھر اس نے اپنے دست قدرت سے آسمان چاند سورج اور ستاروں کو اس قضاء ہوائی میں بغیر کسی ظاہری کھبے یا ستون کے تھام رکھا ہے جو اپنے محور اور مدار سے ایک انچ نہیں ہٹ سکتے اور نہ نہیں گے جب تک کہ اس کا حکم نہ ہو! الا باذنه کا استثناء محض اثبات قدرت کی تاکید کے لئے ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ قیامت کی طرف اشارہ ہو۔

وہو الذی احیاکم اسی طرح جو قوم کفر و جہل کی وجہ سے روحانی موت مرچکی تھی اس کو ایمان اور معرفت کی روح سے زندہ کرے گا، **قوله لِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مُنْشَاً** یہاں امت سے ہر وہ امت مراد ہے جو ملت سماوی کے تابع ہو یعنی ہر امت کے لئے شریعت الگ الگ متعین کی گئی ہے جس امت کے لئے جو قانون شریعت متعین کیا گیا ہے اس کے لئے اسی پر عمل کرنا لازم ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک ایک امت ہے ان کی شریعت تورات تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک امت ہے ان کا قانون شریعت انجیل تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد سے قیام قیامت تک ایک امت ہے، اس کے لئے قانون شریعت اور دستور العمل قرآن کریم ہے لہذا ان امتوں کو چاہئے کہ آپ سے احکام شریعت میں تنازع نہ کریں یہ خیال کرتے ہوئے کہ ان کی شریعت باقی ہے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد سابقہ تمام شریعتیں منسوخ ہو چکی ہیں، تشریح مذکور کی روشنی میں مفسر علام کا فلا یناز عنک فی الامر کی تفسیر امر الذبیحہ الخ سے کرنا سابقہ تشریح سے مطابقت نہیں رکھتا، اس لئے کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اکل میتہ شرائع سابقہ کے منجملہ احکام سے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے بعض امتوں کے لئے مشروع کیا، حالانکہ بات یہ نہیں ہے لہذا آیت کی تشریح جو سابق میں کی گئی ہے وہی مناسب معلوم ہوتی ہے **قوله** وهذا قبل الامر بالقتال یعنی وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ منسوخ آیت قتال سے، یہ ایک قول ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت محکم ہے (منسوخ نہیں ہے) اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ ان کے ساتھ بحث و مباحثہ ترک کرو اور معاملہ کو اللہ اعلم کہہ کر اللہ کے حوالہ کرو۔

ويعبدون من دون الله سب سے بڑا ظلم اور نا انصافی یہ ہے کہ خدا کا کوئی شریک ٹھہرایا جائے ایسے ظالموں اور نا انصافوں کو خوب یاد رکھنا چاہئے کہ ان کے شرکاء مصیبت پڑنے پر ان کے کچھ کام نہ آئیں گے اور نہ اور کوئی اس وقت مدد کرے گا۔

قوله وَعَذَّابُوا کفرُوا وَعَذَّابُوا یہ متعدی بدو مفعول ہے ہا ضمیر مفعول ثانی مقدم ہے الذین کفروا مفعول اول مؤخر ہے، اس کا عکس بھی درست ہے، مفسر علام نے اپنے قول بَأَنَّ مَصِيرَهُمُ إِلَيْهَا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ جعل الذین کفروا کو موعود بہ اور النار کو موعود قرار دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِيَّاهُ مَكَّةَ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاذْكُرُوا لَهُ ۖ وَهُوَ إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

ای غیرہ وہم الاضنام لن یخلقوا ذباباً اسم جنس واحده ذبابۃ یقع علی المذکر والمؤنث
 ولو اجتعدوا له ای لخلقہ وان یسلبہم الذباب شیئاً مما علیہم من الطیب والزعفران
 ملطخین بہ لا یستقدوہ یتودوہ منه لعجزہم فکیف یعدون شرکاء اللہ تعالیٰ هذا امر
 مستغرب غیر عنہ بضرب مثل ضعف الطالب العابد والمطلوب المعبود ماقدروا اللہ
 عظموہ حق قدرہ عظمته اذ اشرکوا بہ ما لم یمتنع من الذباب ولا یتصف منه ان اللہ لقوی
 عزیز غالب اللہ یصطفیٰ من الملائکۃ رسلاً ومن الناس رسلاً نزل لما قال المشرکون انزل
 علیہ الذکر من بیننا ان اللہ سمیع لمقاتلہم بصیر بمن یتخذوہ رسلاً کجبریل ومیکائیل
 وابراہیم ومحمد وغیرہم صلی اللہ علیہم وسلم یعلم ما بین یدیہم وما خلفہم ای ما
 قدّموا وما خلفوا او ما عملوا وماہم عاملون بعد والی اللہ ترجع الامور یا ایہا الذین آمنوا
 ارکعوا واسجدوا ای صلّوا واعبدوا ربکم وحّدوہ وافعلوا الخیر کصلۃ الرحم وعمار
 الاخلاق لعلکم تفلحون تفوزون بالبقاء فی الجنۃ وجاہدوا فی اللہ لاقامۃ دینہ حق جہادہ
 باستفراغ الطاقۃ فیہ ونصب حق علی المصدر هو اجتنبکم اختارکم لدینہ وما جعل علیکم فی
 الدین من حرج ای ضیق بأن سہلہ عند الضرورات کالقصر والتیم واکل المیتۃ والقطر
 للمرض والسفر ملۃ ابيکم منصوب بنزع الخافض الکاف ابراہیم عطف بیان هو ای اللہ
 سمکم المسلمین من قبل ای قبل هذا الكتاب وفي هذا ای القرآن لیكون الرسول شہیداً
 علیکم يوم القيمة انه بلغکم وتكونوا انتم شهداء علی الناس ان رسلہم بلغتهم فاقیموا
 الصلوة داوموا علیہا وآتوا الزکوۃ واعتصموا باللہ ثقوا بہ هو مولاکم ناصرکم ومتولی
 امورکم فنعیم المولیٰ هو ونعم النصیر ای الناصر هو لکم

ترجمہ

اے لوگو! یعنی مکہ والو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو اور وہ بات یہ ہے کہ اس بات میں کوئی
 شبہ نہیں کہ جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو یعنی بندگی کرتے ہو غیر اللہ کی وہ بت ہیں وہ ایک مکھی کو تو پیدا کر ہی نہیں سکتے
 ذباب اسم جنس ہے اس کا واحد ذبابہ ہے اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے گو اس تخلیق کے لئے سب کے
 سب جمع ہو جائیں اور اگر ان سے مکھی کچھ چھین لیجائے اس میں سے جو ان پر خوشبو اور زعفران لگی ہوئی ہے (جس میں وہ
 لتھڑے ہوئے ہوتے ہیں) تو اس کو وہ ان سے واپس نہیں لے سکتے ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے، پھر کیوں بندگی

کرتے ہیں (ان کی) اللہ کا شریک سمجھ کر یہ بات چونکہ عجیب ہے اسی لئے اس کو ضرب مثل سے تعبیر کیا گیا ہے ایسا طالب عابد بھی ضعیف اور مطلوب معبود بھی ضعیف ان لوگوں نے جیسی اللہ کی تعظیم کرنی چاہئے تھی ویسی نہ کی جب کہ اس کے ساتھ ایسی چیز کو شریک ٹھہرایا کہ جو کبھی سے (اپنی) حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ اس سے اپنا حق لے سکتے ہیں بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں میں سے اور انسانوں میں سے جس کو چاہتا ہے پیغام رسانی کے لئے منتخب کر لیتا ہے (یہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب مشرکوں نے کہا کہ کیا ہم میں سے اسی پر ذکر (قرآن) نازل کیا گیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والا جاننے والا ہے اس کو کہ جس کو رسول بناتا ہے جیسا کہ (فرشتوں میں سے) جبریل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام کو (انسانوں میں سے) ابراہیم اور محمدؐ وغیرہ کو وہ ان کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو خوب جانتا ہے یعنی جو (اعمال) آگے بھیج چکے ہیں اور جو (اعمال) پیچھے چھوڑ آئے ہیں اور جو اعمال کر چکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور تمام امور اللہ ہی کی طرف لوٹائے جائیں گے اے لوگو! شروع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو یعنی نماز پڑھا کرو اور اپنے رب کی بندگی کیا کرو یعنی اس کی توحید کا عقیدہ رکھو اور نیک کام کیا کرو جیسا کہ صلہ رحمی اور اچھے اخلاق امید ہے کہ تم فلاح پاؤ گے یعنی جنت میں دائمی بقاء کے ساتھ کامیاب ہو جاؤ گے اور اللہ کے کام میں اس کے دین کے قیام کے لئے خوب کوشش کیا کرو، اپنی پوری کوشش کو اس میں صرف کر کے اور حق کا نصب مصدریہ کی وجہ سے ہے اس نے تم کو اپنے دین کے لئے منتخب کیا ہے اور تم پر دین کے معاملہ میں کوئی تنگی نہیں رکھی اس طریقہ پر کہ ضرورت کے وقت دین کو آسان کر دیا جیسا کہ قصر اور تیمم اور اکل میتہ اور مریض و مسافر کے لئے روزہ نہ رکھنے کی اجازت تمہارے باپ ابراہیم کی ملت کے مانند ملتہ حرف جر کاف کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے ابراہیم علیہ السلام سے عطف بیان ہے اس نے یعنی اللہ نے تمہارا نام پہلے ہی سے (یعنی اس کتاب کے نزول) سے پہلے ہی مسلمان رکھا ہے اور اس میں بھی یعنی قرآن میں بھی تاکہ رسول تمہارے لئے قیامت کے دن گواہ ہوں کہ اس نے تم کو پیغام پہنچا دیا اور تم لوگوں کے مقابلہ میں گواہ ہو کہ ان کے رسولوں نے (پیغام) ان کے پاس پہنچا دیا تم لوگ نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑو یعنی اسی پر بھروسہ کرو وہ تمہارا مولیٰ یعنی مددگار اور تمہارا کارساز ہے سو کیسا اچھا کارساز ہے وہ؟ اور تمہارے لئے کیا اچھا ناصر ہے؟

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِی اهل مكة اس آیت کا تعلق ماقبل کی آیت و یعبدون من دون الله (الآیۃ) سے ہے، اس آیت میں خطاب اگرچہ اہل مکہ سے ہے مگر مراد ہر وہ شخص ہے جو غیر اللہ کی بندگی کرتا ہے، ضَرْبٌ مَثَلًا، مثلاً سے مراد امر عجیب ہے، اور وہ امر عجیب شرک و بت پرستی کی حماقت کو ایک واضح مثال سے بیان کرنا ہے کہ یہ بت جن کو تم اپنا

کار ساز سمجھتے ہو یہ تو ایسے بے کس اور بے بس ہیں کہ سب مل کر بھی جیسی حقیر چیز پیدا نہیں کر سکتے اور پیدا کرنا تو بڑا کام ہے تم روزانہ ان کے سامنے مٹھائی اور کھانوں کے چڑھاوے چڑھاتے ہو اور کھیاں ان کو کھا جاتی ہیں ان سے اتنا تو ہوتا نہیں کہ مکھیوں سے اپنی چیز ہی کو بچالیں یہ تمہیں کسی آفت سے کیا بچائیں گے اسی لئے آخر آیت میں ان کی اس جہالت اور بے وقوفی کو ان الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے **ضعف الطالب والمطلوب قوله ولو اجتمعوا له** یہ جملہ محل حال میں واقع ہے، ای انتفی خلقهم الذباب علی کل حال ولو فی حال اجتماعهم قوله وإن یسلبهم الذباب شیئاً یسلب متعدی بدو مفعول ہے مفعول اول **ہم** اور ثانی **شیئاً** ہے **مُلَطَّخُونَ** یہ لطف سے مشتق ہے آلودہ کرنا ملنا، لتھیڑنا **ملطخون** دراصل طیب والنزعران کی صفت سبھی ہے لہذا **ملطخون** کے بجائے **ملطخین** ہونا چاہئے جیسا کہ ظاہر ہے (جمل) **قوله** **عبر عنه بضرب مثل** یہ اس سوال کا جواب ہے کہ ضرب مثل کے نام سے جو بیان کیا گیا وہ مثل نہیں ہے تو پھر اس کو مثل کیوں کہا گیا ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ واقعہ عجیبہ نیز عمدہ اور عجیب و غریب مضمون کو بھی مثل سے تعبیر کر دیتے ہیں **قوله** **ومن الناس رُسُلًا رُسُلًا محذوف** مان کر اشارہ کر دیا کہ آیت میں حذف ہے ثانی کو اول پر قیاس کرتے ہوئے **رُسُلًا** کو حذف کر دیا گیا ہے **قوله** **حق جہادہ اصل** میں جہاداً حقاً ہے یہ اضافت بصفات الی الموصوف کے قبیل سے ہے **قوله** **هو ای اللہ نسّمکم المسلمین هو** کے مرجع میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا مرجع ابراہیم ہوں اور دوسرا یہ کہ اس کا مرجع اللہ ہو مفسر علام نے **هو** کے بعد اللہ محذوف مان کر ثانی احتمال کو رائج قرار دیدیا اور قرینہ **وفی هذا القرآن** ہے اس لئے کہ قرآن میں مسلمان نام رکھنا یہ اللہ کا کام ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ای اہل مکہ یہ توحید کے مقابلہ میں شرک کی شاعت و قباحت ظاہر کرنے کے لئے مثال بیان فرمائی ہے جس کو کان لگا کر سننا اور سمجھنے کے لئے غور و فکر کرنا چاہئے تاکہ ایسی ذلیل اور رکیک حرکت سے باز رہو، اور مثلاً سے یہاں مثل سائر مراد نہیں ہے بلکہ عمدہ اور عجیب و غریب مضمون بیان کرنا مراد ہے، مکھی جو کہ بہت ہی ادنیٰ اور حقیر جانور ہے جن چیزوں میں اتنی بھی قدرت نہیں کہ انفرادی طور پر تو کیا سب مل کر بھی اتنی قدرت نہیں رکھتے کہ ایک مکھی پیدا کر سکیں یا مکھی ان کے چڑھاوے وغیرہ میں سے کچھ لہجائے تو اس سے واپس لے سکیں ان کو خالق السموات والارضین کے ساتھ معبودیت اور خدا کی کی کرسی پر بٹھا دینا کس قدر بے حیائی اور حماقت اور شرمناک گستاخی ہے، سچ تو یہ ہے کہ مکھی بھی کمزور اور مکھی سے زیادہ ان کے بت کمزور اور بتوں سے زیادہ ان کا پوجنے والا کمزور جس نے ایسی حقیر اور کمزور چیز کو اپنا معبود اور حاجت روا بنالیا۔

سورہ حج کا سجدہ تلاوت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (الآية) سورہ حج میں ایک آیت تو پہلے گزر چکی ہے جس پر سجدہ تلاوت کرنا بالاتفاق واجب ہے اس آیت پر جو یہاں مذکور ہے سجدہ تلاوت کے وجوب میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، سفیان ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اس آیت پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، کیونکہ اس آیت میں سجدہ کا ذکر رکوع وغیرہ کے ساتھ آیا ہے جس سے نماز کا سجدہ ہونا ظاہر ہے، جیسے واسجدی وارکعی مع الراکعین میں سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ نماز مراد ہے اسی طرح آیت مذکورہ پر بھی سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، امام شافعی، امام احمد وغیرہ کے نزدیک اس آیت پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہے ان حضرات کی دلیل ایک حدیث ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ سورہ حج کو دوسری سورتوں پر یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدہ تلاوت ہیں، امام اعظم کے نزدیک اس روایت کے ثبوت میں کلام ہے **وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ** جہاد اور مجاہدہ کسی مقصد کی تحصیل میں اپنی پوری کوشش اور طاقت صرف کرنے کو کہتے ہیں اس میں کفار کے ساتھ قتال میں اپنی امکانی طاقت صرف کرنا بھی شامل ہے اور دیگر دینی امور میں محنت و مشقت برداشت کرنا اور امکانی طاقت و قوت صرف کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح خواہشات نفسانی کے مقابلہ میں کوشش کرنا بھی جہاد میں شامل ہے، امام بغوی وغیرہ نے اس قول کی تائید میں ایک حدیث بھی حضرت جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ صحابہ کرام کی ایک جماعت جو جہاد کفار کے لئے گئی ہوئی تھے واپس آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **قَدْ مَتُّمَ خَيْرَ مَقْدَمٍ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ** قال (ای الراوی) مجاہدۃ العبد بہواہ رواہ البیہقی وقال هذا اسناد فیہ ضعف یعنی تم لوگ خوب واپس آئے چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف یعنی اپنے نفس کی خواہشات بے جا کے مقابلہ کا جہاد اب بھی جاری ہے، اس روایت کو بیہقی نے روایت کیا ہے مگر کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ یعنی اللہ تعالیٰ نے دین کے معاملہ میں تمہارے اوپر کوئی تنگی نہیں رکھی، بعض حضرات نے دین میں تنگی نہ ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس دین میں ایسا کوئی گناہ نہیں کہ جو توبہ سے معاف نہ ہو سکے اور عذاب آخرت سے خلاصی کی کوئی صورت نہ نکل سکے، بخلاف کچھلی امتوں کے کہ ان میں بعض گناہ ایسے بھی تھے کہ جو توبہ کرنے سے معاف نہیں ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ سخت اور شدید احکام ہیں جو بنی اسرائیل پر عائد کئے گئے تھے جن کو قرآن کریم میں **إِصْرًا** اور **أَغْلَالًا** سے تعبیر کیا گیا ہے اس امت پر کوئی ایسا حکم فرض نہیں کیا گیا، بعض حضرات نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ تنگی ہے کہ انسان جس کو برداشت نہ کر سکے اس دین میں کوئی حکم ایسا نہیں کہ جو فی نفسہ ناقابل برداشت

ہو، باقی رہی تھوڑی بہت مشقت تو وہ دنیا کے ہر کام میں ہوتی ہے۔

لِیَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِیْدًا عَلَیْكُمْ (الآیہ) یعنی آپ محشر میں گواہی دیں گے کہ میں نے اللہ کے احکام اس امت کو پہنچا دیئے تھے اور امت محمدیہ اس کا اقرار کرے گی مگر دوسرے انبیاء جب یہ کہیں گے تو ان کی امتیں مکر جائیں گی اس وقت امت محمدیہ شہادت دے گی کہ بے شک تمام انبیاء نے اپنی اپنی قوم کو اللہ کے احکام پہنچا دیئے تھے، دوسری امتوں کی طرف سے ان پر یہ جرح ہوگی، کہ ہمارے زمانہ میں تو تمہارا (یعنی امت محمدیہ) کا وجود بھی نہیں تھا تو یہ ہمارے معاملہ میں گواہ کیسے بن سکتے ہیں امت محمدیہ کا ان کی جرح کا جواب یہ ہوگا کہ بے شک ہم موجود نہیں تھے مگر ہم نے یہ بات اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جن کی صداقت میں کوئی شک و شبہ نہیں اس لئے ہم یہ گواہی دے سکتے ہیں تو ان کی شہادت قبول کی جائے گی، یہ مضمون اس حدیث کا ہے جس کو بخاری وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے۔ (معارف)

www.ahelahq.org

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة المؤمنون

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَثَمَانُونَ أَوْ تِسْعَ عَشْرَةَ آيَةً

سورة مومنون مکی ہے، اور ایک سو اٹھارہ یا ایک سو انیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قَدْ لِلتَّحْقِیْقِ اَفْلَحَ فَازَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلٰوَتِهِمْ
 خَاشِعُونَ ۝ مُتَوَاضِعُونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنِ اللّٰغْوِ مِنَ الْكَلَامِ وَغَیْرِهِ مُعْرِضُونَ ۝ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِلزَّكٰوَةِ
 فَاعِلُونَ ۝ مُؤَدُّونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ عَنِ الْحَرَامِ اِلَّا عَلٰی اَزْوَاجِهِمْ اِیْ مِنْ
 زَوْجَاتِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُمْ اِیْ السَّرَارِیْ فَاِنَّهُمْ غَیْرُ مُلُومِیْنَ ۝ فِیْ اٰتِیَانِهِنَّ فَمَنْ ابْتَغٰی وَرَآءَ
 ذٰلِكَ اِیْ مِنَ الزَّوْجَاتِ وَالسَّرَارِیْ كَالِاسْتِمْنَاءِ بَیْدِهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ الْمُتَجَاوِزُونَ اِلٰی مَا
 لَا یَحِلُّ لَهُمْ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِاَمَانَاتِهِمْ جَمْعًا وَمُفْرَدًا وَعَهْدِهِمْ فِیْمَا بَیْنَهُمْ وَبَیْنَ اللّٰهِ مِنْ صَلٰوةٍ
 وَغَیْرِهَا رَاعُونَ ۝ حَافِظُونَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلٰوَتِهِمْ جَمْعًا وَمُفْرَدًا یُحَافِظُونَ ۝ یُقِیْمُونَهَا فِیْ
 اَوْقَاتِهَا اُولٰٓئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ لَا غَیْرَهُمُ الَّذِیْنَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ط هُوَ جَنَّةٌ اَعْلٰی الْجَنّٰنِ هُمْ فِیْهَا
 خٰلِدُونَ ۝ فِیْ ذٰلِكَ اِشَارَةٌ اِلَى الْمَعَادِ وَیُنَاسِبُهُ ذِکْرُ الْمَبْدِ اِبْعَدُهُ وَاللّٰهُ لَقَدْ خَلَقَنَا الْاِنْسَانَ اَدَمَ مِنْ
 سُلٰلَةٍ هِیْ مِنْ سَلَلَتْ الشَّیْءُ مِنَ الشَّیْءِ اِیْ اِسْتَخْرَجْتَهُ مِنْهُ وَهُوَ خُلَاصَتُهُ مِنْ طِیْنٍ ۝ مُتَعَلِّقٌ بِسُلٰلَةٍ
 ثُمَّ جَعَلْنَاهُ اِیْ الْاِنْسَانَ نَسْلَ اَدَمَ نُطْفَةً مِّنْیَا فِیْ قَرَارٍ مَّكِیْنٍ ۝ هُوَ الرَّحْمُ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دَمًا
 جَامِدًا فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً لِّحْمَةً قَدَرًا مَا یُمْضَعُ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ۝
 وَفِیْ قِرَآءَةِ عِظْمَا فِی الْمَوْضِعِیْنِ وَخَلَقْنَا فِی الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ بِمَعْنٰی صَبَرْنَا ثُمَّ اَنْشَاْنَاهُ خَلَقًا
 اٰخَرًا ط بِنْفِخِ الرُّوْحِ فِیْهِ فَتَبَارَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِیْنَ ۝ اِیْ الْمُقَدِّرِیْنَ وَمُمِیْزُ اَحْسَنَ مُحْذُوْفٍ
 لِلْعِلْمِ بِهٖ اِیْ خَلَقًا ثُمَّ اَنْكُمُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمِیْتُونَ ۝ ثُمَّ اَنْكُمُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ تُبْعَثُونَ ۝ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَآءِ
 وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَاقٍ ۝ اِیْ سَمَوَاتٍ جَمْعُ طَرِیْقَةٍ لِاَنَّهَا طُرُقُ الْمَلَائِكَةِ وَمَا كُنَّا عَنِ
 الْخَلْقِ تَحْتَهَا غَافِلِیْنَ ۝ اَنْ تَسْقُطَ عَلَیْهِمْ فَتُهْلِكَهُمْ بَلْ نُمِسُّكُمَا كَاِیَّةٍ یُّمَسِّكُ السَّمَآءُ اَنْ تَقَعَ
 عَلٰی الْاَرْضِ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَاءً ۝ بِقَدَرٍ مِنْ كِفَاٰیَتِهِمْ فَاَسْكَنَاهُ فِی الْاَرْضِ ۝ وَاِنَّا عَلٰی ذَهَابٍ
 بِهٖ لَقَادِرُونَ ۝ فِیْمُرْتُونَ مَعَ دَوَابِّهِمْ عَطَشًا فَاَنْشَاْنَا لَكُمْ بِهٖ جَنَابٍ مِنْ نَّحِیْلِ وَاَعْنَابٍ ۝ هُمَا اَكْثَرُ

فَوَاكِهَ الْعَرَبِ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۚ صَيْفًا وَشِتَاءً وَانْشَانَا شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ
 طُورِ سَيْنَاءَ جَبَلٍ يَنْصُرُ بِكُسْرِ السَّيْنِ وَفَتْحِهَا وَمِنْهُ الصَّرْفُ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّانِيثِ لِلْبُقْعَةِ تُنْبِتُ مِنْ
 الرَّبَاعِيِّ وَالثَّلَاثِيِّ بِالذَّهْنِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَمُعْدِيَةٌ عَلَى الثَّانِي وَهِيَ شَجَرَةُ الزَّيْتُونِ
 وَصَبْغٌ لِلْأَكْلِينَ ۚ عَطْفٌ عَلَى الذَّهْنِ أَيْ إِذَا مَا يُصْبَغُ اللَّقْمَةُ بِغَمْسِهَا فِيهِ وَهُوَ الزَّيْتُ وَإِنَّ لَكُمْ فِي
 الْأَنْعَامِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ لَعِبْرَةٌ ۖ عِظَةٌ تَعْتَبرُونَ بِهَا نُسْقِيكُمْ بَفَتْحِ النَّوْنِ وَضَمِّهَا مِمَّا فِي
 بُطُونِهَا أَيْ اللَّبَنِ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِنَ الْأَصْوَافِ وَالْأَوْبَارِ وَالْأَشْعَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمِنْهَا
 تَأْكُلُونَ ۚ وَعَلَيْهَا أَيْ الْإِبِلِ وَعَلَى الْفُلْكِ أَيْ السُّفُنِ تُحْمَلُونَ ۚ

ترجمہ

بلاشبہ وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازوں میں تواضع اختیار کرنے والے ہیں، قد تحقیق کے لئے ہے اور جو لغو
 باتوں وغیرہ سے اعراض کرنے والے ہیں اور جو زکوٰۃ ادا کرنے والے ہیں اور جو حرام سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
 کرنے والے ہیں لیکن اپنی بیویوں سے یا ان عورتوں سے جن کے وہ مالک ہیں یعنی باندیوں سے کیونکہ ان کے پاس
 آنے میں (جماع کرنے میں) ان پر کوئی الزام نہیں ہاں جو ان کے علاوہ یعنی بی بیوں اور باندیوں کے علاوہ مثلاً
 استمنا بالید کا طالب ہو تو ایسے لوگ حد سے بڑھنے والے ہیں یعنی ایسی چیز کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں جو ان کے لئے
 حلال نہیں ہے اور جو اپنی امانتوں کی امانات جمع اور مفرد دونوں قرأتیں ہیں آپسی (معاملات) اور اپنے اور اللہ کے
 درمیان عہد و پیمان (مثلاً) نماز وغیرہ کی حفاظت کرنے والے ہیں اور جو اپنی نمازوں کی صلوات جمع اور مفرد دونوں
 قرأتیں ہیں، ان کے اوقات میں پابندی کے ساتھ قائم کرنے والے ہیں ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں نہ کہ
 دوسرے جو فردوس کے وارث ہوں گے وہ اعلیٰ درجہ کی جنت ہے (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے، اس (آیت)
 میں معاد (انجام) کی جانب اشارہ ہے اس کے بعد مبدا کا ذکر مناسب ہے، قسم ہے ہماری ذات کی کہ ہم نے انسان
 آدم کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا اور سُلَالَةُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ سے ماخوذ ہے یعنی میں نے انسان کو مٹی کے
 جوہر سے پیدا کیا اور وہ جوہر مٹی کا خلاصہ ہے، مِنَ الطِّينِ کا تعلق سُلَالَةُ سے ہے، پھر ہم نے انسان یعنی نسل آدم کو
 نطفہ منی سے بنایا جو کہ ایک محفوظ جگہ میں رہا وہ رحم ہے پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوٹھڑا (یعنی) بستہ خون بنایا، پھر ہم نے
 خون کے اس لوٹھڑے کو چبائے جانے کے لائق (چھوٹی) گوشت کی بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم
 نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھادیا، اور ایک قرأت میں دونوں جگہوں پر (عظام کے بجائے) عَظْمَ ہے۔ اور خَلَقْنَا
 تینوں جگہوں پر صَيَّرْنَا کے معنی میں ہے پھر ہم نے اس کو اس میں روح پھونک کر ایک دوسری ہی مخلوق بنادیا سو کسی
 شان ہے اللہ کی جو تمام صنائع سے بڑھ کر صالح ہے اور خالقین بمعنی مقدرین (اندازہ کرنے والا) ہے اور أَحْسَنَ

کی تمیز خلقاً اس کے معلوم (متعین) ہونے کی وجہ سے محذوف ہے پھر تم اس کے بعد بالیقین مرنے والے ہو پھر تم یقیناً اس کے بعد قیامت کے دن حساب اور جزاء کے لئے اٹھائے جانے والے ہو اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے طرائق بمعنی آسمان ہے اور طرائق طریقہ کی جمع ہے اس لئے کہ آسمان فرشتوں کے راستہ ہیں اور ہم آسمان کے نیچے مخلوق سے بے خبر نہ تھے کہ آسمان ان کے اوپر گر جائے پس وہ ہلاک ہو جائیں بلکہ ہم آسمانوں کو تھامے ہوئے ہیں جیسا کہ ایک آیت میں ہے يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ اور ہم نے (مناسب) مقدار کے ساتھ بقدر کفایت آسمان (بادل) سے پانی برسایا، پھر ہم نے اس (پانی) کو زمین پر ٹھہرا دیا اور ہم اس (پانی) کو معدوم کر دینے پر بھی قادر ہیں سو سب کے سب مع اپنے جانوروں کے پیاس سے مر جائیں پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ تمہارے لئے کھجوروں اور انگوروں کے باغات پیدا کئے مذکورہ دونوں چیزیں عرب میں بکثرت پیدا ہونے والے میوے (پھل) ہیں ان میں سے تم کھاتے بھی ہو گرمی اور سردیوں میں اور ہم نے ایک درخت پیدا کیا جو سیناء پہاڑ میں پیدا ہوتا ہے سیناء سین کے کسرہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے اور غیر منصرف مانا گیا ہے علیست کی وجہ سے اور بقعہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے تانیث کے پائے جانے کی سبب سے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے تنبٹ میں رباعی اور ثلاثی دونوں درست ہیں، پہلی (یعنی رباعی کی) صورت میں بازائدہ ہے، اور دوسری (یعنی ثلاثی کی) صورت میں با تعدیہ کے لئے ہے اور وہ زیتوں کا درخت ہے اور کھانے والوں کے لئے سالن لئے ہوئے اس کا عطف الدھن پر ہے یعنی سالن جو رنگ دیتا ہے لقمہ کو اس میں ڈبونے کی وجہ سے اور وہ تیل ہے اور تمہارے لئے مویشیوں میں یعنی اونٹ گائے اور بکریوں میں عبرت ہے، یعنی نصیحت ہے کہ جن سے تم عبرت حاصل کر سکتے ہو، کہ ہم تم کو ان کے جوف کی چیز میں سے یعنی دودھ پینے کے لئے دیتے ہیں نسقیکم نون کے ضمہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں ان سے اور اونٹوں کے بالوں سے اور گائے (وغیرہ) کے بالوں سے اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو اور اونٹوں پر اور کشتیوں پر (سوار ہو کر) کودے پھرتے ہو۔

تحقیق ترکیب تفسیری فوائد

فَذ تحقیق کے لئے ہے یعنی جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو ثبات پر دلالت کرتا ہے اسی وجہ سے ماضی کو حال کے قریب کر دیتا ہے اور متوقع کو ثابت کر دیتا ہے مومنین چونکہ فضل خداوندی کے امیدوار تھے اس لئے ان کی بشارت کو قد سے شروع فرمایا، اور چونکہ اس بشارت کا وقوع یقینی ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر فرمایا قَوْلُهُ أَفْلَحَ فَلَاحُ لَغْت میں مقصد میں کامیابی اور مکروہات سے نجات کو کہتے ہیں (کمافی ابوسعود) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ فلاح بقاء فی الخیر کو کہتے ہیں قَوْلُهُ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ زکوٰۃ معنی مصدری یعنی زکوٰۃ ادا کرنے اور مال زکوٰۃ کو کہتے ہیں یہاں معنی مصدری مراد ہیں اس لئے کہ فاعل معنی حدی کا ہوتا ہے نہ کہ محل فعل کا، یعنی وہ لوگ کامیاب ہوئے جو زکوٰۃ ادا کرتے

اضافہ کا مقصد اس آیت اور سابقہ آیت کے درمیان مناسبت ربط کو بیان کرنا ہے **قوله** وَاللّٰهُ لَقَدْ خَلَقْنَا لَفْظِ اللّٰهِ کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ واؤ قسمیہ ہے اور لفظ میں لام جواب قسم پر داخل ہے **قوله** جَعَلْنَاهُ اِي الْاِنْسَانِ نَسْلَ اٰدَمَ ضمیر ماقبل میں مذکور انسان کی طرف راجع ہے مگر مراد نسل آدم ہے اور انسان سے جو کہ مرجع ہے، آدم مراد ہے غرضیکہ یہاں کلام میں صنعت استخدا م ہے، صنعت استخدا م اس کو کہتے ہیں کہ مرجع سے ایک معنی مراد ہوں اور مرجع کی طرف لوٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں **قوله** وَاَنْشَاْنَا شَجَرَةً اَنْشَاْنَا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ شجرۃ کا عطف جناب پر ہے **قوله** اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ اِي الْمَقْدَرِيْنَ، المقدرین کے اضافہ کا مقصد اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ اسم تفضیل مشارکت کا تقاضہ کرتا ہے حالانکہ خدا کے سوا کوئی خالق نہیں ہے تو جواب دیا کہ خلق سے مراد تقدیر و تصویر ہے نہ کہ ایجاد و تخلیق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں **قوله** لِلْعَلَمِ بِهٖ چونکہ لفظ خالقین خلق پر دلالت کرتا ہے لہذا اس قرینہ کی وجہ سے تمیز کو حذف کر دیا **قوله** فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقُ فوق سے مراد مطلقاً علو ہے نہ کہ انسانوں کے سروں کے اوپر اس لئے کہ جس وقت آسمانوں کو پیدا کیا گیا تھا اس وقت انسان موجود نہیں تھا تو پھر فوقکم کہنا کس طرح درست ہے، معلوم ہوا فوقکم سے مطلقاً علو مراد ہے۔

تفسیر و تشریح

قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ لفظ فلاح قرآن و سنت میں بکثرت استعمال ہوا ہے اذان و اقامت میں بھی پانچوں وقت مسلمانوں کو صلاح و فلاح کی طرف دعوت دی جاتی ہے، فلاح کے معنی یہ ہیں کہ ہر مراد حاصل ہو اور ہر تکلیف دور ہو، اور یہ ظاہر ہے کہ مکمل فلاح کہ ایک مراد بھی ایسی نہ رہے کہ جو پوری نہ ہو اور ایک بھی تکلیف ایسی نہ ہو کہ دور نہ ہو یہ دنیا میں کسی بڑے سے بڑے انسان کے بس میں نہیں چاہے دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ ہفت اقلیم کا مالک ہی کیوں نہ ہو، یا بڑے سے بڑا رسول اور پیغمبر ہی کیوں نہ ہو اس دنیا میں یہ ممکن نہیں کہ کوئی چیز خلاف طبع پیش نہ آئے اور ہر خواہش ہر وقت پوری ہو جائے، یہ متاع گراں مایہ تو ایک دوسرے عالم یعنی آخرت ہی میں جنت میں مل سکتی ہے، البتہ اکثری حالات کے اعتبار سے فلاح دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرما سکتے ہیں، آیات مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے فلاح پانے کا وعدہ ان مؤمنین سے کیا ہے جن میں وہ سات صفات موجود ہوں جن کا ذکر ان آیات کے اندر آیا ہے۔

فلاح کے لئے مومن کامل کے سات اوصاف

سب سے پہلا وصف تو مومن ہونا ہے، ایمان کے اصل الاصول اور بنیادی اصول ہونے کی وجہ سے الگ ذکر فرمایا ہے (پہلا وصف) نماز میں خشوع و خضوع ہے، خشوع کے لغوی معنی قلب و جوارح میں سکون کا ہونا یعنی دل اللہ کی طرف

مائل اور اعضاء بدن میں سکون ہو عبث اور فضول حرکتیں نہ کرے، حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نماز کے وقت اپنے بندے کی طرف برابر متوجہ رہتا ہے جب تک وہ دوسری طرف التفات نہ کرے جب بندہ دوسری طرف التفات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے رخ پھیر لیتے ہیں (رواہ احمد والنسائی وغیرہ) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی ڈاڑھی سے کھیل رہا ہے تو آپ نے فرمایا لَوْ خَشِبَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ (رواہ حاکم والترمذی بسند ضعیف) یعنی اگر اس شخص کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضاء میں بھی سکون ہوتا۔ (مظہری)

نماز میں خشوع کا درجہ

امام غزالی و قرطبی اور بعض دوسرے حضرات کے نزدیک نماز میں خشوع فرض ہے اگر پوری نماز بغیر خشوع کے گذر جائے تو نماز ادا ہی نہ ہوگی، دیگر بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ خشوع نماز کی روح ہے اس کے بغیر نماز بے جان ہوتی ہے مگر رکن کی حیثیت سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خشوع کے بغیر نماز ہی درست نہ ہوگی، اس کا اعادہ ضروری ہوگا، حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے فرمایا ہے کہ خشوع صحت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ نہیں ہے ہاں البتہ قبولیت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ ہو سکتا ہے۔

دوسرا وصف: لغو سے پرہیز کرنا ہے، لغو کے معنی فضول کلام یا فضول کام کے ہیں یعنی جس میں کوئی فائدہ نہ ہو لغو کا اعلیٰ درجہ معصیت اور گناہ سے اجتناب لازم ہے، اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ نہ مفید ہو اور نہ مضر، اس کا ترک کم از کم اولیٰ اور موجب مدح ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من حسن اسلام المرأ ترکہ مالا یعنیه یعنی انسان کا اسلام جب اچھا ہوتا ہے جب وہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔

تیسرا وصف زکوٰۃ: زکوٰۃ کے معنی لغت میں پاک کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں مال کا ایک مخصوص حصہ کچھ شرائط کے ساتھ صدقہ کرنا ہے، اور قرآن کریم میں یہ لفظ اس معنی میں استعمال ہوا ہے، اس آیت میں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں، اس پر یہ شبہ کہ آیت مکی ہے اور زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے، اس کا جواب ابن کثیر مفسرین وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ اصولی طور پر زکوٰۃ کی فرضیت مکہ ہی میں ہو چکی تھی، سورہ منزل جو بالاتفاق مکی ہے اس میں اَقِمُوا الصَّلَاةَ کے ساتھ اَتُوا الزَّكَاةَ کا ذکر موجود ہے، مگر اس کے نصاب کی تفصیلات اور سرکاری طور پر اس کے وصول کرنے کا نظام ہجرت کے بعد ہوا ہے، بعض حضرات نے یہاں زکوٰۃ کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی تزکیہ نفس اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں زکوٰۃ سے اصطلاحی کے معنی مراد لئے گئے ہیں وہاں اِتَاءُ الزَّكَاةِ، یُؤْتُونَ الزَّكَاةَ، وَآتُوا الزَّكَاةَ کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے یہاں عنوان بدل کر لِلزَّكَاةِ فاعلون کی تعبیر اختیار فرمائی ہے، یہ اس

بات کا قرینہ ہے کہ یہاں زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں اگر یہاں زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد لئے جائیں تو بغیر تاویل کے نہیں ہو سکتا لہذا یہاں تزکیہ نفس ہی مراد ہوگا یعنی اپنے نفس کو رذائل سے پاک صاف کرنا تو وہ بھی فرض ہی ہے کیونکہ شرک، ریاء، تکبر، حسد، بغض وغیرہ رذائل نفس کو پاک کرنا تزکیہ کہلاتا ہے۔

چوتھا وصف: شرمگاہ کی حفاظت حرام ہے، والذین هم لفروجهم حافظون الا علی ازواجهم او ما ملکتم ایمانہم یعنی وہ لوگ جو اپنی بیویوں اور شرعی لونڈیوں کے علاوہ سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں یعنی ناجائز شہوت رانی نہیں کرتے تو ایسے لوگوں کے لئے بھی فلاح کی ضمانت ہے فانہم غیر ملومین اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس ضرورت کو ضرورت کے درجہ میں رکھنا چاہئے، مقصد زندگی نہیں بنانا چاہئے ایسا کرنے والا قابل ملامت نہیں۔

فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعُدُوْنَ یعنی منکوحہ بیوی یا شرعی باندی سے شرعی قاعدے سے قضاء شہوت کرنے کے علاوہ کوئی صورت حلال نہیں ہے اس میں زنا بھی داخل ہے اور جو عورت اس پر شرعاً حرام ہے اس سے نکاح بھی بحکم زنا ہے، اسی طرح متعہ نیز اپنی بیوی سے حالت حیض و نفاس میں یا غیر فطری طور پر جماع کرنا بھی اس میں داخل ہے یعنی کسی مرد یا جانور سے شہوت پوری کرنا بھی اور جمہور کے نزدیک استمناء بالید بھی (بیان القرآن، قرطبی بحوالہ معارف)

پانچواں وصف: امانت کا حق ادا کرنا والذین هم لاماناتہم امانت کے لغوی معنی ہر اس چیز کو شامل ہیں جس کی ذمہ داری کسی شخص نے اٹھائی ہو اور اس پر اعتماد و بھروسہ کیا گیا ہو اس کی قسمیں چونکہ بے شمار ہیں اسی لئے مصدر ہونے کے باوجود صیغہ جمع کے ساتھ لایا گیا ہے تاکہ امانت کی تمام قسموں کو شامل ہو جائے خواہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد سے حقوق اللہ سے متعلق تمام فرائض و واجبات کا ادا کرنا اور تمام محرمات و مکروہات سے اجتناب کرنا اور حقوق العباد سے متعلق امانات میں مالی امانت تو مشہور و معروف ہے ہی، اس کے علاوہ کسی نے کوئی راز کی بات کسی سے کہی اور ظاہر کرنے سے منع کر دیا بھی یہ امانت ہے بغیر شرعی اذن کے کسی کا راز ظاہر کرنا امانت میں خیانت ہے، اسی طرح مزدور و ملازم کو جو کام سونپا گیا ہے اس کے لئے جتنا وقت صرف کرنا طے کیا گیا ہے اس کو اس کام میں لگانا بھی امانت ہے، کام کی چوری یا وقت کی چوری خیانت ہے۔

چھٹا وصف: وعہدہم داعون عہد پورا کرنا، ایک عہد تو وہ ہوتا ہے جو طرفین سے ہوتا ہے اس کو عرف میں معاہدہ کہتے ہیں اس کو پورا کرنا فرض اور اس کے خلاف کرنا غدر اور دھوکا ہے، دوسرا وہ جس کو وعدہ کہتے ہیں مثلاً کسی کو کچھ دینے یا کسی کام کے کرنے کا وعدہ کر لے اس کا پورا کرنا بھی شرعاً لازم ہے، حدیث شریف میں ہے الْعِدَّةُ دَیْنٌ یعنی وعدہ ایک قسم کا قرض ہے، جس طرح قرض کی ادائیگی واجب ہے وعدہ پورا کرنا بھی واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا خلاف

کرنا گناہ ہے فرق دونوں میں یہ ہے کہ معاہدہ کو پورا کرانے کے لئے فریق ثانی کو بذریعہ عدالت بھی مجبور کر سکتا ہے یک طرفہ وعدہ کو پورا کرنے کے لئے بذریعہ عدالت مجبور نہیں کر سکتا، دیاٹہ اس کا بھی پورا کرنا لازم ہے۔ (معارف)

ساتواں وصف: نماز کو وقت پر آداب و حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرنا، دنیوی معاملات میں پڑ کر عبادت الہی سے غافل نہ ہونا، یہ ہیں مومنین مصلحین کی سات صفات، یہ بات قابل غور ہے کہ ان سات اوصاف کو شروع بھی نماز سے فرمایا اور ختم بھی نماز پر کیا گیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نماز خدا تعالیٰ کے نزدیک کس قدر اہم ہے اگر نماز کو پابندی اور آداب کی رعایت کے ساتھ پڑھا جائے تو باقی اوصاف اس میں خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں۔

اولئک ہم الوارثون اوصاف مذکورہ کے حاملین کو اس آیت میں جنت الفردوس کا وارث فرمایا گیا ہے لفظ وارث میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح مورث کا مال اس کا وارث کو پہنچنا ضروری ہے اسی طرح ان اوصاف کے حاملین کا جنت میں داخل ہونا یقینی و ضروری ہے۔

ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين اللہ تعالیٰ نے عبادت کی ترغیب اور عبادت پر اور جنت الفردوس کے وعدہ کے بعد مبداء کو بیان فرمایا سابقہ آیت میں معاد کا ذکر فرمایا تھا مبداء اور معاد میں مناسبت ظاہر ہے۔

قوله ولقد، لقد قسم محذوف کا جواب ہے ای واللہ لَقَدْ **قوله سلالة** بمعنی خلاصہ، جوہر، **قوله طين** گیلی مٹی، مطلب یہ ہے کہ زمین کے خاص اجزاء نکال کر اس سے انسان کو پیدا کیا گیا، انسان کی تخلیق کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام سے اور حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی ابتدا اس مٹی کے خلاصہ سے ہوئی اس لئے ابتدائی تخلیق کو مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس کے بعد ایک انسان کا نطفہ دوسرے انسان کی تخلیق کا سبب بنا، اگلی آیت ثم جعلناہ نطفة میں اسی کا بیان ہے۔

تخلیق انسانی کے سات مدارج

آیات مذکورہ میں تخلیق انسانی کے سات مدارج ذکر کئے گئے ہیں سب سے پہلے **سُلَلَة مِنْ طين** دوسرے دور میں **نطفة** تیسرے دور میں **علقہ** چوتھے دور میں **مضغہ** پانچویں دور میں **عظام** یعنی ہڈیاں چھٹے دور میں **ہڈیوں** پر **گوشت** چڑھانا۔

ساتواں دور: - تخلیق کا ہے یعنی روح پھونکنے کا۔

ثم انشاناہ خلقاً آخر بنفخ الروح..... خلقاً آخر کی تفسیر حضرت ابن عباس، مجاہد، شعبی، عکرمہ، ضحاک، ابو العالیہ وغیرہ نے نفخ روح سے فرمائی ہے، اس روح سے روح حیوانی مراد ہے، روح حیوانی جسم لطیف مادی شئی ہے جو جسم انسانی کے ہر ہر جز میں سمایا ہوا ہوتا ہے، اطبا اور فلاسفہ اسی کو روح کہتے ہیں اس کی تخلیق بھی تمام اعضاء انسانی کی

تخلیق کے بعد ہوتی ہے، اس لئے اس کو لفظ ثم سے تعبیر کیا گیا ہے، اور روح حقیقی جس کا تعلق عالم ارواح سے ہے جس کو قرآنی اصطلاح میں أمر رب کہا گیا ہے وہیں سے لا کر اس روح حیوانی کے ساتھ اس کا کوئی رابطہ حق تعالیٰ اپنی قدرت سے پیدا فرما دیتے ہیں، جس کی حقیقت کا پہچانا انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اس روح حقیقی کی تخلیق تو تمام انسانوں کی تخلیق سے بہت پہلے ہے، انہیں ارواح کو حق تعالیٰ نے ازل میں جمع کر کے أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فرمایا اور سب نے بلی کے لفظ سے ربوبیت کا اقرار کیا، البتہ اس کا تعلق جسم انسانی کے ساتھ تخلیق اعضاء انسانی کے بعد ہوتا ہے اس جگہ اگر نفس روح سے یہ مراد لیا جائے کہ روح حیوانی کے ساتھ روح حقیقی کا تعلق اس وقت قائم فرمایا گیا تو یہ بھی ممکن ہے اور درحقیقت حیات انسان اسی روح حقیقی سے متعلق ہے جب یہ تعلق منقطع ہو جاتا ہے تو روح حیوانی بھی اپنا کام چھوڑ دیتی ہے اسی کو موت کہا جاتا ہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ أَطِيعُوهُ وَوَحِّدُوهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ وَهُوَ
إِسْمٌ مَا وَمَا قَبْلَهُ الْخَبْرُ وَمِنْ زَائِدَةٍ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ تَخَافُونَ عِقَابَ رَبِّكُمْ غَيْرَهُ فَقَالَ الْمَلَأُ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَا تَبَاعِهِمْ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ لَا يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ يَتَشَرَّفَ عَلَيْكُمْ ط بَانَ
يَكُونُ مَتَّبِعًا وَأَنْتُمْ أَتْبَاعُهُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ لَأَنْزَلَ مَلَكًا بِذَلِكَ لَا بَشَرًا مَا سَمِعْنَا
بِهَذَا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ نُوحٌ مِنَ التَّوْحِيدِ فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۚ اِی الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ إِنَّ هُوَ مَا نُوحٌ إِلَّا
رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ حَالَةٌ جُنُونَ فَتَرَبَّصُوا بِهِ أَنْتَظِرُوهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ اِلَى زَمَنِ مَوْتِهِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ انصُرْنِي
عَلَيْهِمْ بِمَا كَذَّبُونِ ۚ اِی بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ اِیَّای بَانَ تَهْلِكُهُمْ قَالَ تَعَالَىٰ مُجِيبًا دُعَاءَهُ فَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِ
اَنْ اصْنَعِ الْفُلَ الْفُلُكَ السَّفِينَةَ بِاعَيْنِنَا بِمَرَأَىٰ مِنَّا وَحَفِظْنَا وَوَحَيْنَا اَمْرُنَا فَاِذَا جَاءَ اَمْرُنَا بِاَهْلَاكِهِمْ
وَقَارَ التَّنْوُرُ لِلْخَبَازِ بِالْمَاءِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً لِّنُوحٍ فَاسْلُكْ فِيهَا اِی اَدْخِلْ فِي السَّفِينَةِ مِنْ كُلِّ
زَوْجٍ ذَكَرٍ وَاُنْثَىٰ اِی مِنْ كُلِّ اَنْوَاعِهِمَا اِثْنَيْنِ ذَكَرًا وَاُنْثَىٰ وَهُوَ مَفْعُولٌ وَمِنْ مُتَعَلِّقٍ بِاسْلُكٍ وَفِي
الْقِصَّةِ اِنَّ اللَّهَ حَشَرَ لِّنُوحٍ السَّبَاعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهُمَا فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِيَدِهِ فِي كُلِّ نَوْعٍ فَيَقْعُ يَدُهُ
الْيَمْنَىٰ عَلَى الذَّكَرِ وَالْيُسْرَىٰ عَلَى الْاُنْثَىٰ فَيَحْمِلُهُمَا فِي السَّفِينَةِ وَفِي قِرَاءَةِ كُلِّ بِالتَّوْنِ
فَزَوْجَيْنِ مَفْعُولٌ وَاِثْنَيْنِ تَاكِيدٌ لَهُ وَاَهْلَكَ اِی زَوْجَتَهُ وَاَوْلَادَهُ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ
بِالْاِهْلَاكِ وَهُوَ زَوْجَتُهُ وَوَلَدُهُ كِنَعَانُ بِخِلَافِ سَامٍ وَحَامٍ وَيَافِثٌ فَحَمَلَهُمْ وَزَوْجَاتِهِمْ ثَلَاثَةً وَفِي
سُورَةِ هُودٍ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِيلٌ قِيلَ كَانُوا سِتَّةَ رِجَالٍ وَنِسَاؤُهُمْ وَقِيلَ جَمِيعٌ مَنْ
كَانَ فِي السَّفِينَةِ ثَمَانِيَةً وَسَبْعُونَ نِصْفُهُمْ رِجَالٌ وَنِصْفُهُمْ نِسَاءٌ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوا ۚ

كَفَرُوا بِتَرْكِ إِهْلَاكِهِمْ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۝ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ اِغْتَدَلْتَ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ الْكَافِرِیْنَ وَاِهْلَاكِهِمْ وَقُلِ عِنْدَ نَزْوْلِكَ مِنَ الْفُلْكِ رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مَنَزِلًا بِضَمِّ الْمِیْمِ وَفَتْحِ الزَّیِّ مُصَدَّرًا اَوْ اِسْمُ مَكَانٍ وَبَفَتْحِ الْمِیْمِ وَكَسْرِ الزَّیِّ مَكَانُ النُّزُولِ مُبَارَكًا ذَلِكَ الْاِنْزَالُ اَوْ الْمَكَانُ وَاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ۝ مَا ذُكِرَ اِنَّ فِیْ ذَلِكِ الْمَذْكُورِ مِنْ اَمْرِ نُوحٍ وَالسَّفِیْنَةِ وَاِهْلَاكِ الْكَفَّارِ لَا یَبِیْ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاِنَّ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُهَا ضَمِیْرُ الشَّانِ كُنَّا لَمُبْتَلِیْنَ ۝ مُخْتَبِرِیْنَ قَوْمَ نُوحٍ بِاَرْسَالِهِ اِلَيْهِمْ وَوَعْظِهِ ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ ۝ هُمْ عَادٌ فَارْسَلْنَا فِیْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ هُوْدًا اِنْ اِیْ بِاَنْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَیْرُهُ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ عِقَابُهُ فَتُؤْمِنُوْنَ .

ترجمہ

قسم ہے ہماری عزت و جلال کی کہ ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا تو انہوں نے فرمایا اے میری قوم اللہ ہی کی بندگی کیا کرو یعنی اسی کی اطاعت کیا کرو اور اس کی توحید کا عقیدہ رکھو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی معبود بنانے کے لائق نہیں (الہ) ما کا اسم ہے اور اس کا ما قبل (لکم) ما کی خبر ہے اور میں زائدہ ہے، تو پھر کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ یعنی اس کے غیر کی عبادت کرنے کی صورت میں کیا تم اس کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ تو ان کی قوم کے کافر سرداروں نے اپنے ماتحتوں سے کہا یہ شخص بجز اس کے کہ تمہارے ہی جیسا (معمولی) انسان ہے اور کچھ نہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ تم پر فضیلت فوقیت حاصل کرے اس طریقہ پر کہ وہ تمہارا حاکم اور تم اس کے محکوم ہو جاؤ اور اگر اللہ کو یہ منظور ہوتا کہ اس کے علاوہ کسی کی بندگی نہ کی جائے تو اس حکم کو لیکر کسی فرشتہ کو بھیجتا نہ کہ انسان کو، ہم نے یہ بات یعنی توحید جس کی طرف نوح دعوت دے رہے ہیں اپنے پہلے بڑوں یعنی گذشتہ امتوں سے نہیں سنی، پس یہ نوح ایک شخص ہے کہ جس کو جنون ہو گیا ہے یعنی جنوں کی کیفیت لاحق ہو گئی ہے، تو ایک خاص وقت یعنی موت تک اس کا انتظار کر لو، نوح علیہ السلام نے عرض کیا (دعا کی) اے میرے پروردگار آپ ان کے مقابلہ میں ان کو ہلاک کر کے میری نصرت فرمائیے، اس وجہ سے کہ انہوں نے میری تکذیب کی، حق تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کو قبول فرماتے ہوئے فرمایا پس ہم نے نوح علیہ السلام کو حکم بھیجا کہ تم ہماری نگرانی اور حفاظت میں اور ہمارے حکم سے کشتی بناؤ پھر جس وقت ان کی ہلاکت کے لئے ہمارا حکم آجائے اور نان پز کے تنور سے پانی ابلنے لگے اور یہ نوح علیہ السلام کے لئے کشتی پر سوار ہونے کے لئے علامت تھی، تو اس کشتی میں ہر قسم میں سے نر و مادہ کا ایک جوڑا یعنی ہر نوع میں سے دو دو مذکر اور مؤنث رکھ لیتا، اور انہیں (فاسلک) کا مفعول بہ ہے، اور من کُلّی، اسلک سے متعلق ہے، اور واقعہ میں اس طرح مذکور ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کے لئے درندوں اور پرندوں وغیرہما کو جمع فرمادیا، تو حضرت نوح علیہ السلام ہر نوع میں اپنے دونوں ہاتھ ڈالتے تھے تو آپ کا داہنا ہاتھ نر پر اور بایاں ہاتھ مادہ پر پڑتا تھا تو آپ ان کو کشتی میں سوار کر دیتے تھے، ایک قرأت میں کُلِّ تَوْنِیْن کے ساتھ ہے اس صورت میں ذوجین مفعول ہوگا اور اثنین اس کی تاکید ہوگی اور اپنے اہل کو یعنی اپنی (مومنہ) بیوی اور اولاد کو سوار کر لو بجز اس کے کہ جس پر ان میں سے ہلاکت کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اور وہ نوح علیہ السلام کی (کافرہ) بیوی اور ان کا (کافر) لڑکا کنعان ہے، بخلاف سام، حام، اور یافث کے چنانچہ ان کو اور ان کی تینوں بیویوں کو سوار کر لیا، اور سورہ ہود میں ہے وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور ان کے ساتھ بہت تھوڑے لوگ ایمان لائے، کہا گیا ہے چھ مرد اور ان کی بیویاں تھیں اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ ان تمام کی تعداد جو کشتی میں تھے اٹھتر (۷۸) تھے ان میں سے آدھے مرد اور آدھی عورتیں تھیں، اور تم مجھ سے کافروں کی ترک ہلاکت (یعنی نجات) کے بارے میں کچھ گفتگو نہ کرنا وہ یقیناً غرق کئے جائیں گے پھر جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر باطمینان سوار ہو جاؤ تو یوں کہنا کہ سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے ہم کو ظالم یعنی کافر قوم سے نجات دی اور ان کو ہلاک کر کے ہم کو نجات دی (ای فلم نُهلک معہم) اور کشتی سے اترتے وقت یوں دعاء کرنا رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّيمٍ کے ضمہ اور زاء کے فتح کے ساتھ منْزَلًا مصدر ہے یا اسم مکان ہے اور میم کے فتح اور زاء کے کسرہ کے ساتھ (مَنْزِلًا) بمعنی اترنے کی جگہ..... اے میرے پروردگار! آپ مجھے اتاریے بابرکت اتارنا، برکت کی جگہ اتارنا، دوسری قرأت میں بھی یہی دونوں ترجمے ہوں گے، پہلی قرأت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّيمًا دوسری قرأت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّيمًا یا (نْزُولًا مُّيمًا) صرف فرق یہ ہوگا کہ دوسری قرأت میں أَنْزِلْنِي (افعال) سے ہے اور (مصدر) نْزُولًا یا نْزُولًا ثلاثی مجرد سے جیسا کہ اَنْبَتَ اللّٰہُ نباتًا میں ہے مگر مفسر علام کی عبارت سے یہ وہم ہوتا ہے کہ پہلی صورت میں مصدر اور اسم مکان دونوں کا احتمال ہے اور دوسری صورت میں صرف مصدر کا احتمال ہے حالانکہ دونوں قرأتوں میں دونوں احتمال ہیں، مُبَارَكًا اسم واحد مذکر غائب، بڑا برکت والا، ذَلِکَ الْاَنْزَالُ اَوِ الْمَکَانَ مفسر علام نے ذلک کے ذریعہ مُبَارَكًا کے اندر ضمیر مستتر کا مرجع ظاہر فرمایا ہے اور منْزَلًا میں چونکہ دو احتمال ہیں اس لئے الْاَنْزَالُ اَوِ الْمَکَانَ کہہ کر دونوں احتمالات کی طرف اشارہ کر دیا، اور آپ مذکورہ دونوں صورتوں میں (یعنی خواہ معنی مصدری کی صورت میں ہو یا اسم مکان کے معنی میں) بہترین نازل کرنے والے ہیں (ضیافت کرنے والے ہیں) بلاشبہ اس امر مذکور میں جو کہ نوح اور کشتی اور کافروں کو ہلاک کرنے کا معاملہ ہے خدا کی قدرت کی نشانیاں ہیں وَإِنْ یہ مخففہ من المثلث ہے اور اس کا اسم ضمیر شان محذوف اور لام، نافیہ اور مخففہ کے درمیان فارقہ ہے اور ہم قوم نوح کو، نوح علیہ السلام کو ان کی طرف بھیج کر اور اس کی نصیحت کے ذریعہ آزمانے والے ہیں پھر ہم نے (قوم نوح) کے بعد ایک دوسری قوم کو وہ عاد ہے پیدا کیا پھر ہم نے ان میں ایک رسول بھیجا جو ان ہی میں سے تھے

یعنی ہود علیہ السلام (اس پیغمبر نے کہا) کہ تم اللہ ہی کی بندگی کرو اس کے علاوہ تمہارا کوئی معبود نہیں کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ کہ ایمان لے آؤ۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا (الآیہ) اللہ تعالیٰ یہاں سے پانچ قصوں کا بیان شروع فرما رہے ہیں، حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ اختصاراً اور پرگنڈر چکا ہے اس میں کل چھ قصے ہیں ان قصوں کے بیان کرنے کا مقصد امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سابقہ امتوں کے واقعات کی خبر دینا ہے تاکہ پسندیدہ خصائل میں ان کی اقتداء کریں اور خصائل مذمومہ سے اجتناب کریں نیز ان قصوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی بھی ہے کہ جو حالات آپ کے ساتھ آپ کی قوم کی طرف سے پیش آرہے ہیں ویسے حالات سابقہ نبیوں کے ساتھ بھی ان کی امتوں کی جانب سے پیش آچکے ہیں، آپ کو ان حالات و واقعات سے رنجیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے وہ پانچ قصے جن کو یہاں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہیں (۱) قصہ نوح (۲) قصہ ہود (۳) قصہ قرون الآخرین (۴) قصہ موسیٰ و ہارون (۵) قصہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کا، نوح یہ لقب ہے آپ کا نام عبد الغفار یا عبد اللہ ہے اور بعض حضرات نے بشکر بھی بتایا ہے، آپ ایک ہزار پچاس سال بقید حیات رہے، چالیس سال کی عمر میں آپ کو منصب نبوت سے سرفراز کیا گیا اور ساڑھے نو سو سال آپ نے دعوت و تبلیغ کے فرائض انجام دیئے اور طوفان کے بعد آپ ساٹھ سال بقید حیات رہے اس حساب سے ایک ہزار پچاس سال ہوتے ہیں، قَوْلُهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ یہ جملہ ماقبل کے لئے بمنزلہ علت ہے قَوْلُهُ ہو اسم ما مفسر علام یہاں سے مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ کی ترکیب فرما رہے ہیں إِلَهٍ مَا کا اسم مؤخر ہے اور لَكُمْ کائنات کے متعلق ہو کر ما کی خبر ہے، غَيْرُهُ پر رفع بھی درست ہے اس وقت إِلَهٍ کے محل کے تابع ہوگا، اور جربھی جائز ہے اس وقت إِلَهٍ کے لفظ کے تابع ہوگا مفسر کے قول ماقبلہ سے لَكُمْ جار مجرور مراد ہے مگر جمہور کے نزدیک یہ ترکیب ضعیف ہے ما چونکہ عامل ضعیف ہے اس لئے کہ اس کے اسم و خبر کی ترتیب بدلنے کی صورت میں ماعمل نہیں کرتا، لہذا مناسب یہ تھا کہ إِلَهٍ کو مبتداء مؤخر اور لَكُمْ کو خبر مقدم قرار دیا جائے، قَوْلُهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ اس عبارت کو محذوف ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ مشیتہ کا مفعول محذوف ہے، قَوْلُهُ بِذَلِكَ لَا بُشْرًا بِذَلِكَ کا تعلق أَنْزَلَ کے ساتھ ہے، اور بِذَلِكَ کا مشیتہ الیہ (ان لا یعبد غیرہ) یعنی غیر اللہ کی عبادت نہ کرنے کا حکم ہے، قَوْلُهُ أَنْ اصْنَعُ الْفَلَکَ میں ان تفسیر یہ ہے اس لئے کہ اس کے ماقبل او حینا ہے جو قول کے معنی پر مشتمل ہے قَوْلُهُ باعیننا یہ اصنع کی خبر سے حال ہے اور أَعْنِ کو جمع لانا مبالغہ کے طور پر ہے قَوْلُهُ بمرأی منا و حفظنا کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں مجاز مرسل ہے، اس لئے کہ نظروں سے دیکھنے کے لئے حفاظت لازم ہے لہذا لزوم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے، قَوْلُهُ وفار

التنور یہ جاء امرنا کا عطف بیان ہے، اور تنور میں سے پانی کا ابلنا عذاب کے لئے علامت کے طور پر تھا، اس لئے کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت نوح کو علامت کے طور پر بتا دیا گیا کہ جب تنور سے پانی ابلنے لگے تو سمجھ لینا کہ اب عذاب کا وقت قریب آ گیا ہے، **قوله** زوجته زوجہ اور اولاد سے زوجہ مومنہ اور اولاد مومن مراد ہے، حضرت نوح علیہ السلام کی دو بیویاں تھیں ایک مومنہ جس کو کشتی میں ساتھ لے لیا تھا اور کافرہ اپنے کافر بیٹے کنعان کے ساتھ کشتی میں سوار نہیں ہوئی، حضرت نوح علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام واغله تھا، آپ کے چار صاحبزادے تھے ایک کافر تھا جس کا نام کنعان وہ کشتی میں سوار نہیں ہوا، باقی تین صاحبزادے جو مومن تھے ان کے نام سام، حام، یافث تھے، سام ابوالعرب ہیں، اور حام ابوالسودان ہیں، اور یافث ابوالترک ہیں، **قوله** فقل الحمد لله یہ اذا کا جواب ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ فقل کے بجائے فقولوا فرماتے تاکہ اترتے وقت سب لوگ دعا میں شریک ہو جاتے، مگر چونکہ آپ کی دعا سب کی دعا کے قائم مقام تھی اس لئے صرف آپ کو حکم کیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَقَارَ التَّنُورُ تنور مختلف معنی میں استعمال ہوا ہے، جس میں روٹی پکائی جاتی ہے اس کو بھی تنور کہا جاتا ہے اور تنور پوری زمین کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور بعض حضرات نے ایک خاص تنور مراد لیا ہے جو کہ کوفہ کی مسجد میں اور بعض کے نزدیک شام میں کسی جگہ تھا، یہاں تنور سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہے، نکرمة اور زہری کا بیان ہے کہ سطح زمین مراد ہے، حسن بصری، مجاہد اور شعبی کہتے ہیں تنور سے وہی تنور مراد ہے جس میں روٹی پکائی جاتی ہیں، اکثر مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ایسی ہی حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت منقول ہے اور یہی قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ لفظ جب حقیقت اور مجاز میں دائر ہو تو حقیقت ہی پر حمل کرنا اولیٰ ہوتا ہے، حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے طوفان اور کشتی کا واقعہ پچھلی سورتوں میں تفصیل سے گذر چکا ہے، نیز اس کے ضروری اجزاء تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کر دیئے گئے ہیں، دیکھ لیا جائے۔

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ بسلسلہ ہدایت و تسلی ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً بغیر نام کی تعین کے ذکر کیا گیا ہے کہ آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے عادیات و ثمود یا دونوں قومیں مراد لی ہیں، عاد کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کی اور ثمود کی جانب حضرت صالح علیہ السلام کی بعثت ہوئی تھی۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ أَيْ بِالْمَصِيرِ إِلَيْهَا وَاتْرَفْتُهُمْ أَنْعَمْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَاللَّهُ لَئِنْ

اَطَعْتُمْ بَشْرًا مِّثْلُكُمْ فِيهِ قَسَمٌ وَشَرْطٌ وَالْجَوَابُ لِأَوَّلِهِمَا وَهُوَ مُغْنٍ عَنْ جَوَابِ الثَّانِي إِنَّكُمْ إِذَا
 اِى ان اَطَعْتُمُوهُ لَخَسِرُونِ ۝ اِى مَغْبُوتُونَ اِيعِدْكُمْ اَنْكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنْكُمْ
 مُخْرَجُونَ ۝ هُوَ خَبَرُ اَنْكُمْ الْاُولَى وَاَنْكُمْ الثَّانِيَّةُ تَاكِيدٌ لَهَا لِمَا طَالَ الْفَصْلُ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ اِسْمُ
 فِعْلٍ مَاضٍ بِمَعْنَى مَصْدَرٍ اِى بَعْدَ بَعْدًا لِمَا تُوَعَّدُونَ ۝ مِنْ الْاِخْرَاجِ مِنَ الْقُبُورِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ
 لِلْبَيَانِ اِنْ هِيَ اِى مَا الْحَيَوَةُ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا بِحَيَوَةِ اَبْنَائِنَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ اِنْ
 هُوَ اِى مَا الرَّسُولُ اِلَّا رَجُلٌ اِفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۝ اِى مُصَدِّقِينَ فِي
 الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ اَنْصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ مِنَ الزَّمَانِ وَمَا زَائِدَةٌ لِيُصْبِحَنَّ
 يَصِيرُونَ نَادِمِينَ ۝ عَلَى كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ الصَّيْحَةُ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَانَتْ
 بِالْحَقِّ فَمَاتُوا فَجَعَلْنَهُمْ غُثَاءً ۝ وَهُوَ نَبْتُ يَسٍ اِى صَيَّرْنَا هُمْ مِثْلَهُ فِي الْيَسِّ فَبَعْدًا مِنَ الرَّحْمَةِ
 لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ الْمُكَذِّبِينَ ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ اٰقْوَامٍ اٰخَرِينَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ
 اَجَلُهَا بَانَ تَمُوتَ قَبْلَهُ وَمَا يَسْتَخِرُونَ ۝ عَنْهُ ذَكَرَ الضَّمِيرُ بَعْدَ تَانِيثِهِ رِعَايَةً لِلْمَعْنَى ثُمَّ اَرْسَلْنَا
 رُسُلَنَا تَتْرًا ۝ بِالتَّوْنِ وَعَدَمِهِ اِى مُتَتَابِعِينَ بَيْنَ كُلِّ اِثْنَيْنِ زَمَانٌ طَوِيلٌ كُلَّمَا جَاءَ اُمَّةٌ بِتَحْقِيقِ
 الْهَمَزَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الرَّاِ رُسُلُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا فِي الْهَلَاكِ
 وَجَعَلْنَهُمْ اَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوسَى وَاَخَاهُ هَارُونَ ۝ بَايْتَنَا وَسُلْطَنُ مُبِينٍ ۝
 حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْاَيَاتِ اِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ فَاسْتَكْبَرُوا عَنِ الْاِيْمَانِ بِهَا
 وَبِاللَّهِ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۝ قَاهِرِينَ بَنِي اِسْرَائِيلَ بِالظُّلْمِ فَقَالُوا اَنْتُمْ مِنْ لِبَشَرِينَ مِثْلَنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا
 عَابِدُونَ ۝ مُطِيعُونَ خَاضِعُونَ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
 التَّوْرَةَ لَعَلَّهُمْ اِى قَوْمَهُ بَنِي اِسْرَائِيلَ يَهْتَدُونَ ۝ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَأَوْتَيْنَاهَا بَعْدَ هَلَاكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ
 جُمْلَةً وَاحِدَةً وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عِيسَى وَامَّهُ آيَةٌ لَمْ يَقُلْ آيَتَيْنِ لِأَنَّ الْآيَةَ فِيهِمَا وَاحِدَةٌ وَلَادَتْهُ مِنْ
 غَيْرِ فَحُلٍ وَأَوَيْنَهُمَا اِلَى رَبْوَةٍ مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ وَهُوَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ أَوْ دِمَشْقُ أَوْ فِلِسْطِينَ اَقْوَالَ
 ذَاتِ قَرَارٍ اِى مُسْتَوِيَةٍ لَيْسَتْ قَرَارٌ عَلَيْهَا سَاكِنُوهَا وَمَعِينٌ ۝ اِى مَاءٍ جَارٍ ظَاهِرٍ تَرَاهُ الْعُيُونُ

ترجمہ

اور ان کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے کفر کیا تھا اور آخرت کی ملاقات کو جھٹلایا تھا یعنی اس کی طرف رجوع
 کرنے کو اور ہم نے ان کو دنیوی زندگانی میں خوشحالی عطا کی تھی یعنی انعامات سے نوازا تھا کہنے لگے بس یہ تو تمہاری طرح

ایک آدمی ہے وہی کھاتا ہے جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتا ہے جو تم پیتے ہو واللہ اگر تم اپنے جیسے ایک آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بے شک تم سخت خسارے والے ہو، یعنی نقصان اٹھانے والے ہو کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مر جاؤ گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو تم نکالے جاؤ گے مخرجون انکم اولیٰ کی خبر ہے اور ثانی انکم پہلے انکم کی تاکید ہے ان کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان طویل فصل ہونے کی وجہ سے بہت ہی بعید ہے بہت ہی بعید ہے وہ بات جو تم سے کہی جاتی ہے (یعنی) قبروں سے نکالنے کی اور لام زائدہ ہے بیان کے لئے ہماری زندگی تو صرف دنیوی زندگی ہے ہم مرتے جیتے رہتے ہیں اپنے بیٹوں کے جینے سے اور ہم دوبارہ زندہ کئے جانے والے نہیں ہیں یہ شخص رسول نہیں ہے یہ تو ایسا شخص ہے جو اللہ پر بہتان باندھتا ہے ہم تو ہرگز اس پر ایمان نہ لائیں گے یعنی مرنے کے بعد وہ زندہ کرنے کے بارے میں تصدیق کرنے والے نہیں ہیں، نبی نے دعاء کی اے میرے پروردگار تو ان سے میرا بدلہ لے لے اس وجہ سے کہ انہوں نے میری تکذیب کی ارشاد ہوا یہ لوگ عنقریب اپنی تکذیب و کفر پر پشیمان ہوں گے عمّا قلیل میں مازائدہ ہے بالآخر عدل کے تقاضہ کے مطابق چیخ نے پکڑ لیا چیخ کے عذاب اور ہلاکت نے حال یہ کیا کہ وہ عدل کے تقاضہ کے مطابق تھا چنانچہ سب کے سب مر گئے پھر ہم نے ان کو خس و خاشاک کر دیا غشاء سوکھی گھاس کو کہتے ہیں، یعنی ہم نے ان کو خس و خاشاک کی مانند کر دیا خشک ہونے میں سور حمت سے دوری ہو ظالم یعنی تکذیب کرنے والی قوموں کے لئے پھر ان کے بعد دوسری قوموں کو پیدا کیا اور کوئی امت اپنے وقت مقررہ سے نہ تو آگے بڑھ سکتی ہے اور نہ پیچھے رہ سکتی ہے بایں طور کہ اپنے وقت مقررہ سے پہلے مر جائے یا اس سے مؤخر ہو جائے (یستاخرون) میں ضمیر کو معنی کی رعایت کی وجہ سے مذکر لائے ہیں، مؤنث لانے کے بعد پھر ہم نے یکے بعد دیگرے اپنے رسول بھیجے نترّا تنوین اور بغیر تنوین دونوں ہیں یعنی ایک کے بعد دوسرا ہر دو کے درمیان طویل زمانہ تھا جب کبھی کسی امت کے پاس اس کا رسول آیا انہوں نے اس رسول کی تکذیب کی تو ہم نے ہلاکت میں ایک کو ایک کے پیچھے لگا دیا اور ہم نے ان کو داستان بنادیا خدا کی مار ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے پھر ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو احکام اور کھلی دلیل دے کر کھلی دلیلیں وہ ید بیضاء اور عصائے موسیٰ اور دیگر نشانیاں ہیں فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا تو انہوں نے ان آیات اور اللہ پر ایمان لانے کے بارے میں تکبر کیا اور وہ بنی اسرائیل پر ظلم کے ذریعہ غلبہ حاصل کرنے والے لوگ تھے چنانچہ وہ کہنے لگے کیا ہم اپنے جیسے دو انسانوں پر ایمان لے آئیں حالانکہ ان کی قوم ہمارے زیر حکم زیر فرمان اور سرنگوں ہیں چنانچہ وہ لوگ ان دونوں کی تکذیب ہی کرتے رہے آخر کار ہلاک کر دیئے گئے اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات عطا فرمائی تاکہ وہ یعنی موسیٰ علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل اس کے ذریعہ گمراہی کے راستہ سے ہدایت کے راستہ کی طرف آئیں اور تورات فرعون اور اس کی قوم کے ہلاک ہونے کے بعد یکبارگی عطا کی گئی اور ہم نے ابن مریم عیسیٰ کو اور ان کی والدہ کو نشانی بنادیا آیتیں نہیں کہا، اس لئے کہ دونوں میں نشانی ایک ہی ہے اور وہ بغیر مرد کے ان کی پیدائش ہے اور ہم نے ان

دونوں کو ایک ایسی بلند زمین پر لیجا کر پناہ دی جو رہنے کے قابل تھی رُبُوۃ اُونچی جگہ کو کہتے ہیں اور وہ بیت المقدس یا دمشق یا فلسطین ہے یہ (تین) قول ہیں، ذات قرار کا مطلب ہے ہموار تا کہ اس پر اس کے باشندے رہ سکیں، اور چشمہ والی یعنی طاہری سطح پر جاری پانی والی ہیں، جس کو آنکھیں دیکھ سکیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

الْمَلَأُ اسم جمع ہے، الْأَمْلاءُ جمع ہے سرداروں کی جماعت، قوم شرفاء کی جماعت **قوله** وَاللّٰهِ لَئِنْ أَطَعْتُمُ یہاں قسم اور شرط کا اجتماع ہے جہاں یہ دونوں جمع ہو جاتے ہیں تو اول کا جواب لایا جاتا ہے اور ثانی کے جواب کو اول کے جواب پر قیاس کر کے حذف کر دیتے ہیں **انکم اذا لخسروا** جواب قسم ہے نہ کہ جواب شرط جواب شرط نہ ہونے کا قرینہ یہ بھی ہے کہ یہاں **انکم اذا لخسروا** جملہ اسمیہ ہے اگر یہ جواب شرط ہوتا تو اس پر فا کا داخل ہونا ضروری تھا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہ جواب قسم ہے جواب شرط نہیں ہے **قوله** **انکم اذا ای** **ان اطعتموه لخسروا**، **کم** **ان** کا اسم ہے اور **خاسروا** اس کی خبر ہے لام ابتدائیہ ہے اور **اذا** **ان** کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان مضمون شرط کی تاکید کے لئے ہے، اور **اذا** کی تنوین جملہ شرطیہ محذوف کے عوض میں ہے جیسا یومئذ میں، مفسر علام نے اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے **ای** **ان اطعتموه** کا اضافہ کیا ہے اس وقت اس کو جواب کی ضرورت نہ ہوتی اس لئے کہ یہ ماقبل کی تاکید لفظی کے لئے ذکر کیا گیا ہے اور اعاده الشیء بمرادفہ کے قبیل سے ہے (جمل) **قوله** **ایعدکم** یہ جملہ مستانفہ ماقبل کے مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے **قوله** **مخرجون ان** اولیٰ کی خبر ہے **اذا متم** مخرجون کا ظرف ہے اور **انکم** کا عمل نہیں ہے اس لئے کہ وہ پہلے **انکم** کی تاکید لفظی ہے **قوله** **هیہات هیہات** اسم فعل بمعنی ماضی، یہ کلمہ اکثر مکرر استعمال ہوتا ہے ثانی اول کی تاکید ہے چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ **هیہات** اسم فعل بمعنی ماضی ہے یا بمعنی مصدر ہے اسی اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے بُعْدًا پر دونوں اعراب لگائے ہیں۔

سوال **هیہات** کو اسم فعل کیوں کہتے ہیں؟ یہ تو اجتماع بین الضدین معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جو اسم ہو گا وہ فعل نہیں ہو سکتا، اور جو فعل ہو گا وہ اسم نہیں ہو سکتا۔

جواب چونکہ یہ لفظ کے اعتبار سے اسم ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کی گردان نہیں آتی، اس وجہ سے اس کو اسم کہتے ہیں اور اپنے معنی و مدلول کے اعتبار سے یہ فعل ہے اس لئے اس کو فعل کہتے ہیں، دونوں حیثیتوں کی رعایت کرتے ہوئے اس کا نام اسم فعل رکھ دیا گیا ہے، اور چونکہ **هیہات** بمعنی مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اس لئے مفسر علام نے اسم فعل ماضی کہہ کر پہلے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور بمعنی مصدر کہہ کر دوسرے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور انہی دونوں معنی وضاحت کے لئے بُعْدًا پر دونوں اعراب لگائے ہیں، فعل ماضی کا اعراب بھی لگایا ہے اور مصدر کا بھی۔

خلاصہ کلام

ہِیْہَات اسم فعل ہے بَعْدُ فعل ماضی کے معنی میں اس کے فاعل میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ اس کا فاعل اس میں مضمر ہو اور تقدیر عبارت یہ ہو بَعْدُ التصدیق او الصحة او الوقوع لما توعدون نحو ذلك اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا فاعل ما ہو اور لام زائدہ ہو بیان استبعاد کے لئے۔

گویا کہ کہا گیا یہ استبعاد کس چیز کا ہے؟ جواب دیا لما توعدون جس کا تم سے وعدہ کیا گیا یعنی بعث بعد الموت اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ہِیْہَات ، البُعْد بمعنی مصدر مبتدا اور لما توعدون اس کی خبر، مگر بعض حضرات نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، پہلی صورت میں ہِیْہَات کا کوئی محل اعراب نہیں ہوگا، **قوله** مِنَ الْاِخْرَاجِ مِنَ الْقُبُورِ مَا تُوْعَدُونَ میں ما کا بیان ہے **قوله** بِحَيَاتِ اَبْنَانَا یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ مشرکین کا نَمُوتُ وَنَحْيَا کہنا یہ تو بعث بعد الموت کا اقرار ہے حالانکہ وہ تو بعث بعد الموت کے منکر ہیں، مفسر علام نے بحیات ابناننا کہہ کر جواب دیدیا کہ مشرکین کے قول نَمُوتُ وَنَحْيَا کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم مر جاتے ہیں تو ہماری اولاد زندہ رہتی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی طریقہ بعث بعد الموت کا نہیں ہے، بعض حضرات نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے اِی نَحْيَا وَنَمُوتُ **قوله** عَمَّا قَلِيلٍ بعض حضرات نے کہا ہے ما زائدہ ہے اِی عن قلیل من الزمان اور بعض حضرات نے کہا ہے ما بمعنی شیء یا بمعنی زمان ہے اِی عن شیء قلیل او عن زمان قلیل ، عَمَّا قَلِيلٍ میں جار مجرور کس سے متعلق ہے؟ اس میں تین قول ہیں (اول) لِيَصْبَحَنَّ کے متعلق ہے (دوسرا) نادمین کے متعلق ہے (تیسرا) محذوف سے متعلق ہے اِی عما قلیل ننصرہ ماقبل یعنی انصرنی کی دلالت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، **قوله** صِيْحَةُ الْعَذَابِ میں اضافت بیان یہ ہے اِی صيحة العذاب و الهلاك صیحه سے مراد عذاب ہے نہ کہ حضرت جبریل کی چنگھاڑ، اس لئے کہ قوم عاد حضرت جبرائیل علیہ السلام کی چنگھاڑ سے ہلاک نہیں ہوئی تھی **قوله** كَانَتْ مَفْسَرَةً لِّعَلَمٍ نے كَانَتْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بالحق كَانَتْ کے متعلق ہو کر صيحة سے حال ہے **قوله** فَبَعْدًا اس کے فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اس کے فعل ناصب کو حذف کرنا واجب ہے اِی فَبَعْدُوا بُعْدًا یہ کلمہ مشرکین کے لئے بد دعاء کے قائم مقام ہے **قوله** ذِكْرُ الضَّمِيرِ الْخ یعنی يتاخرون میں ضمیر کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ اَجَلَهَا کے اندر ضمیر مؤنث لائے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہا ضمیر اُمّة کی طرف راجع ہے اور امت سے قوم مراد ہے جو کہ مذکر ہے اِسی وجہ سے يتاخرون میں ضمیر کو مذکر لائے ہیں **قوله** تَتَرَا مصدر محذوف سے حال یا صفت ہے، اِی ارسلًا تَتَرَا، تَتَرَا اصل میں وَتَرَا تھا، وَاَوْ كَوْنًا سے بدل دیا وتر متابعت مع المہلت کو کہتے ہیں، **قوله** احادیث یہ احدثیۃ کی جمع ہے مايتحدثه الناس یعنی وہ قصے کہانیاں جن کو لوگ وقت

گذاری اور تفریح طبع کے لئے کہتے سنتے ہیں، **قوله من امته** من فاعل پر زائدہ ہے اُمّة تسبق کا فاعل ہے **قوله** بتحقیق الہمزتین (اول صورت) دونوں ہمزوں کو محقق پڑھیں (دوسری صورت) پہلے ہمزہ کو محقق اور دوسرے کو مسہّل پڑھیں، یعنی ہمزہ اور واؤ کے درمیان پڑھیں، **قوله جملة واحدة** اس کا تعلق اوٹیہا سے بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب یہ ہوگا فرعون کے ہلاک ہونے کے بعد توریت جملة واحدة یکبارگی (دیدگی گئی اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہلاکت فرعون اور اس کی قوم سے متعلق ہو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ فرعون اور اس کی قوم کو بالکل ہلاک کرنے کے بعد توریت عطا کی گئی۔

تفسیر و تشریح

اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بسلسلہ ہدایت ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً نام متعین کئے بغیر ذکر کیا گیا ہے، آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے فرمایا کہ مراد ان امتوں سے عادیثمود یا دونوں ہیں، عاد کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا اور ثمود کے پیغمبر حضرت صالح علیہ السلام تھے، اس قصہ میں ان قوموں کا ہلاک ہونا ایک صیغہ یعنی غیبی سخت آواز کے ذریعہ بیان فرمایا ہے اور صیغہ کے ذریعہ ہلاک ہونا دوسری آیت میں قوم ثمود کا بیان ہوا ہے اس سے بعض حضرات نے فرمایا کہ ان آیات میں قرناً آخرین سے ثمود مراد ہیں مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صیغہ کا لفظ اس جگہ مطلق عذاب کے معنی میں ہو جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان اشارہ کیا گیا ہے، اس طریقہ سے اس کا تعلق عاد کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا (الآیہ) مشرکین کا اعتقاد تھا کہ دنیاوی زندگی کے علاوہ اور کوئی زندگی نہیں ہے، بس دنیا کی زندگی اور اس کا عیش و آرام ہی ان کا اوڑھنا بچھونا ہے، دوبارہ ان کو زندہ ہونا نہیں ہے، ہر قوم جس نے پیغمبروں کی تکذیب کی ٹھیک اپنے وعدہ پر ہلاک کر دی گئی جس قوم کی جو میعاد تھی اس سے آگے یا پیچھے نہیں ہوئی۔

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا پھر ہم یکے بعد دیگرے رسول بھیجتے رہے اور مکذبین کو بھی ایک کے پیچھے ایک کو چلتا کرتے رہے، چنانچہ بہت سی قومیں اس طرح تباہ و برباد کر دی گئیں، جن کے قصے کہانیوں کے سوا کوئی چیز باقی نہیں رہی آج ان کی داستانیں محض عبرت کے لئے پڑھی اور سنی جاتی ہیں فَقَالُوا أَنْفُسُنَا لِبَشَرَيْنِ (الآیہ) مطلب یہ کہ موسیٰ و ن کی قوم تو غلام اور خدمت گار ہیں تو ہم انہیں میں کے دو افراد کو اپنا سردار کس طرح بنالیں، فرعون اور فرعونوں کی ہلاکت کے بعد ہم نے ان کو تورات عطا کی تاکہ لوگ اس پر چل کر جنت اور رضاء الہی کی منزل تک پہنچ سکیں وَآوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رِبْوَةٍ رَّبْوَةٍ اونچی جگہ کو کہتے ہیں مفسر علام نے اس میں تین احتمال ذکر کئے ہیں بیت المقدس، دمشق، فلسطین، ممکن ہے کہ یہ وہی ٹیلہ ہو کہ جہاں وضع حمل کے وقت حضرت مریم تشریف رکھتی تھیں چنانچہ سورہ مریم میں فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا

(الآیہ) دلالت کرتی ہے کہ وہ بلند جگہ تھی، نیچے چشمہ یا نہر بہہ رہی تھی، لیکن عموماً مفسرین لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بچپن کا واقعہ ہے ہیرودس نامی ایک ظالم بادشاہ کو نجومیوں کے ذریعہ یہ معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ کو سرداری ملے گی جس کی وجہ سے بچپن ہی میں ان کا دشمن ہو گیا تھا اور قتل کے درپے تھا، حضرت مریم الہام ربانی سے ان کو لیکر مصر چلی گئیں اور اس ظالم بادشاہ کے مرنے کے بعد پھر شام واپس آئیں چنانچہ انجیل متی میں بھی یہ واقعہ مذکور ہے اور مصر کا اونچا ہونا باعتبار دریائے نیل کے ہے ورنہ غرق ہو جاتا، اور ماء معین دریائے نیل ہے، بعض نے ربوہ سے مراد شام یا فلسطین لیا ہے، بہر حال اہل اسلام میں سے کسی نے ربوہ سے کشمیر مراد نہیں لیا، اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کشمیر میں بتائی، البتہ ہمارے زمانے کے بعض زانغین نے ربوہ سے کشمیر مراد لیا ہے، اور وہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتائی ہے، جس کا تاریخی حیثیت سے کوئی ثبوت نہیں ہے، محلہ خان یار شری نگر میں جو قبر ”یوزاسف“ کے نام سے مشہور ہے اور جس کی بابت تاریخ اعظمی کے مصنف نے محض عام انواہ نقل کی ہے کہ لوگ اس کو کسی نبی کی قبر بتاتے ہیں وہ کوئی شہزادہ تھا جو دوسرے ملک سے یہاں آیا تھا، اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتانا انتہاء درجہ کی حماقت اور سفاہت ہے، ایسی انکل بچو اور بے سرو پایا توں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی حیات کو باطل ٹھہرانا خبط اور جنون کے سوا کچھ نہیں، اگر اس قبر کی تحقیق مطلوب ہو کہ ”یوزاسف“ کون تھا تو جناب منشی حبیب اللہ صاحب امرتسری کا رسالہ دیکھیں جو خاص اسی موضوع پر نہایت ہی تحقیق سے لکھا گیا ہے، جس میں اس مہمل خیال کی دھجیاں بکھیر دی گئی ہیں۔ (نوائد عثمانی ملخصاً)

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْحَلَالَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا مِنْ فَرَضٍ وَنَفْلٍ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ فَأَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أَى مِلَّةَ الْإِسْلَامِ أُمَّتُكُمْ دِينُكُمْ أَيُّهَا الْمُخَاطَبُونَ أَى يَجِبُ أَنْ تَكُونُوا عَلَيْهَا أُمَّةً وَاحِدَةً حَالٌ لَازِمَةٌ وَفِي قِرَاءَةِ بِتَخْفِيفِ النُّونِ وَفِي أُخْرَى بِكُسْرِهَا مُشَدَّدَةً اسْتِيفًا وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۝ فَاحْذَرُونَ فَتَقَطَّعُوا أَى الْإِتْبَاعُ أَمْرُهُمْ دِينُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ط حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَقَطَّعُوا أَى أَحْزَابًا مُتَخَالِفِينَ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرَهُمَا كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ أَى عِنْدَهُمْ مِنَ الدِّينِ فَرِحُونَ ۝ مَسْرُورُونَ فَذَرَهُمْ أَتْرَكَ كُفَّارَ مَكَّةَ فِي غَمَرَتِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ حَتَّى حِينَ ۝ أَى حِينَ مَوْتِهِمْ أَيْحَسِبُونَ أَنَّ نِعْمَتَهُمْ بِهِ نُعْطِيهِمْ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ۖ فِي الدُّنْيَا نُسَارِعُ نَعِجْلُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ط لَا بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ إِنَّ الدِّينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ خَوْفُهُمْ مِنْهُ مُشْفِقُونَ ۝ خَائِفُونَ مِنْ عَذَابِهِ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمُ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ ۝ يُصَدِّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يَشْرِكُونَ ۝ مَعَهُ غَيْرُهُ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ يُعْطُونَ مَا آتَوْا أَعْطُوا مِنَ الصَّدَقَةِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ خَائِفَةٌ أَنْ لَا تُقْبَلَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يُقَدَّرُ قَبْلَهُ لَامُ الْجَرِّ

اِلٰی رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝ اُولٰٓئِكَ يُسَارِعُونَ فِی الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۝ فِی عِلْمِ اللّٰهِ وَلَا تُكَلِّفُ
 نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اِی طَاقَتَهَا فَمَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ اَنْ یُّصَلِّیْ قَائِمًا فَلِیُصَلِّ جَالِسًا وَمَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ اَنْ
 یُّصُومَ فَلِیَاْكُلْ وَلَدِیْنَا عِنْدَنَا كِتَابٌ یُّنْطَقُ بِالْحَقِّ بِمَا عَمِلْتَهُ وَهُوَ اللّٰوْحُ الْمَحْفُوظُ تُسْطَرُّ فِیهِ
 الْاَعْمَالُ وَهُمْ اِی النَّفُوسِ الْعَامِلَةُ لَا یُظْلَمُونَ ۝ شَیْءًا مِنْهَا فَلَا یُنْقَصُ مِنْ ثَوَابِ اَعْمَالِ الْخَیْرِ وَلَا
 یُزَادُ فِی السَّیِّئَاتِ بَلْ قُلُوبُهُمْ اِی الْكُفَّارِ فِی غَمْرَةٍ جَهَالَةٍ مِّنْ هٰذَا الْقُرْآنِ وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ
 ذٰلِكَ الْمَذْكُورِ لِلْمُؤْمِنِیْنَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۝ فِیُعَذِّبُونَ عَلَیْهَا حَتّٰی ابْتِدَیْنٰ اِذَا اَخَذْنَا مُتَرَفِّیْهِمْ
 اَغْنِیَّائِهِمْ وَرُؤَسَائِهِمْ بِالْعَذَابِ اِی السَّیْفِ یَوْمَ بَدْرٍ اِذَا هُمْ یَجَارُونَ ۝ یَضْجُونَ یُقَالُ لَهُمْ
 لَا تَجَارُوا الْیَوْمَ اِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصِرُونَ ۝ لَا تَمْنَعُونَ قَدْ كَانَتْ اَیَاتِیْ مِنَ الْقُرْآنِ تُتْلٰی عَلَیْكُمْ فَكُنتُمْ
 عَلٰی اَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ۝ تَرْجِعُونَ فَهَقَرْتُ مُسْتَکْبِرِیْنَ ۝ عَنِ الْاِیْمَانِ بِهٖ اِی بِالْبَیْتِ اَوْ الْحَرَمِ
 بِاَنَّهُمْ اَهْلُهُ فِی اَمْنٍ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ فِی مَوَاطِنِهِمْ سَامِرًا حَالًا اِی جَمَاعَةً یَتَحَدَّثُونَ بِاللَّیْلِ
 حَوْلَ الْبَیْتِ تَهْجُرُونَ ۝ مِّنَ الثَّلَاثِیْ تَتْرُكُونَ الْقُرْآنَ وَمِنَ الرَّبَاعِیِّ اِی تَقُولُونَ غَیْرَ الْحَقِّ فِی
 النَّبِیِّ وَالْقُرْآنِ قَالَ تَعَالٰی اَفَلَمْ یَدَّبَّرُوا اَصْلَهُ یَتَدَّبَّرُوا فَاُدْغِمَتِ التَّاءُ فِی الدَّالِ الْقَوْلُ اِی الْقُرْآنَ
 الدَّالَّ عَلٰی صِدْقِ النَّبِیِّ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَمْ جَاءَهُمْ مَّالٌ یَّاتِ اَبَآءَهُمْ الْاَوَّلِیْنَ اَمْ لَمْ
 یَعْرِفُوا رَسُوْلَهُمْ فَهُمْ لَهٗ مُنْكَرُونَ ۝ اَمْ یَقُولُونَ بِهٖ جِنَّةٌ ۝ الْاِسْتِفْهَامُ فِیهِ لِلتَّقْرِیْرِ بِالْحَقِّ مِنْ صِدْقِ
 النَّبِیِّ وَمَجِیِّ الرُّسُلِ لِلْاَمَمِ الْمَاضِیَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُوْلِهِمْ بِالْصِّدْقِ وَالْاَمَانَةِ وَاَنَّ لَا جُنُونَ بِهٖ بَلْ
 لِلْاِنْتِقَالِ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ اِی الْقُرْآنَ الْمُشْتَمِلَ عَلٰی التَّوْحِیْدِ وَشَرَائِعِ الْاِسْلَامِ وَاَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ
 كَرِهُونَ ۝ وَلَوْ اَتَّبَعَ الْحَقُّ اِی الْقُرْآنَ اَهْوَاءَهُمْ یَاَنَّ جَاءَهُمْ بِمَا یَهْوَوْنَ مِنْ الشَّرِیْكِ وَالْوَلَدِ لِلّٰهِ
 تَعَالٰی عَنْ ذٰلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهِنَّ ۝ اِی خَرَجَتْ عَنْ نِظَامِهَا الْمُشَاهِدِ
 لَوْجُودِ التَّمَانِعِ فِی الشَّیْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ بَلْ اَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ اِی بِالْقُرْآنِ الَّذِیْ فِیهِ
 ذِكْرُهُمْ وَشَرَفُهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُّعْرِضُونَ ۝ اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا اَجْرًا عَلٰی مَا جِئْتَهُمْ بِهٖ مِنْ
 الْاِیْمَانِ فَخَرَّاجُ رَبِّكَ اَجْرُهُ وَثَوَابُهُ وَرِزْقُهُ خَیْرٌ وَفِی قِرَاءَةِ خَرْجًا فِی الْمَوْضِعِیْنِ وَفِی قِرَاءَةِ
 اُخْرٰی خَرْجًا فِیْهِمَا وَهُوَ خَیْرُ الرَّازِقِیْنِ ۝ اَفْضَلُ مَنْ اَعْطٰی وَاجَرَ وَاِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ
 طَرِیْقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ اِی دِیْنِ الْاِسْلَامِ وَاَنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ بِالْاٰخِرَةِ بِالْبَعْثِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَنْ

الصِّرَاطِ اِی الطَّرِیقِ لَنَا کِبُوْنٌ ۝ عَادِلُوْنَ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ اِی جُوعٍ اَصَابَهُمْ
بِمَکَّةٍ سَبْعَ سِنِیْنَ لَلْجُوعِ تَمَادَوْا فِی طُغْیَانِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ یَتَرَدَّدُوْنَ وَلَقَدْ اَخَذْنَاهُمْ
بِالْعَذَابِ الْجُوعِ فَمَا اسْتَکَانُوْا تَوَاضَعُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ ۝ یَرْغَبُوْنَ اِلَی اللّٰهِ فِی الدُّعَاءِ
حَتّٰی ابْتَدَیْنٰهُ اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا صَاحِبٍ عَذَابٍ شَدِیْدٍ هُوَ یَوْمٌ بَدْرٌ بِالْقَتْلِ اِذَا هُمْ فِیْهِ
مُبْلِسُوْنَ ۝ اَنْسُوْا مِنْ کُلِّ خَبَرٍ

ترجمہ

اے پیغمبرو! پاکیزہ حلال چیزیں کھاؤ اور نیک اعمال کرو وہ فرض اور نفل ہیں بلاشبہ میں تمہارے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں تو میں ان کاموں پر تم کو جزاء دوں گا اور یہ بات جان لو کہ یہ یعنی ملت اسلام اے مخاطبہ تمہارا دین ہے یعنی تمہارے لئے واجب ہے کہ تم اس پر قائم رہو حال یہ ہے کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے یہ حال لازمہ ہے اور ایک قرأت میں اُن کے نون کی تخفیف کے ساتھ ہے اور دوسری قرأت میں ہمزہ کے کسرہ اور نون کی تشدید کے ساتھ ہے اور یہ استیناف کے اعتبار سے ہے میں تمہارا رب ہوں تم مجھ سے ڈرتے رہو پھر وہ قہر میں اپنے دینی معاملہ میں آپس میں مختلف ہو گئے ذُبُرًا تَقْطَعُوْا کے فاعل سے حال ہے یعنی آپس میں اختلاف کرنے والی جماعت ہو گئے، جیسا کہ یہود اور نصاریٰ وغیرہ پس ہر گروہ کے پاس جو ہے اسی پر خوش ہے یعنی جو دین ان کے پاس ہے (اسی پر خوش ہے) تو آپ ان کو یعنی اہل مکہ کو ان کی ضلالت میں ایک خاص وقت تک کے لئے چھوڑ دیجئے یعنی ان کی موت تک کیا یوں سمجھ رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دنیا میں دے رہے ہیں تو ہم ان کو فائدہ پہنچانے میں جلدی کر رہے ہیں نہیں بلکہ یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ ان کے لئے ذہیل ہے بے شک وہ لوگ جو اپنے رب کی بیعت سے خوف زدہ رہتے ہیں یعنی اس کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کی آیتوں یعنی قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی تصدیق کرتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کے ساتھ یعنی اس کے ساتھ کسی غیر کو شریک نہیں کرتے اور وہ لوگ دیتے ہیں جو دیتے ہیں صدقات سے اور کرتے ہیں نیک اعمال جو کرتے ہیں اور ان کے قلوب اس بات سے لرزاں رہتے ہیں کہ کہیں ان کی یہ نیکی قبول نہ کی جائے اس لئے کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے اُنْھُمْ سے پہلے لام جر مقدر مانا جائے گا، یہی ہیں وہ لوگ جو نیکیوں میں جلدی کر رہے ہیں اور یہی لوگ اللہ کے علم میں نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والے ہیں، اور ہم کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کا مکلف نہیں بناتے یعنی اس کی طاقت سے (زیادہ) لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو شخص روزہ نہ رکھ سکے تو نہ رکھے، اور ہمارے پاس ایک دفتر ہے جو ٹھیک ٹھیک (ہر وہ) کام بتا دیتا ہے جو کسی نے کیا ہو اور وہ لوح محفوظ ہے جس میں اعمال لکھے جاتے ہیں اور ان عمل کرنے والے لوگوں پر

ان کے اعمال کے بارے میں ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا، لہذا نہ تو ان نیک اعمال کا اجر کم کیا جائے گا اور نہ ان کے اعمال بد میں اضافہ کیا جائے گا بلکہ ان کافروں کے قلوب اس قرآن کے بارے میں جہالت میں ہیں اور ان (کافروں کے) مومنین کے اعمال مذکورہ کے برخلاف اور اعمال بھی ہیں جن کو وہ کرتے ہیں تو ان (کافروں) کو ان اعمال پر عذاب دیا جائے گا، یہاں تک کہ جب ہم ان کے خوشحال مالداروں اور سرداروں کو عذاب میں یعنی یوم بدر کی تلوار کے عذاب میں پکڑ لیں گے تو وہ چلانے لگیں گے (تو) ان سے کہا جائے گا، اب مت چلاؤ ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ کی جائے گی میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر سائی جاتی تھیں تو تم ایمان سے تکبر کرتے ہوئے اپنے پاؤں بھاگتے تھے یعنی اپنے پیٹ جاتے تھے بیت اللہ یا حرم کی وجہ سے اس وجہ سے کہ وہ اہل حرم تھے اور اہل حرم امن میں تھے، بخلاف دیگر تمام لوگوں کے کہ اپنے مقامات میں (کہ غیر مامون تھے) رات کو باتیں بناتے ہوئے بیہودہ بکتے ہوئے یعنی جماعت کی شکل میں بیت اللہ کے گرد جمع ہو کر بیہودہ باتیں بناتے تھے، تَهْجُرُونَ ثَلَاثِيَّ سَ تَتْرُكُونَ الْقُرْآنَ کے معنی میں ہے اور رباعی سے تَهْجُرُونَ تَقُولُونَ کے معنی میں ہے یعنی تم نبی اور قرآن کے بارے میں ناحق باتیں کرتے تھے کیا ان لوگوں نے اس کلام یعنی قرآن میں جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت پر دال ہے غور نہیں کیا؟ يَذَّبُرُوا کی اصل يَتَذَّبُرُوا تھی تا کو دال میں ادغام کر دیا یا ان کے پاس کوئی ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے آباؤ اجداد کے پاس نہیں آئی تھی یا یہ لوگ اپنے رسول سے واقف نہیں تھے جس کی وجہ سے ان کے منکر ہیں یا یہ لوگ آپ کے بارے میں جنون کے قائل ہیں؟ اَفَلَمْ يَذَّبُرُوا میں استفہام اقرار حق پر آمادہ کرنے کے لئے ہے وہ حق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت اور اہم ماضیہ میں رسولوں کی آمد اور ان کا اپنے رسولوں کی صداقت و امانت کی معرفت اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجنون نہیں ہیں بلکہ (اصلی وجہ یہ ہے) کہ یہ رسول ان کے پاس حق بات لیکر آئے ہیں، یعنی قرآن کو جو کہ توحید اور قانون اسلام پر مشتمل ہے اور ان میں کے اکثر لوگ حق بات سے نفرت کرتے ہیں اور اگر حق یعنی قرآن ان کی خواہشات کے تابع ہو جاتا یا اس طور کہ جو یہ چاہتے وہی لاتا (یعنی) اللہ کے لئے شریک اور اولاد اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے تو آسمان اور زمین اور جو ان میں ہیں سب تباہ ہو جاتے یعنی اپنے نظام مشاہد سے نکل جاتے تعدو حکام کے وقت عادیہ شئی میں اختلاف ہونے کی وجہ سے بلکہ ہم نے ان کے پاس ان کی نصیحت کی بات یعنی قرآن جس میں ان کا ذکر اور شرف ہے بھیجی سو یہ لوگ اپنی نصیحت سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں یعنی ایمان کی باتوں پر جن کو آپ ان کے لئے لیکر آئے ہیں کچھ اجرت طلب کرتے ہیں تو آمدنی تو آپ کے رب کی یعنی اس کا اجر و ثواب اور اس کا رزق بہتر ہے اور ایک قرأت میں دونوں جگہ خَرُجَا ہے اور ایک قرأت میں دونوں جگہ خَرُجَا ہے اور وہ دینے والوں میں سب نے اچھا دینے والا ہے یعنی عطا کرنے والوں اور اجر دینے والوں میں وہ سب سے بہتر ہے آپ تو ان کو سیدھے راستہ یعنی دین اسلام کی طرف بلا رہے ہیں اور ان لوگوں کی جو آخرت پر یعنی بعث و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں رکھتے

یہ حالت ہے کہ (سیدھے) راستہ سے ہٹ جاتے ہیں اور اگر ہم ان پر مہربانی فرمائیں اور ان پر جو تکلیف ہے یعنی وہ بھکمری جو سات سال تک مکہ میں ان کو لاحق ہوگئی تھی دور کر دیں تو وہ لوگ اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے رہیں اور ہم نے ان کو بھکمری کے عذاب میں گرفتار (بھی) کیا ہے مگر ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے عاجزی تو اضع اختیار کی اور نہ تضرع کیا، یعنی نہ دعاء میں اللہ کی طرف رغبت کی یہاں تک کہ جب ہم نے ان پر بدر کے دن قتل کے ذریعہ شدید عذاب کا دروازہ کھول دیا تو اچانک اس دن میں ہر خیر سے ناامید ہو گئے **قوله** بل لا یשמعون یہ یحسبون سے اضراب ہے یعنی ان کا خیال غلط ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ سمجھتے نہیں ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ اس آیت میں اگرچہ بظاہر خطاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مراد ہر نبی ہے، یعنی ہر نبی کو اس کے زمانہ میں یہی حکم تھا **قوله** واعلموا أنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً مفسر علام نے اعلّموا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اُنّ فتحہ ہمزہ کے ساتھ ہے اور ہذہ اُنّ کا اسم ہے اور اُمَّتُکُمْ اس کی خبر ہے اور اُمَّةً حال لازمہ ہے اور وَاحِدَةً اس کی صفت لازمہ ہے اور ایک قرأت میں تخفیف نون اور فتحہ ہمزہ کے ساتھ ہے یعنی مخففہ عن المثقلہ ہے اس کا اسم ضمیر شان محذوف ہے، اور ایک تیسری قرأت میں اِنّ نون مشددہ اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ہے اس صورت میں یہ جملہ مستانفہ ہوگا جملہ مستانفہ پر عطف ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ معطوف علی المستانفہ، مستانفہ ہوتا ہے **قوله** أَمْرُهُمْ يَهْتَفُونَ بِهٖ تَقَطُّعُوا بِمَعْنَى قَطَّعُوا کا مفعول ہے، جیسے تَقَدَّمَ بِمَعْنَى قَدَّمَ آتا ہے اِی جَعَلُوا دِينَهُمْ اِدِيَانًا مُخْتَلَفَةً **قوله** زُبُرٌ یہ زبور کی جمع ہے بمعنی فریق، لو ہے کا کُڑا یہ تَقَطُّعُوا کے فاعل سے حال ہے یا اس کا مفعول ہے **قوله** فِی غَمَرَاتِهِمْ یہ فدرہم کا مفعول ثانی ہے، اِی اُتْرُکْتَهُمْ مستقرین فی غمراتہم **قوله** اِنَّمَا نُمِدُّهُم بِمَا مَیَّسَّرْنَا لَہُمْ مِنْ مَّالٍ وَبَنینِ اس کا بیان آ رہا ہے یہ ما کے موصولہ ہونے کی دلیل ہے لہذا مَا کو اُنّ سے جدا کر کے لکھا جانا چاہئے تھا لیکن مصحف امام (مصحف عثمانی) کے رسم الخط کی اتباع کرتے ہوئے اِنّ کو ما کے ساتھ متصل کر دیا، یہ مَا، اُنّ کا اسم ہے اور فسارع جملہ ہو کر خبر ہے اور رابطہ کی ضمیر محذوف ہے اِی بہ **قوله** اِنَّ الدِّیْنَ هُمْ مِنْ خَشِیَةِ رَبِّہُمْ مُشْفِقُونَ الدِّیْنَ اِنّ کا اسم ہے، ہُمْ مبتدا ہے مشفقون مبتداء کی خبر ہے مِنْ خَشِیَةِ رَبِّہُمْ شفقون کے متعلق ہے، ہم مبتدا اپنی خبر مشفقون سے ملکر صلہ موصول کا، موصول اپنے صلہ سے ملکر اِنّ کا اسم ہے، ی طرح آئندہ آنے والے چاروں موصول اِنّ کا اسم ہیں اور اُولَئِکَ یُسَارِعُوْنَ فِی الْخَیْرَاتِ جملہ ہو کر اِنّ کی خبر ہے، **قوله** وَالدِّیْنِ یُؤْتُوْنَ یُعْطُوْنَ مَا اَعْطَوْا عام مفسرین اس پر ہیں کہ یوتون ابتاء سے ہے اِی یعطون ما عَطَوْا ابن عباسؓ اور عائشہؓ وغیرہا فرماتے ہیں کہ یوتون مَا اَتَوْا اتیان سے ہے اِی یفعلون ما فعلوا امن

الاعمال الصالحات مفسر علام نے دونوں معنی کی رعایت کرتے ہوئے مَا کے بیان میں دو لفظ ذکر کئے ہیں، من الصدقة کا تعلق عام مفسرین کے معنی کے اعتبار سے اور اعمال صالحہ کا تعلق حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی قرات سے ہے **قوله وَجَلَّةٌ** حال ہے یوتون کی ضمیر سے **قوله يُقَدَّرُ قَبْلَهُ** لام الجر، **أَنَّهُمْ** سے پہلے لام جر مقدر مانا جائے گا تاکہ **وَجَلَّةٌ** کی علت ہو جائے یعنی ان کے قلوب اس لئے خائف رہتے ہیں کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے **قوله وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ** یہ اصل میں وہم سابقون لہا تھا فواصل کی رعایت کے لئے لہا کو مقدم کر دیا، یہ جملہ مبتدا خبر ہے، **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ**، ہم ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جو کہ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا میں ہے نفس چونکہ نفی کی تحت واقع ہے جس کی وجہ سے عموم مراد ہے جس کے اندر جمع کے معنی ہیں، اس لئے **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** میں جمع کا صیغہ لانا درست ہے، **قوله وَلَهُمُ الْخَيْرُ** ای للكفار أعمال خبیثہ من دون ذلك الأعمال المذكورة للمؤمنين قتادہ نے کہا ہے کہ **لَهُمُ** کی ضمیر کا مرجع مسلمین ہے یعنی مؤمنین کے لئے اعمال مذکورہ کے علاوہ اور بھی نیک اعمال ہیں جن کو وہ کرتے رہتے ہیں، بغوی نے کہا ہے کہ **أول** معنی زیادہ ظاہر ہیں **قوله حَتَّى ابْتَدَائِيَّةٌ** یعنی اس کے بعد سے کام کی ابتدا ہو رہی ہے **قوله إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ** شرط ہے **إِذَا هُمْ يَجَارُونَ** اس کی جزاء **إِذَا مَنَاجَاتِيہ** ہے بمعنی فا ہے تقدیر عبارت یہ ہے **حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ** فاجتروا بالصراخ **يَجْتَرُونَ** مضارع جمع مذکر غائب (فتح) جنرا بے قرار ہو کر فریاد کرنا، گائے بیل کا چلانا، **تَنكصُونَ** مضارع جمع مذکر حاضر ہے (ض) نکوص پھرنا، واپس ہونا **قوله مستكبرين** بہ جار مجرور مستکبرین سے متعلق ہے باسیہ ہے یا سامراً سے متعلق ہے یا بمعنی فی ہے بہ کا مرجع یا قرآن ہے جو کہ کانت آیاتی سے منہوم ہے یا اس کا مرجع بیت اللہ یا حرم ہے، اگرچہ ان دونوں کا سابق میں ذکر نہیں ہے مگر بیت اللہ اور حرم پر ان کا فخر و استکبار اس قدر مشہور تھا کہ مذکور نہ ہونے کی صورت میں بھی مذکور سمجھا جاتا تھا، **قوله مستكبرين وسامراً** وتہجروں یہ تینوں ینکصون کی ضمیر سے حال ہیں، مفسر علام کے لئے زیادہ بہتر تھا کہ حال کو تہجروں کے بعد ذکر کرتے اور حال کے بجائے احوال فرماتے **قوله بِأَنَّهُمْ أَهْلُهُ** باسیہ ہے بیان علت کے لئے یعنی ایمان سے استکبار کرتے تھے یہ علت اور دلیل بیان کرتے ہوئے کہ ہم بیت اللہ کے منتظم اور متولی ہیں **قوله أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ** ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل غافل ہے تقدیر عبارت یہ ہے **أَعْمُوا فَلَمْ يَدَّبَّرُوا** کیا یہ لوگ (قدرت کی نشانیوں سے) اندھے ہو گئے ہیں کہ (ان میں) غور و فکر نہیں کرتے **قوله عادة** یہاں مناسب یہ تھا کہ عادة کے بجائے **عَقْلًا** کہتے، اس لئے کہ وجود شرک فساد عالم کا عقلاً مقتضی ہے نہ کہ عادة **قوله لِلْجُؤَا** یہ لوگ جواب ہے **قوله مبلسون** ابلاس سے مشتق ہے اس کے معنی ناامید ہونا، مایوس ہونا، اسی سے ابلیس ہے کہ وہ بھی رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا اِس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو اپنے اپنے زمانہ میں دو باتوں کی ہدایت دی گئی اول یہ کہ پاکیزہ اور حلال چیزیں کھائیں دوم یہ کہ نیک اعمال کریں، جب انبیاء کرام جو کہ معصوم ہوتے ہیں ان کو یہ ہدایت ہے تو امت تو بطریق اولیٰ اس کی مخاطب ہوگی، بلکہ اصل مقصود امت ہی کو ہدایت کرنا ہے، علماء نے اس حکم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ حلال غذا کا عمل صالح میں بڑا دخل ہے جب غذا حلال ہوتی ہے تو نیک عمل کی توفیق خود بخود ہونے لگتی ہے، اور جب غذا حرام ہوتی ہے تو نیک کام کا ارادہ کرنے کے باوجود اس میں مشکلات حائل ہو جاتی ہیں، حدیث میں وارد ہے کہ بعض لوگ لمبے لمبے سفر کرتے ہیں اور غبار آلود رہتے ہیں پھر اللہ کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یا رب یا رب پکارتے ہیں مگر ان کا کھانا بھی حرام ہوتا ہے، پینا بھی حرام، لباس بھی حرام ہوتا ہے اور حرام ہی کی ان کو غذا ملتی ہے ایسے لوگوں کی کہاں دعا قبول ہو سکتی ہے؟ (قرطبی)

أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً لَفْظ امت جماعت اور کسی خاص پیغمبر کی قوم کے معنی میں معروف و مشہور ہے، اور کبھی یہ لفظ طریقہ اور دین کی معنی میں بھی آتا ہے یہاں یہی معنی مراد ہیں۔

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا زُبُر کی جمع ہے جو کتاب کے معنی میں آتا ہے اس معنی کے اعتبار سے مراد آیت کی یہ ہے، اللہ تعالیٰ نے تو تمام انبیاء اور ان کی امتوں کو اصول اور عقائد میں ایک ہی دین اور طریقہ پر چلنے کی ہدایت فرمائی تھی مگر امتوں نے اس کو نہ مانا، اور آپس میں مختلف ٹکڑے ہو گئے ہر ایک نے اپنا اپنا طریقہ الگ اور اپنی کتاب الگ بنالی، اور زُبُر کبھی زُبُرۃ کی جمع بھی آتی ہے جس کے معنی قطعہ اور ٹکڑے کے ہیں یہی معنی اس جگہ زیادہ واضح ہیں، اور مراد آیت کی یہ ہے کہ لوگ عقائد اور اصول میں بھی مختلف فرقہ بن گئے لیکن فروعی اختلاف ائمہ مجتہدین اس میں داخل نہیں کیونکہ ان اختلافات سے دین و ملت الگ نہیں ہو جاتی، اس اجتہادی اور فروعی اختلاف کو فرقہ واریت کا رنگ دینا خالص جہالت ہے جو کسی مجتہد کے نزدیک جائز نہیں۔ (معارف)

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ يَعْطُونَ مَا آتَوْا قُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ يُؤْتُونَ اِيتَاءً سے مشتق ہے جس کی معنی دینے اور خرچ کرنے کے ہیں اسی لئے اس کی تفسیر صدقات سے کی گئی ہے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ایک قرأت یا تُونَ مَا آتَوْا بھی منقول ہے یعنی عمل کرنے میں جو کچھ کرتے ہیں، اس میں صدقات نماز روزہ اور دیگر تمام نیک اعمال شامل ہو جاتے ہیں، اسی قرأت کی رعایت کرتے ہوئے مفسر علام نے والاعمال الصالحہ سے تفسیر کی ہے، مشہور قرأت کے مطابق اگرچہ یہاں ذکر صدقات ہی کا ہوگا مگر بہر حال مراد عام اعمال صالحہ ہیں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس آیت کا مطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ کام کر کے ذرے والے وہ

لوگ ہیں جو شراب پیتے یا چوری کرتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے صدیق کی بیٹی یہ بات نہیں بلکہ وہ لوگ ہیں جو روزہ رکھتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور صدقات دیتے ہیں اس کے باوجود اس سے ڈرتے رہتے ہیں کہ شاید ہمارے یہ اعمال اللہ کے نزدیک (ہماری کسی کوتاہی کے سبب) قبول نہ ہوں ایسے ہی لوگ نیک کاموں میں مسارعت اور مسابقت کیا کرتے ہیں (رواہ احمد والترمذی) حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو نیک عمل کر کے اتنے ڈرتے تھے کہ تم برے عمل کر کے اتنے نہیں ڈرتے۔ (قرطبی)

اولئک یسارعون فی الخیرات کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح دنیا دار دنیا کے فوائد کے لئے دنیا کے کاموں میں ایک دوسرے سے سبقت لیجانے کے فکر میں رہتے ہیں یہ حضرات دین کے فوائد کے لئے ایسا ہی عمل کرتے ہیں اسی لئے وہ دین کے کاموں میں دوسروں سے آگے رہتے ہیں۔ (معارف)

وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ اس آیت کی ضروری تشریح تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے ملاحظہ کر لی جائے، راجح تفسیر یہ ہے کہ ان کی گمراہی کے لئے تو ایک شرک و کفر ہی کا پردہ غفلت کافی تھا مگر وہ اسی پر بس نہیں کرتے اس کے علاوہ دیگر اعمال خبیثہ بھی مسلسل کرتے رہتے ہیں **قوله مُتَرَفِّهِمْ مُتَرَفٌّ** سے مشتق ہے جس کے معنی خوشحالی کے ہیں، اس جگہ اس قوم کو عذاب میں پکڑنے کا ذکر ہے جس میں امیر غریب خوشحال بد حال بھی داخل ہوں گے مگر یہاں خوشحال لوگوں کا ذکر خاص طور پر اس لئے کیا گیا ہے کہ ایسے ہی لوگ دنیا کے مصائب سے اپنے بچاؤ کے لئے کچھ سامان کر لیا کرتے ہیں مگر جب اللہ کا عذاب آتا ہے تو سب سے پہلے یہی لوگ بے بس ہو کر رہ جاتے ہیں اس آیت میں جس عذاب کا ذکر ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد وہ عذاب ہے جو غزوہ بدر میں مسلمانوں کی تلوار سے ان کے سروں پر نازل ہوا تھا، اور بعض حضرات نے اس عذاب سے وہ قحط کا عذاب مراد لیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے مکہ والوں پر مسلط کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ وہ مردار جانور اور کتے اور ہڈیاں کھانے پر مجبور ہو گئے تھے، بعض مفسرین نے عذاب آخرت بھی مراد لیا ہے مگر یہ سیاق و سباق کے مطابق نہیں ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے لئے بددعا بہت کم کی ہے لیکن اس موقع پر مسلمانوں پر ان کے مظالم کی شدت سے مجبور ہو کر یہ بددعا کی تھی **”اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مَضْرٍ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنَى يَوْسَفَ“** (رواہ البخاری و مسلم)

مستکبرین بہ سَامِرًا تَهْجُرُونَ اس میں بہ کی ضمیر اکثر مفسرین نے حرم کی طرف راجع قرار دی ہے جیسا کہ علامہ محلی کی بھی یہی رائے ہے، حرم کا اگرچہ سابق میں کہیں ذکر نہیں مگر حرم سے قریش مکہ کا گہرا تعلق اور فخر و ناز اتنا معروف و مشہور تھا کہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اور معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ قریش مکہ کا قرآن کی آیتیں سن کر پچھلے پاؤں بھاگنے (اعراض کرنے) کا سبب حرم مکہ کی نسبت اور اس کی خدمت پر ان کا تکبر اور ناز تھا، اور سَامِرًا سَمُرَ سے مشتق ہے جس کے اصل معنی چاندنی رات کے ہیں، عرب کی عادت تھی کہ چاندنی رات میں بیٹھ کر قصے کہانی کہا کرتے

تھے اس لئے لفظ سَمَرٌ قصہ کہانی کے معنی میں استعمال ہونے لگا اور سامر قصہ گو کو کہا جاتا ہے، یہ لفظ اگرچہ مفرد ہے مگر معنی میں جمع کے بولا جاتا ہے اس جگہ سامر بمعنی سامرین جمع کے لئے استعمال ہوا ہے، صاحب جلالین نے اسی جمع کے معنی کے لئے جماعۃ کا لفظ لا کر اشارہ کیا ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے کہ سَمَرٌ کے معنی رات کو گفتگو کرنے کے ہیں، یہاں خاص طور پر اس کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ مشرکین مکہ رات کو محن کعبہ میں بیٹھ کر بے کار اور بیہودہ قصہ گوئی میں مشغول رہتے تھے اور قرآن اور صاحب قرآن کا مذاق اڑاتے ہوئے تفریحی کلمہ چست کرتے تھے اسی بنا پر حق کی بات سننے سے انکار کر دیتے تھے اس سے بڑھ کر یہ کہ قرآن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بکواس اور فحش گوئی کرتے تھے۔

عشاء کے بعد فضول جاگنے کی ممانعت

رات کو قصہ گوئی کا مشغلہ عرب اور عجم میں قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے، اس میں بہت سے مفاسد ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رسم کو ختم کرنے کے لئے عشاء سے پہلے سونے کی اور عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی کو منع فرمایا ہے حکمت یہ تھی کہ عشا کی نماز پر انسان کے اعمال یومیہ ختم ہو رہے ہیں، جو دن بھر کے گناہوں کا کفارہ ہو سکتا ہے اگر عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی میں لگ گیا اولاً تو یہ فعل خود عیث اور مکروہ ہے اس کے علاوہ اس کے ضمن میں غیبت جھوٹ اور دوسرے طرح کے گناہوں کا ارتکاب ہوتا ہے، اور ایک اس کا برا انجام یہ ہے کہ جب رات کو دیر تک جاگے تو صبح سویرے نہیں اٹھ سکے گا، اسی لئے فاروق اعظم جب کسی کو عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی میں مشغول دیکھتے تو تنبیہ فرماتے تھے اور بعض کو سزا بھی دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ جلد سو جاؤ شاید آخر رات میں تہجد کی توفیق ہو جائے (قرطبی)

أَقْلَمُ يَذَّبُرُوا الْقَوْلَ سَ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جَنَّةٌ تَكْ أَيْسَى پَانِجْ چیزوں کا ذکر ہے جو مشرکین کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے کسی درجہ میں مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے ہر ایک کے منفی ہونے کا بیان اس کے ساتھ کر دیا ہے، حاصل اس کا یہ ہے کہ جو جوہ ان لوگوں کے لئے ایمان سے مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے کوئی بھی وجہ موجود نہیں اور ایمان لانے کے لئے جو اسباب و وجوہ داعی ہیں وہ سب موجود ہیں اس لئے اب ان کا انکار، ضد اور ہٹ دھرمی کے سوا کچھ نہیں جس کا ذکر اس کے بعد کی آیت میں اس طرح فرمایا بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ یعنی انکار رسالت کی کوئی عقلی یا طبعی وجہ موجود نہیں پھر انکار کا سبب اس کے سوا کچھ نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق بات لیکر آئے ہیں اور یہ لوگ حق بات ہی کو برا سمجھتے ہیں سننا نہیں چاہتے جس کا سبب ہوا وہوس کا غلبہ اور بقاء اقتدار کی خواہش ہے ان پانچ چیزوں میں سے جو کہ بظاہر اقرار بالنبوت سے مانع ہو سکتی ہیں ان میں سے ایک کا بیان مندرجہ ذیل آیت میں ہے۔

أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ یعنی ان کے انکار کی ایک وجہ یہ ہو سکتی تھی کہ جو شخص دعوت حق اور دعوائے نبوت لیکر آیا

ہے یہ کہیں باہر سے آیا ہوتا کہ یہ لوگ اس کے نام و نسب اور عادات و اطوار سے واقف نہ ہوتے تو یہ کہہ سکتے تھے کہ ہم اس مدعی کے حالات سے واقف نہیں اسے کیسے نبی و رسول مان کر اپنا مقتدا بنالیں مگر یہاں تو یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریش ہی کے اعلیٰ نسب میں اسی شہر مکہ میں پیدا ہوئے، اور بچپن سے لیکر جوانی کا سارا زمانہ انہیں لوگوں کے سامنے گذرا آپ کا کوئی عمل اور عادت ان سے پوشیدہ نہیں تھی اور دعوائے نبوت سے پہلے تک سارے کفار آپ کو صادق و امین کہا کرتے تھے آپ کے کردار عمل پر کسی نے بھی کبھی شبہ ظاہر نہیں کیا تھا تو اب ان کا یہ عذر نہیں چل سکتا کہ وہ ان کو پہچانتے نہیں۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ اس سے پہلی آیت میں مشرکین کے بارے میں یہ کہا گیا تھا کہ یہ لوگ جو عذاب میں مبتلا ہونے کے وقت اللہ سے یا رسول سے فریاد کرتے ہیں اگر ہم ان کی فریاد پر رحم کھا کر عذاب ہٹا دیں تو ان کی جہلی شرارت و سرکشی کا عالم یہ ہے کہ عذاب سے نجات پانے کے بعد پھر بھی اپنی سرکشی اور نافرمانی میں مشغول ہو جائیں گے اس آیت میں ان کے ایک اسی طرح کے واقعہ کا بیان ہے، کہ ان کو ایک عذاب میں پکڑا گیا، مگر عذاب سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی بدولت نجات پانے کے بعد بھی یہ اللہ کے سامنے نہیں جھکے اور برابر اپنے کفر و شرک پر جبرے رہے۔

اہل مکہ پر قحط کا عذاب

پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ پر قحط کا عذاب مسلط ہونے کی دعا کی تھی جس کی وجہ سے یہ سخت قحط کے عذاب میں مبتلا ہوئے اور مردار و غیرہ کھانے پر مجبور ہو گئے، یہ دیکھ کر ابوسفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ میں آپ کو اللہ کی اور صلہ رحمی کی قسم دیتا ہوں کیا آپ نے یہ نہیں کہا کہ میں اہل عرب کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں، آپ نے فرمایا بے شک کہا ہے اور واقعہ بھی یوں ہی ہے، ابوسفیان نے کہا آپ نے اپنی قوم کے بڑوں کو تو بدر کے معرکہ میں تلوار سے قتل کر دیا اور جو رہ گئے ہیں ان کو جھوک سے قتل کر رہے ہیں، اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ عذاب ہم سے ہٹ جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی یہ عذاب اسی وقت ختم ہو گیا اسی پر یہ آیت وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ نازل ہوئی اس آیت میں یہ ارشاد ہے کہ عذاب میں مبتلا ہونے پھر اس سے نجات پانے کے بعد بھی یہ لوگ اپنے رب کے سامنے نہیں جھکے چنانچہ واقعہ بھی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے قحط بھی رفع ہو گیا مگر مشرکین مکہ اپنے شرک و کفر پر اسی طرح جبرے رہے۔ (مظہری وغیرہ بحوالہ معارف)

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ خَلْقَ لَكُمْ السَّمْعَ بِمَعْنَى الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۖ الْقُلُوبَ قَلِيلًا مَّا تَاكِيدُ لِلْقَلَّةِ تَشْكُرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ خَلْقَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ تَبْعُونَ وَهُوَ الَّذِي

يُحْيِي بِنَفْخِ الرُّوحِ فِي الْمُضْغَةِ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَيَاضِ وَالزِّيَادَةِ
وَالنَّقْصَانِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ صَنِيعُهُ تَعَالَى فَتَعْتَبِرُونَ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۝ قَالُوا أَيْ
الْأَوَّلُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ لَا، وَفِي الِهْمَزَتَيْنِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ التَّحْقِيقُ
وَتَسْهِيلُ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالُ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا أَيْ الْبَعْثُ بَعْدَ
الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ أَكَاذِبٍ الْأَوَّلِينَ ۝ كَالْأَضَاحِيكِ وَالْأَعَاجِبِ جَمْعُ
أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ قُلْ لَهُمْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ خَالِقُهَا وَمَالِكُهَا
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ لَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ بِإِذْغَامِ الثَّانِيَةِ فِي الذَّالِ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى
الْخَلْقِ ابْتِدَاءً قَادِرٌ عَلَى الْأَحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ ۝ الْكُرْسِيِّ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ تَحْذَرُونَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ
مُلْكِ كُلِّ شَيْءٍ وَالثَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يَحْمِي وَلَا يُحْمَى عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ۝ وَفِي قِرَاءَةِ اللَّهِ بِلَامِ الْجَرِّ فِي الْمَوْضِعَيْنِ نَظَرًا إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَنْ لَهُ
مَا ذَكَرَ قُلْ فَاِنِّي تُسْحَرُونَ ۝ تُخَدَعُونَ وَتُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةَ اللَّهِ وَحْدَهُ أَيْ كَيْفَ يُخَيَّلُ
لَكُمْ أَنَّهُ بَاطِلٌ بَلْ آتَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۝ فِي نَفْيِهِ وَهُوَ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ
وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَيْ لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ أَيْ انْفَرَدَ بِهِ وَمَنْعَ الْآخَرِ مِنَ
الِاسْتِيْلَاءِ عَلَيْهِ وَلَعَلَّى بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مَغَالِبَةٌ كَفَعَلَ مُلُوكِ الدُّنْيَا سُبْحَنَ اللَّهِ تَنْزِيهَا لَهُ عَمَّا
يَصِفُونَ ۝ بِهِ مِمَّا ذَكَرَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شُوْهِدَ بِالْجَرِّ صِفَةٌ وَالرَّفْعُ خَبَرٌ هُوَ
مُقَدَّرٌ أَفَتَعَالَى تَعَظَّمَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ مَعَهُ

ترجمہ

وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے تمہارے کان بنائے سمع بمعنی اسماع اور آنکھیں اور دل بنائے تم بہت ہی کم شکر کرتے ہو ما، قلت کی تاکید کے لئے اور وہ ذات ہے کہ جس نے مٹی سے پیدا کیا اور اسی کی طرف تم جمع کئے جاؤ گے، یعنی مرنے کے بعد زندہ کئے جاؤ گے اور وہ ایسی ذات کہ جو گوشت کے لوتھڑے میں روح پھونک کر تم کو حیات بخشی ہے اور موت دیتی ہے اور سیاہی اور سفیدی زیادتی اور نقصان کے ذریعہ رات اور دن کو بدلنا اسی کے اختیار میں ہے تو کیا تم اللہ تعالیٰ کی صنعت کو سمجھتے نہیں ہو کہ عبرت حاصل کرو، بلکہ یہ بھی ویسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے لوگ کہتے چلے آئے ہیں پہلے لوگوں نے یوں کہا کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں رہ جائیں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے

جائیں گے نہیں، اور ہمزہ میں دونوں جگہوں پر تحقیق ہے اور ثانی ہمزہ کی تسہیل ہے، اور دونوں ہمزوں کے درمیان دونوں صورتوں میں الف داخل کرنا ہے اس کا توخم سے اور ہمارے بڑوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے یعنی بعث بعد الموت کا، یہ کچھ بھی نہیں محض بے سند جھوٹی باتیں ہیں جو انگلوں سے منقول ہوتی چلی آرہی ہیں جیسا کہ بنی کی اور تعجب کی باتیں، اسطیر اسطوره کی جمع ہے ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ آپ ان سے دریافت کیجئے کہ یہ زمین اور اس میں جو مخلوق ہے کس کی ملک ہیں اگر تم اس کے خالق کو اور مالک کو جانتے ہو تو وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ملک میں ہیں (تو) ان سے کہئے کہ پھر کیوں غور نہیں کرتے تَدَّكُرُونَ (اصل میں تَدَّكُرُونَ تھا) تا ثانیہ کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا تَدَّكُرُونَ ہو گیا، کہ تم جان سکو کہ جو ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے وہ موت کے بعد زندہ کرنے پر قادر ہے آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ ان ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم کرسی کا مالک کون ہے؟ تو وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی اللہ کا ہے (اس وقت) کہئے تو پھر تم غیر اللہ کی عبادت سے کیوں نہیں بچتے؟ آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ وہ کون ہے کہ جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے ملکوت میں تا مباخذ کے لئے ہے وہ پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا یعنی وہ حمایت کرتا ہے اس کے مقابلہ حمایت نہیں کی جاسکتی، اگر تم کو کچھ خبر ہے تو وہ ضرور یہی کہیں گے (ان صفات کا مالک) اللہ ہے اور ایک قرأت میں (اللہ کے بجائے) للہ ہے لام جر کے ساتھ دونوں جگہوں میں اس بات کی طرف نظر کرتے ہوئے کہ (مَنْ يَدَّكُرُ) کے معنی مَنْ لَهُ مَا دُكِرَ کے ہیں تو آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم کو کیا خبط ہو رہا ہے؟ یعنی دھوکے میں پڑے ہوئے ہو اور حق یعنی اللہ وحدہ کی عبادت سے برگشتہ ہو رہے ہو یعنی تم کو یہ تصور کیسے ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ باطل ہے بلکہ ہم نے ان کو سچی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ خود جھوٹے ہیں اس سچی بات کی نفی کرنے میں اور وہ سچی بات جو ہم نے پہنچائی ہے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے ورنہ تو اگر اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو جدا کر لیتا یعنی خود تنہا اس کا مالک ہو جاتا اور دوسرے کو اس پر غلبہ کرنے سے روک دیتا، اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا غلبہ حاصل کرنے کے لئے جیسا کہ دنیا کے بادشاہ کرتے ہیں اللہ ان تمام مذکورہ باتوں سے پاک ہے جو یہ بیان کرتے ہیں پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے جو غائب ہے اور جو ظاہر ہے عالم کے جر کے ساتھ لفظ اللہ کی صفت ہے اور رفع کے ساتھ ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے غرضیکہ وہ ان چیزوں سے بالاتر ہے جن کو یہ اس کا شریک ٹھہراتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ مَّا اس قلت کی تاکید کے لئے ہے جو قَلِيلًا کی تنوین تنکیر سے مستفاد ہے اور قَلِيلًا مفعول مطلق کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس کی تقدیر عبارت یہ ہے اِی تَشْكُرُونَ شُكْرًا قَلِيلًا اور یہ ہدم شکر

ہوتا ہے کہ جو شرط و جزاء پر مشتمل ہو اور یہاں لَذَّهَبَ صرف جزا ہے جواب یہ ہے کہ شرط محذوف ہے جس کی طرف شارح نے لو کان معہ الہ محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے، اِذَا بِمَعْنٰی لَوْ امتناعیہ ہے، قَوْلہ مَا ذُکِّرَ اِیْ مِنْ الْاَوْلَادِ وَالْاَنْدَادِ قَوْلہ عَالِمِ الْغِیْبِ جر کے ساتھ ہے لفظ اللہ سے بدل یا صفت واقع ہونے کی وجہ سے اور عَالِمِ الْغِیْبِ کو رفع کے ساتھ پڑھا جائے تو هُوَ مبتدا محذوف کی خبر ہوگی، قَوْلہ فَتَعَالٰی اس کا عطف ماقبل کے معنی پر ہے، اِیْ عَلِمَ الْغِیْبِ فَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِکُوْنَ

تفسیر و تشریح

هُوَ الَّذِیْ اَنْشَاَکُمْ (الآیہ) یعنی عقل و فہم اور سننے سمجھنے کی یہ صلاحیتیں عطا کیں تاکہ ان کے ذریعہ وہ حق پہچانیں، سنیں اور اسے قبول کریں یہی ان نعمتوں کا شکر یہ ہے مگر یہ شکر کرنے والے یعنی حق کو قبول کرنے والے کم ہی ہیں۔ اَسَاطِیْرُ، اُسْطُوْرۃ کی جمع ہے یعنی مُسْطَوْرۃ مکتوبہ لکھی ہوئی کہانیاں یعنی دوبارہ زندہ ہونے کا وعدہ کب سے ہوتا آرہا ہے، ہمارے آبا و اجداد سے مگر ابھی تک رو بہ عمل تو نہیں ہوا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ کہانیاں ہیں جو پہلے لوگوں نے کتابوں میں لکھ دی ہیں جو نقل و نقل ہوتی چلی آرہی ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں، بھلا کہیں یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے کہ ریزہ ریزہ ہو کر مٹی میں ملنے کے بعد زندہ کئے جائیں گے ایسی باتیں اور ایسے وعدہ تو ہم اپنے باپ دادوں سے سنتے چلے آرہے ہیں لیکن ہم نے آج تک خاک کے ذروں اور ہڈیوں کے ریزوں کو آدمی بنتے نہیں دیکھا وَهُوَ یَجِیْرُ وَلَا یُجَارُ عَلَیْہِ (الآیہ) یعنی اللہ تعالیٰ جس کو چاہے عذاب اور مصیبت سے پناہ دیدے اور یہ کسی کی مجال نہیں کہ اس کے مقابلہ پر کسی کو پناہ دیکر اس کے عذاب و تکلیف سے بچائے یہ بات دنیا کے اعتبار سے بھی صحیح ہے اور آخرت کے اعتبار سے بھی۔ (قرطبی)

قُلْ لِّمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِیْہَا اِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ یعنی جب تمہیں یہ تسلیم ہے کہ زمین کا اور اس میں موجود تمام اشیاء کا خالق اور مالک تنہا وہی ایک اللہ ہے اور آسمان اور عرش عظیم کا مالک بھی وہی ہے تو پھر تمہیں یہ تسلیم کرنے میں تاہل کیوں ہے کہ عبادت کے لائق بھی صرف وہی ایک اللہ ہے پھر تم اس کی وحدانیت کو تسلیم کر کے اس کے عذاب سے بچنے کا اہتمام کیوں نہیں کرتے، تمہاری عقلوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اس اعتراف اور علم کے باوجود تم دوسروں کو اس کی عبادت میں شریک کرتے ہو؟ قرآن کریم کی اس صراحت سے واضح ہے کہ مشرکین مکہ اللہ کی ربوبیت اور اس کی خالقیت و مالکیت اور رزاقیت کے منکر نہیں تھے بلکہ یہ سب باتیں تسلیم کرتے تھے انہیں صرف توحید الوہیت سے انکار تھا اور یہ سب کچھ صرف اور صرف اس مغالطہ کی بنا پر تھا کہ یہ بھی اللہ کے نیک بندے تھے ان کو اللہ نے کچھ اختیارات دے رکھے ہیں اور ہم ان کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہیں یہی مغالطہ آج کل کے مردہ پرستوں اور اہل بدعت کو ہے جس کی بنیاد پر

وہ فوت شدگان کو مدد کے لئے پکارتے ہیں ان کے نام کی نذر و نیاز دیتے ہیں حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے کہیں نہیں فرمایا کہ تم غیر اللہ کو امداد اور حاجت روائی کے لئے پکارا کرو، اللہ اور اس کے رسول نے تو اچھی طرح واضح کر دیا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور جو لوگ اللہ کے ساتھ غیر کو عبادت میں شریک کرتے ہیں اس لئے نہیں کہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے بلکہ محض ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اور آباء پرستی کی وجہ سے شرک کا ارتکاب کرتے ہیں، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ کوئی ساجھی، اگر ایسا ہوتا تو ہر شریک اپنے حصہ کی مخلوق لیکر الگ ہو جاتا اور خود اپنی مرضی سے اس کا انتظام کرتا اور ہر شریک دوسرے شریک پر غالب آنے کی کوشش کرتا جیسا کہ دنیوی بادشاہوں کی عادت ہوتی ہے، اور جب ایسا نہیں ہے اور نظام عالم میں ایسی کوئی کشاکش نہیں ہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں سے پاک اور برتر ہے جو شرکین اس کی بابت باور کرتے ہیں۔

قُلْ رَبِّ اِمَّا فِيهِ ادْعَاؤُ نُونِ اِنْ الشَّرْطِيَّةِ فِي مَا الزَّائِدَةُ تُرِنِّي مَا يُوعَدُونَ ۝ مِنْ الْعَذَابِ هُوَ صَادِقٌ بِالْقَتْلِ بِبَذْرِ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ فَاهْلَكَ بِهَلَاكِهِمْ وَاَنَا عَلَىٰ اَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقْدَرُونَ ۝ اذْفَعُ بِالنِّي هِيَ اَحْسَنُ اِي الْخَلَّةِ مِنَ الصَّفْحِ وَالْاِعْرَاضِ عَنْهُمْ السَّيِّئَةُ اِذَاهُمْ اِيَاكَ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۝ اِي يَكْذِبُونَ وَيَقُولُونَ فَتُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ اَعْتَصِمُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ لَا تُرْغَاتِهِمْ بِمَا يُوسُوسُونَ بِهِ وَاَعُوذُكَ رَبِّ اَنْ يَحْضُرُونَ ۝ فِي اُمُورِي لَا تَنْهَمُ اِنَّمَا يَحْضُرُونَ بِسُوءٍ حَتَّىٰ اِبْتِدَائِيَّةٌ اِذَا جَاءَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَاَيَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ اَمِنَ قَالَ رَبِّ اَرْجِعُونِ ۝ الْجَمْعُ لِلتَّعْظِيمِ لَعَلِّي اَعْمَلُ صَالِحًا بَانَ اَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ يَكُونُ فِيمَا تَرَكْتُ ضَيِّعَتْ مِنْ عُمْرِي اِي فِي مُقَابَلَتِهِ قَالَ تَعَالَىٰ كَلَّا اِي لَا رُجُوعَ اِنَّهَا اِي رَبِّ اَرْجِعُونَ كَلِمَةً هُوَ قَائِلُهَا ۝ وَلَا فَاِنْدَةً لَهُ فِيهَا وَمِنْ وَّرَآئِهِمْ اَمَامِهِمْ بَرَزَخٌ حَاجِزٌ يَصُدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوعِ اِلَىٰ يَوْمٍ يَبْعَثُونَ ۝ وَلَا رُجُوعَ بَعْدَهُ فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ الْقَرْنَ النَّفْخَةُ الْاُولَىٰ اَوِ الثَّانِيَّةُ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَفَخَّرُونَ بِهَا وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنْهَا خِلَافَ حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا لِمَا يَشْغَلُهُمْ مِنْ عَظَمِ الْاَمْرِ عَنْ ذَلِكَ فِي بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِيَمَةِ وَفِي بَعْضِهَا يُفِيقُونَ وَفِي آيَةٍ اُخْرَىٰ وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ بِالْحَسَنَاتِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الْفَائِزُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ بِالسَّيِّئَاتِ فَاُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝ تَلْفَحُ وَجُوهُهُمُ النَّارُ تُحْرِقُهَا وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ شُمِرَتْ شِفَاهُهُمُ الْعُلْيَا وَالسُّفْلَىٰ عَنْ اَسْنَانِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ اَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي مِنَ الْقُرْآنِ تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

تَخَوْفُونَ بِهَا فُكْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَفِي قِرَاءَةِ شِقَاوَتْنَا بِفَتْحِ أَوَّلِهِ
وَالْفِ وَهُمَا مَصْدَرَانِ بِمَعْنَى وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۝ عَنِ الْهُدَايَةِ رَبَّنَا أَخْرَجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُذْنَا إِلَى
الْمُخَالَفَةِ فَإِنَّا ظَالِمُونَ ۝ قَالَ لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ بَعْدَ قَدْرِ الدُّنْيَا مَرَّتَيْنِ اخْسَوْا فِيهَا أَقْعُدُوا فِي
النَّارِ أَذِلَّاءَ وَلَا تُكَلِّمُونِ ۝ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَيَنْقَطِعُ رَجَاؤُهُمْ أَنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي هُمُ
الْمُهَاجِرُونَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا
بِضَمِّ السِّينِ وَكَسْرِهَا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْهَزَاءِ مِنْهُمْ بِلَالٍ وَصَهْبٍ وَعَمَّارٍ وَخَبَّابٍ حَتَّى أَنْسَوَكُمْ
ذِكْرِي فَتَرَكْتُمُوهُ لِاسْتِغْلَالِكُمْ بِالِاسْتِهْزَاءِ بِهِمْ فَهُمْ سَبَبُ الْإِنْسَاءِ فَنَسِبَ إِلَيْهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ
تُضَحِّكُونَ ۝ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ النَّعِيمَ الْمُقِيمَ بِمَا صَبَرُوا عَلَى اسْتِهْزَائِكُمْ بِهِمْ وَاذْكُرْكُمْ أَيَّاهُمْ
إِنَّهُمْ بِكسر الهمزة هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ بِمَطْلُوبِهِمْ اسْتِنَافٌ وَبِفَتْحِهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِّجَزَيْتُهُمْ قَالَ
تَعَالَى لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ فِي الدُّنْيَا وَفِي قُبُورِكُمْ عَدَدَ سِنِينَ ۝
تَمَيِّزٌ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ شَكُّوا فِي ذَلِكَ وَاسْتَقْصَرُوهُ لِعَظْمِ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ
فَاسْأَلِ الْعَادِينَ ۝ أَيْ الْمَلَائِكَةُ الْمُحْصِينَ أَعْمَالَ الْخَلْقِ قَالَ تَعَالَى بِلِسَانِ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ
إِنْ أَيْ مَا لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مِقْدَارُ لَبِثِكُمْ مِنَ الطُّولِ كَانَ قَلِيلًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى
لَبِثِكُمْ فِي النَّارِ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا لَا لِحِكْمَةٍ وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ۝ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ
وَلِلْمَفْعُولِ لَا بَلَّ لِلتَّعْدُّكِ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتُرْجَعُوا إِلَيْنَا وَنُجَازِي عَلَى ذَلِكَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
وََالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنِ الْعَبَثِ وَغَيْرِهِ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۝ الْكُرْسِيُّ هُوَ السَّرِيرُ الْحَسَنُ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ صِفَةٌ
كَاشِفَةٌ لَا مَفْهُومَ لَهَا فَإِنَّمَا حِسَابُهُ جَزَاؤُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۝ أَنَّهُ لَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۝ لَا يَسْعُدُونَ وَقُلْ رَبِّ
اغْفِرْ وَارْحَمْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝ أَفْضَلُ

ترجمہ

آپ دعاء کیجئے کہ اے میرے پروردگار! اما اصل میں ان مانتا تھا ان شرطیہ کے نون کو مازائدہ میں ادغام کر دیا
نہیں عذاب کا ان کافروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے اگر آپ مجھ کو دکھادیں تو اے میرے پروردگار مجھے ان ظالم لوگوں میں
شامل نہ کیجئے کہ میں ان کے ساتھ ہلاک کر دیا جاؤں اور وہ وعدہ (غزوہ) بدر میں قتل کے ذریعہ صادق آیا اور ہم اس
بات پر قادر ہیں کہ جو وعدہ ان سے کر رہے ہیں آپ کو دکھادیں آپ ان کی ہدی یعنی آپ کو ایذا رسانی کا دفعیہ ایسے

طریقہ سے کر دیا کیجئے کہ جو بہت ہی اچھا ہو یعنی ان سے غفور و درگزر کی خصلت کے ذریعہ اور یہ (عفو و درگزر) کا حکم جہاد کی اجازت سے پہلے کا ہے ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ یہ کہا کرتے ہیں یعنی تکذیب کرتے ہیں اور باتیں بناتے ہیں ہم ان کو اس کی سزا دیں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے کہ اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں ان شیطانی خیالات سے کہ جن کے ذریعہ وہ وسوسہ ڈالتے ہیں اور اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے کہ شیاطین میرے پاس آئیں یعنی میرے کاموں میں دخل دیں اس لئے کہ وہ بدی ہی کے ساتھ آتے ہیں یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آنے لگتی ہے، حَتّٰی اِبتَدَیْہِ ہے اور وہ دوزخ کا اپنا ٹھکانا اور جنت کا اپنا ٹھکانا اگر ایمان لاتا دیکھ لیتا ہے تو (اس وقت) کہتا ہے اے میرے رب آپ مجھے واپس بھیج دیجئے اِرْجِعُوْنِ جمع کا صیغہ تعظیم کے لئے ہے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں جا کر نیک عمل کروں یعنی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کی شہادت دوں تاکہ میری یہ شہادت مافات کی تلافی ہو جائے یعنی جو عمر میں نے ضائع کر دی اس کا عوض ہو جائے، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا یعنی رجعت نہیں ہو سکتی، بلاشبہ یہ یعنی رَبِّ اِرْجِعُوْنِ ایک کلمہ ہے جس کو یہ بولے جارہا ہے اور اس کلمہ کے بار بار کہنے میں اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے، اور ان لوگوں کے آگے ایک آڑ ہے جو ان کو رجوع سے مانع ہے قیامت کے دن تک اور اس کے بعد رجوع نہیں ہے پھر صور میں پھونکا جائے گا یعنی سینگ (جیسی کسی شے) میں پہلانچہ یا ثانیہ تو اس روز ان کے درمیان رشتے ناتے جن پر یہ لوگ فخر کرتے تھے باقی نہیں رہیں اور نہ کوئی رشتے ناتوں کے متعلق پوچھے گا بخلاف دنیا میں ان کی حالت کے، اس لئے کہ ایک امر عظیم قیامت کے بعض مواقع میں ان کو اس (پوچھ گچھ) سے غافل کر دے گا، اور قیامت کے بعض مواقع میں ان کو افاقہ ہوگا اور ایک دوسری آیت میں ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھ گچھ کریں گے۔ جس شخص کا نیکوں کی وجہ سے پلڑا بھاری ہوگا تو ایسے لوگ کامیاب ہوں گے اور سینات کی وجہ سے جس کا پلڑا ہلکا ہوگا سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا سو وہ جہنم میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے اور آگ ان کے چہروں کو بھلس دے گی یعنی جلادے گی اور وہ وہاں بد شکل بنے ہوں گے اور ان کے اوپر کے ہونٹ اوپر کو سکڑے ہوئے ہوں گے اور ان کے نیچے کے ہونٹ دانتوں سے نیچے لٹکے ہوئے ہوں گے، ان سے ارشاد ہوگا کیا تم کو قرآن سے میری آیتیں پڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں یعنی ان آیات کے ذریعہ تم کو خوف نہیں دلایا جاتا تھا پھر بھی تم ان کی تکذیب کرتے تھے وہ کہیں گے اے ہمارے رب ہماری بد نصیبی ہمارے اوپر غالب آگئی تھی اور ایک قرأت میں شَقَاوَتُنَا ہے اول کے فتح اور الف کے ساتھ اور یہ دونوں مصدر ہیں دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور بے شک ہم ہدایت سے بھٹکے ہوئے تھے اے ہمارے پروردگار ہم کو جہنم سے نکال دیجئے پس اگر ہم پھر بھی مخالفت کریں تو بلاشبہ ہم قصور وار ہوں گے دنیا کی دو گنی مقدار کے بعد مالک کی زبانی ارشاد ہوگا ذلت کے ساتھ اسی میں پڑے رہو یعنی ذلت کے ساتھ جہنم میں پڑے رہو، اور مجھ سے اپنے رفع عذاب کے بارے میں کلام مت لرو چنانچہ وہ لوگ مایوس ہو جائیں گے میرے بندوں میں ایک

جماعت تھی جو عرض کیا کرتی تھی اور وہ مہاجرین کی جماعت تھی اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے ہیں ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والے ہیں لیکن تم انہیں مذاق میں اڑاتے رہے سُخریا سین کے ضمہ اور اس کے کسرہ کے ساتھ بمعنی تسخر، ان میں بلالؓ اور صہیبؓ اور عمارؓ اور خبابؓ تھے یہاں تک کہ ان لوگوں نے تم کو ہماری یاد بھلا دی سو تم نے ان کے استہزاء میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس یاد کو ترک کر دیا تو گویا کہ وہ لوگ بھلانے کا سبب ہوئے اسی وجہ سے بھلانے کی نسبت ان کی طرف کر دی اور تم ان کی ہنسی ہی اڑاتے رہے، میں نے آج ان کو تمہارے استہزاء اور ایذا پر صبر کرنے کے عوض دائمی نعمتوں کا بدلہ دیدیا بلاشبہ یہی لوگ اپنے مقصد میں کامیاب ہیں انہم کے کسرہ کے ساتھ (اس صورت میں) جملہ مستانفہ ہوگا اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ جَزَبْتَهُمْ کا مفعول ثانی ہوگا اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائے گا اور ایک قرأت میں قُلْ ہے کہ تم دنیا میں اور اپنی قبروں میں سالوں کے حساب سے کتنی مدت رہے عَدَدَ سنین، کم کی تمیز ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) لَبِثْتُمْ كَمْ عَدَدًا مِنَ السِّنِينَ وہ جواب دیں گے کہ ہم ایک دن یا ایک دن سے بھی کم رہے ہوں گے وہ اس مدت قیام میں شک کریں گے اور ابتلائے عذاب کے عظیم ہونے کی وجہ سے قیام دنیا کی مدت کو کم سمجھیں گے سو شمار کرنے والوں یعنی مخلوق کے اعمال کو شمار کرنے والے فرشتوں سے معلوم کر لیجئے اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائیں گے اور ایک قرأت میں قُلْ ہے تم تھوڑی ہی مدت رہے ہو کیا اچھا ہوتا کہ تم اپنے طول قیام کی مدت کو جان لیتے جو بہت کم تھی تمہارے جہنم میں قیام کی نسبت سے کیا تم یہ گمان کئے ہوئے تھے کہ ہم نے تم کو بیکار بغیر کسی حکمت کے پیدا کر دیا اور یہ کہ تم ہمارے پاس لوٹ کر نہ آؤ گے ترجعون معروف اور مجہول دونوں ہیں، نہیں بلکہ (ہم نے تم کو اس لئے پیدا کیا) کہ تم کو امر اور نہی کا مکلف بنائیں اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ اور ہم اس تکلیف پر تم کو جزاء دیں، اور ہم نے جن و انس کو صرف عبادت کرنے کے لئے پیدا کیا ہے سو اللہ تعالیٰ عبث وغیرہ سے جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے برتر ہے، جو کہ بادشاہ حقیقی ہے اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں عرش عظیم کا مالک ہے یعنی کرسی کا جو کہ بہترین تخت ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی بندگی کرے گا کہ جس کے معبود ہونے پر اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے آخر، **إِلَٰهَا** کی صفت کا شفعہ ہے اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں، سو اس کا حساب یعنی اس کی جزاء اس کے رب کے یہاں ہوگا یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی یعنی سعادت مند نہ ہوں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے اے میرے رب معاف فرما اور مومنین پر رحم فرما رحمت میں مغفرت کے مقابلہ میں زیادتی ہے اور تو سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے یعنی رحمت کے اعتبار سے افضل ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تُرِيتَنِي تو مجھے دکھلائے **إِرَاءَةً** سے مضارع واحد مذکر حاضر بانون تاکید ثقیلہ مبنی بر فتح متعدی بدو مفعول

بواسطہ ہمزہ ی ضمیر متکلم مفعول اول ماموصولہ مفعول ثانی **قوله** فَلَا تَجْعَلْنِي جواب شرطی بمعنی مع لفظ رَبِّ کا اعادہ تضرع اور عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لئے کیا گیا ہے فَأَهْلَكَ بِهِمَا كَيْدَهُمَا جواب نہیں ہے وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُّهُمْ لَقَادِرُونَ اِنْ حرف مشبہ بالفعل ناصب نا اس کا اسم علی حرف جار نَرَىٰ فعل بافاعل ك مفعول اول مَا موصولہ نَعِدُّهُمْ جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر بتاویل مصدر ہو کر مفعول ثانی نَرَىٰ اپنے قائل اور دونوں مفعولوں سے مل کر مجرور ہوا علی جار کا جار مجرور سے مل کر متعلق مقدم ہوا قَادِرُونَ کا قَادِرُونَ اپنے متعلق سے مل کر اِنَّا کی خبر **قوله** اِیْ خَلَّةٌ بمعنی خصلت مفسر علام نے خَلَّة کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ الَّتِیْ خَلَّةٌ موصوف مقدر کی صفت ہے اور السَّيِّئَةُ اِدْفَع کا مفعول بہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِذْفَعِ السَّيِّئَةَ بِالْخَصْلَةِ الَّتِیْ هِیْ اَحْسَنُ قَوْلِهِ مِنْ الْصَّفْحِ وَالْاَعْرَاضِ عَنْهُمْ میں من بیانیہ ہے اور الصفح الخ خصلہ کا بیان ہے **قوله** اِذَا هُمْ اِیَّاكَ ، السَّيِّئَةُ کی تفسیر ہے **قوله** هَمْزَات ہمزہ کی جمع ہے شیطانی وسوسے، نفسانی خطرات **قوله** حَتّٰی اِبْتَدَیْہِ یعنی مابعد کلام ماقبل سے جدا ہے، اس کلام کا مقصد مرنے کے بعد کافروں کا حال بیان کرنا ہے **قوله** الْجَمْعُ لِلْعَظِیْمِ مفسر علام اس عبارت سے ایک سوال مقدر کا جواب دینا چاہتے ہیں، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کہ مخاطب ہے واحد ہے لہذا رَبِّ اِزْجِعْنِی سے خطاب کرنا چاہئے، جواب یہ ہے کہ تعظیماً جمع کا صیغہ لایا گیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اِزْجِعُوْنَ میں واؤ تکرار پر دلالت کرنے کے لئے لایا گیا ہے، اِیْ اِزْجِعْنِی اِزْجِعْنِی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "اَلْقِیَا فِیْ جَهَنَّمَ" میں الف تکرار کے لئے ہے یعنی اَلْقِ اَلْقِ کی معنی میں ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ جمع کا صیغہ ملائکہ کے اعتبار سے ہے **قوله** وَرَاٰهُمْ هُمْ لَا اَحَدَهُمْ کی طرف راجع ہے جمع کی ضمیر باعتبار معنی کے ہے اس لئے اَحَدَهُمْ معنی میں کلہم کے ہے ماقبل میں واحد کی ضمیریں باعتبار لفظ کے ہے **قوله** فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ انساب نسب کی جمع ہے بمعنی قرابت، رشتہ داری یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کے درمیان نسب اور قرابت تو ثابت شدہ امر ہے اس کی نفی کس طرح صحیح ہے مفسر علام نے یَتَفَاخَرُوْنَ کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دیدیا کہ نسب کی نفی کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی صفت جو کہ محذوف ہے اس کی نفی مقصود ہے اور وہ یَتَفَاخَرُوْنَ ہے، یعنی دنیا میں جس نسب اور قرابت پر فخر کیا کرتے تھے وہ سب ختم ہو جائیں گے، اس لئے کہ میدان محشر میں ہولناکی اور دہشت کی وجہ سے تراحم اور تعاطف سب ختم ہو جائیں گے، اسی ہولناکی کی منظر کشی کرتے ہوئے دوسری آیت میں فرمایا یَقْرِ الْمُرَا مِنْ اُخِیْہِ وَاُمِّہِ وَاَبِیْہِ و صَاحِبَتِہِ و بَیْنِہِمْ قَوْلہ لَا یَتَسَاءَلُوْنَ عَنْہَا اِیْ الْاَنْسَابِ خِلَافَ حَالِہُمْ فِی الدُّنْیَا اِیْ ذٰلِكَ خِلَافَ حَالِہُمْ **قوله** لِمَا یَشْغُلُہُمْ یہ لَا یَتَسَاءَلُوْنَ کی علت ہے یعنی یہ عدم تساؤل ان کے اپنے حالات میں مشغول ہونے کی وجہ سے ہوگا، **قوله** فِیْ بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِیَامَةِ الخ مفسر علام نے اس عبارت سے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے، اعتراض یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے روز محشر میں آپس میں پوچھ گچھ نہیں ہوگی اور ایک آیت میں ہے

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ روزِ محشر میں اوقات اور حالات مختلف ہوں گے، بعض حالات میں جب خوف و دہشت غالب ہوگا تو کسی کی مزاج پرسی نہ کرے گا اور جب ذرا سہولت ہوگی تو آپس میں خیر خیریت دریافت کریں گے اور مزاج پرسی کریں گے، مطلب یہ ہے کہ نفعِ اولیٰ کے وقت دہشت غالب ہوگی تو کوئی کسی کا پرسان حال نہ ہوگا، اور نفعِ ثانیہ کے بعد جب یک گونہ سہولت ہو جائے گی تو آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے بھی اور مزاج پرسی بھی کریں گے، **قوله** موازین کو یا تو عظمت کی وجہ سے جمع لایا گیا ہے یا موزون کے مختلف النوع ہونے کی وجہ سے جمع لایا گیا ہے یعنی ہر قسم کے عمل کو وزن کرنے کے لئے الگ قسم کی ترازو ہوگی جیسا کہ دنیا میں مختلف اقسام کی اقسام کو تولنے کے لئے مختلف قسم کی ترازو (مقیاس) ہوتی ہیں، بالחסنات میں باسیبہ ہے یعنی حسنات کے ثقیل اور بوجھل ہونے کی وجہ سے **قوله** فُهِمَ یہ اشارہ ہے کہ فی جہنم، **قوله** فُهِمَ مبتداء محذوف کی خبر ہے زخشری نے کہا ہے کہ فی جہنم خالدون، الذین خسروا انفسہم سے بدل ہے **قوله** تَلْفَحُ جملہ متانفہ ہے **قوله** شَمَرَتِ شَمَر کے معنی آستین وغیرہ چڑھانا، سکرنا، **قوله** والسفلی عن اسنانہم سے پہلے فعل محذوف ہے ای استرخحت السفلی **قوله** قال تعالیٰ لہم بلسان مالک، مفسر علام نے اس عبارت سے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قال کَم لَبِثْتُمْ کے ذریعہ کفار سے خطاب کرنا یہ ان سے کلام کرنے کا متقاضی ہے، حالانکہ دوسری آیت میں فرمایا ہے ولا یکلمہم اللہ یہ کلام نہ کرنے کا متقاضی ہے دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، جواب یہ ہے کہ جس آیت سے کلام نہ کرنا معلوم ہوتا ہے اس کا مطلب ہے کہ براہِ راست اور بلا واسطہ ان سے کلام نہ فرمائیں گے، اور جس آیت سے کفار سے کلام کرنا مفہوم ہوتا ہے وہاں بواسطہ مالک کلام کرنا مقصود ہے، **قوله** لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ مقدار لُبِثْکُمْ لَوْ امتناعیہ ہے اور تعلمون کا مفعول محذوف ہے مفسر علام نے مقدار لبثکم مقدار مان کر حذف مفعول کی طرف اشارہ کر دیا، جواب لَوْ بھی محذوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے کان قلیلاً کہہ کر حذف جواب کی طرف اشارہ کر دیا ای کان قلیلاً فی علمکم **قوله** أَفَحَسِبْتُمْ میں ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعاطفہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ أَجْهَلْتُمْ فَحَسِبْتُمْ استفہام توئیخ کے لئے ہے **قوله** عَبَثًا یا تو مصدر بمعنی اسم فاعل موقع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای عابثین یا پھر خلقنا کا مفعول لہ ہے **قوله** لَا لِحِکْمَہِ یہ عبث کی تفسیر ہے **قوله** أَنْتُمْ إِلَيْنَا لَاتُرْجَعُونَ کا عطف انما خَلَقْنَاکُمْ پر ہے **قوله** لَابِل یہ جواب استفہام کے طور پر مقدر مانا ہے **قوله** هو سریر الحسن بعض نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے **قوله** صفة کاشفة لا مفہوم لہا مفسر علام کا مقصد اس عبارت سے ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص اللہ کے ساتھ عبادت میں غیر اللہ کو شریک کرے تو وہ بے برہان اور بے سند ہے، اس سے مفہوم مخالف کے طور پر معلوم ہوتا ہے کہ جو صرف غیر اللہ کی عبادت کرے تو اسکے پاس برہان اور سند ہے

حالانکہ یہ بات غلط ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آخر الہا کی صفت کا کشف ہے جو کہ محض وضاحت کے لئے ہوتی ہے اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہوتا، البتہ صفت مخصوصہ کے مفہوم مخالف کا اعتبار ہوتا ہے، صفت کا کشف تو محض تاکید کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ طَائِرٌ کی صفت کا کشف ہے جو کہ محض تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ ہر پرندہ پروں ہی سے اڑتا ہے، پھر یہ کہنا کہ وہ پرندہ جو پروں سے اڑتا ہے کیا معنی؟ لہذا وَمَنْ يَدْعُو مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ سے مفہوم مخالف کے طور پر یہ استدلال کرنا کہ اگر کوئی شخص غیر اللہ کی بندگی اشتراک کرے تو وہ بے سند اور بے برہان ہو اور اگر افراد غیر اللہ کی بندگی کرے تو وہ باسند اور بابرہان ہو صحیح نہیں ہے۔ (روح البیان) فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ یہ جواب شرط ہے **قَوْلُهُ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ** جمہور کے نزدیک ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ جملہ مستانفہ ہے اور اس میں علت کے معنی ہیں۔

تفسیر و تشریح

قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

ان دونوں آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی بہت سی آیتوں میں مشرکین و کفار پر عذاب کی وعید مذکور ہے جو عام ہے قیامت میں تو اس کا وقوع قطعی اور یقینی ہے دنیا میں بھی واقع ہونے کا احتمال ہے، پھر یہ عذاب اگر دنیا میں ان پر واقع ہو تو اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد آئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ ہی کے سامنے ان پر اللہ کا عذاب آجائے، اور دنیا میں جب کسی قوم پر عذاب آتا ہے تو بعض اوقات اس عذاب کا اثر صرف ظالموں ہی پر نہیں رہتا بلکہ نیک لوگ بھی اس سے دنیاوی تکلیف سے متاثر ہو جاتے ہیں گو آخرت میں ان کو کوئی عذاب نہ ہو بلکہ اس دنیا کی تکلیف پر جو ان کو پہنچتی ہے اجر بھی ملے، قرآن کریم کا ارشاد ہے **اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً** یعنی ایسے عذاب سے ڈرو جو اگر آگیا تو صرف ظالموں ہی تک نہیں رہے گا دوسرے لوگ بھی اس کی لپیٹ میں آئیں گے۔

ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا تلقین فرمائی گئی ہے کہ یا اللہ اگر ان لوگوں پر آپ کا عذاب میرے سامنے اور میرے دیکھتے ہوئے ہی آتا ہے تو مجھے ان ظالموں کے ساتھ نہ رکھئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم اور عذاب الہی سے محفوظ ہونا اگرچہ آپ کے لئے یقینی تھا مگر پھر بھی اس دعا کی تلقین اس لئے فرمائی گئی کہ ہر حال میں اپنے رب کو یاد رکھیں اس سے فریاد کرتے رہیں تاکہ آپ کا اجر بڑھے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ (الآیہ) یعنی ہم کو قدرت ہے کہ تمہاری آنکھوں کے سامنے دنیا ہی

میں ان کو مزادیں لیکن آپ کے مقام بلند اور اعلیٰ اخلاق کا مقتضی یہ ہے کہ ان کی برائی کو بھلائی سے دفع کریں جہاں تک اس طرح دفع ہو سکتی ہو اور ان کی بیہودہ بکواس سے مشتعل نہ ہوں ان کو ہم خوب جانتے ہیں، وقت پر کافی سزا دی جائے گی آپ کی چشم پوشی اور نرم برتاؤ کا یہ اثر ہوگا کہ بہت سے لوگ گرویدہ ہو کر آپ کی طرف مائل ہوں گے اور دعوت و اصلاح کا مقصود حاصل ہوگا، اس آیت میں آپ ﷺ کو مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے جو ہر مسلمان کو باہم معاملات میں ہمیشہ پیش نظر رکھنی چاہئے، البتہ کفار و مشرکین سے ان کے مظالم کے مقابلہ میں غفور و گذر رہی کرتے رہنا، ان پر ہاتھ نہ اٹھانا یہ حکم آیات جہاد سے منسوخ ہو گیا مگر عین حالت جہاد میں بھی اس حسن خلق کے بہت سے مظاہر باقی رکھے گئے کہ عورت کو قتل نہ کیا جائے بچہ کو قتل نہ کیا جائے، جو مذہبی لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ میں شریک نہ ہوں ان کو قتل نہ کیا جائے، اور جس کو بھی قتل کریں اس کو مثلہ (مسخ) نہ کریں کہ ناک کان وغیرہ کاٹ لیں، اس لئے بعد کی آیت میں آنحضرت ﷺ کو شیطان اور اس کے وساوس سے پناہ مانگنے کی دعا کی تلقین کی گئی کہ عین میدان قتال میں بھی آپ کی طرف سے عدل و انصاف اور مکارم اخلاق کے خلاف کوئی کام شیطان کے غصہ دلانے سے صادر نہ ہو، شیطان کے شر اور اس کے وسوسوں سے بچنا انسان کے بس کی بات نہیں جب تک خدا کی مدد شامل حال نہ ہو اس لئے اس کا علاج صرف استعاذہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آ جانا تاکہ وہ قادر مطلق شیطان کی چھیڑ خانی اور شر سے محفوظ رکھے، حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ شیطان کی چھیڑ یہ ہے کہ دین کے سوال و جواب میں بے موقع غصہ چڑھے اور لڑائی ہو پڑے، اسی پر فرمایا برے کا جواب دے اس سے بہتر اور کسی حال میں بھی شیطان کو میرے پاس نہ آنے دیجئے کہ مجھ پر وہ اپنا وار کر سکے۔

مجرب عمل

حضرت خالد بن ولیدؓ گورات کو نیند نہ آتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ کلمات دعا تلقین فرمائے کہ یہ پڑھ لیا کریں چنانچہ حضرت خالدؓ نے پڑھنا شروع کیا تو یہ شکایت جاتی رہی وہ دعا یہ ہے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ التَّائِمَةِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَ عِقَابِهِ وَ مِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ وَ اَنْ يَّحْضُرُوْنَ (معارف)

رَبِّ اَرْجِعُوْنَ یعنی موت کے وقت کافر پر جب آخرت کا عذاب سامنے آنے لگتا ہے تو وہ تمنا کرتا ہے کہ کاش میں پھر دنیا میں لوٹ جاؤں اور نیک عمل کر کے اس عذاب سے نجات حاصل کروں۔

ابن جریر نے بروایت ابن جریج نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موت کے وقت مومن جب رحمت کے فرشتے اور رحمت کا سامان سامنے دیکھتا ہے تو فرشتے اس سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا تم چاہتے ہو کہ پھر تمہیں دنیا میں واپس کر دیا جائے تو وہ کہتا ہے کہ میں اس غموں اور تکلیفوں کے عالم میں جا کر کیا کروں گا مجھے تو آپ اللہ کے پاس لے جائے اور جب کافر سے پوچھتے ہیں تو وہ کہتا ہے ”رَبِّ اَرْجِعُوْنَ“ یعنی مجھے دنیا میں لوٹا دو۔

كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا (الآیہ) برزخ کے لفظی معنی حجاز اور فاصل کے ہیں اس لئے موت کے بعد قیامت اور حشر تک کے زمانہ کو برزخ کہا جاتا ہے کہ یہ دنیوی حیات اور اخروی حیات کے درمیان حد فاصل ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب مرنے والا کافر فرشتوں سے دوبارہ دنیا میں بھیجنے کے لئے کہتا ہے تو وہ اپنی زبان سے بار بار ”رب ارجعون“ کا کلمہ دہراتا ہے مگر اس کلمہ کا کوئی فائدہ اب اس لئے نہیں کہ اب وہ برزخ میں پہنچ چکا ہے جس کا قانون یہ ہے کہ برزخ سے لوٹ کر کوئی دنیا میں نہیں آتا اور بعث و نشر سے پہلے دوسری زندگی نہیں ملتی۔ (واللہ اعلم)

فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ قِيَامَتُكَ کے روز صور دو مرتبہ پھونکا جائے گا، نفخہ اولیٰ اس کا اثر یہ ہوگا کہ سارا عالم زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہے فنا ہو جائے گا، اور نفخہ ثانیہ سے تمام مردے زندہ ہو جائیں گے، قرآن کریم کی آیت ”ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ مُّنْظَرُونَ“ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

محشر میں مومنین اور کفار کے حالات میں فرق

فَلَا انْصَابَ بَيْنَهُمْ یعنی میدان حشر میں نسبی رشتے اور قرابتیں کام نہ آئیں گی اسی نغمون کو قرآن کریم کی ان آیات میں بیان فرمایا گیا ہے ”يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْأَةُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَيْنِهِ“ مگر یہ حال کافروں کا ذکر کیا گیا ہے، مومنین کا یہ حال نہ ہوگا کیونکہ مومنین کا حال خود قرآن کریم نے یہ ذکر کیا ہے ”الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ یعنی مومنین و صالحین کی اولاد کو بھی اللہ تعالیٰ (بشرط ایمان) اپنے آباء صالحین کے ساتھ لگا دیں گے، بعض احادیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سارے رشتے ٹاٹے اور دامادی کے تعلقات ختم ہو جائیں گے (یعنی کام نہ آئیں گے) الا نسبی و صہری بجز میرے نسب اور صہر کے معلوم ہوا کہ آپ کے تعلقات عموم سے مستثنیٰ ہیں، اسی حدیث کو سن کر حضرت عمرؓ نے ام کلثوم بنت علی سے نکاح کیا اور چالیس ہزار درہم مہر ادا کیا، ایک حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے روز جس وقت سب لوگ پیاس کی وجہ سے بیقرار ہوں گے تو مسلمان بچے جو نابالغی کی حالت میں مر گئے تھے وہ جنت کا پانی لئے ہوئے نکلیں گے لوگ ان سے پانی مانگیں گے تو وہ کہیں گے کہ ہم تو اپنے ماں باپ کو تلاش کر رہے ہیں یہ پانی ان کے لئے ہے (رواہ ابن ابی الدنیا عن عبد اللہ بن عمرو عن ابی ذرؓ، مظہری) بقیہ آیات کی تفسیر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النور

سُورَةُ النُّورِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثِنْتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ وَسِتُّونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ هَذِهِ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا مُخَفَّفًا وَمُشَدَّدًا لِكثَرَةِ الْمَفْرُوضِ فِيهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَاضْحَاتِ الدَّلَالَةُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ بِإِذْغَامِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَعِظُونَ الزَّانِيَةَ وَالزَّانِيَ أَيْ غَيْرَ الْمُحْصِنِينَ لِرَجْمِهِمَا بِالسَّنَةِ وَالْأَلْفِ، فِيمَا ذَكَرَ مَوْصُولَةٌ وَهِيَ مَبْتَدَأٌ وَلِشَبْهِهِ بِالشَّرْطِ دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرِهِ وَهُوَ قَاجِلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ أَيْ ضَرْبَةٍ يَقَالُ جَلْدَهُ ضَرْبَ جَلْدَةٍ وَيُزَادُ عَلَى ذَلِكَ بِالسَّنَةِ تَغْرِيبُ عَامٍ وَالرَّقِيقُ عَلَى النِّصْفِ مِمَّا ذَكَرَ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ أَيْ حُكْمِهِ بِأَنْ تَتْرَكُوا شَيْئًا مِنْ حَدِّهِمَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۝ أَيْ يَوْمَ الْبَعْثِ فِي هَذَا تَحْرِيطٌ عَلَى مَا قَبْلَ الشَّرْطِ وَهُوَ جَوَابُهُ أَوْ دَالٌّ عَلَى جَوَابِهِ وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا أَيْ الْجَلْدُ طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قِيلَ ثَلَاثَةٌ وَقِيلَ أَرْبَعَةٌ عَدَدُ شُهُودِ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ يَتَزَوَّجُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ۝ أَيْ الْمُنَاسِبُ لِكُلِّ مِنْهُمَا مَا ذَكَرَ وَحُرِّمَ ذَلِكَ أَيْ نِكَاحُ الزَّوَانِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْأَخْيَارُ نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا هَمَّ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا بِغَايَا الْمُشْرِكِينَ وَهُنَّ مُوسِرَاتٌ لِيُنْفِقْنَ عَلَيْهِمْ فَقِيلَ التَّحْرِيمُ خَاصٌّ بِهِمْ وَقِيلَ عَامٌّ وَنُسَخَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعَفِيفَاتِ بِالزَّنَا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ عَلَى زَنَاهُنَّ بِرُؤْيَيْهِمْ قَاجِلِدُوهُمْ أَيْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً فِي شَيْءٍ أَبَدًا ۝ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا تَأْنِيهِمْ كَبِيرَةٌ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۝ عَمَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ بِهِمْ بِالْهَامِهِمُ التَّوْبَةُ فِيهَا يَنْتَهَى فُسْقُهُمْ وَتَقْبَلُ شَهَادَتُهُمْ وَقِيلَ لَا تَقْبَلُ رَجوعًا بِالْإِسْتِثْنَاءِ إِلَى الْجُمْلَةِ الْآخِرَةِ وَالَّذِينَ يُرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ بِالزَّنَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَقَعَ ذَلِكَ لَجَمَاعَةٍ مِنَ الصَّاحِبَةِ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مَبْتَدَأُ أَرْبَعِ شَهَدَاتٍ ۝ نَصَبُ عَلَى الْمَصْدَرِ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فِيمَا رَمَى بِهِ زَوْجَتَهُ مِنَ الزَّنَا وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَذِبِينَ ۝ فِي ذَلِكَ وَخَبَرُ الْمَبْتَدَأِ يَدْفَعُ عَنْهُ حَدَّ الْقَذْفِ وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَيْ حَدَّ الزَّنَا الَّذِي ثَبَتَ

بَشَاهَادَاتِهِ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكَذِبِيْنَ ۝ فِیْمَا رَمَاهَا بِهٖ مِنَ الزِّنَا وَالْخَامِسَةَ
اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَیْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فِیْ ذٰلِكَ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بِالْسِّرِّ
فِیْ ذٰلِكَ وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بِقَبُوْلِهِ التَّوْبَةَ فِیْ ذٰلِكَ وَغَیْرِهِ حَكِيْمٌ ۝ فِیْمَا حَكَمَ بِهٖ فِیْ ذٰلِكَ وَغَیْرِهِ
لَبِّیْنَ الْحَقِّ فِیْ ذٰلِكَ وَعَاجِلٌ بِالْعُقُوْبَةِ مَنْ یَّسْتَحِقُّهَا

ترجمہ

یہ ایک سورۃ ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے اور (اس کے احکام) کو مقرر کیا ہے تخفیف اور تشدید کے ساتھ
(مشدد سے اشارہ کثرت احکام کی طرف ہے) اس لئے کہ اس سورت میں احکام کثرت سے ہیں اور ہم نے اس
(سورت) میں صاف صاف احکام نازل کئے ہیں جو کہ واضح الدلالت ہیں تاکہ تم یاد رکھو تا ثانیہ کو ذال میں ادغام
کر کے، تاکہ تم نصیحت حاصل کرو زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مرد جو کہ شادی شدہ نہ ہو، اس لئے کہ شادی
شدہ مرد عورت کے لئے رجم ثابت ہے، اور الف لام (الزانیۃ اور الزانی) میں موصولہ (بمعنی الذی ہے) اور وہ مبتدا ہے
اور اس کے مشابہ بالشرط ہونے کی وجہ سے اس پر قاذخل ہے اور وہ (خبر) فاجلدوا ہے ہر ایک کو ان میں سے سو سو کوڑے
مارو یعنی کوڑے کی مار مارو کہا جاتا ہے جَلْدُهُ ضَرْبٌ جَلْدُهُ اور زیادہ کیا جائے گا اس پر ایک سال کی جلا وطنی کو حدیث
کی وجہ سے اور غلام کو مذکور (سزا) کی آدھی سزا ہے اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے بایں
طور کہ ان کی سزا میں سے کچھ چھوڑ دو اگر تم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو یعنی یوم بعث پر اس میں آمادہ کرنا
ہے ماقبل شرط پر اور وہ جواب شرط ہے یا دال علی جواب الشرط ہے اور دونوں کی سزا کے وقت کوڑے لگاتے وقت
مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے کہا گیا ہے کہ تین ہوں اور کہا گیا ہے چار ہوں جو کہ زنا کے گواہوں کی
تعداد ہے، زانی مرد بجز زانیہ یا مشرکہ عورت کے اور سے عقد نکاح نہیں کرتا اور زانیہ بھی بجز زانی یا مشرکہ کے اور سے
نکاح نہیں کرتی یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے مناسب وہی ہے جو مذکور ہوا اور یہ یعنی زانیوں کا نکاح، بھسے مومنوں پر
حرام کر دیا گیا ہے یہ (حکم) اس وقت نازل ہوا جب فقراء مہاجرین نے یہ ارادہ کیا کہ زوانی مشرکات سے نکاح کریں
حال یہ ہے کہ وہ مالدار تھیں تاکہ ان پر وہ خرچ کریں، کہا گیا ہے کہ تحریم انہیں کے ساتھ خاص ہے اور کہا گیا ہے کہ عام
ہے (مگر) اللہ تعالیٰ کے قول وَانْكِحُوا الْاَيَامٰی مِنْكُمْ کے ذریعہ منسوخ کر دی گئی اور جو لوگ تہمت لگائیں پاکدامن
عورتوں پر زنا کی، اور ان کے زنا پر چشم دید چار گواہ نہ لائیں تو ماروان میں سے ہر ایک کو اسی کوڑے اور نہ قبول کروان کی
شہادت کسی معاملہ میں کبھی بھی اور یہ لوگ فاسق ہیں، مگر جو لوگ اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح
کر لیں، تو اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت کرتے ہیں ان کے بہتان لگانے کو اور ان کے دل میں توبہ کا الہام کر کے رحمت کرنے
والے ہیں سو اس توبہ کے ذریعہ ان کا فسق ختم ہو جائے گا اور ان کی شہادت قبول کی جائے گی اور کہا گیا ہے کہ قبول نہیں

کی جائے گی استثناء کو جملہ اخیرہ (یعنی اولنک ہم الفاسقون) کی طرف راجع کرتے ہوئے اور وہ لوگ جو اپنی بیبیوں کو زنا کی تہمت لگائیں اور ان کے پاس زنا پر اپنے سوا گواہ نہ ہوں، تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ یقیناً میں سچا ہوں اور قذف کا یہ معاملہ صحابہ کی ایک جماعت کو پیش آیا تھا شہادۃ احدہم مبتدأ ہے (اربَع شہادات) مصدر یہ (یعنی مفعول ہونے کی) وجہ سے منصوب ہے، اس تہمت زنا میں جو میں نے اپنی بیوی پر لگائی ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں اس تہمت میں جھوٹا ہوں اور مبتدأ کی خبر یدفعُ عنہ حدّ القذف (محذوف) ہے اور اس عورت سے سزا اس طرح مل سکتی ہے یعنی وہ حد زنا جو اس کے شوہر کی شہادت سے ثابت ہوئی ہے کہ وہ چار مرتبہ قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد اس تہمت زنا میں جو اس نے اسے لگائی ہے جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ مرد اس تہمت لگانے میں سچا ہو اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کا تم پر فضل اور اس کا کرم ہے اس معاملہ میں پردہ پوشی کر کے اور یہ کہ اللہ اس معاملہ میں اور دیگر معاملوں میں تو بہ کو قبول کر کے بہت زیادہ تو بہ کا قبول کرنے والا (ورنہ تو تم بڑی مضرتوں میں پڑ جاتے) اور حکمت والا ہے جو بھی اس نے اس معاملہ میں اور دیگر معاملات میں حکم صادر فرمایا ہے اس معاملہ میں حق کو بیان فرمادیا اور مستحق عقوبت کے لئے سزا میں جلدی فرمائی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہذہ سورۃ انزلناھا و فرضناھا ہذہ کی تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ سورۃ مبتدأ محذوف کی خبر ہے ہذہ کا مرجع اگرچہ سابق میں مذکور نہیں ہے مگر چونکہ ذکر کے قریب ہے جو کہ حاضر کے حکم میں ہے لہذا ضمائر قبل الذکر کا شبہ لازم نہیں آتا (جمل) اور یہ بھی صحیح ہے کہ سورۃ مبتدأ ہو اور جملہ انزلناھا اس کی صفت اور اسی صفت کی وجہ سے نکرہ کا مبتدأ بنتا درست ہے، اس کی خبر میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ الزانیۃ والزانی جملہ ہو کر خبر ہو، جیسا کہ ابن عطیہ کا یہی خیال ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ خبر محذوف ہو ای فیما یبتلی علیکم بعد سورۃ، انزلنا کا تکرار کمال اہتمام اور غایت اعتناء کی وجہ سے ہے **قوله** آیات بینات سے مراد دلائل وحدانیت ہیں، اس سورت کے شروع میں حدود اور چند احکام کا ذکر فرمایا ہے اور آخر سورت میں دلائل تو حید ذکر فرمائے ہیں **قوله** فرضنا سے احکام کی طرف اشارہ ہے اور **قوله** وانزلنا فیہا آیات بینات سے ادلہ کی طرف اشارہ ہے **قوله** یتذکرون اولاً تا کو قریب المخرج ہونے کی وجہ سے دال سے بدلا پھر دال کو ذال سے بدلا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا، یتذکرون ہو گیا، **قوله** الزانیۃ والزانی مبتدأ ہے اور اس کی خبر محذوف ہے، ای فیما یبتلی علیکم بعد یا پھر فاجلدوا خبر ہے اور مبتدأ کی متضمن بمعنی الشرط ہونے کی وجہ سے خبر پر فاعل داخل ہے الزانیۃ والزانی میں الف لام چونکہ بمعنی الذی اسم موصول ہے

جس کی وجہ سے مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہے جب مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہو تو خبر متضمن بمعنی الجزاء ہوتی ہے جس کی وجہ سے خبر پر فا داخل ہوتی ہے **قوله** فی هذا تحریض علی ما قبل الشرط الخ اللہ تعالیٰ کے قول ان کنتم تو منون باللہ (الآیہ) اس آیت میں ما قبل شرط یعنی ولا تاخذکم بهما رافة پر آمادہ کرنا ہے یعنی اگر تمہارے اندر ایمان ہے تو اللہ کے احکام کے بارے میں کسی کی رعایت نہ کرو اور نہ کسی پر رحم و ترس کھاؤ، اہل کوفہ ولا تاخذکم بهما رافة (الآیہ) کو جزاء مقدم مانتے ہیں اور اہل بصرہ جزاء کو محذوف مانتے ہیں اور مذکورہ آیت کو دال بر جزاء مانتے ہیں، جو الفاظ دال بر جزاء ہیں وہی جزاء محذوف ہوگی **قوله** ولیشهد امر ندب کے لئے ہے **قوله** قیل ثلاثة وقیل اربعة مذکورہ دونوں قول امام شافعی کے ہیں، یعنی کوڑے مارنے کے وقت تین یا چار اشخاص موجود رہیں امام مالک نے فرمایا کہ چار یا اس سے زیادہ ہونے چاہئیں، امام نخعی اور مجاہد نیز امام احمد رحمہم اللہ نے فرمایا کہ کم از کم دو آدمی ہونے چاہئیں **قوله** المناسب لكل منهما یہ ان لوگوں کے لئے زجر و تنبیہ ہے جو زوانی سے نکاح کا ارادہ رکھتے ہیں **قوله** الا یامی ائم کی جمع ہے غیر شوہر دار عورت کو کہتے ہیں خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ اور غیر بیوی دار مرد کو کہتے ہیں **قوله** والذین یرمون المحصنت مبتداء ہے، اس کی تین خبریں ہیں (۱) فاجلدوہم ثمانین جلدۃ (۲) ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابداً (۳) واولئک ہم الفاسقون **قوله** الا الذین تابو (الآیہ) امام شافعی کے نزدیک یہ استثناء ما قبل کے دونوں جملوں یعنی لا تقبلوا لہم شہادۃ اور اولئک ہم الفاسقون سے ہے لہذا اگر کسی عقیف یا عقیفہ کو زنا کی تہمت لگانے والا سچے دل سے توبہ کر لے اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال کی اصلاح کر لے تو ان حضرات کے نزدیک اس شخص کی آئندہ شہادت بھی قبول کی جائے گی اور فسق بھی ختم ہو جائے گا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک استثناء جملہ اخیرہ یعنی اولئک ہم الفاسقون کی طرف راجع ہے، لہذا زنا کی تہمت لگانے والے کا فسق تو ختم ہو جائے گا مگر اس کی شہادت قبول نہ ہوگی، **قوله** وقع ذلك لجماعة من الصحابة یعنی بیوی کو زنا کی تہمت لگانے کا معاملہ تین صحابہ کے ساتھ پیش آیا تھا (۱) ہلال بن امیہ (۲) عویر العجلانی (۳) عاصم بن عدی (جمل)

قوله فَشَہَادَةُ أَحَدِهِمْ اس کے مرفوع ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) یہ کہ مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو خواہ مقدم جیسے فَعَلِیْہُمْ شَہَادَةُ أَحَدِهِمْ یا مؤخر ہو جیسا کہ فَشَہَادَةُ أَحَدِهِمْ کَانَتْ (۲) مبتداء محذوف کی خبر ہو ای فالواجب شہادۃ احدہم (۳) فعل مقدر کا فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو، ای فیکفی شہادۃ أحدہم ایک چوتھی ترکیب مبتداء خبر ہونے کی وہ بھی ہے جس کو علامہ محلی نے اختیار کیا ہے یعنی فَشَہَادَةُ أَحَدِهِمْ اربع شہادات مبتداء، تدفع عنه حد القذف ہے اس کی خبر ہے، مگر قاضی ثناء اللہ نے اس صورت کو قیل سے ذکر فرمایا ہے جو کہ ضعف کی طرف اشارہ ہے، جمہور نے اربع کو مصدریت یعنی مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب پڑھا ہے اور عامل مصدر شہادۃ ہے اور اربع موصوف محذوف کی صفت ہے ای فَشَہَادَةُ أَحَدِهِمْ شَہَادَةُ اربع شہادات باللہ

خلاصہ : فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے اِیْ یَشْهَدُ أَحَدُهُمْ اس کے مرفوع ہونے کی دو صورتیں ہیں (۱) مبتداء محذوف کی خبر ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَالْوَاجِبُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ (۲) فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مبتداء اور اس کی خبر محذوف، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلَيْهِمْ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ قَوْلُهُ اَرْبَعُ مبتداء کی خبر ہونے کی وجہ سے رفع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مبتداء اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اس کی خبر، اس صورت میں حذف کی ضرورت نہیں۔

جمہور کے نزدیک اَرْبَعُ نصب کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اِیْ اَنْ یَشْهَدَ أَحَدُهُمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ قَوْلُهُ بِاللّٰهِ بھرتین کی نزدیک شہادات سے متعلق ہے قرب کی وجہ سے اور کوفیین کے نزدیک شہادۃ سے متعلق ہے اس لئے کہ وہ مقدم ہے قَوْلُهُ اِنَّہُ یہ شہادۃ یا شہادات کا معمول ہے اِیْ یَشْهَدُ عَلٰی اِنَّہُ صادق عَلٰی کو حذف کر دیا گیا اَنْ کے فتح کو کسرہ سے بدل دیا گیا، اور عامل کو لام تاکید کی وجہ سے عمل سے روک دیا گیا قَوْلُهُ وَالْخَامِسَةُ مبتداء ہے اور اِنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ اس کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَالشَّهَادَةُ الْخَامِسَةُ اَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ قَوْلُهُ اَنْ تَشْهَدَ یہ یَذْرَءُ کافاعل ہے قَوْلُهُ لَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ لَوْلَا کا جواب محذوف ہے اِیْ لَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ لَفَضَحْکُمْ اَوْ لَهْلَکْتُمْ۔

تفسیر و تشریح

اس سورۃ کی پہلی آیت تو بطور تمہید کے ہے جس سے اس سورۃ میں بیان کردہ احکام کا خاص اہتمام بیان کرنا مقصود ہے، بدکاری کی سزا ابتداء اسلام میں عبوری طور پر جو بیان کی گئی تھی وہ سورۃ نساء آیت ۱۵/۱۶ میں بیان ہوئی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے لئے جب تک مستقل سزا مقرر نہ کی جائے سردست ان بدکار عورتوں کو گھروں میں بند رکھو وَالتّٰی یَاتِیْنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِکُمْ (الآیہ) ان آیتوں میں ایک تو ثبوت زنا کا خاص طریقہ چار مردوں کی شہادت کا ہونا بیان فرمایا ہے دوسرے بطور سزا عورت کو گھر میں قید رکھنا اور زانی و زانیہ کو ایذا پہنچانا مذکور ہے اور ساتھ ہی اس میں یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ یہ حکم آخری نہیں ہے آئندہ کچھ اور حکم آنے والا ہے جس کی طرف اَوْ یَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ سَبِيلًا سے اشارہ فرمادیا، جب سورۃ نور کی یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا تھا اس کے مطابق زانی اور زانیہ کی مستقل سزا مقرر کر دی گئی ہے وہ تم مجھ سے سیکھ لو اور وہ یہ ہے کنوارے مرد اور عورت کے لئے سو سو کوڑے اور شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری کے ذریعہ مار دینا ہے (صحیح مسلم کتاب الحدود باب حد الزنا)

چار جرموں کی سزا خود شارع نے متعین کی ہے قاضی یا حاکم کے حوالہ نہیں فرمایا قرآن کریم اور احادیث متواترہ نے چار جرائم کی سزا اور اس کا طریقہ خود متعین کر دیا ہے کسی قاضی یا امیر کی رائے

پر نہیں چھوڑا انہیں متعینہ سزاؤں کو اصطلاح میں حدود کہا جاتا ہے، ان کے علاوہ جن سزاؤں کو قاضی یا امیر کی رائے پر چھوڑا ہے کہ مجرم کی حالت اور جرم کی حیثیت ماحول وغیرہ کے مجموعہ پر نظر رکھ کر جس قدر سزا دینے کو انسداد جرم کے لئے کافی سمجھے وہ سزا دے سکتا ہے ایسی سزاؤں کو شریعت کی اصطلاح میں تعزیرات کہا جاتا ہے۔

قرآن کریم نے زانی اور زانیہ کی سزا کو اس طرح بیان فرمایا ہے الزانیہ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة اس میں زانیہ کو مقدم اور زانی کو مؤخر رکھا گیا ہے عام قرآنی اسلوب یہ ہے کہ قرآن عام طور پر مردوں کو مخاطب کرتا ہے عورتیں اس میں خود بخود شامل ہو جاتی ہیں یا ایہا الذین آمنوا جیسے الفاظ سے بھی معلوم ہوتا ہے، مگر یہاں نہ صرف یہ کہ مردوں کو مخاطب نہیں کیا گیا بلکہ عورتوں کو مقدم اور مردوں کو مؤخر رکھا گیا ہے، شاید حکمت اس میں یہ ہو کہ فعل زنا ایک ایسی بے حیائی ہے جس کا صدور عورت کی طرف سے ہونا انتہائی بے باکی اور بے حیائی سے ہو سکتا ہے کیونکہ قدرت نے فطری طور پر اس کی فطرت میں ایک حیا رکھی ہے اور اپنی عفت کی حفاظت کا ایک جذبہ رکھا ہے ایسی صورت میں اس کی طرف سے اس فعل کا صدور بہ نسبت مرد کے زیادہ اشد ہے۔

فاجلدوا یہ جلد سے مشتق ہے اس کے معنی کوڑے مارنا ہیں کوڑا چونکہ عموماً چمڑے سے بنایا جاتا ہے اس لئے اس کو جلدہ کہتے ہیں، بعض مفسرین نے فرمایا کہ لفظ جلد سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ کوڑوں کی ضرب کا اثر صرف جلد تک رہنا چاہئے گوشت تک نہ پہنچا جائے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوڑے لگانے کی سزا میں توسط اور اعتدال کی تلقین فرمائی ہے کہ کوڑا نہ بہت سخت ہو جس سے گوشت تک اڑھڑ جائے اور نہ بہت نرم ہو کہ اس سے کوئی خاص تکلیف ہی نہ پہنچے، سورہ نور کی اس آیت نے مرد و عورت کی سزا سو کوڑے مقرر فرمادی، حضرت ابن عباسؓ نے سو کوڑے مارنے کی سزا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے مخصوص قرار دے کر فرمایا یعنی الرجم للثیب والجلد للبکر (صحیح بخاری کتاب التفسیر ص ۶۵۷)

سورہ نور کی مذکورہ آیت میں تو بغیر کسی تفصیل کے زنا کی سزا سو کوڑے مذکور ہے اس سزا کا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے ساتھ مخصوص ہونا اور شادی شدہ کے لئے سنگساری کی سزا حدیث میں مذکور ہے، صحیح مسلم، مشد احمد، سنن نسائی، ابوداؤد ترمذی، ابن ماجہ میں حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت سے اس طرح منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خذوا عنی خذوا عنی قد جعل اللہ مجھ سے علم حاصل کر لو کہ اللہ تعالیٰ نے زانی مرد و زانی عورت کے لئے لہن سبیلا البکر بالبکر جلد مائة وہ سبیل جس کا وعدہ سورہ نساء میں ہوا تھا اب سورہ نور میں پورا فرما دیا و تغریب عام والثیب بالثیب جلد مائة وہ یہ ہے کہ غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور سال والرجم، بھر جلا وطنی اور شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور رجم۔

غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سورہ نور میں جو سو کوڑوں کی سزا کا ذکر ہے ایک حدیث میں اس کے ساتھ ایک

مزید سزا یعنی مرد کے لئے ایک سال کی جلاوطنی بھی مذکور ہے، فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک سال کی جلاوطنی کی سزا سو کوڑوں کی طرح لازمی ہے یا پھر قاضی کی صواب دید پر موقوف ہے امام صاحب کے نزدیک قاضی کی صواب دید پر موقوف ہے، اس حدیث میں دوسری بات یہ بھی ہے کہ شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری سے پہلے سو کوڑوں کی سزا بھی مذکور ہے، مگر دوسری روایات حدیث اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر خلفاء راشدین کے تعامل سے ثابت یہ ہے کہ یہ دونوں سزائیں جمع نہیں ہوں گی شادی شدہ پر صرف سزائے سنگساری جاری کی جائے گی، مگر یہ حدیث چونکہ سورہ نور کی آیت کی تفسیر ہے جس میں مذکورہ سزا اور مزید برآں ایک سال کی جلاوطنی اور شادی شدہ کے لئے رجم مذکور ہے لہذا یہ بھی وحی الہی کے ذریعہ سزا ہوگی لہذا آپ سے براہ راست سننے والوں کے لئے وحی متلو اور غیر متلو دونوں کا ایک ہی حکم ہوگا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے مجمع عام میں اس پر عمل فرمایا، حضرت معاذ اسلمی اور عامر بن ابی سفیان نے رجم و سنگساری جاری فرمائی۔ (معارف)

ملاحظہ: شادی شدہ اور غیر شادی شدہ یہ الفاظ ایک آسان تعبیر کی حیثیت سے اختیار کئے گئے ہیں ورنہ اصلی شرعی اصطلاح محسن اور غیر محسن یا شیب و بکر ہے، محسن کی تعریف اصل میں یہ ہے کہ جس شخص نے نکاح صحیح کے ساتھ اپنی بیوی سے مباشرت کر لی ہو اور عاقل و بالغ ہو۔

سزائے زنا میں تدریج

مذکورہ بالا روایات حدیث اور آیات قرآن میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداءً زنا کی سزا ہلکی رکھی گئی تھی کہ قاضی یا امیر اپنی صواب دید پر اس جرم کے مرتکب مرد یا عورت کو ایذا پہنچائے، اور عورت کو گھر میں مقید رکھا جائے جیسا کہ سورہ نساء میں اس کا حکم آیا ہے دوسرا دور وہ ہے جو سورہ نور کی اس آیت میں آیا ہے کہ دونوں کو سو سو کوڑے لگائے جائیں، تیسرا درجہ وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مذکورہ نازل ہونے کے بعد ارشاد فرمایا کہ سو کوڑوں کی سزا پر ان لوگوں کے لئے اکتفاء کیا جائے جو شادی شدہ نہ ہوں اور شادی شدہ مرد و عورت اس کے مرتکب ہوں تو ان کی سزا رجم و سنگساری ہے۔ (معارف)

اسلامی قانون میں جس جرم کی سزا سخت ہے

اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی سخت ہیں

زنا کی سزا اسلام میں سب جرائم کی سزاؤں سے زیادہ سخت ہے اس کے ساتھ اسلام میں اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی بہت زیادہ سخت ہیں جن میں ذرا بھی کمی رہے یا شبہ پیدا ہو جائے تو زنا کی انتہائی سزا جس کو حد کہتے ہیں وہ

معاف ہو جاتی ہے صرف تعزیری سزا بقدر جرم باقی رہ جاتی ہے، زنا کی حد جاری کرنے کے لئے چار مرد عادل گواہوں کی یعنی شہادت جس میں کوئی التباس نہ ہو ضروری ہے، حالانکہ دیگر معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہوتی ہے دوسری احتیاط اور شدت اس شہادت میں یہ ہے کہ اگر زنا کی شہادت کسی شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے رد کی گئی تو پھر شہادت دینے والوں کی خیر نہیں، ان پر قذف یعنی زنا کی جھوٹی تہمت کا جرم عائد ہو کر حد قذف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اس لئے ذرا بھی شبہ ہونے کی صورت میں کوئی شخص اس کی شہادت پر اقدام نہیں کر سکتا، البتہ جس صورت میں صریح زنا کا ثبوت نہ ہو مگر شہادت سے دو مرد و عورت کا غیر مشروع حالت میں دیکھنا ثابت ہو جائے تو قاضی ان کے جرم کی حیثیت کے مطابق تعزیری سزا کوڑے وغیرہ لگانے کی جاری کر سکتا ہے، زنا کی سزا کے مفصل احکام و شرائط کتب فقہ میں مذکور ہیں دیکھ لئے جائیں۔

قوله لا تأخذکم بہما رافۃ فی دین اللہ رافۃ ترس، شفقت، رحمت، نرمی راف یراف (ف) رافۃ
مصدر ہے، زنا کی سزا چونکہ بہت سخت ہے اور اس کا احتمال ہے کہ سزا جاری کرنے والوں کو ان پر رحم آجائے، سزا کو چھوڑ بیٹھیں یا کم کر دیں اس لئے اس کے ساتھ یہ حکم بھی دیا گیا کہ دین کے اس اہم فریضہ کی ادائیگی میں مجرموں پر رحم اور ترس کھانا جائز نہیں، رافت و رحمت اور عفو و کرم ہر جگہ محمود ہے مگر مجرموں پر رحم کھانے کا نتیجہ تمام مخلوق خدا کے ساتھ بے رحمی ہے اس لئے ممنوع اور ناجائز ہے۔

الزانی لا ینکح الا زانیۃ او مشرکۃ (الایہ) زنا کے متعلق دوسرا حکم..... پہلا حکم زنا کی سزا سے متعلق تھا جو اس سے پہلی آیت میں بیان ہو چکا ہے، یہ دوسرا حکم زانی اور زانیہ سے نکاح کرنے کے متعلق ہے، اسی کے ساتھ مشرک مرد یا عورت سے نکاح کا بھی حکم ذکر کیا گیا ہے، اس آیت کی تفسیر میں ائمہ تفسیر کے اقوال بہت مختلف ہیں، ان سب میں آسان تر یہ ہے کہ آیت کے شروع حصہ میں کوئی شرعی حکم نہیں بلکہ ایک عام مشاہدہ اور تجربہ کا بیان ہے جس میں زنا کا فعل خبیث ہوتا اور اس کے اثرات کی دور رس مضرتوں کا ذکر ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ زنا ایک اخلاقی زہر ہے اس کے زہریلے اثرات سے انسان کا اخلاقی مزاج ہی بگڑ جاتا ہے، اسے بھلے برے کی تمیز نہیں رہتی بلکہ برائی اور خباثت ہی مرغوب ہو جاتی ہے، لہذا جو مرد یا عورت اس خبیث عادت میں مبتلا ہیں وہ اس لائق نہیں رہتے کہ کسی عقیف مسلمان سے ان کا رشتہ ازہدواج و ہمبستری قائم کیا جائے، ان کی پلید طبیعت اور میلان کے مناسب تو یہ ہے کہ ایسے ہی کسی بدکار تباہ حال مرد عورت سے یا ان سے بھی بدتر مشرک و مشرکہ سے ان کا تعلق ہو کما قال اللہ تعالیٰ الخبیثات للخبیثین (الایہ) ان کی خبیث طبیعت کا اصلی تقاضہ تو یہی تھا یہ الگ بات ہے کہ حق تعالیٰ نے دوسری مصالح اور حکم کی بنا پر کسی مسلمان کا مشرک و مشرکہ سے عقد جائز نہیں رکھا، یا مثلاً بدکار مرد کا پا کباز عورت سے نکاح ہو جائے تو اس کو باطل نہیں ٹھہرایا۔

قوله نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا هَمَّ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا بَغَايَا الْمَشْرِكِينَ مفسر علام نے اس عبارت سے مذکورہ آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ کیا ہے، **قوله** بَغَايَا جمع بَغْيٍ زنا کار، بدکار عورت، تفسیر مظہری میں علامہ ثناء اللہ پانی پتی نے اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں کئی واقعات نقل فرمائے ہیں۔

پہلا واقعہ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، حاکم کے حوالہ سے حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے نقل کیا ہے، جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے ایک شخص جس کا نام مرثد ابن ابی مرثد الغنوی تھا وہ مکہ سے مدینہ لوگوں کو لانے لیجانے کا کام کرتا تھا مکہ میں عناق نامی ایک (بازاری) عورت تھی اس سے ان کے تعلقات تھے ان صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عورت سے نکاح کرنے کی اجازت طلب کی آپ نے اس وقت کوئی جواب نہیں دیا حتیٰ کہ مذکورہ آیت نازل ہوئی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرثد کو یہ آیت پڑھ کر سنائی۔

دوسرا واقعہ نسائی نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عورت جس کا نام ام مہزول تھا جس کا بدکاری کا پیشہ تھا، اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک شخص نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

تیسرا واقعہ بغوی نے کہا ہے جب لوگ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان میں کچھ فقراء اور نادار قسم کے لوگ بھی تھے اور مدینہ میں ان کا کوئی عزیز یا رشتہ دار بھی نہیں تھا، اور مدینہ میں کچھ پیشہ ور عورتیں بھی تھیں اور ساتھ ہی خوشحال بھی تھیں، بعض فقراء نے ان سے نکاح کا ارادہ کیا تا کہ وہ ان کے مال سے فائدہ اٹھائیں، چنانچہ ان حضرات نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سے نکاح کی اجازت طلب کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ (الآیہ) اس آیت میں کسی اجنبی کو تہمت زنا لگانے کا بیان ہے اس لئے کہ اپنی بیوی کو تہمت زنا لگانے کا مسئلہ آئندہ آیت میں آرہا ہے، اور تہمت عام ہے خواہ مرد عورت کو لگائے یا عورت مرد کو یا عورت عورت کو یا مرد مرد کو سب کا حکم ایک ہی ہے، زنا کی تہمت کو اگر چار چشم دید گواہوں کے ذریعہ ثابت نہ کر سکے تو مقذوف کے مطالبہ پر قاذف کو اسی کوڑے لگائے جائیں اور آئندہ ہمیشہ کے لئے معاملات میں مردود الشہادت قرار دیا جائے، حنفیہ کے نزدیک تو بہ کے بعد بھی اس کی شہادت معاملات میں قبول نہیں کی جاسکتی۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ (الآیہ) اس آیت میں مسئلہ لعان کو بیان کیا گیا ہے، لعان کے معنی ایک دوسرے پر لعنت کرنے اور غضب الہی کی بددعا کرنے کے ہیں اصطلاح شرع میں بیوی اور شوہر کو چند خاص قسم کی قسمیں دینے کو لعان کہا جاتا ہے، بیوی پر تہمت زنا دو طریقہ سے لگائی جاسکتی ہے اول یہ کہ صراحتاً تہمت زنا لگائے اور چار عینی گواہوں سے ثابت نہ کر سکے، یا اپنے بچہ کے بارے میں کہے کہ یہ میرے نطفہ سے نہیں ہے، جو شخص اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اولاً اس سے چار گواہ طلب کئے جائیں، اگر پیش کر دے تو عورت پر حد زنا جاری کی جائے گی، اور اگر گواہ نہ لاسکے

تو اس سے کہا جائے گا کہ چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ وہ اپنے دعوے میں سچا ہے اور آخر میں پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہنے ہوں گے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت اور پھٹکار، اگر شوہر مذکورہ بالا الفاظ کہنے سے انکار کرے تو جس کو دیا جائے گا اور حاکم اس کو مجبور کرے گا کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے، اور حد قذف کے لئے تیار ہو جائے یا پانچ مرتبہ وہی الفاظ کہے جو اوپر گزر چکے ہیں، اگر کہہ لے تو پھر عورت سے کہا جائے کہ وہ بھی چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ یہ مرد تہمت لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں دفعہ میں یہ الفاظ کہے کہ اللہ کا غضب ہو اس پر اگر یہ مرد اپنے دعوے میں سچا ہوتا وقتیکہ عورت یہ الفاظ نہ کہے گی اس کو بھی قید میں رکھیں گے اور مجبور کریں گے کہ یا تو صاف طور پر مرد کے دعوے کی تصدیق کرے اگر تصدیق کر دے تو اس پر حد زنا جاری کر دی جائے گی یا بالفاظ مذکورہ اس کی تکذیب کرے اگر عورت نے بھی مرد کی طرح یہ الفاظ کہہ دیئے اور لعان مکمل ہو گیا تو اس عورت سے جماع اور دوائی جماع سب حرام ہو جائیں گے، پھر اگر مرد نے اس کو طلاق دیدی تو فہا ورنہ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا گودونوں رضامند نہ ہوں اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہوئی۔

اِنَّ الَّذِيْنَ جَاؤْا بِالْاِفْكِ اَسْوَاءُ الْكٰذِبِ عَلٰى عَائِشَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا بِقَذْفِهَا عَصْبَةَ مِنْكُمْ^ط جَمَاعَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ قَالَتْ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اُبَيٍّ وَمِسْطَحٌ وَحَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ لَا تَحْسَبُوْهُ اَيُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ غَيْرُ الْعَصْبَةِ شَرًّا لَّكُمْ^ط بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ^ط يَاجُرُكُمْ اللّٰهُ بِهِ وَيُظْهِرُ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ وَمَنْ جَاءَ مَعَهَا مِنْهُ وَهُوَ صَفْوَانٌ فَاِنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ غَزْوَةٍ بَعْدَ مَا اُنْزِلَ الْحِجَابُ فَفَرَّغَ مِنْهَا وَرَجَعَ وَدَنَا مِنَ الْمَدِيْنَةِ وَاَذِنَ بِالرَّحْلِ لَيْلَةً فَمَشَيْتُ وَقَضَيْتُ شَاتِيْ وَاَقْبَلْتُ اِلَى الرَّحْلِ فَاِذَا عِقْدِيْ اِنْقَطَعَ هُوَ بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ الْقِلَادَةُ فَرَجَعْتُ التَّمِسُّهُ وَحَمَلُوْا هُوَ دَجِيْ هُوَ مَا يُرْكَبُ فِيْهِ عَلٰى بَعِيْرٍ يَحْسَبُوْنَنِيْ فِيْهِ وَكَانَتِ النِّسَاءُ خِفَافًا اِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُلُقَةَ هُوَ بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُوْنِ اللّٰمِ مِنَ الطَّعَامِ اَيَّ الْقَلِيْلِ وَوَجَدْتُ عِقْدِيْ وَجِئْتُ بَعْدَ مَا سَارُوْا فَجَلَسْتُ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِيْ كُنْتُ فِيْهِ وَظَنَنْتُ اَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُوْنَنِيْ فَيُرْجَعُوْنَ اِلَيَّ فَعَلَبْتَنِيْ عَيْنَايَ فَنِمْتُ وَكَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَّسَ مِنْ وَّرَاءِ الْجَيْشِ فَادْلَجَ هُمَا بِتَشْدِيْدِ الرِّاءِ وَالذَّالِ اَيَّ نَزَلَ مِنْ اٰخِرِ اللَّيْلِ لِلْاِسْتِرَاحَةِ فَسَارَ مِنْهُ فَاَصْبَحَ فِيْ مَنْزِلِيْ فَرَاى سَوَادَ اِنْسَانٍ نَّائِمٍ اَيَّ شَخْصَهُ فَعَرَفَنِيْ حِيْنَ رَانِيْ وَكَانَ يَرَانِيْ قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِيْنَ عَرَفَنِيْ اَيَّ قَوْلِهِ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُوْنَ فَخَمَّرْتُ وَجْهِيْ بِجِلْبَابِيْ اَيَّ غَطَّيْتُهُ بِالْمَلَاءَةِ وَاللّٰهُ مَا كَلَمْنِيْ بِكَلِمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ حِيْنَ اَنَاخَ رَاحِلَتَهُ وَوَطِئَ عَلٰى يَدِهَا

فَرَكْنَهَا فَاَنْطَلَقَ يَقُوْذُ بِى الرَّاحِلَةَ حَتَّى اَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوْا مَوْغِرِيْنَ فِى نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ اِى
 مِنْ اَوْ غَرَاىَ وَاَقْفِيْنَ فِى مَكَانٍ وَغَرٍ فِى سِدَّةِ الْحَرِّ فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ فِى وَكَانَ الَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ
 مِنْهُمْ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِى اِبْنِ سَلُوْلٍ اِنْتَهَى قَوْلُهَا رَوَاهُ الشَّيْخَانِ قَالَ تَعَالَى لِكُلِّ اَمْرِئٍ مِنْهُمْ اِى
 عَلَيْهِ مَا اَكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ فِى ذَلِكَ وَالَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ اِى تَحْمَلُ مُعْظَمَهُ فَبَدَأَ بِالْخَوْضِ
 فِيْهِ وَاَشَاعَهُ وَهُوَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِى لَهُ عَذَابٌ عَظِيْمٌ هُوَ النَّارُ فِى الْاٰخِرَةِ لَوْ لَا هَلَا اِذْ حِيْنَ
 سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِاَنْفُسِهِمْ اِى ظَنَّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ خَيْرًا وَقَالُوْا هٰذَا اِفْكٌ
 مُّبِيْنٌ كَذَبَ بَيْنَ فِىهِ التَّفَاتُ عَنِ الْخَطَابِ اِى ظَنَنْتُمْ اَيُّهَا الْعُصْبَةُ وَقُلْتُمْ لَوْلَا هَلَا جَاؤُوْا اِى
 الْعُصْبَةُ عَلَيْهِ اَرْبَعَةٌ شُهَدَاءٌ شَاهَدُوْهُ فَاِذْ لَمْ يَأْتُوْا بِالشَّهَادَةِ فَاَوْلَيْكَ عِنْدَ اللّٰهِ اِى فِى حُكْمِهِ هُمْ
 الْكَذِبُوْنَ فِىهِ وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِىْمَا اَفَضْتُمْ فِيْهِ
 اَيُّهَا الْعُصْبَةُ اِى خُصَّتُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ فِى الْاٰخِرَةِ اِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِكُمْ اِى يَرْوِيهِ بَعْضُكُمْ عَنْ
 بَعْضٍ وَحَذَفَ مِنَ الْفِعْلِ اَحَدَى التَّائِيْنَ وَاِذْ مَنصُوْبٌ بِمَسَّكُمْ اَوْ بِاَفَضْتُمْ وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَا
 لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُوْنَهُ هَيِّنًا لَا اِثْمَ فِيْهِ وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ فِى الْاِثْمِ وَلَوْ لَا هَلَا اِذْ حِيْنَ
 سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ مَا يَكُوْنُ مَا يَنْبَغِى لَنَا اَنْ تَتَكَلَّمُ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هُوَ لِلتَّعَجُّبِ هٰذَا هٰذَا بُهْتَانٌ كَذِبٌ
 عَظِيْمٌ يَعْظُكُمُ اللّٰهُ يَنْهٰكُمْ اَنْ تَعُوْذُوْا لِمِثْلِهِ اَبَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ تَتَعَطَّوْا بِذَلِكَ وَيُيَسِّرُ اللّٰهُ
 لَكُمْ الْاٰيَاتِ فِى الْاَمْرِ وَالنَّهْيِ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِمَا يَامُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ حَكِيْمٌ فِىهِ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحِبُّوْنَ
 اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ بِاللِّسَانِ فِى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِنِسْبَتِهَا اِلَيْهِمْ وَهُمْ الْعُصْبَةُ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِى
 الدُّنْيَا بِالْحَدِّ لِلْقَذْفِ وَالْاٰخِرَةِ بِالنَّارِ لِحَقِّ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنْتِفَاءً هَا عَنْهُمْ وَاَنْتُمْ اَيُّهَا الْعُصْبَةُ
 لَا تَعْلَمُوْنَ وَجُوْدَهَا فِيْهِمْ وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اَيُّهَا الْعُصْبَةُ وَرَحْمَتُهُ بِالْاَسْرِ فِى ذَلِكَ وَاَنَّ
 اللّٰهُ تَوَابٌ بَقْبُولِ التَّوْبَةِ فِى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيْمٌ فِيمَا حَكَمَ بِهِ فِى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ لَتَبَيَّنَ الْحَقُّ فِى
 ذَلِكَ وَعَاجَلَ بِالْعُقُوْبَةِ مَنْ يَسْتَحِقُّهَا.

ترجمہ

بلاشبہ وہ لوگ جنہوں نے یہ بڑا بہتان باندھا ہے یعنی ام المومنین حضرت عائشہؓ پر بہتان لگا کر بدترین جھوٹ بولا
 ہے تم ہی میں کی ایک جماعت ہے یعنی مومنین کی ایک جماعت ہے (اہل افک کی تعیین میں) حضرت عائشہ صدیقہؓ نے

فرمایا وہ حسان بن ثابت اور عبداللہ بن ابی اسحاق اور مسطح اور حمزہ بنت جحش ہیں، بہتان تراشنے والوں کی جماعت کے علاوہ اے مومنو! تم اس بہتان کو اپنے حق میں برانہ سمجھو بلکہ وہ تمہارے حق میں بہتر ہے اللہ تعالیٰ تم کو اس کے عوض اجر عطا فرمائے گا اور حضرت عائشہ صدیقہ اور ان کے ہمراہ آنے والے یعنی صفوان (ابن معطل) کی تہمت سے برآء ظاہر کر دے گا، حضرت عائشہ نے (واقعہ بیان کرتے ہوئے) فرمایا کہ میں ایک غزوہ میں نزول حجاب کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھی، چنانچہ جب آپ غزوہ سے فارغ ہو گئے اور آپ واپس ہوئے اور مدینہ کے قریب پہنچے اور رات کو کوچ کرنے کا اعلان کر دیا تو میں قضائے حاجت کے لئے چلی گئی اور حاجت سے فراغت کے بعد کجاوہ کی طرف متوجہ ہوئی تو اچانک مجھے معلوم ہوا کہ میرا ہارٹوٹ کر (کہیں) گر گیا ہے عِقْدُ عین مہملہ کے کسرہ کے ساتھ ہار کو کہتے ہیں تو میں ہار تلاش کرنے کے لئے واپس چلی گئی، حال یہ ہے کہ لوگوں نے میرا ہودج یہ سمجھتے ہوئے کہ میں ہودج میں موجود ہوں میرے اونٹ پر رکھ دیا، ہودج اس کجاوہ کو کہتے ہیں جس میں سوار ہوا جاتا ہے اور عورتیں ہلکی پھلکی ہوتی تھیں اس لئے کہ کھانا کم کھاتی تھیں، غلقہ عین مہملہ کے ضمہ اور لام کے سکون کے ساتھ قلیل کھانے کو کہتے ہیں (ادھر یہ ہوا) کہ میرا ہار مل گیا، اور اہل قافلہ کے روانہ ہو جانے کے بعد میں (اپنی جگہ) واپس آئی، چنانچہ میں اسی جگہ (آ کر) بیٹھ گئی جہاں تھی اور مجھے اس بات کا گمان غالب تھا کہ جب لوگ مجھ کو نہ پائیں گے تو میری طرف واپس آئیں گے، چنانچہ مجھ پر نیند کا غلبہ ہو گیا جس کی وجہ سے میں سو گئی، اور صفوان ابن معطل لشکر کے پیچھے آخر شب میں قیام کرتے تھے چنانچہ (صفوان) رات کے آخری حصہ میں روانہ ہوئے تو صبح کے وقت میری منزل پر پہنچے، **قوله عَرَسَ اور الدَّلَجَ** را اور دال کے تشدید کے ساتھ ہے (عَرَسَ کے معنی آخر شب میں استراحت کے لئے قیام کرنا اِدْلَجَ بمعنی روانہ ہونا) تو اس نے ایک سوتے ہوئے شخص کا جسد دیکھا چنانچہ مجھے دیکھتے ہی پہچان لیا اس لئے کہ اس نے مجھے حجاب کا حکم نازل ہونے سے پہلے دیکھا تھا، چنانچہ مجھے پہچاننے کے وقت ان کے استرجاع یعنی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنے کی وجہ سے میں بیدار ہوئی تو میں نے اپنی چادر سے اپنا چہرہ چھپا لیا، واللہ نہ تو اس نے مجھ سے کوئی بات کی اور نہ میں نے اس سے سوائے استرجاع کے کوئی بات سنی، اس نے اپنی اونٹنی بٹھادی اور اس کا ہاتھ دبایا (تا کہ جلدی کھڑی نہ ہو جائے) جب میں اس پر سوار ہو گئی تو وہ میری اونٹنی کی نیل پکڑ کر لیکر چلے حتیٰ کہ ہم لشکر میں پہنچ گئے، بعد اس کے کہ وہ لوگ ٹھیک دوپہر کے وقت شدید گرمی میں داخل ہوتے ہوئے فروکش ہو چکے تھے موغورین اوغور سے مشتق یعنی سخت گرمی کے وقت گرم جگہ میں فروکش ہونے والے تھے، چنانچہ میرے بارے میں جس کو ہلاک ہونا تھا ہلاک ہوا اور وہ شخص جس نے اس معاملہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا عبداللہ بن ابی بن سلول تھا، حضرت عائشہ کا کلام پورا ہوا، روایت کیا ہے اس کو شیخان نے، قال اللہ تعالیٰ ان میں سے ہر شخص پر اتنا گناہ ہے جتنا کچھ اس نے اس معاملہ میں کیا اور اس شخص کے لئے جس نے ان میں سے (اس معاملہ میں) سب سے زیادہ حصہ لیا یعنی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا بایں طور کہ اس معاملہ میں کھود کرید کی اور اس کو شہرت دی، وہ عبداللہ بن ابی ہے اس کے لئے بڑا عذاب ہے اور وہ آخرت میں آگ ہے جب لوگوں نے بہتان تراشی کو سنا تھا تو مسلمان مردوں اور عورتوں نے آپس میں ایک دوسرے کے لئے

اچھا گمان کیوں نہ کیا؟ اور کیوں نہ کہہ دیا کہ یہ صریح جھوٹ ہے؟ اس میں خطاب سے (غیبت کی طرف) التفات ہے (ظن المؤمنون الخ) ظننتم وقلتم ایہا العصبۃ کے معنی میں ہے اور ان لوگوں نے اس بہتان پر چار گواہ یعنی کیوں پیش نہیں کئے؟ جب یہ لوگ گواہ پیش نہ کر سکے تو یہ لوگ اللہ کے نزدیک یعنی اس کے حکم میں اس معاملہ میں جھوٹے ہیں اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا دنیا و آخرت میں فضل و کرم نہ ہوتا تو جس شغل میں تم پڑے تھے یعنی کھود کرید کر رہے تھے اس کی وجہ سے تم کو آخرت میں سخت عذاب لاحق ہوتا جب کہ تم اس بہتان کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے یعنی ایک دوسرے سے روایت کر رہے تھے، فعل (یعنی تلقونہ) سے دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر دیا گیا ہے اور اِذْ مَسَّكُمْ یَا اَفْضُتُمْ کی وجہ سے منصوب ہے اور تم اپنے منہ سے ایسی بات نکال رہے تھے کہ جس کے بارے میں تم کو مطلق علم نہیں تھا اور تم اس کو ایک معمولی بات کہ اس میں کوئی گناہ ہی نہ ہو سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک گناہ کے اعتبار سے بڑی بھاری بات تھی اور جب تم نے اس کو سنا تھا تو یوں نہ کہا کہ ہم کو زیبا نہیں کہ ایسی بات منہ سے بھی نکالیں معاذ اللہ یہ تو بڑا بہتان ہے سُبْحَانَكَ تعجب کے لئے ہے، اللہ تم کو نصیحت کرتا ہے یعنی منع کرتا ہے کہ پھر کبھی ایسی حرکت مت کرنا اگر تم مومن ہو تو اس سے نصیحت قبول کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے امر و نہی کے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جس کا حکم کرتا ہے اور جس سے منع کرتا ہے اس کے بارے میں بڑا جاننے والا اور بڑا حکمت والا ہے جو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ مسلمانوں میں بے حیائی کا چرچا ہو اس بے حیائی کو ان کی طرف منسوب کر کے (اور ان چرچا کرنے والوں کی) ایک چھوٹی سی جماعت ہے، ان لوگوں کے لئے دنیا میں حد قذف کا اور آخرت میں نار کا حق اللہ ہونے کی وجہ سے دردناک عذاب ہے اللہ تعالیٰ ان سے بے حیائی کے انتقاء کو بخوبی جانتا ہے اور (اے تہمت لگانے والی) جماعت تم اس بے حیائی کے وجود کو ان میں نہیں جانتے اور اگر اے لوگو! تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو وہ حقیقت حال کو ظاہر کر دیتا اور مستحق سزا پر مواخذہ کرنے میں جلدی کرتا بے شک اللہ تعالیٰ اس معاملہ میں اور اس کے علاوہ میں توبہ قبول کرنے کی وجہ سے بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے اور اس حکم میں جو اس نے اس معاملہ میں اور اس کے علاوہ میں کیا حکمت والا ہے،

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّ الَّذِیْنَ جَاؤْا بِالْاِفْكِ یہاں سے افک سے متعلق اٹھارہ آیتوں کا ذکر شروع ہو رہا ہے اِفْک لغت میں پلٹ دینے اور بدل دینے کو کہتے ہیں بدترین جھوٹ جو حق کو باطل سے اور باطل کو حق سے دل دے، پاکباز متقی کو فاسق اور فاسق کو متقی و پرہیزگار بنادے اسی جھوٹ کو افک کہتے ہیں غصۃ مختصر جماعت کو کہتے ہیں تعداد کے بارے میں مختلف اقوال ہیں **قوله لا تحسبوه** اس کے مخاطب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر، عائشہ و صفوان ہیں مقصد ان حضرات کو تسلی دینا ہے **قوله مَنْ جَاء مِنْهُ مَنْ** سے صفوان ابن معطل السلمی مراد ہیں اور **مِنْهُ** کی ضمیر کا مرجع افک ہے اور جار مجرور برأۃ سے متعلق ہے **قوله فی غزوہ** مراد غزوہ بنی مصطلق ہے جس کو مر یسیع بھی کہا جاتا ہے صحیح اور رائج قول

کے مطابق ۵ھ میں پیش آیا تھا **قوله** بعد ما انزل الحجاب حجاب سے مراد آیت حجاب یعنی وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ہے **قوله** قد عَرَّسَ تعریس ، النزول فی آخر اللیل للاستراحة **قوله** اِذْ لَجَّ وَاِذْ لَاجَ آخر شب میں سفر کرنا، **قوله** هُمَا بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ والِدالِ عَرَّسَ وَاِذْ لَجَّ کے بارے میں لف و نشر کے طور پر اشارہ کر دیا کہ عَرَّسَ میں را اور اِذْ لَجَّ میں دال دونوں مشدد ہیں، **قوله** ای نزل من آخر اللیل للاستراحة یہ عَرَّسَ کی تفسیر ہے اور **قوله** فَسَارَ مِنْهُ اِذْ لَجَّ کی تفسیر ہے مِنْهُ ای آخر اللیل اِذْ لَجَّ مِنْهُ ای سَارَ مِنْ آخر اللیل حضرت عائشہ صدیقہؓ کے الفاظ کی تشریح کے لئے مفسر علام نے درمیان میں تشریحی الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے ورنہ تو اصل عبارت اس طرح ہے كَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَّسَ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَادْ لَجَّ مِنْهُ فَاصْبَحَ فِي مَنْزِلِي **قوله** موغریں یہ وَغُرَّ سے مشتق ہے وَغُرَّ شَدِيدَ غَرَمٍ کو کہتے ہیں **قوله** بِالْمَلَأَةِ وہ چادر جو جسم کو چھپالے مُوْغِرِينَ ای داخلین فی شدة الحر **قوله** فی نحر الظهيرة ٹھیک دوپہر کے وقت **قوله** سَلُولَ یہ عبد اللہ ابن اُبی کی ماں کا نام ہے **قوله** لِكُلِّ امْرِئٍ مفسر علام نے علیہ سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی علی ہے **قوله** لَوْلَا هَلَّا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ یہ لولا تو بخیر ہے اس لئے کہ ماضی پر داخل ہے، لولا تین قسم کا ہوتا ہے (۱) جب ماضی پر داخل ہو تو تو بخیر ہوتا ہے اور جب مضارع پر داخل ہوتا ہے تو تخصیض ہوتا ہے اور جب جملہ اسمیہ پر داخل ہوتا ہے تو امتناعیہ ہوتا ہے، یہاں لولا چھ جگہ استعمال ہوا ہے اول ثانی اور رابع تو بخیر ہے اس لئے جواب کی ضرورت نہیں اور تیسرا اور پانچواں اور چھٹا شرطیہ (امتناعیہ ہے) تیسرے اور چھٹے مقام پر جواب مذکور ہے اور پانچویں مقام پر جواب محذوف ہے (صادی) **قوله** بانفسهم ای ابناء جنسهم فی الایمان یعنی اپنے ایمانی بھائیوں کے بارے میں اچھا گمان کیوں نہیں کیا؟ فیہ التفات عن الخطاب الی الغیبة اِذْ سَمِعْتُمُوهُ کے مطابق ظَنُّ المومنون اور قالوا کے بجائے ظننتم اور قلتم ہونا چاہئے، مذکورہ دونوں صیغوں میں دو قسم کا التفات ہوا ہے اول تو حاضر سے غائب کی جانب اور دوسرے ضمیر سے اسم ظاہر کی جانب، اس التفات کا مقصد تو بخیر میں مبالغہ کرنا ہے، اس طریقہ پر ایمان کا تقاضہ یہ تھا کہ تم اپنے بھائیوں کے بارے میں حسن ظن رکھتے چہ جائیکہ تم لوگوں نے طعنہ زنی اور عیب چینی شروع کر دی تم کو تو اپنے بھائیوں کا اسی طرح دفاع کرنا چاہئے تھا جس طرح تم خود اپنا دفاع کرتے ہو، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظننتم ایہا المومنون والمومنات باخوانهم خیرًا وھلّا قلتم ھذا افکٌ مبینٌ **قوله** لَوْلَا هَلَّا جاؤا علیہ (الآیہ) یہ کلام سابق کا تتمہ بھی ہو سکتا ہے یعنی مومنین اور مومنات نے افتراء کرنے والوں سے افتراء پر چار گواہوں کا مطالبہ کیوں نہیں کیا؟ یعنی بہتان کو سننے کے بعد جس طرح آپس میں حسن ظن ضروری تھا اسی طرح افتراء پر دازوں سے چار گواہوں کا مطالبہ ضروری تھا ای وقالوا هَلَّا جاؤا الخائضون باربعة شہداء علی ما قالوا دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لَوْلَا جاؤا (الآیہ) جملہ استہنافیہ ہو، اس صورت میں قالوا محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی **قوله**

ای فی حکمہ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ افتراء پردازوں کو عند اللہ اس لئے کاذب کہا گیا ہے کہ وہ چار یعنی شاہد پیش نہیں کر سکے حالانکہ اگر وہ چار یعنی شاہد پیش بھی کر دیتے تب بھی کاذب ہی تھے، جواب یہ ہے کہ گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں کہ بحکم شرع کاذب تھے اور اگر وہ چار گواہ پیش کر دیتے تو اس وقت حکم شرعی میں بظاہر صادق ہوتے، اللہ تعالیٰ کو چونکہ ان کی ظاہر اور باطناً تکذیب منظور تھی اس لئے چار گواہوں کا مطالبہ کیا تاکہ ان کا کذب خوب ظاہر ہو جائے **قوله** لولا فضل اللہ علیکم میں لولا امتناعیہ ہے اس کا جواب **لَمَسْکُمْ** ہے **قوله** فیما أَفْضْتُمْ فی بمعنى سبب ہے ای بسبب ما أَفْضْتُمْ اور ما موصولہ ہے مراد حدیث افک ہے ای **لَمَسْکُمْ** بسبب الذی خُضْتُمْ فیہ وهو الإفک اور ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے ای **لَمَسْکُمْ** بسبب خوضکم فیہ ای فی الإفک **قوله** وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ إِذْ، قُلْتُمْ کا ظرف مقدم ہے، یعنی تمہارے لئے یہ مناسب تھا کہ بہتان کو سنتے ہی کہہ دیتے کہ ایسی باتیں کرنا ہمارے لئے ہرگز مناسب نہیں **قوله** يَنْهَاكُمْ أَنْ تَعُوذُوا الْخ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ **يَعْظُكُمْ** فعل متعدی بعن کے معنی کو متضمن ہے پھر عن کو حذف کر دیا گیا ہے ای **يَنْهَاكُمْ** عن العود أن مصدریہ ہے جس کی وجہ **تَعُوذُوا** بمعنی عود ہے **قوله** تَعِظُونَ بذلك یہ جملہ مومنین کی صفت ہے یعنی اگر تم نصیحت قبول کرنے والے مومن ہو تو ایسی حرکت دوبارہ نہ کرو گے، جواب شرط محذوف ہے ای **إِنْ كُنْتُمْ** مومنین فلا **تَعُوذُوا** بالمثلہ **قوله** باللسان اس کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ افتراء پردازوں کو یہ بات پسند تھی کہ فحش بات کا زبانی چرچا ہو نہ کہ حقیقت میں فحش کی اشاعت ہو **قوله** يَنْسِيهَا إِلَيْهِم الیہم سے مراد حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اور وہم عصبہ مراد وہ لوگ جو فحش بات کی اشاعت پسند کرتے تھے **قوله** لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ان کی خبر ہے **قوله** وَإِنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ کا عطف فضل اللہ پر ہے اور **لَعَاجِلُكُمْ** لولا کا جواب ہے، معطوف و معطوف علیہ سے ملکر مبتداء ہے اس کی خبر محذوف ہے اور وہ موجود ان ہے۔

تفسیر و تشریح

إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ (الآیہ) یہاں سے اس طوفان کا ذکر ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ پر اٹھایا گیا تھا، واقعہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی کہ بنی مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار نے مدینہ پر حملہ کرنے کے ارادہ سے بہت سی فوج جمع کی ہے، یہ غزوہ رائج قول کے مطابق ۲ شعبان بروز دوشنبہ ۵ھ میں پیش آیا تھا (سیرۃ مصطفیٰ) غزوہ بنی مصطلق کو غزوہ مرسیع بھی کہتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خبر کی تصدیق کے لئے بریدہ بن حصیب کو بھیجا، حضرت بریدہ نے آکر خبر کی تصدیق کی آپ نے صحابہ کو خروج کا حکم فرمایا مدینہ میں زید بن حارثہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آپ کے ہمراہ تھیں، ایک روایت سے معلوم

ہوتا ہے کہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ بھی ساتھ تھیں، اس غزوہ میں بہت سامان غنیمت حاصل ہوا جن میں دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں شامل تھیں، دو گھرانے قید ہوئے قیدیوں میں بنی مصطلق کے سردار حارث بن ضرار کی صاحبزادی جویریہ بھی تھیں جو کہ تقسیم مال غنیمت کے وقت حضرت ثابت بن قیسؓ کے حصہ میں آئیں، حضرت ثابتؓ نے ان کو مکاتب بنادیا تھا، بدل کتابت کے سلسلہ میں جویریہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپؐ نے فرمایا میں تم کو اس سے بہتر چیز بتلاتا ہوں اگر تم پسند کرو، وہ یہ کہ میں تمہاری طرف سے بدل کتابت ادا کر کے تم کو آزاد کردوں اور اپنی زوجیت میں لوں، جویریہ نے عرض کیا میں اس پر راضی ہوں چنانچہ آپؐ نے اپنی زوجیت میں لے لیا۔ (رواہ ابوداؤد)

واپسی پر آپؐ ایک منزل پر فروکش ہوئے، لشکر میں کوچ کرنے کا اعلان کر دیا گیا تاکہ لوگ اپنی ضروریات سے فارغ ہو جائیں، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہؓ بھی قضائے حاجت کے لئے لشکر سے دور چلی گئیں، جب واپس ہونے لگیں تو ہارٹوٹ گیا جویمانی نگینوں کا تھا، ان کے جمع کرنے میں دیر ہو گئی قافلہ تیار تھا، حجاب کا حکم چونکہ نازل ہو چکا تھا جس کی وجہ سے حضرت عائشہ ہودج میں سفر کر رہی تھیں اور ہودج پر پردے پڑے ہوئے تھے، ہودج برداروں نے یہ سمجھ کر کہ ام المؤمنین ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹ پر رکھ دیا اور اونٹ کو ہانک دیا، اس وقت عورتیں عموماً دبلی پتلی ہوتی تھیں خاص طور پر حضرت عائشہ صدیقہؓ چونکہ صغیر السن تھیں اس وجہ سے بھی دبلی پتلی تھیں ادھر ہودج اٹھانے والے کئی افراد تھے جس کی وجہ سے ہودج کے خالی ہونے کا احساس نہ ہو سکا، حضرت عائشہؓ جب ہار لیکر لشکر گاہ واپس آئیں تو لشکر روانہ ہو چکا تھا وہاں کوئی نہیں تھا، یہ خیال کر کے کہ جب آئندہ مقام پر آپؐ مجھے نہ پائیں گے تو اسی جگہ میری تلاش کے لئے کسی کو روانہ فرمائیں گے، اسی جگہ چادر لپیٹ کر لیٹ گئیں، اور نیند آ گئی، حضرت صفوان بن معطلؓ گرے پڑے کی خبر گیری کے لئے لشکر کے پیچھے رہا کرتے تھے، وہ صبح کے وقت اس مقام پر پہنچے جہاں حضرت عائشہ صدیقہؓ سو رہی تھیں دیکھا کہ کوئی پڑا سو رہا ہے جب قریب آ کر دیکھا تو پہچان لیا کہ یہ تو حضرت عائشہ صدیقہؓ ہیں اور زور سے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھا حضرت عائشہؓ کی اس آواز سے آنکھ کھل گئی اور چادر سے منہ ڈھانپ لیا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں وَاللّٰہِ مَا کَلَمْنِی کَلِمَۃً وَّلَا سَمِعْتُ مِنْہُ کَلِمَۃً غَیْرَ اَسْتَرْجَاعِہٖ خُذَ اِیَّیْہِمْ صَفْوَانَ نے مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور نہ ان کی زبان سے سوائے اِنَّا لِلّٰہِ کے میں نے کوئی کلمہ سنا، حضرت صفوانؓ نے اپنا اونٹ قریب لا کر بٹھا دیا حضرت عائشہؓ اونٹ پر سوار ہو گئیں اور حضرت صفوانؓ اونٹ کی نکیل پکڑ کر پیادہ روانہ ہو گئے اور ٹھیک دو پہر کے وقت قافلہ سے جا ملے، عبداللہ بن ابی بڑا خبیث بد باطن اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن تھا، اسے ایک بات ہاتھ لگ گئی اور بد بخت نے وہی تباہی بکنا شروع کر دیا اور بعض بھولے بھالے مسلمان بھی مثلاً مردوں میں حضرت حسان حضرت مسطح اور عورتوں میں حضرت حمہ بنت جحش منافقوں کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر اس قسم کے افسوس ناک تذکرے کرنے لگے، تمام مسلمانوں کو اور خود

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان چہ چوں سے بچد صدمہ تھا، تقریباً ایک مہینہ تک یہی چہ چہ رہا، مگر حضرت عائشہ صدیقہؓ اس سے بالکل بے خبر تھیں، اسی دوران حضرت عائشہؓ بیمار ہو گئیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور مزاج پر سی کر کے تشریف لے جاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس تطف میں کمی آ جانے کی وجہ سے جو سابقہ بیماریوں میں مبتذل رہی دل کو خلجان اور تردد تھا کہ کیا بات ہے کہ آپ گھر میں تشریف لاتے ہیں اور دوسروں سے میرا حال دریافت کر کے واپس تشریف لیجاتے ہیں مجھ سے دریافت نہیں فرماتے، آپ کی اس بے التفاتی کی وجہ سے میری تکلیف میں اور اضافہ ہوتا تھا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز رات کو میں اور ام مسطح قضائے حاجت کے لئے جنگل کی طرف چلے، عرب کا قدیم دستور یہی تھا کہ بدبو کی وجہ سے گھروں میں بیت الخلاء نہیں بناتے تھے، راستہ میں ام مسطح کا پیر چادر میں الجھ گیا جس کی وجہ سے وہ گر گئیں اس وقت ام مسطح کے منہ سے نکلا قَعَسَ مَسْطَحٌ مَسْطَحٌ ہلاک ہو، حضرت عائشہؓ نے فرمایا آپ ایسے شخص کو کیوں برا کہتی ہیں جو بدری ہے، ام مسطح نے کہا اے بھولی بھالی لڑکی تم کو قصہ کی خبر نہیں حضرت عائشہؓ نے معلوم کیا کہ قصہ کیا ہے؟ ام مسطح نے پورا قصہ سنایا یہ سنتے ہی مرض میں اور شدت آگئی رات دن روتی رہتی تھیں، ایک لمحہ کے لئے بھی آنسو نہ تھمتے تھے، ہشام بن عروہ کی روایت کے مطابق بغیر قضائے حاجت کے واپس آ گئیں، حضرت عائشہؓ فرماتی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے آپ سے اپنے والدین کے گھر جانے کی اجازت چاہی تا کہ ماں باپ کے ذریعہ اس واقعہ کی تحقیق کروں، آپ نے اجازت دیدی، میں اپنے والدین کے یہاں آگئی اور اپنی والدہ سے کہا اے اماں تم کو معلوم ہے کہ لوگ میری بابت کیا کہتے ہیں، ماں نے کہا اے بیٹی تو رنج نہ کر دنیا کا قاعدہ ہی یہ ہے کہ جو عورت خوبصورت اور خوب سیرت اور اپنے شوہر کے نزدیک بلند مرتبت ہوتی ہے تو حسد کرنے والی عورتیں اس کے ضرر کے درپے ہو جاتی ہیں، جب نزول وحی میں تاخیر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ اور اسامہ سے مشورہ کیا حضرت اسامہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ آپ کے اہل ہیں جو آپ کی شایان شان اور منصب نبوت و رسالت کے مناسب ہیں ان کی عصمت و عفت کا پوچھنا ہی کیا ہے آپ کے حرم محترم کی طہارت و نزاہت تو اظہر من الشمس ہے اس میں رائے مشورہ کی کیا ضرورت ہے اور اگر آپ ہمارا ہی خیال معلوم کرنا چاہتے ہیں تو عرض یہ ہے وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا ہمارے علم کے اعتبار سے آپ کے اہل میں خیر کے سوا کچھ نہیں۔

حضرت علیؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رنج و غم کے خیال سے یہ عرض کیا یا رسول اللہ لَمْ يَضِيقِ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَإِنْ تَسْأَلِ الْجَارِيَةَ تَصَدَّقْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! اللہ نے آپ پر تنگی نہیں فرمائی عورتیں اس کے سوا بہت ہیں آپ اگر گھر کی باندی سے دریافت فرمائیں تو وہ سچ بیچ بتا دے گی، غرض کہ آپ نے حضرت بریرہؓ کو بلوایا اور صورت حال معلوم کی، حضرت بریرہؓ نے عرض کیا ”قسم اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق دیکر بھیجا میں نے عائشہؓ کی کوئی بات معیوب اور قابل گرفت کبھی نہیں دیکھی“ ”الایہ کہ وہ ایک کمسن لڑکی ہے، آنا گندھا ہوا چھوڑ کر سو جاتی ہے

بکری کا بچہ آکر اسے کھا جاتا ہے یعنی وہ تو اس قدر بے خبر اور بھولی بھالی ہے کہ اسے تو آٹے دال کی بھی خبر نہیں وہ دنیا کی ان چالاکیوں کو کیسے جان سکتی ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم بریرہؓ کی بات سن کر مسجد میں تشریف لے گئے اور منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اول خدا کی حمد بیان فرمائی بعد ازاں عبد اللہ بن ابی کا ذکر کر کے یہ ارشاد فرمایا:

”اے گروہ مسلمین کون ہے جو میری اس شخص کے مقابلہ میں مدد کرے جس نے مجھ کو میرے اہل بیت کے بارے میں ایذا پہنچائی ہے، خدا کی قسم میں نے اپنے اہل سے سوائے نیکی اور پاک دامنی کے کچھ نہیں دیکھا اور علیؑ! خدا جس شخص کا ان لوگوں نے نام لیا ہے اس سے بھی سوائے خیر کے کچھ نہیں دیکھا“ (سیرت مصطفیٰ ملخصاً)

آخر کار حضرت صدیقہ کی برأت میں خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں سورہ نور کی یہ آیتیں اِنَّ الَّذِیْنَ جَاؤْا بِالْاِفْكِ الْخ نازل فرمائیں جس پر حضرت عائشہ صدیقہ فخر کیا کرتی تھیں، مزید تفصیل کیلئے بخاری شریف کی طرف رجوع کریں۔

قَوْلُهُ لِكُلِّ امْرِءٍ مِنْهُمْ اٰیٌ عَلَيْهِ لِكُلِّ میں لام بمعنی علی ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے یعنی تہمت لگانے والی جماعت کے ہر فرد کے لئے اس کے جرم کی مقدار سزا ملے گی اوپر کی آیت میں خائضین فی الافک کا بیان تھا، اس آیت میں ان کو نو طریقہ سے تعبیر اور تویخ فرمائی ہے، ان میں پہلا لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ہے اور نواں یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّیْطٰنِ الْخ ہے، لَوْلَا تَوْنِیْخ ہے اور اِذْ ظَنُّ كَا ظَرْف ہے **قَوْلُهُ اٰیٌ ظَنَنْتُمْ اَیُّهَا الْعَصْبَةُ وَقُلْتُمْ** اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آیت میں خطاب سے غیبت کی جانب التفات ہے اور ظَنْ بِمَعْنٰی ظَنَنْتُمْ اور قَالُوْا بِمَعْنٰی قُلْتُمْ ہے **قَوْلُهُ لَوْلَا هَلَّا جَاؤْا** اس میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ یہ جملہ مستانفہ ہے تب تو ماقبل سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا اور اگر یہ کلام ماقبل کا تتمہ ہے تو لَوْلَا کے تحت میں داخل ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس افتراء اور بہتان کو سنتے ہی بہتر گمان کرنا چاہئے تھا اور اس افتراء پر چار یعنی شاہدوں کا مطالبہ کرنا چاہئے تھا۔

قَوْلُهُ لَوْلَا فَضَّلُ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ یعنی یہ طوفان تو ایسا اٹھا تھا کہ نہ معلوم کون کون اس طوفان کی زد میں آتے لیکن اللہ نے محض اپنے فضل و کرم سے تم میں سے تائبین کی توبہ کو قبول فرمایا اور بعض کو حد شرعی جاری کر کے پاک کیا اور جو زیادہ خبیث تھے ان کو ایک گونہ مہلت دی ان کے لئے آخرت میں شدید عذاب ہے۔

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طُرُقِ الشَّیْطٰنِ ط اٰی تَزَیْنُهُ وَمَنْ یَّتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّیْطٰنِ فَاِنَّهُ اٰی الْمَتَّبِعِ یَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اٰی الْقَبِیْحِ وَالْمُنْكَرِ ط شَرْعًا بِاتِّبَاعِهَا وَلَوْلَا فَضَّلُ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكٰی مِنْكُمْ اَیُّهَا الْعَصْبَةُ بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْاِفْكِ مِنْ اَحَدٍ اَبَدًا اٰی مَا صَلَحَ وَطَهَّرَ مِنْ هٰذَا الذَّنْبِ بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یُزَكِّیْ یُطَهِّرُ مَنْ یَّشَآءُ ط مِنَ الذَّنْبِ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ مِنْهُ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ لِّمَا قُلْتُمْ

عَلَيْهِمْ بِمَا قَصَدْتُمْ وَلَا يَأْتِلِ يَحْلِفُ أُولُوا الْفَضْلِ أَيْ أَصْحَابُ الْغِنَى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوا
 أَوْلَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ حَلَفَ أَنْ لَا يُنْفِقَ عَلَى
 مِسْطَحٍ وَهُوَ ابْنُ خَالَتِهِ مَسْكِينٌ مُهَاجِرٌ بَدَرْتُ لِمَا خَاضَ فِي الْإِفْكِ بَعْدَ أَنْ كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ
 وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَتَصَدَّقُوا عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِفْكِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا
 عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى أَنَا
 أَحَبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي وَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحٍ مَا كَانَ يُنْفِقُهُ عَلَيْهِ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بِالزِّنَا الْمُحْصَنَاتِ
 الْعَفَافِ الْغَفْلَتِ عَنِ الْفَوَاحِشِ بَانَ لَا يَقَعُ فِي قُلُوبِهِنَّ فَعَلَهَا الْمُؤْمِنَاتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَعَنُوا فِي
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ نَاصِبُهُ الْإِسْتِقْرَارُ الَّذِي تَعْلَقُ بِهِ لَهُمْ يَشْهَدُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ
 وَالتَّحْتَانِيَّةِ عَلَيْهِمُ السِّنْتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَهُوَ يَوْمُ
 الْقِيَمَةِ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ يَجَازِيهِمْ جَزَاءَهُ الْوَاجِبَ عَلَيْهِمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ
 الْحَقُّ الْمُبِينُ حَيْثُ حَقَّقَ لَهُمْ جَزَاءَهُ الَّذِي كَانُوا يَشْكُونَ فِيهِ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
 وَالْمُحْصَنَاتُ هُنَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُذْكَرْ فِي قَذْفِهِنَّ تَوْبَةٌ وَمَنْ ذُكِرَ فِي
 قَذْفِهِنَّ أَوَّلَ سُورَةِ التَّوْبَةِ غَيْرُهُنَّ الْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْ الْكَلِمَاتِ لِلْخَبِيثِينَ مِنَ النَّاسِ
 وَالْخَبِيثُونَ مِنَ النَّاسِ لِلْخَبِيثَاتِ مِمَّا ذُكِرَ وَالطَّيِّبَاتُ مِمَّا ذُكِرَ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ النَّاسِ وَالطَّيِّبُونَ مِنْهُمْ
 لِلطَّيِّبَاتِ مِمَّا ذُكِرَ أَيْ اللَّاتِقُ بِالْخَبِيثِ مِثْلُهُ وَبِالطَّيِّبِ مِثْلُهُ أُولَئِكَ الطَّيِّبُونَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
 وَمِنْهُمْ عَائِشَةُ وَصَفْوَانُ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ أَيْ الْخَبِيثُونَ وَالْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ فِيهِمْ لَهُمْ
 لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ فِي الْجَنَّةِ وَقَدْ افْتَخَرَتْ عَائِشَةُ بِأَشْيَاءَ مِنْهَا
 أَنَّهَا خَلَقَتْ طَيِّبَةً وَوَعَدَتْ مَغْفِرَةً وَرِزْقًا كَرِيمًا .

ترجمہ

اے ایمان والو تم شیطان کے نقش قدم پر مت چلو یعنی شیطان کے راستوں پر مت چلو یعنی اس کی تلمیس اور فریب
 میں نہ آؤ، اور جو شخص شیطان کے نقش قدم پر چلتا ہے تو وہ یعنی شیطانی راستہ پر چلنے والا شیطان کے نقش قدم پر چلنے کی وجہ
 سے لعش یعنی بے حیائی اور شرعاً نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو اے لوگو تم میں
 سے کبھی کوئی پاک صاف نہ ہوتا اس وجہ سے کہ تم نے افتراء پر دازی کی، یعنی توبہ کے ذریعہ نہ اس گناہ سے درست ہوتا اور

نہ پاک ہوتا، لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے پاک صاف کر دیتا ہے گناہ سے اس کی توبہ کو قبول کر کے اور اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سنتا ہے اور تمہارے ارادوں کو جانتا ہے اور قسم نہ کھائیں وہ لوگ جو تم میں سے فضل والے یعنی مالدار اور وسعت والے ہیں کہ وہ اہل قرابت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو نہ دیں گے یہ آیت حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ انہوں نے قسم کھالی تھی کہ اپنے خالہ زاد بھائی مسکین، مہاجر، بدری، مسطح پر خرچ نہ کریں گے اس لئے کہ انہوں نے افتراء پردازی میں حصہ لیا تھا حالانکہ ابو بکر صدیقؓ ان پر خرچ کرتے تھے (یعنی ان کی کفالت کرتے تھے) اور صحابہ میں سے کچھ اور لوگوں نے بھی قسم کھالی تھی کہ وہ کسی ایسے شخص پر صدقہ نہ کریں گے جس نے کچھ بھی افک کے معاملہ میں زبانی (حصہ) لیا، ان کو چاہئے کہ اس معاملہ میں ان کو معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم کو یہ بات پسند نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے اور اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور الرحیم ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا بے شک میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے معاف فرمائے چنانچہ مسطح پر جو خرچ کرتے تھے وہ جاری کر دیا اور جو لوگ ایسی عورتوں کو زنا کی تہمت لگاتے ہیں جو پاکدامن ہیں اور فحش باتوں سے بے خبر ہیں بایں طور کہ ان کے دل میں کبھی فواحش کے کرنے کا خیال بھی نہیں آتا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنے والی ہیں تو ایسے لوگوں پر دنیا و آخرت میں لعنت کی جاتی ہے اور ان لوگوں کے لئے اس دن بڑا عذاب ہوگا جس دن ان کے خلاف ان کی زبانیں اور ان کے ہاتھ اور ان کے پیران کے اعمال کی گواہی دیں گے خواہ اعمال قوی ہوں یا فعلی اور وہ قیامت کا دن ہوگا یوم کا ناصب استقر (محذوف) ہے جس سے لہم متعلق ہے یشہد تا اور یادوں کے ساتھ ہے اس دن اللہ تعالیٰ ان کو پورا پورا واجبی بدلہ دے گا یعنی جو جزاء ان پر واجب ہے وہ پوری پوری دے گا، اور ان کو معلوم ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ ٹھیک فیصلہ کرنے والا (بات) کا کھولنے والا ہے اس طریقہ سے کہ ان کے سامنے ہر اس عمل کی جزاء متحقق ہو جائے گی جس میں وہ شک کرتے تھے (ان شک کرنے والوں) میں عبد اللہ بن ابی بھمی ہے، اور محضنت سے یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات مراد ہیں، ازواج مطہرات کے قذف کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر نہیں فرمایا، اور ابتداء سورت میں جن کی قذف کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر کیا گیا ہے وہ ازواج مطہرات کے علاوہ ہیں، گندی عورتیں اور گندی باتیں گندے لوگوں کے لائق ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہیں قولہ ممّا ذکر ای النساء او کلمات اور مذکورین میں سے پاکیزہ عورتیں پاکیزہ مردوں کے لائق ہیں اور مذکورین میں سے ستھرے مرد ستھری عورتوں کے لائق ہیں یعنی خبیث کے لائق خبیث ہے اور پاکیزہ کے لائق پاکیزہ ہے اور یہ پاکیزہ مرد اور پاکیزہ عورتیں اور ان ہی میں حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اس بات سے پاک ہیں جو یہ بکتے پھرتے ہیں یعنی یہ خبیث مرد اور عورتیں ان حضرات کے بارے میں جو بکتے پھرتے ہیں ان کے لئے یعنی ان پاکیزہ مرد اور عورتوں کے لئے مغفرت اور

جنت میں عزت کی روزی ہے اور حضرت عائشہ چند چیزوں پر فخر فرمایا کرتی تھیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ ان کو پاکیزہ پیدا کیا گیا اور ان سے مغفرت اور باعزت روزی کا وعدہ کیا گیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ خُطْوَةٌ بِضَمِّ الطَّاءِ وَسُكُونِهَا بِمَعْنَى قَدَمِ قَوْلِهِ مَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ شَرْطُ هِيَ جَوَابٌ مَحْذُوفٌ هِيَ تَقْدِيرُ عِبَارَتِ يَهِيَ مَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَلَا يَفْلَحْ قَوْلُهُ فَإِنَّهُ جَوَابُ شَرْطِ كَيْ عِلَّتْ هِيَ قَوْلُهُ ائِى الْمَتَّبِعِ اسْ عِبَارَتِ كَيْ اِضَافَةِ كَامَقْصِدُ يَهِيَ بَتَانَا هِيَ كَهْ اِضْمِيرُ كَامَرْجِعْ مَنْ هِيَ مَرَادُوهْ شَخْصٌ هِيَ اِوْ شَيْطَانِ كِي اِتِّبَاعِ كَرْتَا هِيَ بَعْضُ حَضْرَاتِ نَهْ اِنَّهُ كِي اِضْمِيرُ شَيْطَانِ كِي طَرَفِ بَهِيَ رَاجِعِ كِي هِيَ يَهِيَ ظَاهِرِ هِيَ اِضْمِيرُ شَانِ بَهِيَ اِوْ سَكْتِي هِيَ قَوْلُهُ بَا تَبَاعِهُمَا يَأْمُرُ بَهِيَ مُتَعَلِّقُ هِيَ مَازِ كِي مِنْكُمْ لَوَلَا كَا جَوَابِ هِيَ مَنْ اِلَافِكْ مِي مَنْ بِيَانِيَهْ هِيَ اِوْ رِ مِنْ اَحَدٍ مِي مَنْ زَائِدَهْ هِيَ اِوْ اَحَدٌ مَحَلْ مِي فَاعِلْ كَيْ هِيَ قَوْلُهُ لَا يَأْتَلِ اِيتِلَاءُ (اِضْعَالِ) سَهْ نَهِيْ مَضَارِعِ وَاَحَدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ قَسَمٌ نَهْ كَهَا كِي اِصْلِ مِي يَاتَلِيْ تَهَالَا نَا بِيَهْ كِي وَجَهْ سَهْ اِىْ كِرْ كِي يَاتَلِ اِوْ كِيَا، مَادَهْ اِلَى بِمَعْنَى قَسَمِ قَوْلُهُ اِى اَصْحَابُ الْغَنَى يَهْ اِوْ لَوَا الْفَضْلُ كِي تَفْسِيرِ هِيَ مَفْسَرُ عِلَامِ نَهْ يَهْ تَفْسِيرُ بَغْوِيْ كِي اِتِّبَاعِ مِي كِي هِيَ اِوْ فَضْلِ كِي تَفْسِيرِ فَضْلُ فِى الدِّينِ سَهْ كَرْتِي تَوْ زِيَادَهْ بَهْتَرُ اِوْ تَا نَا كَهْ حَضْرَتِ اِبُو بَكْرٍ صَدِيقِ كِي فَضِيلَتِ پَر اِسْتِدْلَالِ اِوْ سَكْتَا، اِوْ لَوَا الْفَضْلُ كِي تَفْسِيرِ اَصْحَابُ الْغَنَى سَهْ كَرْنِي مِي بِلَا وَجَهْ تَكَرَّارِ بَهِيَ اِزَامِ آتَا هِيَ اِسْ لَهْ كَهْ اِلَاسْعَةِ سَهْ بَهِيَ خَوْشَالِيْ اِوْ رِمَالِيْ وَسَعَتِ مَرَادِ هِيَ قَوْلُهُ اَنْ لَا يُوْتُوا اِوْ كُو دِلَالَتِ مَقَامِ كِي وَجَهْ سَهْ حَذْفِ كَر دِيَا كِيَا هِيَ، جِيَا كَهْ تَفْتُوْ تَذْكَرِ يَوْسُفِ مِي لَا مَقْدَرِ هِيَ اِوْ رِي حَرْفِ جَرِ كِي تَقْدِيرِ كَيْ سَا تَهْ هِيَ اِىْ عَلٰى اَنْ لَا يُؤْتُوا قَوْلُهُ وَنَاسٍ اِسْ كَا عَطْفِ اِبِيْ بَكْرٍ پَر هِيَ اِىْ نَزَلَتْ فِى اِبِيْ بَكْرٍ وَنَاسٍ مِنْ الصَّحَابَةِ يَوْمَ كَا نَا صَبْ مَحْذُوفِ هِيَ تَقْدِيرُ عِبَارَتِ يَهِيَ وَعَذَابٌ عَظِيمٌ كَانْنِ لَهُمْ يَوْمَ تَشْهَدُ الْخِ سَوَالِ عَذَابِ مَصْدَرِ كَيْ ذَرِيْعَةُ مَنْصُوبِ كِيُوْنِ نَهِيْ هِيَ؟ جَوَابِ مَصْدَرِ كَيْ عَمَلِ كِي بَصْرِيْنِ كَيْ نَزْدِيْكَ شَرْطِ يَهِيَ كَهْ مَصْدَرُ مَوْصُوفِ وَاَقْعِ نَهْ اِوْ رِي هَا اِعْظِيْمُ كَا مَوْصُوفِ وَاَقْعِ هِيَ لِهَذَا اَعْذَابِ مَصْدَرِ نَا صَبْ نَهِيْ اِوْ سَكْتَا قَوْلُهُ الْخَبِيثَاتِ لِلْخَبِيثِيْنَ (الْآيَةُ) جَمْلَهْ مُسْتَانَفَهْ هِيَ قَوْلُهُ مِنْ النِّسَاءِ وَمِنْ الْكَلِمَاتِ مَفْسَرُ عِلَامِ كَا مَقْصِدُ اسْ عِبَارَتِ سَهْ يَهِيَ بَتَانَا هِيَ كَهْ الْخَبِيثَاتِ كِي دَوْتَفْسِيرِ مَنْقُولِ هِيْ اِيْكَ النِّسَاءِ اِوْ رِ دَوْسَرِيْ الْكَلِمَاتِ اِوْ رِ وَاوْ بِمَعْنَى اَوْ هِيَ قَوْلُهُ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ يَهِيَ جَمْلَهْ مُسْتَانَفَهْ بَهِيَ اِوْ سَكْتَا هِيَ اِوْ رِي بَهِيَ اِوْ سَكْتَا هِيَ كَهْ اَوَّلْنِ كِي خَبَرِ ثَانِيِ اِوْ نِيْ كِي وَجَهْ سَهْ مَحَلْ مِي رَفْعِ كَيْ اِوْ رِ خَبَرِ اَوَّلِ مُبْرُؤُنْ اِوْ۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ آيَتِ كَا مَطْلَبِ يَهِيَ كَهْ شَيْطَانِ كِي چالوں اِوْ رِ فَرِيْبِ

اِنَّ الَّذِیْنَ یَرْمُوْنَ الْمُحْصَنَاتِ الْعِفْلٰتِ اس آیت میں بظاہر مکرر وہ مضمون بیان ہوا ہے جو اس سے پہلی آیات قذف میں آچکا ہے لیکن درحقیقت ان دونوں میں ایک بڑا فرق ہے کیونکہ آیات حد قذف کے آخر میں تو بہ کرنے والوں کا استثناء اور ان کے لئے مغفرت کا وعدہ ہے، اس آیت میں ایسا نہیں بلکہ دنیا و آخرت کی لعنت اور عذاب عظیم بلا استثناء مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جنہوں نے حضرت صدیقہ عائشہ پر تہمت لگائی اور پھر اس سے تو بہ نہیں کی حتیٰ کہ قرآن کریم میں ان کی برأت نازل ہونے کے بعد بھی وہ اپنے افتراء پر قائم رہے اور تہمت کا چرچا کرتے رہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ پر تہمت کے قضیہ میں جو بعض مسلمان بھی شریک ہو گئے تھے یہ قضیہ اس وقت کا تھا جب تک آیات برأت قرآن میں نازل نہیں ہوئی تھیں آیات برأت نازل ہونے کے بعد جو شخص حضرت صدیقہ پر تہمت لگائے، وہ بلاشبہ کافر منکر قرآن ہے، جیسا کہ شیعوں کے بعض فرتے اور بعض افراد اس میں مبتلا پائے جاتے ہیں ان کے کافر ہونے میں کوئی شک و شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے وہ باجماع امت کافر ہیں (معارف)

الْخَبِیْثُ لِلْخَبِیْثِ (الآیہ) یعنی بدکار اور گندی عورتیں گندے اور بدکار مردوں کے لائق ہیں اسی طرح بدکار اور گندے مرد اس قابل ہیں کہ ان کا تعلق اپنے جیسی گندی اور بدکار عورتوں سے ہو، پاک اور ستھرے آدمیوں کا ناپاک بدکاروں سے کیا تعلق؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ پیغمبرؐ کی عورت بدکار (زانیہ) نہیں ہو سکتی یعنی اللہ تعالیٰ ان کی ناموس کی حفاظت فرماتے ہیں، آیت کا یہ مطلب تو مشہور اور عام ترجمہ کے مطابق ہوا مگر بعض مفسرین سلف سے یہ منقول ہے کہ الْخَبِیْثُ اور الطَّیِّبُ سے یہاں عورتیں مراد نہیں ہیں بلکہ اقوال اور کلمات مراد ہیں یعنی گندی باتیں گندوں کے لائق اور ستھری باتیں ستھرے اور پاکباز مردوں کے لائق اچھے اور ستھرے لوگ ایسی گندی باتوں سے پاک اور بری ہوتے ہیں جیسا کہ آگے اُولٰٓئِکَ مَبْرُوْنَ مِمَّا یَقُولُوْنَ سے ظاہر ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کی ازواج کے بارے میں جو قرآن کریم میں ان کا کافر ہونا مذکور ہے تو ان کے متعلق بھی یہ ثابت ہے کہ کافر ہونے کے باوجود فسق و فجور میں مبتلا نہیں تھیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مَا بَغَتْ اِمْرَاۃُ نَبِیٍّ قَطَّ یعنی کسی نبی کی بیوی کافرہ ہو جائے اس کا تو امکان ہے مگر بدکار فاحشہ ہو جائے یہ ممکن نہیں، کیونکہ بدکاری طبعی طور پر عوام کی نفرت کی موجب ہے کفر طبعی نفرت کا موجب نہیں۔ (بیان القرآن)

یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بٰیوْتًا غٰیْرَ بٰیوْتِکُمْ حَتّٰی تَسْتَاذِنُوْا اِی تَسْتَاذِنُوْا وَتَسْلَمُوْا عَلٰی اَهْلِهَا فِیْقُوْلُ الْوَاحِدُ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ اَدْخُلْ کَمَا وَرَدَ فِی حَدِیْثٍ ذَلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ مِنَ الدُّخُوْلِ بِغَیْرِ اَسْیْذَانٍ لَّعَلَّکُمْ تَذْکُرُوْنَ بِاِذْغَامِ النَّاءِ الثَّانِیَةِ فِی الدَّالِ خَیْرِیَّتِهِ فَتَعْمَلُوْنَ بِهٖ فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِیْهَا

أَحَدًا يَأْذَنُ لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ بَعْدَ الْإِسْتِثْنَاءِ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا
 هُوَ أَيْ الرَّجُوعُ أَزْكَى أَيْ خَيْرٌ لَكُمْ ۖ مِنَ الْقُعُودِ عَلَى الْبَابِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الدُّخُولِ
 بِإِذْنٍ وَغَيْرِ إِذْنٍ عَلِيمٌ ۝ فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا
 مَتَاعٌ أَيْ مَنَفَعَةٌ لَكُمْ ۖ بِإِسْتِكْنَانٍ وَغَيْرِهِ كَبُيُوتِ الرُّبُطِ وَالْخَانَاتِ الْمُسَبَّلَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ
 تُظْهِرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۝ تَخْفُونَ فِي دُخُولِ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ مِنْ قَصْدٍ صَلاَحٍ أَوْ غَيْرِهِ وَسَيَأْتِي أَنَّهُمْ
 إِذَا دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ يُسَلِّمُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ
 نَظَرُهُ وَمِنْ زَائِدَةٍ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۖ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ فِعْلُهُ بِهَا ذَلِكَ أَزْكَى أَيْ خَيْرٌ لَهُمْ ۖ إِنَّ
 اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ بِالْأَبْصَارِ وَالْفُرُوجِ فَيَجَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ
 أَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهُ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ فِعْلُهُ بِهَا وَلَا يُبْدِينَ يُظْهِرْنَ
 زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانُ فَيَجُوزُ نَظَرُهُ لِأَجْنَبِيٍّ إِنْ لَمْ يَخَفْ فِتْنَةً فِي أَحَدِ
 الْوَجْهَيْنِ وَالثَّانِي يَحْرُمُ لِأَنَّهُ مَظْنَةُ الْفِتْنَةِ وَرُجَحُ حَسْمًا لِلْبَابِ وَلِيَضْرِبَنَّ بِخُمْرِهِنَّ عَلَى
 جُيُوبِهِنَّ ۚ أَيْ يَسْتُرْنَ الرُّؤُسَ وَالْأَعْنَاقَ وَالْبُصُودَ بِالْمَقَانِعِ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ الْخَفِيَّةَ وَهِيَ
 مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ جَمْعُ بَعْلٍ أَيْ زَوْجٍ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ
 أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ
 فَيَجُوزُ لَهُمْ نَظَرُهُ إِلَّا مَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ فَيَحْرُمُ نَظَرُهُ لِغَيْرِ الْأَزْوَاجِ وَخَرَجَ بِنِسَائِهِنَّ
 الْكَافِرَاتُ فَلَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكَشْفُ لَهُنَّ وَشَمَلٌ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ الْعَبِيدَ أَوْ التَّابِعِينَ فِي
 فَضُولِ الطَّعَامِ غَيْرَ بِالْجَرِّ صِفَةً وَالنَّصْبُ اسْتِثْنَاءٌ أُولَى الْإِرْبَةِ أَصْحَابُ الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ مِنَ
 الرِّجَالِ بَانَ لَمْ يَنْتَشِرْ ذَكَرُ كُلِّ أَوْ الطِّفْلِ بِمَعْنَى الْأَطْفَالِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا يَطْلَعُوا عَلَى عَوْرَاتِ
 النِّسَاءِ لِلْجَمَاعِ فَيَجُوزُ أَنْ يُبْدِينَ لَهُمْ مَا عَدَا بَيْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَلَا يَضْرِبَنَّ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا
 يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ۖ مِنْ خَلْخَالٍ يَتَقَعَّقُ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مِمَّا وَقَعَ لَكُمْ مِنَ
 النَّظَرِ الْمَمْنُوعِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ تَسْجُونَ مِنْ ذَلِكَ لِقَبُولِ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَفِي الْآيَةِ
 تَغْلِيْبُ الذُّكُورِ عَلَى الْإِنَاثِ وَأَنْكِحُوا الْيَامَى مِنْكُمْ جَمْعُ أَيْمٍ وَهِيَ مَنْ لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ بِكُرًا
 كَانَتْ أَوْ ثِيَابًا وَمَنْ لَيْسَ لَهُ زَوْجَةٌ وَهَذَا فِي الْأَحْرَارِ وَالْحَرَائِرِ وَالصَّالِحِينَ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 عِبَادِكُمْ وَأَمَّا نَكْمٌ ۖ وَعِبَادٌ مِنْ جُمُوعِ عِبْدٍ إِنْ يَكُونُوا أَيْ الْأَحْرَارُ فَقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ بِالتَّوَجُّعِ مِنْ

فَضْلِهِ ۖ وَاللَّهُ وَاسِعٌ لِّخَلْقِهِ عَلِيمٌ ۝ بِهِمْ وَلِيَسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا اِى مَا يَنْكِحُونَ بِهِ مِنْ
 مَّهْرٍ وَنَفَقَةٍ مِنَ الزَّوْنَا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ يُوَسِّعَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلِهِ ۖ فَيَنْكِحُونَ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ
 بِمَعْنَى الْمُكَاتِبَةِ مِمَّا مَلَكَتْ اِيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْاِمَاءِ فَكَاتَبُوهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا اِى
 اَمَانَةً وَقُدْرَةً عَلَى الْكَسْبِ لَا دَاءِ مَالِ الْكِتَابَةِ وَصِغْتُهَا مَثَلًا كَاتِبَتِكَ عَلَى الْفَيْنِ فِي شَهْرَيْنِ كُلُّ
 شَهْرٍ اَلْفٌ فَاِذَا اَدَّيْتَهَا فَانْتَ حُرٌّ فَيَقُولُ قَبْلْتُ ذَلِكَ وَآتَوْهُمْ اَمْرًا لِلْسَّادَةِ مَنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي
 آتَاكُمْ ۖ مَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ فِي اَدَاءِ مَا التَّزَمُوهُ لَكُمْ وَفِي مَعْنَى الْاِيتَاءِ حَطُّ شَيْءٍ مِمَّا التَّزَمُوهُ
 وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ اِى اِمَائِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ اِى الزَّوْنَا اِنْ اَرَدَنْ تَحَصُّنًا تَعَقُّفًا عَنْهُ وَهَذِهِ الْاِرَادَةُ
 مَحَلُّ الْاِكْرَاهِ فَلَا مَفْهُومَ لِلشَّرْطِ لِيَتَّبِعُوا بِالْاِكْرَاهِ عَرْضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 اَبِي كَانَ يُكْرَهُ جَوَارِي لَهُ عَلَى الْكَسْبِ بِالزَّوْنَا وَمَنْ يُكْرَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْهُ بَعْدَ اِكْرَاهِهِنَّ غُفُورٌ
 لَهُنَّ رَحِيمٌ ۝ بِهِنَّ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ آيَةً مُبَيَّنَّةً بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكُسْرِهَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ بَيَّنَّ فِيهَا مَا
 ذَكَرَ اَوْ بَيَّنَّةً وَمَثَلًا اِى خَبْرًا عَجِيبًا وَهُوَ خَبْرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ
 قَبْلِكُمْ اِى مِنْ جَنْسِ امْثَالِهِمْ اِى اَخْبَارِهِمُ الْعَجِيبَةِ كَخَبْرِ يُوسُفَ وَمَرْيَمَ وَمَوْعِظَةِ لِّلْمُتَّقِينَ ۚ فِي ع
 قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ اَلْخُ لَوْ لَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ اَلْخُ وَلَوْ لَا
 اِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ اَلْخُ يَعِظُكُمْ اللَّهُ اَنْ تَعُودُوا اَلْخُ وَتَخْصِيصُهَا بِالْمُتَّقِينَ لِاَنَّهُمْ الْمُتَّفِعُونَ بِهَا

ترجمہ

اے ایمان والو! تم اپنے گھروں کے سوا دوسروں کے گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ اجازت
 حاصل نہ کر لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کر لو پس ہر اجازت لینے والے کو چاہئے کہ کہے السلام علیکم اَدْخُلْ کیا میں
 داخل ہو سکتا ہوں؟ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے یہی تمہارے لئے بہتر ہے بغیر اجازت داخل ہونے سے تا کہ تم
 خیال رکھو اجازت کے خیر ہونے کا پھر تم اس پر عمل کرو تا کہ ثانیہ کو ذال میں ادغام کر کے سوا اگر تم گھروں میں کسی کو نہ
 پاؤ کہ تم کو اجازت دے تو ان میں داخل نہ ہو جب تک کہ تم کو اجازت نہ دیدی جائے اور اگر اجازت طلب کرنے کے
 بعد تم سے کہہ دیا جائے کہ لوٹ جاؤ تو لوٹ آیا کرو یہی لوٹ آنا تمہارے دروازہ پر بیٹھ رہنے سے بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو
 تمہارے اعمال دخول بالاذن اور دخول بغیر الاذن کی سب خبر ہے لہذا ان اعمال پر جزا دے گا تم کو ایسے مکانات میں
 (بغیر اجازت) داخل ہونے میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو رہائشی نہ ہوں اور جن سے تمہاری بھی کچھ منفعت وابستہ ہو (مثلاً)
 گرمی سردی سے بچنے وغیرہ کی منفعت جیسا کہ عام سرائے کے طور پر استعمال ہونے والے مکانات اور دوکان اور جو کچھ تم

علامہ کرتے ہو اور پوشیدہ طور پر کرتے ہو دوسروں کے گھروں میں اصلاح یا غیر اصلاح کے ارادہ سے داخل ہونے کو اللہ سب جانتا ہے اور یہ (مضمون) عنقریب آ رہا ہے کہ لوگ جب اپنے گھروں میں داخل ہوں تو خود کو سلام کریں آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو ان چیزوں سے پٹی رکھیں جن کا دیکھنا ان کے لئے حلال نہیں ہے، اور من زائدہ ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان افعال سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے، یہ ان کے لئے زیادہ پاکیزگی کی بات ہے یعنی بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے جو کچھ وہ اپنی آنکھوں اور شرمگاہوں سے کرتے ہیں اور مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو پٹی رکھیں ان چیزوں سے کہ جن کا دیکھنا جائز نہیں ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان کاموں سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں سوائے اس کے جو ظاہر ہے اور وہ چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں اجنبی کے لئے ایک قول میں ان اعضاء کا دیکھنا جائز ہے اگر فتنہ کا خوف نہ ہو اور دوسرے قول میں حرام ہے، اس لئے کہ یہ محل فتنہ ہیں اور (دوسرے قول کو) سد الباب رائج قرار دیا گیا ہے اور اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں یعنی سروں گردنوں اور سینوں کو دوپٹوں سے ڈھانپے رہا کریں، اور اپنی پوشیدہ زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں اور وہ چہرے اور ہتھیلیوں کے علاوہ ہے مگر اپنے شوہروں پر (بعول) بغل کی جمع ہے بمعنی شوہر اور اپنے باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہر کے بیٹوں پر یا اپنے بھتیجوں پر یا اپنے بھانجوں پر یا اپنی عورتوں پر (یعنی مسلمان عورتوں پر) یا اپنی لونڈیوں پر ان لوگوں کے لئے ناف اور گھٹنے کے درمیان کے علاوہ دیکھنا جائز ہے لہذا ناف اور گھٹنے کے درمیان حصہ کو شوہروں کے علاوہ کے لئے دیکھنا حرام ہے، اور نساۃنہن کی قید سے کافر عورتیں خارج ہو گئیں، لہذا مسلمان عورتوں کے لئے کافر عورتوں کے رو برو بے پردہ ہونا جائز نہیں ہے اور مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ کا لفظ (اپنے عموم کی وجہ سے) غلاموں کو بھی شامل ہے یا ان مردوں پر جو طفیلی ہوں یعنی ایسے لوگ جو بچے ہوئے کھانے کے متلاشی ہوں ان کی اور کوئی غرض نہ ہو غیر جر کے ساتھ (التابعین) کی صفت ہوگی اور نصب استثناء کی وجہ سے ہوگا اُولٰٓئِی الْاِزْبَةِ وہ مرد جو کھانے وغیرہ کے لئے عورتوں کے پیچھے لگ جاتے ہیں (ان کا اور کوئی مقصد نہیں ہوتا) ہر ایسا شخص کہ جس کے عضو تناسل میں انتشار نہ ہو یا ایسے لڑکوں پر جو (ابھی) عورتوں کی پردے کی یعنی جماع وغیرہ کی باتوں سے واقف نہیں ہوئے ہیں اور طفل بمعنی اطفال ہے، تو ایسے لوگوں کے لئے (ما بین السرة والركبة) کے علاوہ ظاہر کرنا جائز ہے اور اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور ظاہر ہو جائے کہ وہ بچنے والی پازیب ہے اور اے مومنوں تم سب اللہ کے سامنے توبہ کرو نظر ممنوع وغیرہ سے جو تم سے واقع ہو گئی ہے تاکہ تم فلاح پاؤ یعنی تاکہ تم اس سے (یعنی نظر ممنوع کے گناہ سے) نجات پاؤ، اللہ کے توبہ کو قبول کرنے کے ذریعہ، اور آیت میں مذکر کو مؤنث پر غلبہ ہے اور تم میں سے جو بے نکاح ہوں ان کا نکاح کر دیا کرو اَيَّامُنِی اَیْم کی جمع ہے وہ وہ عورت ہے جس کا شوہر نہ ہو خواہ باکرہ ہو یا شیبہ اور وہ مرد جس کی بیوی نہ ہو اور یہ (حکم) آزاد مرد اور عورتوں کا ہے اور تم اپنے مومن

غلام اور باندیوں کا بھی (نکاح کر دیا کرو) اور عبادِ عبد کی جمع ہے اگر وہ افراد مفلس ہوں گے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس نکاح کی برکت سے غنی کر دے گا اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے لئے وسعت والا ہے اور (ان کے حالات) کا جاننے والا ہے اور ایسے لوگ جو نکاح پر مہر و نفقہ نہ ہونے کی وجہ سے قدرت نہیں رکھتے ان کو چاہئے کہ زنا سے ضبط سے کام لیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے یعنی ان کو وسعت عطا فرما دے پھر وہ نکاح کر لیں اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتبت کے خواہاں ہوں غلام اور باندیوں میں سے تو ان کو مکاتبت بنا دیا کرو اگر تم ان میں بہتری سمجھو یعنی امانت اور بدل کتابت ادا کرنے کے لئے کمانے کی قدرت اور (رہا) مکاتبت کا صیغہ تو مثلاً یوں کہے میں نے تجھ کو دو ماہ میں دو ہزار پر مکاتبت بنا دیا ہر ماہ میں ایک ہزار جب تو اس کو ادا کر دے گا تو آزاد ہے غلام کہے کہ مجھے یہ منظور ہے اور اللہ کے اس مال میں سے جو اس نے تم کو دیا ہے ان کو بھی دو جس سے وہ اس بدل کتابت کی ادائیگی میں مدد حاصل کریں جس کو انہوں نے تمہارے لئے (اپنے اوپر) لازم کر لیا ہے، یہ سرداروں کو حکم ہے اور جو انہوں نے (اپنے اوپر) لازم کر لیا ہے اس میں سے کچھ کم کر دینا یہ بھی دینے کے حکم میں ہے اور اپنی لونڈیوں کو یعنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامن رہنا چاہیں یعنی زنا سے بچنا چاہیں اور یہ یعنی ارادہ تحسن ہی محلِ اکراہ ہے، لہذا شرط کے مفہوم مخالف کا کوئی اعتبار نہیں ہے تاکہ تم اکراہ کے ذریعہ دنیوی کچھ فائدہ حاصل کرو یہ آیت عبد اللہ بن ابی کے بارے میں نازل ہوئی جو کہ اپنی باندیوں کو زنا کے ذریعہ کسب کرنے پر مجبور کرتا تھا اور جو شخص ان کو مجبور کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد ان کو بخشنے والا مہربان ہے اور بلاشبہ ہم نے تمہارے پاس اس سورت میں کھلے احکام نازل کئے (مبینت) میں یا کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے اس (سورت) میں وہ احکام بیان کئے گئے ہیں جو مذکور ہوئے یا (احکام کو) واضح کرنے والی آیات نازل کی ہیں اور عجیب خبر نازل کی اور وہ حضرت عائشہ کا واقعہ ہے کہ جو آپ سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں کی خبر کی جنس سے ہے (عجیب ہونے میں) یعنی ان لوگوں کی اخبار عجیبہ کی جنس سے ہے، جیسا کہ حضرت یوسف و مریم کی خبر اور ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (نازل فرمائیں) اللہ تعالیٰ کے قول وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (الآیہ) میں (اور) لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ (الآیہ) میں اور وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (الآیہ) میں (اور) يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا (الآیہ) میں متعین کی تخصیص اس لئے ہے کہ یہی لوگ نصیحت سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا اٰی تَسْتَاذِنُوْا سابقہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے ستر و حجاب و عفت و پاکدامنی کے احکام بیان فرمائے منجملہ انہی احکام کے کسی کے گھر میں بلا اجازت داخل نہ

ہونا ہے لہذا ستر و حجاب کے احکام کے بعد مسئلہ استیذان کو بیان فرمایا، سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے گھروں میں داخل ہونے کے آداب کو بیان فرمایا اس لئے کہ اجنبی مرد و زن کا اختلاط بعض اوقات فتنہ کا سبب بن جاتا ہے **قوله** تَسْتَأْذِنُوا بمعنی تَسْتَأْذِنُوا ہے یہ استیذان ان سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت لینا، انیسیت پیدا کرنا **قوله** لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ يَهْدُوا بِمَنْزِلِهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يَوْمَئِذٍ بمعنی چھپنے کے ہیں یعنی سردی، گرمی یا بارش وغیرہ سے چھپ کر راحت حاصل کرنا **قوله** رُبُطٌ رِبَاطٌ کی جمع ہے اس کے اصل معنی تو اصطبل یا بیرک کے ہیں مگر یہاں وہ سرائے اور عام مسافر خانے مراد ہیں جن میں آمد و رفت کی عام اجازت ہوتی ہے اور جو منفعت عامہ کے لئے بنائے جاتے ہیں الْمَسْبِلَةُ اس راستہ کو کہتے ہیں جو خوب چلتا ہو اسی مناسبت سے اس مکان کو بھی کہتے ہیں جس میں عام آمد و رفت کی اجازت ہو مَسْبِلَةُ دراصل رِبُطٌ کی صفت ہے لہذا اگر اس کو رِبُطٌ کے متصل ذکر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا خطیب کی عبارت اس طرح ہے كَبُيُوتِ الْخَنَازِ وَالرِّبْطِ الْمَسْبِلَةِ (جمل) خَنَازِ، خَانَةِ کی جمع دکان کو کہتے ہیں جہاں خرید و فروخت کے لئے آنے کی عام اجازت ہوتی ہے، الْمَسْبِلَةُ رِبُطٌ اور خانات دونوں کی صفت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے، **قوله** بِالْمَقَانِعِ يَهْدِيهِمْ يَوْمَئِذٍ بمعنی جمع ہے، دوپٹے اور ڈھنکی وغیرہ **قوله** اِی التَّابِعِينَ لِلنِّسَاءِ وہ خفیف العقل اور نیم پاگل لوگ جو کھانے وغیرہ کی جستجو میں عورتوں کے ساتھ ہو لیتے ہیں خَلْخَالٌ پازیب (ج) خَلْخَالٌ تَقَفُّعٌ يَتَقَفُّعُ حَرَكَتِ کے ساتھ آواز نکالنا، **قوله** الصَّالِحِينَ اِی المومنین یہاں صالحین سے وہ مومنین مراد ہیں جو حقوق نکاح کے ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں، **قوله** وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكُتُبَ وَالَّذِينَ مَوْصُولٌ صَلَاحٌ لِّمَنْ يَتَّبِعُونَ بِمَعْنَى شَرْطِ ہونے کی وجہ سے مَحْلًا مَرْفُوعٌ ہے، اس صورت میں فکا تبوہ اس کی خبر ہے اور مِمَّا مَلَكَتْ اِيْمَانُكُمْ يَتَّبِعُونَ کی ضمیر سے حال ہے، اور فعل مقدر کی وجہ سے نصب بھی جائز ہے اس صورت میں مَحْلًا مَنْصُوبٌ ہوگا اور باب اشتغال سے ہوگا **قوله** هَذِهِ الْاِرَادَةُ محل الاكراه فلا مفهوم للشرط یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ اِنْ اَرَدَنْ تَحْصِنًا حرف شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر باندیاں پا کدامن رہنا چاہیں تو ان کو زنا پر مجبور نہ کیا جائے اور اگر پا کدامن رہنا نہ چاہیں تو مجبور کر سکتے ہیں، جواب یہ ہے کہ اجبار کی ضرورت ہی جب پڑے گی جب وہ پا کدامن رہنا چاہیں اور اگر وہ خود ہی پا کدامن رہنا نہ چاہیں تو اجبار کی ضرورت ہی پیش نہیں آئے گی، وہ خود اپنی مرضی سے فعل زنا کر لے گی **قوله** اَوْبَيِّنَةً بمعنی مُبَيِّنَةً اسم فاعل احکام کو واضح کرنے والی آیات **قوله** مَثَلًا یعنی اس سورت میں یا اس قرآن میں ہم نے تمہارے لئے واضح احکام نازل کئے اور حضرت عائشہ صدیقہ کا عجیب واقعہ بھی نازل کیا جو عجیب ہونے میں گذرے ہوئے لوگوں مثلاً حضرت یوسف و مریم علیہما السلام کے واقعہ کے مشابہ ہے اس لئے کہ ان دونوں حضرات پر بھی تہمت لگائی گئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کی برأت بھی ظاہر فرمادی تھی۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا (الآية)

سبب نزول : عدی بن ثابت ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں بعض اوقات گھر میں ایسی حالت میں ہوتی ہوں کہ میں پسند نہیں کرتی کہ کوئی اس حالت میں مجھے دیکھے نہ بیٹا اور نہ باپ تو اچانک کوئی آنے والا آ جاتا ہے تو میں کیا کروں؟ تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

مکانات کی قسمیں

مکانات کی چار قسمیں ہیں (۱) اول اپنا خاص مکان یا کمرہ کہ جس میں دوسرے کے آنے کا احتمال ہی نہ ہو۔ (۲) دوسرے وہ مکان جس میں دیگر حضرات بھی رہتے ہوں گو وہ محارم ہی کیوں نہ ہوں یا کسی کے آجانے کا احتمال ہو۔ (۳) تیسرا جس میں بالفعل کسی کارہنایا نہ رہنا دونوں محتمل ہوں۔ (۴) چوتھا جس میں کسی خاص سکونت کا نہ ہونا متیقن ہو، جیسے مدرسہ، خانقاہ، مسجد، سرائے۔

قسم اول کا حکم تو یہ ہے کہ اس میں کسی کی اجازت لینے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ علت استیذان جو آئندہ معلوم ہوگی منقہی ہے، دوسری اقسام کا حکم اگلی آیتوں میں مذکور ہے۔

استیذان کی مصلحت

سب سے بڑی مصلحت تو فواحش و بے حیائی کا انسداد ہے، بلا اجازت کسی کے مکان میں داخل ہو جانے سے یہ احتمال ہے کہ غیر محرم عورتوں پر نظر پڑے اور شیطان دل میں کوئی مرض پیدا کر دے، اسی مصلحت کے پیش نظر احکام استیذان کو قرآن کریم میں حدزنا اور حدزنا وغیرہ کے متصل بیان فرمایا ہے، ایک اہم مصلحت یہ بھی ہے کہ انسان بعض اوقات اپنے گھر میں تنہائی میں کوئی ایسا کام کر رہا ہوتا ہے جس پر دوسروں کو مطلع کرنا مناسب نہیں سمجھتا، اگر ایسے وقت میں کوئی شخص بغیر اجازت گھر میں آجائے تو یہ جس چیز کو دوسروں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہے اس پر وہ شخص مطلع ہو جائے گا کسی کے پوشیدہ راز کو زبردستی معلوم کرنے کی فکر کرنا بھی گناہ اور دوسروں کے لئے موجب ایذا ہے۔

مسئلہ : ان آیات يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (الآية) اگرچہ خطاب مردوں کو ہے مگر عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں، قرآن کا عام اسلوب بھی یہ ہے کہ خطاب مردوں کو ہوتا ہے اور عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہوتی ہیں، بجز مخصوص

مسائل کے کہ جن کی خصوصیت مردوں کے ساتھ بیان کر دی جاتی ہے، چنانچہ حضرات صحابہ کی مستورات کا بھی یہی دستور تھا کہ جب کسی کے گھر جاتیں تو داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرتیں، حضرت ام ایاس فرماتی ہیں کہ ہم چار عورتیں اکثر حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس جایا کرتی تھیں اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کرتی تھیں، جب وہ اجازت دیدیتیں تو اندر جاتی تھیں۔ (ابن کثیر بحوالہ ابی حاتم)

مسئلہ: اسی آیت کے عموم سے معلوم ہوا کہ کسی دوسرے شخص کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کا حکم عام ہے، عورت ہر دم محرم غیر محرم سب کو شامل ہے، عورت کسی عورت کے پاس جائے یا مرد کسی مرد کے پاس جائے سب کو استیذان کرنا واجب ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی ماں بہن یا دوسری محرم عورتوں کے پاس جائے تب بھی استیذان کرنا چاہئے، امام مالکؒ نے موطا میں مرسلۂ عطاء بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اُستَٰذِیْنِ عَلٰی اُمّی آپ نے فرمایا نَعَمْ اس شخص نے کہا یا رسول اللہ میرے سوا اس کا کوئی خادم نہیں ہے کیا پھر بھی ہر مرتبہ داخل ہوتے وقت اجازت لوں؟ تو آپ نے فرمایا اُتَّحِبُّ اَنْ تَرَهَا غُرْبَانَةً کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ تو اپنی والدہ کو ننگی دیکھے؟ اس شخص نے جواب دیا ”لا“ تو آپ نے فرمایا فَاسْتَٰذِیْنِ عَلَیْهَا (روح المعانی)

مسئلہ: جس گھر میں صرف اپنی بیوی رہتی ہو اس میں داخل ہونے کے لئے اگرچہ استیذان واجب نہیں مگر مستحب اور سنت طریقہ یہ ہے کہ وہاں بھی اچانک اور بغیر کسی اطلاع کے اندر نہ جائے بلکہ داخل ہونے سے پہلے اپنے پاؤں کی آہٹ یا کھانس کھنکار کر یا کسی اور طریقہ سے خبر کر دے، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی زوجہ محترمہ فرماتی ہیں کہ عبد اللہ جب کبھی باہر سے گھر آتے تو دروازے میں کھنکار کر پہلے اپنے آنے کی خبر کر دیتے تھے، تاکہ وہ ہمیں اس حالت میں نہ دیکھیں جو انہیں پسند نہ ہو۔ (معارف)

قوله ذَلِکُمْ اس کا مشار الیہ دخول بالاستیذان والتسلیم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذَلِکُمْ سے حتی کے تحت یعنی مغیا میں مذکور دونوں فعل یعنی استیناس اور تسلیم مراد ہوں، **قوله خیر لکم خیر** کو اگر اسم تفضیل ہی کے معنی میں رکھا جائے تو مفضل علیہ دخول بغیر اذن محذوف ہوگا جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے، **تویہ الخَلُّ اَحَلّٰی مِنَ الْعَسَلِ** کے قبیل سے ہوگا اور اگر خیر کو صیغہ صفت مانا جائے تو مفضل علیہ کی تقدیر کی ضرورت نہیں **قوله لعلکم تذکرون** یہ ایک جماعت کے نزدیک محذوف کی علت ہے ای ارشدتم الی ذلک او قیل لکم هذا، کی تذکرون۔

استیذان کا مسنون طریقہ

مذکورہ آیت میں بتایا گیا ہے کہ کسی کے گھر میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ دو کام نہ کر لو اول استیناس اس کے لفظی معنی طلب انس کے ہیں اور جمہور کے نزدیک اس سے استیذان ہی مراد ہے یعنی اجازت حاصل کرنا استیذان کو

لفظ استیناس سے ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ داخل ہونے سے پہلے اجازت حاصل کرنے میں مخاطب مانوس ہو جاتا ہے اس کو وحشت نہیں ہوتی، دوسرا کام یہ کہ گھر والوں کو سلام کرو، بعض حضرات نے اس کا مفہوم یہ لیا ہے کہ پہلے اجازت حاصل کرو اور جب گھر میں داخل ہو تو سلام کرو قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے اس مفہوم کے اعتبار سے آیت میں کوئی تقدیم و تاخیر نہیں، پہلے اجازت لی جائے اور جب اجازت مل جائے تو گھر میں جا کر سلام کریں، اور ماوردی نے اس میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر اجازت لینے سے پہلے گھر کے کسی آدمی پر نظر پڑ جائے تو پہلے سلام کرے پھر اجازت طلب کرے ورنہ پہلے اجازت لے اور جب گھر میں جائے تو سلام کرے مگر عام روایات حدیث سے جو مسنون طریقہ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے باہر سے سلام کرے السلام علیکم اس کے بعد اپنا نام لیکر کہے فلاں شخص ملنا چاہتا ہے، امام بخاریؒ نے ادب المفرد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص سلام سے پہلے استیذان کرے اس کو اجازت نہ دو (کیونکہ اس نے مسنون طریقہ کے خلاف کیا) (روح المعانی بحوالہ معارف)

ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ بنی عامر کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استیذان کیا، باہر سے کہا اَلْجُ؟ میں گھس جاؤں، آپ نے اپنے خادم سے فرمایا یہ شخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا باہر جا کر اس کو طریقہ سکھاؤ کہ یوں کہے السلام علیکم اُدخل ابھی یہ خادم باہر نہیں گیا تھا کہ اس شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ مبارک سن لئے اور سنت کے مطابق اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی، اس واقعہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اصلاحیں فرمائیں، ایک یہ کہ پہلے سلام کرنا چاہئے دوسرے یہ کہ اَلْجُ کے بجائے اُدخل کہنا چاہئے اَلْجُ وُلُوج سے مشتق ہے جس کے معنی تنگ جگہ میں گھسنے کے ہیں یہ تہذیب گفتگو کے خلاف تھا، بہر حال ان روایات سے یہ معلوم ہوا کہ آیت قرآن میں جو سلام کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے یہ سلام استیذان ہے تاکہ اندر والا شخص متوجہ ہو جائے اور جو الفاظ اجازت طلب کرنے کے لئے کہے گا وہ سن لے گھر میں داخل ہونے کے وقت حسب معمول دوبارہ سلام کرے۔

مسئلہ: استیذان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ اجازت لینے والا خود اپنا نام لیکر اجازت طلب کرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمبارک پر نام لیکر اجازت طلب کی۔

قاسم بن اصغ نے اور ابن عبد البر نے التہذیب میں ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے، حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی فقال السلام علی رسول اللہ السلام اَیْذُخُلُ عمر؟ (روح المعانی)

مسئلہ: اول تو اپنا نام بتا کر اجازت طلب کرے اس لئے کہ بغیر نام کے بعض اوقات آنے والے کا تعارف نہیں ہوتا، اور یہ بات اور زیادہ تکلیف کا باعث ہوتی ہے کہ اندر سے صاحب خانہ معلوم کرتا ہے کہ کون صاحب ہیں تو جواب میں کہا جاتا ہے میں ہوں، یہ مخاطب کے سوال کا جواب نہیں ہے جس نے آواز سے نہیں پہچانا وہ (میں ہوں) سے کیا پہچانے گا۔

خطیب بغدادی نے اپنی جامع میں علی بن عاصم واسطی سے نقل کیا ہے کہ وہ بصرہ گئے تو حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ملاقات کے لئے حاضر ہوئے دروازہ پر دستک دی، حضرت مغیرہ نے اندر سے معلوم کیا کون صاحب ہیں تو جواب دیا ”اَنَا“ تو حضرت مغیرہ نے فرمایا میرے دوستوں میں تو کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس کا نام انا ہو، پھر یا ہر تشریف لائے اور ان کو حدیث سنائی کہ ایک روز حضرت جابر بن عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اجازت کے لئے دروازہ پر دستک دی آنحضرت نے اندر سے پوچھا کون صاحب ہیں؟ تو جابر نے کہہ دیا انا آپ نے زجر و تنبیہ سے فرمایا انا انا یعنی انا انا کہنے سے کیا حاصل اس سے کوئی پہچانا نہیں جاتا۔

استیذان کا مقصد بغیر اجازت گھر میں داخل نہ ہونا ہے، استیذان کے طریقے ہر زمانہ میں بدلتے رہتے ہیں ان میں سے دروازہ پر دستک اور سلام کر کے اجازت لینے کا طریقہ تو خود روایات میں موجود ہے، دروازہ پر لگی ہوئی گھنٹی بجا دینا بھی استیذان کے مقصد کو پورا کر لینا ہے بشرطیکہ گھنٹی کے بعد اپنا نام بھی بتا دے، شناختی کارڈ کے ذریعہ استیذان کا مقصد بخوبی پورا ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: اگر استیذان ان کے جواب میں کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو اس سے برا نہ ماننا چاہئے آیت میں صراحتاً مذکور ہے **وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اِذْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ اَزْكٰى لَكُمْ** یعنی جب آپ سے کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو برامانے کی ضرورت نہیں ہے خوش دلی سے لوٹ جانا چاہئے۔

مسئلہ: اگر استیذان ان کے باوجود اندر سے کوئی جواب نہیں آیا تو دوبارہ استیذان کرے اگر پھر بھی جواب نہ آئے تو تیسری مرتبہ استیذان ان کرے اگر اب بھی جواب نہ آئے تو اس صورت میں لوٹ جانا چاہئے اور سمجھ لینا چاہئے کہ کسی مجبوری کی وجہ سے اجازت دینا نہیں چاہتا، مسلسل دستک دیتے رہنا یا وہیں جمے رہنا موجب ایذا ہے اس سے بچنا واجب ہے ابن کثیر نے صحیح بخاری کے حوالہ سے حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **اِذَا اسْتَاذَنْ اَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ** یعنی جب تین مرتبہ اجازت طلب کرنے کے باوجود اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ آنا چاہئے، حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کے مکان پر تشریف لے گئے اور سنت کے مطابق استیذان ان کے لئے باہر سے سلام کیا، حضرت سعد نے جواب تو دیا مگر آہستہ کہ حضور نہ سنیں آپ نے دوبارہ اور پھر سہ بارہ سلام کیا، حضرت سعد بن عبادہ سنتے اور آہستہ سے جواب دیتے، آپ تین مرتبہ استیذان ان کے بعد لوٹ گئے، جب حضرت نے دیکھا کہ ارباب آواز نہیں آرہی تو گھر سے نکل کر پیچھے دوڑے اور یہ عذر پیش کیا کہ یا رسول اللہ میں نے ہر مرتبہ آپ کی آواز سنی اور جواب بھی دیا مگر آہستہ دیا تا کہ آپ کی زبان مبارک سے میرے بارے میں زیادہ سے زیادہ سلام کے الفاظ نکلیں وہ میرے لئے موجب برکت ہوگا (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے سنت طریقہ سکھایا) اس کے بعد حضرت سعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر لے گئے اور

کچھ ضیافت بھی کی آپ نے اس کو قبول فرمایا۔

مسئلہ: بغیر استیذان کئے ہوئے اگر باہر کوئی شخص انتظار کرے کہ جب صاحب خانہ باہر نکلے گا تو اس وقت ملاقات کروں گا یہ اس میں داخل نہیں ہے یہ تو عین ادب ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ .

قولہ متاع متاع کے معنی لغت میں برتنے اور استفادہ کرنے کے ہیں، اور حق استعمال کو بھی کہتے ہیں، یہ وہ عوامی مقامات ہوتے ہیں جو کسی کے لئے مخصوص نہیں ہوتے بلکہ ہر شخص کو ان سے استفادہ کرنے کا حق ہوتا ہے جیسے مسافر خانے جو رفاہ عام کے لئے بنائے جاتے ہیں اور اشتراک علت کی وجہ سے مسجدیں، خانقاہیں، دینی مدارس، ہسپتال، ڈاکخانے، ریلوے اسٹیشن وغیرہ وغیرہ بھی بُیُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ میں داخل ہیں، ابن ابی حاتم نے مقاتل سے روایت کیا کہ جب يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا (الآیہ) نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ اس ممانعت کے بعد قریش کے تجارت پیشہ لوگ کیا کریں گے؟ کیونکہ مکہ اور مدینہ سے ملک شام تک ان کے تجارتی سفر ہوتے ہیں اور اس راستہ میں ان کے جا بجا مسافر خانے بنے ہوئے ہیں جن میں یہ لوگ دوران سفر قیام کرتے ہیں، ان میں کوئی مستقل رہنے والا نہیں ہوتا وہاں استیذان کی کیا صورت ہوگی، اجازت کس سے حاصل کی جائے گی، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ (رواہ ابن ابی حاتم، مظہری)

مسئلہ: رفاہ عام کے عمومی اداروں میں اگر منتظمین کی جانب سے داخلہ کی کچھ شرائط اور پابندیاں ہوں تو ان کی شرعاً پابندی واجب ہوگی، یا عمومی اداروں میں کچھ کمروں کو مخصوص کر لیا گیا ہو وہ کمرے بیوت غیر مسکونۃ کے حکم میں نہ ہوں گے۔ (معارف)

استیذان سے متعلق چند اہم مسائل

جب یہ معلوم ہو گیا کہ استیذان کے احکام شرعیہ کا اصل مقصد لوگوں کو ایذا رسانی سے بچانا اور حسن معاشرت کے آداب سکھانا ہے تو اشتراک علت سے مسائل ذیل کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔

ٹیلیفون سے متعلق بعض مسائل

کسی شخص کو ایسے وقت ٹیلیفون کرنا کہ جو عادتہ اس کے سونے یا دوسری ضروریات میں مشغول ہونے کا ہے بلا ضرورت شدیدہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں بھی وہی ایذا رسانی ہے جو گھر میں بغیر اجازت داخل ہونے اور اس کی آزادی میں خلل ڈالنے سے ہوتی ہے۔

مسئلہ: اگر کسی سے ٹیلیفون پر اکثر بات ہوتی رہتی ہو تو مناسب یہ ہے کہ اس سے پہلے دریافت کر لیا جائے کہ آپ کو ٹیلیفون پر بات کرنے میں کس وقت سہولت ہوتی ہے پھر اس کی پابندی کرے۔

مسئلہ: اگر ٹیلیفون پر طویل گفتگو کرنی ہو تو پہلے مخاطب سے دریافت کر لیا جائے کہ اگر آپ کو ذرا فرصت ہو تو میں اپنی بات عرض کروں، کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ٹیلیفون کی گھنٹی آنے پر آدمی طبعاً مجبور ہوتا ہے کہ فوراً معلوم کرے کہ کون کیا کہنا چاہتا ہے اور اسی وجہ سے وہ کسی حال میں ہو یا کسی بھی ضروری کام میں مشغول ہو اس کو چھوڑ کر ٹیلیفون اٹھاتا ہے، اگر ایسے وقت میں کوئی لمبی بات شروع کر دے تو سخت تکلیف محسوس ہوتی ہے۔

مسئلہ: بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ٹیلیفون کی گھنٹی بجتی رہتی ہے مگر وہ کوئی پرواہ نہیں کرتے نہ پوچھتے ہیں کہ کون صاحب ہیں اور کیا کہنا چاہتے ہیں؟ یہ اسلامی اخلاق کے خلاف اور بات کرنے والے کی حق تلفی ہے۔

مسئلہ: اگر آپ کسی کی ملاقات کے لئے کسی کے مکان پر جائیں اور اجازت کے لئے دروازہ پر کھڑے ہوں تو دروازہ یا کھڑکی سے اندر نہ جھانکیں اور دروازہ کے بالمقابل کھڑے نہ ہوں تاکہ دروازہ کھلنے پر آپ کی نظر کسی نامحرم پر نہ پڑے۔

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ يُغْضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ یہ جواب امر ہے اور قُلْ کا مفعول مقدر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ تَقُلْ لَهُمْ غَضُّوا يَغُضُّوا بد نظری عموماً زنا کی پہلی سیڑھی ہے اسی سے بڑے بڑے فواحش کا دروازہ کھلتا ہے، قرآن کریم نے بدکاری اور بے حیائی کا انسداد کرنے کے لئے اول اسی سوراخ کو بند کرنا چاہا ہے یعنی مسلمان مرد اور عورت کو حکم دیا کہ بد نظری سے بچیں، اور اپنی شہوات کو قابو میں رکھیں، اگر ایک مرتبہ بے ساختہ مرد کی کسی اجنبی عورت پر یا عورت کی کسی اجنبی مرد پر نظر پڑ جائے تو دوبارہ ارادۃ اس کی طرف نظر نہ کرے کیونکہ یہ دوبارہ دیکھنا اس کے اختیار سے ہوگا، جس میں وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا، اگر آدمی نگاہ نیچے رکھنے کی عادت ڈال لے اور اختیار و ارادہ سے ناجائز امور کی طرف نظر اٹھا کر نہ دیکھا کرے تو بہت جلد اس کے نفس کا تزکیہ ہو سکتا ہے، پہلی نظر چوں کہ شہوت و نفسانیت سے نہیں ہوتی اس لئے حدیث شریف میں اس کو معاف رکھا گیا ہے شاید یہاں بھی مِنْ أَبْصَارِهِمْ میں من کو تبعیضیہ لے کر اسی کی طرف اشارہ ہو۔

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ اس آیت کے ابتدائی حصہ میں تو وہی حکم ہے جو اس سے پہلی آیت میں مردوں کو دیا گیا ہے کہ اپنی نظریں پست رکھیں، مردوں کے اس حکم میں عورتیں بھی شامل تھیں مگر مسئلہ کی اہمیت اور نزاکت کے پیش نظر عورتوں کو مستقل حکم دیا گیا ہے، بعض علماء نے کہا ہے کہ عورتوں کے لئے مطلقاً غیر محرم مرد کو دیکھنا حرام ہے خواہ شہوت اور بری نیت سے ہو یا بغیر شہوت کے اور اس پر ام سلمہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جس میں نابینا صحابی رسول حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کے اچانک آنے کا واقعہ مذکور ہے، حضرت ام سلمہؓ اور حضرت میمونہؓ آپ کے پاس

بیٹھی ہوئی تھیں کہ حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم نابینا صحابی تشریف لے آئے آپ نے دونوں ازواج سے فرمایا پردہ کرلو، حضرت ام سلمہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ تو نابینا ہیں نہ ہم کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ پہچانتے ہیں، آپ نے فرمایا تم تو نابینا نہیں ہو۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

بعض دیگر علماء نے فرمایا کہ بغیر شہوت کے غیر مرد کو دیکھنے میں عورت کے لئے کوئی مضائقہ نہیں ان کا استدلال حضرت عائشہ صدیقہ کی وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ مسجد نبوی کے احاطہ میں کچھ حبشی نو جوان عید کے روز اپنا سپاہیانہ کھیل دکھا رہے تھے، آپ بھی اس کو دیکھنے لگے اور صدیقہ عائشہ نے بھی آپ کی آڑ میں کھڑے ہو کر ان کا کھیل دیکھا اور اس وقت تک دیکھتی رہیں جب تک خود ہی اس کھیل سے نہ اکتائیں، اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ نظر شہوت حرام ہے بغیر نظر شہوت خلاف اولیٰ ہے۔

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اور عورتوں کو چاہئے کہ اپنی زیبائش کو ظاہر نہ کریں زیبائش خلقی ہو یا کسی، خلقی زیبائش سے مراد جسم کی پیدائشی ساخت ہے اور کسی سے پوشاک اور ظاہری شپ ناپ جیسے مسی، سرمہ، مہندی، پاؤڈر، لپ اسٹک وغیرہ، مطلب یہ ہے کہ کسی کے سامنے کسی قسم کی زیبائش کا اظہار نہ کرے، بجز محارم کے جن کا ذکر آئندہ آیت میں آتا ہے، ہاں جس قدر زیبائش کا ظہور ناگزیر ہے اس کے کھلا رکھنے میں بدرجہ مجبوری کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو، احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں **الْأَمَّا مَا ظَهَرَ فِيهِ** میں داخل ہیں، اگر ان کو مطلقاً چھپانے کا حکم دیا جائے تو اس میں سخت قسم کی دشواری پیش آئے گی، فقہاء نے علت مشترکہ کی وجہ سے قدموں کو بھی اسی حکم میں داخل کیا ہے، خلقی زیبائش میں سب سے زیادہ نمایاں چیز سینہ کا ابھار ہے اس کے ستر کی خاص طور پر تاکید فرمائی اور جاہلیت کی رسم کو منانے کی صورت بھی بتلا دی، جاہلیت میں عورتیں ہتی سر پر ڈال کر اس کے دونوں پلے پشت پر ڈال لیتی تھیں اس طرح سینہ کی ہیئت نمایاں رہتی تھی یہ گویا کہ حسن کا مظاہرہ تھا، قرآن کریم نے بتلا دیا کہ اوڑھنی کو سر سے لاکر گریبان پر ڈالنا چاہئے تاکہ اس طرح کان، گردن، اور سینہ پوری طرح مستور ہو جائیں، اسی مضمون کو اللہ تعالیٰ نے وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمْرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ سے بیان فرمایا ہے۔

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ یہ دوسرا استثناء ان مردوں کا بیان کیا گیا ہے جن سے شرعاً پردہ نہیں، اس کے دو سبب ہیں اول تو جن مردوں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے ان سے عام طور سے کسی فتنہ کا خوف نہیں یہ محارم ہیں جن کی طبائع کو حق تعالیٰ نے خلقاً ایسا بنایا ہے کہ وہ ان عورتوں کی عصمت کے محافظ ہوتے ہیں، ان سے خود کسی فتنہ کا احتمال نہیں، دوسرے ہر وقت ایک جگہ رہنے سہنے کی ضرورت بھی سہولت پیدا کرنے کی متقاضی ہے، اس آیت میں آٹھ قسم کے محرم مردوں اور چار دوسرے قسم کے پردہ سے استثناء کیا گیا ہے، سورہ احزاب میں جو نزول میں اس سے مقدم ہے اس میں صرف سات اقسام کا ذکر ہے پانچ کا اضافہ سورہ نور میں کیا گیا ہے جو اس کے بعد نازل ہوئی ہے، اس مقام پر ماموں اور چچا کا ذکر

نہیں کیا گیا مگر جمہور علماء کے نزدیک یہ بھی ان محارم میں داخل ہیں جن کے سامنے اظہار زینت کی اجازت دی گئی ہے۔
قوله اَوْ نِسَائِهِنَّ یہاں اپنی عورتوں سے مسلمان عورتیں مراد ہیں یہ بھی محرم کے حکم میں ہیں، بدن کا جتنا حصہ محرم کے سامنے کھول سکتی ہیں مسلمان عورتوں کے سامنے بھی کھول سکتی ہیں، علاج معالجہ کی بات الگ ہے، مسلمان عورتوں کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر عورتوں سے بھی پردہ ہے وہ غیر محرم مرد کے حکم میں ہیں، امام رازی نے فرمایا کہ اصل بات یہ ہے کہ نِسَائِهِنَّ میں تو مسلم اور کافر سب عورتیں داخل ہیں اور سلف صالحین سے جو کافر عورتوں سے پردہ کرنے کی روایات منقول ہیں وہ استحباب پر مبنی ہیں، روح المعانی میں مفتی بغداد علامہ آلوسی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، فرماتے ہیں هذا القول اوفق بالناس اليوم فانه لا يكاد يمكن احتجاب المسلمات عن الذميات (روح المعانی) ترجمہ: یہی قول آج کل لوگوں کے مناسب حال ہے کیونکہ اس زمانہ میں مسلمان عورتوں کا کافر عورتوں سے پردہ تقریباً ناممکن سا ہو گیا ہے۔

اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ اور وہ جو ان عورتوں کے مملوک ہوں آیت کے الفاظ کے عموم میں تو غلام اور باندیاں سب داخل ہیں یعنی مالکین اپنا اتنا جسم کھول سکتی ہے جتنا دیگر محارم کے سامنے امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے لیکن دیگر اکثر ائمہ فقہاء اس سے صرف لونڈیاں ہی مراد لیتے ہیں اور غلام کو اجنبی کے حکم میں رکھتے ہیں۔ (تفصیل کے لئے کتب فقہ کی طرف رجوع فرمائیں)

اَوْ التَّبَعِينَ غَيْرِ اُولَى الْاَرْبَةِ یعنی وہ خدمت گار مراد ہیں جو محض اپنے کام سے کام رکھیں اور کھانے سونے میں غرق ہوں، شوخی نہ رکھتے ہوں یا قاتر العقل پاگل جن کے حواس وغیرہ ٹھکانے نہ ہوں محض کھانے پینے کے چکر میں گھر والوں کے پیچھے لگ لیتے ہوں (نوائد عثمانی) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس سے مراد وہ مغفل اور بدحواس قسم کے لوگ ہیں جن کو عورتوں کی طرف کوئی رغبت نہ ہو۔ (ابن کثیر)

اَوْ الطِّفْلُ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا (الآیہ) یہ بارہ اقسام میں سے آخری قسم ہے، اس سے مراد وہ نابالغ بچے ہیں جو ابھی بلوغ کے قریب بھی نہیں پہنچے اور عورتوں کے مخصوص حالات و صفات سے بھی واقف نہیں ہیں، اور جوڑ کا ان امور سے دلچسپی رکھتا ہو وہ مراہق یعنی قریب البلوغ ہے اس سے پردہ واجب ہے، پردے سے مستثنیات کا بیان ختم ہوا۔

وَلَا يَضْرِبْنَ بَارِجُلِهِنَّ (الآیہ) اور اپنے پیر زمین پر زور سے نہ رکھیں جس سے زیور کی آواز نکلے اور ان کی مخفی زینت مردوں پر ظاہر ہو، شروع آیت میں عورتوں کو اپنی زینت مردوں پر ظاہر کرنے سے منع کیا گیا تھا آخر میں اس کی مزید تاکید ہے کہ مواضع زینت سر اور سینہ وغیرہ کا چھپانا تو واجب تھا ہی اپنی مخفی زینت کا اظہار خواہ کسی ذریعہ سے ہو وہ بھی جائز نہیں، زیور خواہ خود بخود والا ہو کہ اس میں گھونگر وغیرہ لگے ہوں یا آپس میں ٹکرا کر بجتا ہو یا زمین پر پیر زور سے رکھنے سے بجتا ہو اور غیر محرم مرد اس آواز کو سنیں یہ سب چیزیں اس آیت کی رو سے ناجائز ہیں۔

عورت کی آواز

کیا عورت کی آواز فی نفسہ ستر میں داخل ہے؟ اور غیر محرم کو آواز سنانا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے امام شافعیؒ کی کتب میں عورت کی آواز کو ستر میں داخل نہیں کیا گیا ہے، حنفیہ کے بھی مختلف اقوال ہیں، ابن ہمام نے نوازل کی روایت کی بنا پر ستر میں داخل قرار دیا ہے اسی لئے حنفیہ کے نزدیک عورت کی آذان مکروہ ہے، لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ ازواج مطہرات نزول حجاب کے بعد بھی پردے کے پیچھے سے غیر محارم سے بات کرتی تھیں، مجموعی طور پر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس موقع اور محل میں عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو وہاں ممنوع اور جہاں خطرہ نہ ہو جائز۔ (واللہ اعلم)

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لِبَعْضِ الْقُرْآنِ مِثْلُ الْفِ كُفْرٍ كَرَّ كَرًّا مَعًا
ساتھ ہے اور ابن عامر نے اِئْتِ ہا کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے، ہا کے ضمہ کو ماقبل کے تابع کر کے یعنی اے مومنو تم سب کے سب اللہ سے توبہ کرو اس آیت کے اول حصہ میں پہلے مردوں کو نظریں نیچی رکھنے کا حکم دیا گیا اس کے بعد عورتوں کو اسی کا حکم دیا گیا اب اس جملہ میں سب مردوں اور عورتوں کو شامل کر کے ہدایت دی گئی ہے کہ شہوت نفسانی کا مسئلہ بڑا دقیق ہے دوسروں کو اس پر اطلاع ہونا مشکل ہے مگر اللہ تعالیٰ پر ظاہر و پوشیدہ یکساں ہے، اسلئے اگر کسی سے احکام مذکورہ میں کسی وقت کوتاہی ہو گئی ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس سے توبہ کرے اور اظہار ندامت کرے اور آئندہ نہ کرنے کا عزم مصمم کرے۔
وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ أَيَامَى اَيْم کی جمع ہے بے نکاح مرد اور بے نکاح عورت کو کہتے ہیں، ایامی دراصل ایایم جمع اِیْم تھا، اس لئے کہ فِعْل کی جمع فَعَالَى کے وزن پر نہیں آتی، لہذا اس میں قلب کیا گیا میم کو مقدم کر کے تخفیفاً فتح دیدیا گیا اور ی کے متحرک اور ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے الف سے بدل دیا گیا، ایامی ہو گیا، کما ذہب الیہ زمخشری، ابن مالک نے کہا یہ جمع شاذ ہے اس میں قلب نہیں ہے۔ (روح المعانی)

اسلام ایک معتدل نظام ہے

اسلام میں ایک طرف ناجائز شہوت رانی سے روکا گیا ہے تو دوسری طرف اس کا جائز اور صحیح اور متبادل طریقہ بھی بتایا گیا ہے اس کے علاوہ بقاء نسلی کا عقلی اور شرعی تقاضا بھی یہی ہے کہ کچھ حدود کے اندر رہ کر مرد و عورت کے اختلاط کی کوئی صورت تجویز کی جائے اسی کا نام قرآن و سنت کی اصطلاح میں نکاح ہے، اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ جن کا نکاح نہیں ہوا یا بیوہ ہو گئیں یا بیوی مر گئی اور مرد بغیر بیوی کے رہ گیا تو مناسب موقع ملنے پر نکاح کر دیا کرو، ایک حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی! تین کاموں میں دیر نہ کرو، نماز فرض کا جب وقت آجائے، جنازہ جب موجود ہو، اور بیوہ عورت جب اس کا جوڑ مل جائے، جو قوم میں بیواؤں کے نکاح پر ناک بھومیں چڑھاتی ہیں یا جس معاشرہ میں

بیواؤں کے نکاح کو معیوب سمجھا جاتا ہے ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ ان کا ایمان سلامت نہیں۔ (فوائد عثمانی ملخصاً)

اپنے باندی اور غلام کو اگر اس لائق سمجھو کہ وہ حقوق زوجیت ادا کر سکیں گے اور نکاح ہو جانے پر مغرور ہو کر تمہاری خدمت نہ چھوڑ بیٹھیں گے تو ان کا بھی نکاح کر دیا کرو، اور اس موہوم خطرہ سے کہ نکاح ہو جانے کے بعد بیوی بچوں کا بار کیسے اٹھے گا، ان کو نکاح سے مت روکو، روزی تو تمہاری اور بیوی بچوں کی اللہ کے ہاتھ میں ہے، کیا معلوم کہ خدا ان ہی کی قسمت سے تمہاری روزی میں کثادگی اور وسعت پیدا کر دے، اور جن لوگوں کو فی الحال اتنا مقدور نہیں کہ نکاح کا یا نان نفقہ کا خرچ برداشت کر سکیں تو جب تک خدا ان کو قدرت وسعت دے چاہئے کہ اپنے نفس کو قابو میں رکھیں کچھ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس ضبط نفس اور عفت کی برکت سے ان کو غنی کر دے اور نکاح کا بہتر موقع مہیا ہو جائے، اگر کوئی شخص وسائل کی کمی کی وجہ سے نکاح کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ اسباب کی فراہمی کے لئے کوشش کرتا رہے اور فراہمی اسباب تک صبر اور ضبط نفس سے کام لے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کے لئے فرمایا کہ مسلسل روزے رکھے اس سے غلبہ شہوت کو سکون ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ خوش خوراک کی ترک کر دے نیز مہیج شہوت غذا اور عقاقیر سے اجتناب کرے، مسند احمد میں روایت ہے کہ عکافؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہاری بیوی ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں، پھر معلوم کیا شرعی باندی ہے؟ عرض کیا نہیں، پھر آپ نے دریافت کیا، کیا تم صاحب وسعت ہو؟ عرض کیا صاحب وسعت ہوں، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پھر تو تم شیطان کے بھائی ہو“ اور فرمایا ہماری سنت نکاح ہے، تم میں بدترین شخص وہ ہے جو بے نکاح ہو، اور تمہارے مردوں میں سب سے زیادہ رذیل وہ ہیں جو بے نکاح مر گئے (مظہری بحوالہ معارف) اس روایت کو جمہور علماء نے اس حالت پر محمول کیا ہے کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں گناہ کا خطرہ غالب ہو، غالباً حضرت عکافؓ کا حال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گا کہ وہ صبر نہیں کر سکیں گے۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ یعنی اپنے غلام اور باندیوں میں جو صالح ہوں ان کے نکاح کر دیا کرو، اس جگہ صالحین کا لفظ اپنے لغوی معنی میں ہے یعنی ان میں جو نکاح کی صلاحیت اور استطاعت رکھتا ہو اور صلاحیت سے مراد یہی ہے کہ حقوق زوجیت و نفقہ و مہر معجل ادا کرنے کے قابل ہوں اور اگر صالحین کے معروف معنی لئے جائیں جیسا کہ علامہ محلی نے الصالحین کی تفسیر المؤمنین سے کر کے یہی معنی لئے ہیں تو پھر ان کی تخصیص اس وجہ سے ہوگی کہ نکاح کا اصل مقصد حرام سے بچنا ہے اور وہ صالحین میں ہو سکتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ عبید و اماء اگر صالح ہوں گے تو ان کے مالکوں کو ان سے محبت ہوگی اور وہ ان کو اپنی اولاد کی جگہ سمجھ کر ان کی خیر خواہی کریں گے خیر خواہی میں ان کا نکاح بھی داخل ہے، **قوله** نکاحا ای مایکحون بہ، نکاحاً کی تفسیر مایکحون بہ الخ سے کر کے اشارہ کیا ہے کہ نکاح بمعنی آلہ نکاح ہے جیسا کہ مفسر غلام نے من مہر و نفقہ کا اضافہ کر کے صراحت بھی کر دی ہے، اس لئے کہ نکاح بروزن فعال یہ اسم آلہ کا وزن ہے، جیسے کہ ازار۔

فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا یہ بھی غلاموں اور باندیوں کے ساتھ حسن سلوک کی ایک صورت ہے اس آیت میں آقاؤں کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ اگر باندی اور غلام مکاتبت کا معاملہ کرنا چاہیں تو ان کی اس خواہش کو پورا کر دینا چاہئے اور آقاؤں کے لئے یہ افضل اور مستحب ہے، مکاتبت کی صورت یہ ہے کہ مملوک اپنے آقا سے کہے کہ آپ مجھ پر کچھ رقم مقرر کر دیں یا میں آپ کو اتنی رقم کما کر ادا کر دوں، تو میں آزاد ہو جاؤں اور آقا اس کو قبول کر لے یا خود آقا اپنے غلام یا باندی سے کہے کہ اگر تو مجھے اتنی رقم کما کر لا کر دیدے تو تو آزاد ہے اور غلام اس کو قبول کر لے تو یہ معاملہ مکاتبت تام ہو گیا اب آقا کو اس کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے تا آنکہ غلام خود بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہونے کا اقرار نہ کر لے، اگر غلام بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے اور مولیٰ سے معذرت کر دے تو وہ پھر غلام ہو جائیگا۔

إِنْ عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا خیر سے مراد اکثر حضرات ائمہ نے قوت کسب لی ہے یعنی جس شخص میں یہ دیکھو کہ اگر اس کو مکاتبت بنا دیا تو بدل کتابت ادا کر سکے گا اور صاحب ہدایہ نے خیر سے مراد یہ لیا ہے کہ اس کے آزاد ہونے کے بعد اس سے مسلمانوں کو کوئی خطرہ نہ ہو، دونوں چیزیں بھی مراد لی جاسکتی ہیں۔

وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتٰكُمْ یہ دولت مند مسلمانوں کو فرمایا کہ ایسے غلام اور باندی کی مدد کرو خواہ زکوٰۃ کے مال سے ہو یا صدقات و خیرات کے مال سے، مصارف زکوٰۃ میں جو ”وفی الرقاب“ کی ایک مدد کور ہے وہ یہی ہے کہ مکاتبتوں کی بدل کتابت ادا کرنے میں مدد کی جائے، خلفاء راشدین کے زمانہ میں بیت المال سے ایسے غلاموں کی مدد کی جاتی تھی، اور اگر مالک بدل کتابت کا کچھ حصہ کم کر دے تو یہ بھی بڑی امداد ہے۔

وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ یعنی باندیوں کو اس پر مجبور نہ کرو کہ وہ زنا کے ذریعہ تم کو مال کما کر تمہیں دیا کریں زمانہ جاہلیت میں بہت سے لوگ باندیوں کو اسی کام کے لئے استعمال کرتے تھے، اسلام نے جب زنا پر سخت سزائیں جاری کیں، آزاد اور غلام سب کو اس کا پابند کیا تو ضروری تھا کہ جاہلیت کی اس رسم کو مٹانے کے لئے خاص احکام دے۔

امام مسلم اور ابوداؤد نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن ابی کے پاس دو باندیاں تھیں، ایک کا نام مَسِيكَة اور دوسری کا نام اُمَيْمَة تھا وہ اس بدکاری کو ناپسند کرتی تھیں اور عبداللہ بن ابی ان کو زنا کے ذریعہ کسب پر مجبور کرتا تھا، تو ان دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

کہا گیا ہے کہ اس لعین عبداللہ بن ابی کے پاس چھ باندیاں تھیں معاذہ، مسیکہ، امیمہ، عمرہ، اروئی، قتیلہ، عبداللہ بن ابی ان کو زنا پر مجبور کرتا تھا اور ان کے اوپر مال کی کچھ مقدار لازم کر دی تھی ان میں سے دو نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ (روح المعانی)

قوله إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْصِنَا اس کی تشریح تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ اس کا مطلب یہ ہے کہ باندیوں کو زنا پر مجبور کرنا حرام ہے اگر کسی

نے ایسا کیا اور وہ آقا کے جبر و اکراہ سے مجبور و مغلوب ہو کر زنا میں مبتلا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو معاف فرمادیں گے اور اس کا پورا گناہ مجبور کرنے والے پر ہوگا۔ (مظہری)

قوله آتِ مَبِیَّنَاتٍ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَ كَسْرِهَا اِی وَاضْحَاتٍ اَوْ مَوْضِحَاتٍ .

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط اِی مُنَوِّرُهُمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مَثَلُ نُورِهِ اِی صِفَتُهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ كِمَشْكُورَةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ ط الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ط هِی الْقِنْدِيلُ وَالْمِصْبَاحُ السِّرَاجُ اِی الْفَتِيلَةُ الْمَوْقُودَةُ وَالْمَشْكُورَةُ الطَّافَةُ حِیرُ النَّافِذَةِ اِی الْأَنْبُوبَةُ فِي الْقِنْدِيلِ الزُّجَاجَةُ كَانَهَا وَالنُّورُ فِيهَا كَوَكَبٌ ذَرَّتْ اِی مُضِيٌّ بِسِرِّ الدَّالِ وَضَمِّهَا مِنَ الدَّرءِ بِمَعْنَى الدَّفْعِ لِدَفْعِهِ الظَّلَامَ وَبِضَمِّهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ مَنْسُوبٌ إِلَى الدَّرِ اللَّوْلُو تَوْقَدُ الْمِصْبَاحُ بِالْمَاضِي وَفِي قِرَاءَةِ بِمُضَارِعٍ أَوْقَدَ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ بِالتَّخْتَانِيَّةِ وَفِي أُخْرَى بِالْفَوْقَانِيَّةِ اِی الزُّجَاجَةُ مِنْ زَيْتِ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لِأَشْرَقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ بَلْ بَيْنَهُمَا فَلَا يَتِمَكَّنُ مِنْهَا حَرٌّ وَلَا بَرْدٌ مُضَرِّينَ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيُّ وَلَوْ لَمْ تَمَسْسُهُ نَارٌ ط لِصِفَائِهِ نُورٌ بِهِ عَلَى نُورٍ ط بِالنَّارِ وَنُورُ اللَّهِ اِی هُدَاهُ لِلْمُؤْمِنِ نُورٌ عَلَى نُورٍ الْإِيمَانُ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ اِی دِينِ الْإِسْلَامِ مِنْ يَشَاءُ ط وَيَضْرِبُ يَبِينُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ تَقْرِيبًا لِأَفْهَامِهِمْ لِيَعْتَبِرُوا فَيُؤْمِنُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ مِنْهُ ضَرْبُ الْأَمْثَالِ فِي بُيُوتٍ مُتَعَلِّقٌ بِسَبْحِ الْآتِي أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ تُعْظَمَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ بِتَوْحِيدِهِ يُسَبِّحُ بَفَتْحِ الْمَوْحَدَةِ وَكَسْرِهَا اِی يُصَلِّي لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْغَدَوَاتِ اِی الْبُكْرِ وَالْأَصَالِ الْعَشَايَا مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ رِجَالُ فَاعِلٌ يُسَبِّحُ بِكَسْرِ الْبَاءِ وَعَلَى فَتْحِهَا نَائِبُ الْفَاعِلِ لَهُ وَرِجَالُ فَاعِلٌ فِعْلٌ مُقَدَّرٌ جَوَابُ سُؤَالٍ مُقَدَّرٌ كَأَنَّهُ قِيلَ مَنْ يُسَبِّحُهُ لِأَتْلَهُيْهِمْ تِجَارَةً اِی شِرَاءً وَلَا بَيْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ حُذِفَ هَاءُ إِقَامَةٍ تَخْفِيفًا وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ص يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ تَضْطَرِبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۝ مِنْ الْخَوْفِ الْقُلُوبُ بَيْنَ النِّجَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْأَبْصَارُ بَيْنَ نَاحِيَّتِي الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا اِی ثَوَابَهُ وَأَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنَ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ط وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ يَقَالُ فَلَانٌ يُنْفِقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ اِی يُوسِعُ كَأَنَّهُ لَا يَحْسِبُ مَا يُنْفِقُهُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ جَمْعُ قَاعٍ اِی فِي فَلَاةٍ وَهُوَ شَعَاعٌ يُرَى فِيهَا نِصْفَ النَّهَارِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ يَشْبَهُ الْمَاءَ الْجَارِيَّ يَحْسَبُهُ يَظُنُّهُ الظَّمَانُ اِی الْعَطْشَانُ مَاءٌ ط حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا مِمَّا حَسِبَهُ كَذَلِكَ الْكَافِرُ يَحْسِبُ أَنَّ عَمَلَهُ كَصَدَقَةٍ تَنْفَعُهُ حَتَّى إِذَا مَاتَ وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ لَمْ

يَجِدُ عَمَلَهُ اِى لَمْ يَنْفَعْهُ وَوَجَدَ اللّٰهُ عِنْدَهُ عِنْدَ عَمَلِهِ فَوْقَهُ حِسَابَهُ ۚ اِى اَنَّهُ جَازَاَهُ عَلَيْهِ فِى الدُّنْيَا
وَاللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ اِى الْمُجَازَاةِ اَوْ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اَعْمَالُهُمُ السَّيِّئَةُ كَظَلُمْتُ فِى بَحْرِ لُجْبِي
عَمِيقٍ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ اِى الْمَوْجُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ اِى الْمَوْجُ الثَّانِي سَحَابٌ ۚ اِى غَيْمٌ هَذِهِ
ظَلُمْتُ ۚ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ۚ ظُلُمَةُ الْبَحْرِ وَظُلُمَةُ الْمَوْجِ الْاَوَّلِ وَظُلُمَةُ الْمَوْجِ الثَّانِي وَظُلُمَةُ
السَّحَابِ اِذَا اَخْرَجَ النَّاطِرُ يَدَهُ فِى هَذِهِ الظُّلُمَاتِ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا ۚ اِى لَمْ يَقْرُبْ مِنْ رُّؤْيَيْهَا وَمَنْ لَمْ
يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ نُوْرًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّوْرٍ ۝ اِى مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللّٰهُ لَمْ يَهْتَدِ .

ع

ترجمہ

اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے یعنی ان دونوں کو شمس و قمر کے ذریعہ منور کرنے والا ہے اور اس کے نور کی مثال یعنی
اس کی صفت قلب مومن میں ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے اس میں ایک چراغ ہے اور وہ چراغ ایک قندیل میں ہے
زُجَاجَةٌ بمعنی قندیل اور المصباح بمعنی چراغ یعنی جلتی ہوئی بتی (شعلہ) اور المشکوٰۃ بمعنی طاق جو آ رہا نہ ہو یعنی
قندیل کی نلکی (پائپ) اور وہ قندیل حال یہ کہ اس میں نور ہو ایسا ہے جیسا کہ روشن ستارہ دال کے کسرہ کے ساتھ اور دال
کے ضمہ کے ساتھ (اس وقت) دَرَاءٌ سے مشتق ہوگا اور معنی دفع کرنے کے ہوں گے اس کے تار کی کو دفع کرنے کی وجہ
سے، اور دال کے ضمہ اور یا کی تشدید کے ساتھ (دُرِّی) دُرِّ کی طرف منسوب ہوگا اور معنی ہوں گے موتی تَوَقَّدَ ماضی
(تفعل) اِى تَوَقَّدَ المصباح اور ایک قرآۃ میں اَوْقَدَ سے مضارع مجہول ہے یُوَقَّدُ (اس وقت نائب فاعل
المصباح ہوگا) اور تیسری قرآۃ میں تا کے ساتھ ہے اِى تُوَقَّدُ اس وقت نائب فاعل الزجاجة ہوگا، روشن کیا جاتا ہے
وہ چراغ ایک مبارک درخت کے تیل سے جو کہ وہ زیتون کا ہے وہ درخت نہ شرقی اور نہ غربی بلکہ ان کے درمیان میں
واقع ہے چنانچہ وہ گرمی اور سردی اس (درخت) پر مضر ہو کر واقع نہیں ہوتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تیل اپنی صفائی کی
وجہ سے جل اٹھے گا اگرچہ اس کو آگ نہ چھوئے وہ زیت آگ کی وجہ سے نور علی نور ہے اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے
نور یعنی دین اسلام تک رہنمائی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے مثال بیان فرماتا ہے ان کی عقلوں سے قریب
کرنے کے لئے تاکہ عبرت حاصل کریں اور ایمان لائیں اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے اور اسی (علم) میں سے
مثالیں بیان کرنا بھی ہے اور ان گھروں میں اس کی تسبیح بیان کی جاتی ہے جن کے متعلق اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی
جائے اور ان میں اس کی توحید کے ساتھ اس کا نام لیا جائے فِی بُیُوتِ آنِیٰ وَاسْبَحْ کے متعلق ہے یُسَبِّحُ کی
یاء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اور یُسَبِّحُ کے معنی یُصَلِّی کے ہیں صبح کے وقت الغدو مصدر بمعنی غدوات کے ہے
بمعنی تڑکے اور شام کے وقت زوال کے بعد رجاء یُسَبِّحُ کا فاعل ہے با کے کسرہ کی صورت میں اور اگر با کے فتح کے

ساتھ ہو تو لہٰ میں ضمیر اس کا نائب فاعل ہوگی، اور رجال فعل مقدر کا فاعل ہوگا، اور سوال مقدر کا جواب ہوگا، گویا کہ سوال کیا گیا کون تسبیح بیان کرے؟ تو جواب دیا گیا، رجال وہ ایسے لوگ ہیں کہ جن کو اللہ کے ذکر سے اور اقامت صلوٰۃ سے اور اداء زکوٰۃ سے نہ خرید غفلت میں ڈالتی ہے اور نہ فروخت اقام کے آخر سے قوت کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا ہے (اصل میں اقامت تھا) وہ ایسے دن سے ڈرتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں خوف کی وجہ سے مضطرب ہوں گے، قلوب نجات اور ہلاک کے درمیان مضطرب ہوں گے اور آنکھیں دائیں بائیں جانب مضطرب ہوں گی اور وہ قیامت کا دن ہوگا (اور وہ) ایسا اس لئے کریں گے تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا اچھا بدلہ عطا فرمائے، یعنی اعمال کا ثواب اور احسن بمعنی حسن ہے اور ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ جس کو چاہے بے حساب دیتا ہے کہا جاتا ہے فلاں بے حساب خرچ کرتا ہے یعنی خرچ میں اس قدر فراخی کرتا ہے گویا کہ وہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کا حساب نہیں کرتا اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے چٹیل میدان میں چمکتا ہوا ریت قبیعہ جمع قاع بقیعہ بمعنی فی فلاة، فلاة بمعنی صحرا، چٹیل میدان سراب ان شعاعوں کو کہتے ہیں جو دوپہر کے وقت سخت گرمی میں بہتے ہوئے پانی کے مانند نظر آتی ہیں اور اس سراب کو پیاسا پانی سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو کچھ بھی نہ پایا جس کو وہ پانی سمجھتا تھا، اسی طرح کافر سمجھتا ہے کہ اس کا عمل مثلاً صدقہ اس کو نفع پہنچائے گا حتیٰ کہ جب مر جائے گا اور اپنے رب کے پاس پہنچے گا تو اپنے عمل کو نہ پائے گا یعنی اس کا عمل اس کو کوئی نفع نہیں دے گا، اور اللہ کو اپنے عمل کے پاس پایا کہ اس نے اس کا پورا پورا حساب چکا دیا یعنی (اللہ نے) اس (کافر) کے عمل کی جزا دنیا ہی میں پوری پوری دیدی، اور اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب کرنے والا ہے یعنی جلدی جزا دینے والا ہے یا کافروں کے اعمال سیئہ کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گہرے سمندر کی تاریکی جس کو ایک بڑی موج نے ڈھانپ لیا ہو اور اس موج کے اوپر ایک اور موج ہو اور اس دوسری موج کے اوپر بادل ہو، یہ تاریکیاں تہہ بہ تہہ بہت سی تاریکیاں ہیں دریا کی تاریکی موج اول کی تاریکی موج ثانی کی تاریکی اور بادل کی تاریکی اگر دیکھنے والا ان تاریکیوں میں اپنا ہاتھ نکالے تو اس کو نہ دیکھ سکے، یعنی اس (باتھ) کے دیکھنے کا امکان ہی نہیں اور جس کو اللہ ہی نور نہ دے تو اس کو نور نہیں جس کو اللہ نے ہدایت نہ دی اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اللہ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ جملہ متانفہ ماقبل کی تاکید کے لئے ہے اللہ مبتداء اور نور السموات والارض اس کی خبر، نور کا حمل ذات باری پر یا تو مبالغہ ہے، جیسے زید عدل میں یا پھر مضاف محذوف ہے ای اللہ ذو نور السموات والارض یا نور مصدر اسم فاعل منور کے معنی میں ہے جیسا کہ علامہ محلی نے اختیار کیا ہے

قوله مثل نوره ترکیب اضافی مبتداء کمشکوۃ فیہا مصباح اس کی خبر مشکوۃ سے پہلے نور مضاف محذوف ہے ای صفتہ نوره تعالیٰ فی قلب المؤمن کنور مشکوۃ فیہا مصباح **قوله** زُجاجة بالتثکث شیشہ، شیشہ کا برتن، قدیل بھی چونکہ شیشہ کا ہوتا ہے لہذا قدیل کو بھی کہا جاسکتا ہے **قوله** الموقدة صحیح الموقدة ہے، **قوله** الأنبوبة وہ نلی جس میں بتی ہوتی ہے یہ مشکوۃ کی دوسری تفسیر ہے مناسب تھا کہ مفسر علام او الأنبوبة فرماتے **قوله** توقد المصباح توقد میں تین قرأتیں ہیں (۲) فعل ماضی توقد بروزن تفعل، المصباح اس کا فاعل ہے (۲) یوقد أو قد سے مضارع مجہول واحد مذکر غائب المصباح نائب فاعل (۳) توقد بالتاء أو قد سے مضارع مجہول، نائب فاعل الزجاجۃ حذف مضاف کے ساتھ ای فیتلۃ الزجاجۃ **قوله** زیتونۃ یہ شجرۃ سے بدل ہے یہی اظہر ہے یا عطف بیان ہے کوفین کے نزدیک اس لئے کہ نکرات میں کوفین عطف بیان کو جائز کہتے ہیں، شجرۃ موصوفہ مبارکۃ صفت موصوف صفت سے مل کر مبدل منہ زیتونۃ بدل، بدل مبدل منہ سے مل کر مضاف الیہ زیت مضاف محذوف، مضاف مضاف الیہ سے مل کر مجرور جار مجرور سے مل کر متعلق ہوا توقد کے **قوله** لا شرقیۃ ولا غربیۃ شجرۃ کی صفت ہے **قوله** مضرین یہ بحر ولا برز سے حال ہے **قوله** ولو لم تمسسه نار شرط ہے اس کا جواب محذوف ہے ای لأضاء نور بہ ای بالزیت **قوله** علی نور ای مع نور ایمان خود ایک نور ہے، ایمان کے ساتھ ساتھ دیگر اعمال صالحہ کی توفیق و ہدایت یہ نور علی نور ہے، اللہ تعالیٰ تقریب الی الفہم کے لئے معقولات کو محسوسات کے ذریعہ مثال دے کر سمجھاتا ہے تاکہ عبرت حاصل کریں اور ایمان لائیں۔

تنبیہ: آیت کریمہ مثل نوره کمشکوۃ (الآیہ) اس میں تشبیہ معقول بالمحسوس ہے، نور اللہ سے اولہ یا قرآن، یا توحید و الشرائع، یا ہدایت مراد ہیں اور یہ مشبہ ہے اور نور مشکوۃ مع اپنی صفات کے مشبہ بہ ہے، تشبیہ کے لئے مشبہ بہ کا اشہر ہونا کافی ہے، اقویٰ ہونا ضروری نہیں ہے لہذا تشبیہ مذکور درست ہے، مشبہ بہ میں چونکہ اجزاء نہیں ہیں کہ جس سے وجہ شبہ کو متزع کیا جائے اور اس کی وجہ سے تشبیہ کو مرکب یا مفرق (مفرد) کہا جائے۔ (روح المعانی)

نیز بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر نور بمعنی ہدایت ہو جس پر آیات مبینات دلالت کرتی ہیں تو اس صورت میں تشبیہ مرکب عقلی ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں مشبہ سے ہیئت متزع کو تشبیہ اس ہیئت متزع سے ہے جو مشبہ بہ سے اتزاع کی گئی ہے اس لئے کہ لفظ نور اگرچہ مفرد ہے مگر دال علی المتعدد ہے اس لئے کہ نور سے مراد متعدد چیزیں ہیں مثلاً اولہ، قرآن، توحید و شرائع، ہدایت وغیرہ اسی طرح مشبہ بہ میں بھی متعدد چیزیں مراد ہیں، مشبہ بہ قلب مومن ہے جس کو اللہ نے نور ہدایت سے منور کیا ہے جو کہ علوم و معارف ہیں۔ (روح المعانی)

قوله بل بینہما یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ درخت نہ انتہائی مشرق میں ہے اور نہ مغرب میں بلکہ درمیان میں ہے، جس کو مشرق وسطیٰ کہتے ہیں، ملک شام بھی اسی علاقہ میں واقع ہے مشرق وسطیٰ کی آب و ہوا چونکہ معتدل

ہے نہ زیادہ گرم ہے اور نہ سرد، اس لئے زیتون کا تیل نہایت صاف شفاف ہوتا ہے بخلاف انتہائی مشرق و مغرب کے کہ ان میں گرمی سردی زیادہ ہوتی ہے جو کہ مضر ہیں **قوله** فی بیوت اس کا تعلق آئندہ آنے والے یُسَبِّح سے ہے اس صورت میں ظرف یعنی (فیہا) تاکید کے لئے مکرر ہوگا، مفسر علام کا بھی یہی مختار ہے، اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی سبحوا ربکم فی بیوت اس صورت میں علیہم پر وقف ہوگا، اور یہ بھی درست ہے کہ فی بیوت کائن وغیرہ محذوف کے متعلق ہو کر مشکوٰۃ یا مصباح یا زجاجة کی صفت ہو یا توفد کے متعلق ہو، ان چاروں صورتوں میں علیہم پر وقف نہ ہوگا، **قوله** اذن الله ان ترفع یہ جملہ بیوت کی صفت ہے ان ترفع الخ بتاویل مصدر ہو کر با حرف جار مقدر کا مجرور ہے تقدیر عبارت یہ ہے امر الله برفعها یُسَبِّح کو اگر فتح باء کے ساتھ پڑھا جائے تو لہ نائب فاعل ہوگا، اور رجال فعل محذوف کا فاعل ہوگا اور وہ فعل مقدر سوال مقدر کا جواب ہوگا جب کہا گیا یُسَبِّح لہ تو سوال پیدا ہوا مَنْ یُسَبِّح قال رجل لا تلہیہم تجارة **قوله** لیجزیہم میں لام عاقبہ کا ہے ای عاقبۃ امرہم الجزء الحسن، یسبح سے بھی متعلق ہو سکتا ہے ای یُسَبِّحُونَ لاجل الجزاء اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلُوا ذَلِكَ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ **قوله** وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ وَالَّذِينَ كَفَرُوا موصول صلہ سے مل کر مبتداء اول ہے أَعْمَالُهُمْ مبتداء ثانی ہے کُسْرَابٍ کائن کے متعلق ہو کر مبتداء ثانی کی خبر ہے مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول وَالَّذِينَ کی خبر ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ أَعْمَالُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا سے بدل الاشتمال ہو اور کسراب، الذین کی خبر **قوله** بِقِيعَةٍ باء جارہ ہے اور قِيعَةٍ قاع کی جمع ہے چٹیل میدان کو کہتے ہیں **قوله** ظمآن ظمآن کی شدت حاجت کی وجہ سے تخصیص کی گئی ہے ورنہ تو ظمآن اور غیر ظمآن سب کو دو پہر کے وقت ریت دھوپ میں سراب (جاری پانی) نظر آتا ہے اَوْ كَظْلُمَاتٍ او تقسیم کے لئے ہے یعنی کافر کے اعمال دو قسم کے ہیں ایک وہ جو سراب کے مانند ہوں گے یہ ان کے وہ اعمال صالحہ ہوں گے جو انہوں نے دنیا میں صدقہ و خیرات یا صلہ رحمی کی شکل میں کئے ہوں گے یہ بظاہر اعمال صالحہ ہیں مگر آخرت میں چونکہ ان کا کوئی صلہ نہیں اس لئے کچھ نہیں دوسرے ان کے اعمال سیئہ ہوں گے ان کی مثال ظلمات کی سی ہے، ظلمات کا عطف کسراب پر ہے حذف مضاف کے ساتھ، تقدیر عبارت یہ ہے اَوْ كَذَى ظْلُمَاتٍ

تنبیہ: اَوْ كَظْلُمَاتٍ الخ میں تشبیہ مرکب بالمرکب ہے آیت میں تین قسم کی ظلمتوں کو تین قسم کی ظلمتوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے ظلمت اعتقاد، ظلمت قول، ظلمت فعل کو تشبیہ دی گئی ہے ظلمت بحر، ظلمت امواج، ظلمت سحاب کے ساتھ۔

تفسیر و تشریح

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اس آیت کو اہل علم آیت نور لکھتے ہیں اس آیت میں نور ایمان اور ظلمت کفر کو بڑی

تفصیل سے مثال کے ذریعہ سمجھایا گیا ہے۔

نور کی تعریف

ایک تعریف تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کی جا چکی ہے یہ دوسری تعریف ہے، امام غزالی نے نور کی تعریف اس طرح بیان فرمائی ہے النور الظاهر بنفسه والمظهر لغيره یعنی خود اپنی ذات میں ظاہر اور روشن ہو اور دیگر اشیاء کو ظاہر اور روشن کرنے والا ہو، اور تفسیر مظہری میں ہے کہ نور دراصل اس کیفیت کا نام ہے جس کو انسان کی قوت باصرہ پہلے ادراک کرتی ہے اور پھر اس کے ذریعہ ان تمام چیزوں کا ادراک کرتی ہے جو آنکھ سے دیکھی جاتی ہیں، جیسے آفتاب اور چاند کی شعائیں اپنے مقابل اجسام کثیفہ پر پڑ کر اول اس چیز کو روشن کر دیتی ہیں پھر اس سے شعائیں منعکس ہو کر دوسری چیزوں کو روشن کر دیتی ہیں، اس سے معلوم ہوا لفظ نور کا اطلاق اپنے لغوی اور عرفی معنی کے اعتبار سے حق تعالیٰ شانہ کی ذات پر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ جسم اور جسمانیات میں سے بری اور پاک ہے اس لئے آیت مذکورہ میں جو حق تعالیٰ کے لئے لفظ نور کا اطلاق ہوا ہے اس کے معنی باتفاق ائمہ تفسیر منور یعنی روشن کرنے والے کے ہیں یا پھر مبالغہ کے طور پر صاحب نور کو نور سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے صاحب عدل کو عدل کہہ دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو منور کرنے والے، نور بخشنے والے ہیں اور نور سے نور ہدایت مراد ہے، ابن کثیر نے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے ”اللہ ہادی اهل السموات والارض“

نور مومن

مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ (الآیہ) اللہ تعالیٰ کا نور ہدایت جو قلب مومن میں آتا ہے یہ اس کی ایک عجیب مثال ہے، ابن جریر نے حضرت ابی بن کعبؓ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے هو المومن الذی جعل اللہ الایمان والقرآن فی صدرہ فَضْرَبَ اللہ مثله فقال اللہ نور السموات والارض فبدأ بنور نفسه ثم ذکر نور المومن فقال مَثَلُ نور مَنْ آمَنَ بِهِ فَكان ابی بن کعب یقرأها مَثَلُ نور مَنْ آمَنَ بِهِ . (ابن کثیر)

یعنی یہ مثال اس مومن کی ہے جس کے دل میں اللہ نے ایمان اور قرآن کا نور ہدایت ڈال دیا ہے اس آیت میں پہلے تو اللہ نے خود اپنے نور کا ذکر فرمایا اللہ نور السموات والارض پھر قلب مومن کے نور کا ذکر فرمایا مَثَلُ نورہ اور اس آیت کی قرأت بھی حضرت ابی بن کعب کی مَثَلُ نورہ کے بجائے مَثَلُ نور مَنْ آمَنَ بِهِ کی ہے، مَثَلُ نورہ کی ضمیر کے متعلق ائمہ تفسیر کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ کا نور ہدایت جو مومن کے قلب میں فطرتاً رکھا گیا ہے اس کی مثال کَمِشْكَاةٍ الخ ہے یہ حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے، دوسرا

قول یہ ہے کہ یہ ضمیر مومن کی طرف راجع ہے جس پر سیاق کلام دلالت کر رہا ہے اس لئے حاصل اس مثال کا یہ ہے کہ مومن کا سینہ ایک طاق کی مثل ہے اس میں اس کا دل ایک قندیل کی مثل ہے اس میں نہایت شفاف روغن زیتون فطری نور ہدایت کی مثل ہے جو مومن کی فطرت میں ودیعت رکھا گیا ہے جس کا خاصہ خود بخود ہی قبول حق کا ہے پھر جس طرح روغن زیتون آگ کے شعلہ سے روشن ہو کر دوسروں کو روشن کرنے لگتا ہے اسی طرح فطری نور ہدایت جو قلب مومن میں رکھا گیا ہے جب وحی الہی اور علم الہی کے ساتھ اس کا اتصال ہو جاتا ہے تو روشن ہو کر عالم کو روشن کرنے لگتا ہے یہ نور ہدایت اگرچہ آغاز تخلیق میں ہر فرد کے قلب میں ودیعت رکھا گیا ہے، مومن کے ساتھ خاص نہیں ہے مگر چونکہ اس کا فائدہ مومن کو ہوتا ہے اس لئے مثال میں قلب مومن کو خاص فرمایا ہے، ایک حدیث سے بھی اس عموم کی تائید ہوتی ہے کل مولود یولد علی الفطرة یعنی ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین اس کو فطرت کے تقاضوں سے ہٹا کر غلط راستوں پر ڈالتے ہیں، اس فطرت سے مراد ہدایت ایمان ہے۔ (معارف)

نور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

امام بغوی نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کعب احبار جو تورات و انجیل کے بڑے مسلمان عالم تھے، انہوں نے فرمایا کہ یہ مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی بیان کی گئی ہے مشکوٰۃ آپ کا سینہ ہے زجاجة (قندیل) آپ کا قلب مبارک ہے اور مصباح (چراغ) نبوت ہے، اور اس نور نبوت کا خاصہ یہ ہے کہ نبوت کے اظہار و اعلان سے پہلے ہی اس میں لوگوں کے لئے روشنی کا سامان ہے پھر جب وحی الہی اور اس کے اعلان کا اس کے ساتھ اتصال ہو جاتا ہے تو یہ ایسا نور ہوتا ہے کہ سارے عالم کو روشن کرنے لگتا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار نبوت، بعثت بلکہ آپ کی پیدائش سے بھی پہلے جو بہت سے عجیب و غریب واقعات عالم میں ایسے پیش آئے جو آپ کی نبوت کی بشارت دینے والے تھے جن کو اصطلاح محدثین میں ارہاصات کہا جاتا ہے، جن کو بہت سے علماء نے مستقل کتاب کے طور پر جمع کر دیا ہے، شیخ جلال الدین سیوطیؒ نے خصائص کبریٰ میں، اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں جمع کر دیا ہے۔

قوله فی بیوت اذن اللہ (الآیہ) سابقہ آیت میں حق تعالیٰ نے قلب مومن میں اپنا نور ہدایت ڈالنے کی ایک خاص مثال بیان فرمائی تھی، اور آخر میں یہ فرمایا تھا کہ اس نور سے فائدہ وہی لوگ اٹھاتے ہیں جن کو اللہ توفیق عطا فرماتے ہیں، اس آیت میں ایسے مومن کا محل اور مستقر بیان فرمایا گیا ہے کہ ایسے مومنین کا اصل مقام و مستقر جہاں وہ اکثر اوقات رہتے ہیں خصوصاً پانچ وقت نمازوں کے اوقات میں دیکھے جاتے ہیں وہ بیوت (مساجد) ہیں جن کے لئے اللہ کا حکم یہ ہے کہ ان کو بلند و بالا رکھا جائے اور ان میں اللہ کا نام ذکر کیا جائے۔

آیت کی اس تقریر کی بنا اس پر ہے کہ نحوی ترکیب میں فی بیوت کا تعلق (یہدی اللہ لنورہ) کے ساتھ ہو اِذْنِ اللّٰهِ اِنْ تُرْفِعَ، اِذْنِ اِذْنٌ سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت دینے کے ہیں اور تُرْفِعَ رَفَعَ سے مشتق ہے جس کے معنی بلند کرنا اور تعظیم کرنے کے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے حکم دیا ہے کہ مساجد کی تعظیم کی جائے یعنی ان میں لغو کام اور لغو کلام کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابن کثیر)

عکرمہ اور مجاہد امام تفسیر نے فرمایا، رفع سے مراد مسجد بنانا ہے جیسے بناء کعبہ کے متعلق قرآن میں آیا ہے اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ اس آیت میں رفع قواعد سے مراد بناء قواعد ہے اور حسن بصریؒ نے فرمایا رفع مساجد سے مراد مساجد کی تعظیم ہے۔

يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْغُدُو غَدَاةٌ کی جمع ہے یا مصدر ہے اس کا اطلاق وقت کے لئے ہوا ہے اور آصال اصیل کی جمع ہے جیسے شریف کی جمع اشراف ہے، ایک جماعت نے اسکو اختیار کیا ہے حالانکہ فعلیل کی جمع افعال قیا کی نہیں ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام مناسب اوقات میں خدا کو یاد کرتے ہیں، بعض مفسرین نے غُدُو سے صبح کی نماز مراد لی ہے، اور آصال میں باقی چار نمازیں داخل کی ہیں اس لئے کہ اصیل زوال شمس سے صبح تک کے اوقات کو کہتے ہیں۔

قوله لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ اس میں اُن مومنین کی ایک خاص صفت بیان کی گئی ہے جو اللہ کے نور ہدایت کے خاص مقامات اور مساجد کو آباد رکھتے ہیں، اس میں رجال کی تعبیر میں اس طرف اشارہ ہے کہ مساجد کی حاضری دراصل مردوں ہی کے لئے ہے عورتوں کی نماز ان کے گھروں میں افضل ہے، مسند احمد اور بیہقی میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ فَعَرَبِيَّتُهُنَّ یعنی عورتوں کی بہترین مساجد ان کے گھر کے تنگ و تاریک گوشے ہیں، اس آیت میں مومنین صالحین کی یہ صفت بھی بیان کی گئی ہے کہ ان کو تجارت خرید و فروخت اور لین دین کا مشغلہ اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ آیت بازار والوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور ان کے صاحبزادے حضرت سالم نے فرمایا کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمر بازار سے گذرے تو نماز کا وقت ہو گیا تھا لوگوں کو دیکھا کہ دکانیں بند کر کے مسجد کی طرف جارہے ہیں تو فرمایا انہی لوگوں کے بارے میں قرآن کا یہ ارشاد ہے رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ .

عہد رسالت میں دو صحابی تھے، ایک تجارت کرتے تھے اور دوسرے لوہار کا کام کرتے اور تلوار بنا کر بیچتے تھے، پہلے صحابی کی تجارت کا یہ حال تھا کہ اگر سودا تو لے کے وقت اذان کی آواز کان میں پڑ گئی تو ترازو کو پٹک کر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے، اور دوسرے بزرگ کا یہ عالم تھا کہ اگر گرم لوہے پر ہتھوڑے کی ضرب لگا رہے ہیں اور کان میں

اذان کی آواز آگئی تو اگر ہتھوڑا موٹا ہے پراٹھائے ہوئے ہیں تو ہتھوڑا موٹا ہے کے پیچھے ڈال کر نماز کو چل دیتے تھے، اٹھائے ہوئے ہتھوڑے کی ضرب سے کام لینا بھی گوارا نہیں تھا، ان کی مدح میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی)

يَوْمَا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ اس آیت کا مطلب یہ ہے اس روز دل وہ باتیں سمجھ لیں گے جو ابھی تک نہیں سمجھتے تھے، اور آنکھیں وہ ہولناک واقعات دیکھیں گی جو کبھی نہ دیکھے تھے، یا مطلب یہ ہے کہ قلوب میں کبھی نجات کی توقع پیدا ہوگی اور کبھی ہلاکت اور خوف کا اندیشہ اور آنکھیں کبھی داہنی جانب دیکھیں گی اور کبھی بائیں جانب کہ کس طرف سے پکڑے جائیں؟ یا اعمال نامے کس جانب سے ملتے ہیں؟ دائیں جانب سے یا بائیں جانب سے؟

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ (الآیہ) کا فرد قسم کے ہیں ایک وہ جو اپنے خیال اور عقیدے کے اعتبار سے کچھ اچھے کام کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مرنے کے بعد یہ کام آئیں گے، حالانکہ اگر کوئی کام بظاہر اچھا بھی ہو تو وہ کفر کی نحوست سے عند اللہ مقبول و معتبر نہیں، ان فریب خوردہ کافروں کی مثال ایسی سمجھو کہ دو پہر کے وقت جنگل میں ایک پیا سے کو دور سے پانی دکھائی دیا اور وہ حقیقت میں چمکتی ہوئی ریت تھی پیا ساس شدت تشنگی سے بیتاب ہو کر وہاں پہنچا تو پانی وانی کچھ نہیں، ہاں ہلاکت کی گھڑی سامنے کھڑی تھی، اور اللہ تعالیٰ عمر بھر کا حساب لینے کے لئے وہاں موجود تھا چنانچہ اضطراب و حسرت کے وقت اللہ تعالیٰ نے اس کا حساب ایک دم میں چکا دیا کیونکہ وہاں حساب کرتے کیا دیر لگتی ہے، کافر کی دوسری قسم وہ ہے جو سر سے پاؤں تک دنیا کے مزدوں میں غرق اور کفر و جہل، ظلم و عصیان کی اندھیروں میں پڑے غوطے کھا رہے ہیں ان کی مثال آگے بیان فرمائی، ان کے پاس روشنی کی اتنی بھی چمک نہیں جتنی کہ سراب سے دھوکا کھانے والے کو نظر آتی تھی، یہ لوگ خالص اندھیروں میں اور تہہ بہ تہہ ظلمات میں بند ہیں کسی طرف سے روشنی کی شعاع اپنے تک نہیں پہنچنے دیتے، نعوذ باللہ منہا، کافروں کی اسی قسم کو اَوْ كُظِّلُمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي (الآیہ) سے بیان فرمایا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ صَلَوةٌ وَالطَّيْرُ جَمْعٌ طَائِرٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَاقَاتٌ طَحَالٍ بِأَسْطَاتٍ أَجْنَحَتْهُنَّ كُلُّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَوةً وَتَسْبِيحَهُ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ فِيهِ تَغْلِبُ الْعَاقِلُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَالْيَاقُوتِ الْمَصِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا يَسُوقُهُ بَرَقٌ ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ يَضُمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَيَجْعَلُ الْقِطْعَ الْمُتَفَرِّقَةَ قِطْعَةً وَاحِدَةً ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَتَرَى الْوَدْقَ الْمَطَرِ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۝ مَخَارِجُهُ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ زَانِدَةٍ جِبَالٍ فِيهَا فِي السَّمَاءِ بَدَلٌ بِإِعَادَةِ الْجَارِ مِنْ بَرْدٍ أَوْ بَعْضُهُ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ ۝ يَكَادُ يَقْرُبُ سَنَا بَرَقِهِ لَمَعَانَهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ۝ النَّاطِرَةُ لَهُ أَنْ يُخْطِفَهَا يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝

يَأْتِي بِكُلِّ مَنَّهُمَا بَدَلٌ الْآخِرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ التَّقْلِيلِ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝ لِأَصْحَابِ
 الْبَصَائِرِ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ أَى حَيَوَانَ مِنْ مَّاءٍ ۚ أَى نُطْفَةٍ فَمِنْهُمْ مَنْ
 يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ۚ كَالْحَيَّاتِ وَالْهَوَامِّ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ۚ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّيْرِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ كَالْبَهَائِمِ وَالْأَنْعَامِ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ لَقَدْ
 أَنْزَلْنَا آيَةً مُبَيِّنَةً ۚ أَى بَيِّنَاتٍ هِيَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ أَى
 دِينِ الْإِسْلَامِ وَيَقُولُونَ أَى الْمُنَافِقُونَ أَمَّا صَدَقْنَا بِاللَّهِ بِتَوْحِيدِهِ وَبِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَأَطَعْنَا هُمَا
 فِيمَا حَكَمَا بِهِ ثُمَّ يَتَوَلَّى يَغْرِضُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ ۚ عَنْهُ وَمَا أُولَئِكَ الْمَغْرِضُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝
 الْمَغْهُورِينَ الْمُوَافِقِ قُلُوبُهُمْ لَا لِسَنَتِهِمْ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْمُسْلِمِ عَنْهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
 إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّغْرِضُونَ ۝ عَنِ الْمَجْنِيِّ إِلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ مُسْرِعِينَ
 طَائِعِينَ أَفَى قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ كُفِّرُوا أَمْ ارْتَابُوا أَى شَكُّوا فِي نُبُوَّتِهِ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَرَسُولُهُ ۚ فِى الْحُكْمِ أَى يُظْلَمُوا فِيهِ لَا بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ بِالْأَعْرَاضِ عَنْهُ

ترجمہ

کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ کی سب پاکی بیان کرتے ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور تسبیح (پاکی) میں نماز بھی
 داخل ہے اور پرندے (بھی) آسمان اور زمین کے درمیان حال یہ ہے کہ پر پھیلائے ہوئے ہیں طیر طائر کی جمع
 ہے، صافیات حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ اپنے بازو کھولے ہوئے ہیں سب کو اپنی دعاء اور تسبیح معلوم ہے اور اللہ تعالیٰ کو
 ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے، اس میں ذوالعقول کو (غیر ذوالعقول پر) غلبہ ہے اور اللہ ہی کی حکومت ہے
 آسمانوں اور زمین میں اور اللہ ہی کی ملک ہیں بارش اور رزق اور نباتات کے خزانے اور اللہ ہی کی طرف مرجع ہے کیا تجھ
 کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کو چلاتا ہے یعنی نرمی سے چلاتا ہے پھر ان بادلوں کو باہم ملا دیتا ہے یعنی بعض کو بعض کے
 ساتھ ملا دیتا ہے چنانچہ متفرق ٹکڑوں کو (ملا کر) ایک ٹکڑا کر دیتا ہے پھر ان کو تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے اس
 کے درمیان سوراخوں سے ٹپکتی ہے اور بادل سے یعنی بادل کے پہاڑ جیسے (بڑے بڑے) ٹکڑوں سے کچھ اوڑھ
 برساتا ہے فیہا اى فی السماء، فیہا اعادۃ جار کے ساتھ السماء سے بدل ہے اور مِنَ السَّمَاءِ میں من زائد
 ہے پھر ان کو جن پر چاہتا ہے گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اس کو ہٹا دیتا ہے اس بادل کی بجلی کی چمک سے ایسا معلوم
 ہوتا ہے کہ ابھی سلب کر لے گی چمک کو دیکھنے والی آنکھوں کی روشنی کو، یعنی اچک لے گی اور اللہ تعالیٰ رات اور دن کو بدلا
 رہتا ہے یعنی ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے بدلے میں لاتا ہے بلاشبہ اس ادل بدل میں اصحاب علم و دانش کے لئے

اللہ کی قدرت پر دلالت ہے اور اللہ نے ہر چلنے والے یعنی جاندار کو پانی یعنی نطفہ سے پیدا کیا تو ان میں سے بعض ایسے ہیں جو پیٹ کے بل سرکتے ہیں جیسا کہ سانپ اور حشرات الارض اور بعض ان میں سے وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ انسان اور پرندے اور بعض ان میں سے چار پیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ مویشی اور چوپائے اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور بلاشبہ ہم نے واضح کرنے والی آیات نازل کیں وہ قرآن ہے اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے راہ مستقیم یعنی دین اسلام کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور یہ منافقین دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر یعنی اس کی توحید اور اس کے رسول محمدؐ پر ایمان لے آئے، یعنی (دل سے) تصدیق کی اور ان دونوں نے جو حکم کیا اس کی ہم نے اطاعت کی پھر اس کے بعد ان میں کی ایک جماعت اس (حکم) سے اعراض کرتی ہے اور یہ اعراض کرنے والے بالکل مومن نہیں ہیں یعنی ایسا عہد کرنے والے نہیں ہیں کہ جس میں ان کے قلب و لسان میں مطابقت ہو اور جب ان کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلاتا ہے وہ رسول جو خدا کی طرف سے مبلغ ہے تاکہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے تو ان میں کا ایک گروہ آپ کے پاس آنے سے اعراض کرتا ہے اور اگر ان کا (کسی پر) حق ہو تو فوراً سر تسلیم خم کئے ہوئے چلے آتے ہیں آیا ان کے دلوں میں مرض کفر ہے؟ یا یہ آپ کی نبوت کے بارے میں شک میں پڑے ہیں، یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول فیصلے میں ان پر ظلم کرے گا؟ یعنی ان پر فیصلے میں ظلم کیا جائے گا؟ نہیں یہ بات نہیں بلکہ یہی ظالم ہوئے ہیں حکم سے اعراض کر کے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ہمزہ تقریر کے لئے ہے اور رویت سے رویت قلبی مراد ہے اس لئے کہ تسبیح کا تعلق بصر و نظر سے نہیں ہے بلکہ قلب و بصیرت سے ہے، مطلب یہ ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بخوبی معلوم ہے کہ آسمانوں اور زمین کی مخلوق اللہ کی تسبیح و تقدیر بیان کرتی ہے اور پرند بھی فضاء میں پر پھیلائے ہوئے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں مَنْ کا استعمال ذوالعقول کو غیر ذوالعقول پر غلبہ دینے کے اعتبار سے ہے ورنہ تو مخلوق میں دس حصوں میں سے ایک حصہ ذوالعقول ہیں جن میں انسان، جن، و ملائکہ سب داخل ہیں اور باقی غیر ذوالعقول ہیں قوله وَمِنَ التَّسْبِيحِ صَلٰوةٌ کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ تسبیح سے مراد انقیاد و خضوع ہے اور صلوة بھی منجملہ انقیاد و خضوع کے افراد سے ایک فرد ہے، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے قول كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ کے لئے توطیہ و تمہید بھی ہے طَيْرٌ طَائِرٌ کی جمع ہے، جیسے رَجَبٌ رَجَبٌ کی جمع ہے الطير کا عطف مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ پر ہے۔

سوال: اس عطف سے عطف اشیء علی نفسہ لازم آتا ہے، اس لئے کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ

میں طیر بھی داخل ہیں، لہذا معطوف اور معطوف علیہ ایک ہی ہوئے بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ سے مذکورہ اعتراض کا جواب دینا مقصد ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ ایک نہیں ہیں بلکہ ان میں مغایرت ہے اس لئے کہ معطوف علیہ سے آسمانوں اور زمین کی مخلوق مراد ہے اور پرندے جب پر پھیلائے فضاء میں پرواز کرتے ہوئے ہوتے ہیں تو اس وقت وہ نہ زمین میں ہوتے ہیں اور نہ آسمان میں، لہذا عطف الشئ علی نفسہ کا شبہ ختم ہو گیا، **قوله** صَافَاتٍ طَيْرٌ سے حال ہے، الطیرُ مَنْ پر عطف کی وجہ سے مرفوع ہے اور صافات حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (اس میں اور ترکیبیں بھی ہو سکتی ہیں مگر سہل ترین اور رائج یہی قول ہے) کُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ، عَلِمَ صَلَاتَهُ اور تَسْبِيحَهُ تینوں کی ضمیروں میں اقوال مختلف ہیں، ایک قول یہ ہے کہ تینوں ضمیروں کا مرجع کُلُّ ہے ای کُلُّ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ یہ صورت توافقی ضمائر کی وجہ سے سب سے بہتر ہے، دوسرا قول عَلِمَ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ کی ضمیریں کُلُّ کی طرف راجع ہوں (جمل) **قوله** ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ یہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ بَيْنَ متعدد کے درمیان استعمال ہوتا ہے، اور یہاں سحاب کے لئے استعمال ہوا ہے، حالانکہ سحاب واحد ہے مفسر علام نے اپنے قول یضم بعضہ الی بعض کا اضافہ کر کے مذکورہ اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا، ای قَطَعَ سَحَابٍ یعنی مضاف محذوف ہے (قَطَعَ جمع قطعۃ) خیال رہے کہ مذکورہ جواب کی ضرورت اس وقت پیش آئے گی جب سحاب کو مفرد مانا جائے اور اگر سحاب کو سَحَابَةٌ کی جمع یا اسم جنس مان لیا جائے تو نہ کوئی اعتراض واقع ہوگا اور نہ کسی جواب کی ضرورت پڑے گی۔

قوله يُزْجِيْ اَزْجَاءٍ سے مضارع واحد مذکر غائب ہے وہ نرمی کے ساتھ چلاتا ہے **قوله** رُكَّامًا یہ اسم ہے بمعنی تہہ بہ تہہ یَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ یہ جملہ الودق سے حال ہے **قوله** خِلَالٍ کو بعض حضرات نے مفرد کہا ہے بروزن حِجَابٍ اور بعض حضرات نے جمع کہا ہے خِلَالِ جمع خِلل بروزن حِجَابٍ جمع جبیل، بمعنی سوراخ **قوله** يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْجِبَالِ فِيْهَا مِنْ بَرْدٍ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ اِبْتَدَائِهِ ہے ای مُبْتَدَأُ مِنَ السَّحَابِ فَإِنَّ کُلَّ مَا عَلَاكَ فَهُوَ سَمَاءٌ **قوله** مِنَ الْجِبَالِ ای قَطَعَ عِظَامَ تُشْبِهُ الْجِبَالَ فِی الْعِظَمِ **قوله** فِيْهَا ای فِی السَّمَاءِ وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِی مَوْضِعِ الصِّفَةِ **قوله** مِنْ بَرْدٍ میں من تبعیضیہ ہے، ای یُنْزِلُ مُبْتَدَأُ مِنَ السَّحَابِ مِنْ جِبَالٍ کَائِنَةٍ فِيْهَا بَعْضُ بَرْدٍ (او) بَرْدًا۔

ترجمہ: پہاڑ جیسے بادلوں کے بڑے بڑے ٹکڑوں سے اگلے برساتا ہے جو کہ بادلوں میں ہوتے ہیں ای وینزل من السحاب الذی ہو کامثال الجبال برداً، مذکورہ آیت میں من تین مرتبہ استعمال ہوا ہے، پہلا یعنی من السماء میں یہ باتفاق مفسرین ابتدائیہ ہے، اور دوسرا مِنْ الْجِبَالِ میں کہا گیا ہے زائدہ، کہا گیا ہے تبعیضیہ، کہا گیا ہے ابتدائیہ اور الْجِبَالِ من السماء سے اعادۂ جار کے ساتھ بدل ہے اور تیسرا مِنْ بَرْدٍ میں مذکورہ تینوں

اقوال کے علاوہ ایک چوتھا قول بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ من بیان ہے، یعنی بیان جنس کے لئے ہے، ای من جنس البرد
 کما یقال هذا خاتم فی یدی من حدیدہ ای خاتم حدید فی یدی **قوله** منهم من یمشی ہم ضمیر کل کی
 طرف راجع ہے باعتبار معنی کے، پیٹ کے بل سرکنے والے کو مشاکلت کے طور ماثی سے تعبیر کیا گیا ہے اس لئے کہ حقیقتاً
 ماثی کا ذکر بعد میں آرہا ہے، ورنہ تو پیٹ کے بل سرکنے والے کو زاحف کہتے ہیں، **قوله** وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا مِنْ لَامِ قَسْمِہ
 ہے، قسم محذوف ہے ای وَاللّٰہِ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اَطْعَمَنَا کے بعد ہما ضمیر کا اضافہ یہ اس بات کا اشارہ ہے کہ اَطْعَمَنَا کا
 مفعول محذوف ہے، **قوله** عنہ ای عن القول **قوله** الْمُبْلَغُ عنہ یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ لِيَحْكُمَ میں
 ضمیر کو مفرد کیوں لائے؟ جبکہ ماقبل میں اللہ اور رسول دو کا ذکر ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم اگرچہ حقیقت میں اللہ ہی کا
 ہے مگر مباشر بالحکم اور مبلغ بالحکم رسول ہی ہے اللہ کا ذکر تو تخیماً و تعظیماً ہے **قوله** اِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَعْرُضُونَ اِذَا
 مَفَاجَاتٍ تَقَامُّ مَقَامُ فَاء کے ہے جو کہ جواب شرط کو شرط کے ساتھ ربط دینے کے لئے ہے، یعنی اِذَا دُعُوا شرط ہے اور اِذَا
 فَرِيقٌ مِنْهُمْ جزاء **قوله** اِلَيْهِ اِی الْمُبْلَغُ یعنی اگر غیر کا حق ان کے اوپر ہوتا ہے تو آپ کے پاس آنے سے اعراض
 کرتے ہیں، یہ آیت بشرنامی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ اس کا ایک یہودی کے ساتھ زمین کے معاملہ
 میں نزاع ہوا تھا، یہودی چاہتا تھا کہ فیصلہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیجائے اور منافق چاہتا تھا کہ کعب بن اشرف
 کے پاس لیجائے اور منافق کہتا تھا کہ محمد ہمارے اوپر ظلم کرتے ہیں **قوله** اَفٰی قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ (الآیہ) اس میں اس
 بات کی طرف اشارہ ہے کہ منشاء اعراض مذکورہ تین چیزوں میں سے ایک ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰہَ یُسَبِّحُ لَہُ (الآیہ) اے محمد آپ بخوبی جانتے ہیں کہ زمین و آسمان اور ان کے درمیان کی ہر مخلوق
 اللہ کی تسبیح و تقدیس میں مشغول ہے اس تسبیح کا مفہوم حضرت سفیان ثوری نے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی ہر شے آسمان،
 زمین، آفتاب، ماہتاب اور ستارے اور سیارے اور زمین کے عناصر آگ، پانی، مٹی، ہوا سب کو خاص خاص کاموں کے
 لئے پیدا فرمایا ہے اور جس کو جس کام کے لئے پیدا فرمایا ہے وہ برابر اس کام پر لگا ہوا ہے اس سے سرمو انحراف نہیں کرتا،
 اسی طاعت و انقیاد کو ان چیزوں کی تسبیح فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی تسبیح مقالی نہیں ہے بلکہ حالی ہے کہ ہم اللہ کو
 پاک اور برتر سمجھ کر اس کی اطاعت میں لگے ہوئے ہیں۔

زمخشری اور دیگر مفسرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کے اندر اتنا فہم و شعور رکھا ہے جس سے وہ اپنے خالق
 اور مالک کو پہچانے اور اس میں بھی کوئی بعد نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص قسم کی گویائی عطا فرمائی ہو اور خاص قسم کی تسبیح
 و عبادت ان کو سکھائی ہو جیسا کہ مختلف حیوانات اپنے مافی الضمیر کو اپنے ہم جنسوں کو سمجھاتے ہیں جس کا رات دن مشاہدہ

ہوتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہر شئی کو اس کے حساب سے شعور عطا فرمایا ہو اور اسی حساب سے ان کو ان کی عبادت کا طریقہ بتایا ہو، كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ (الآیہ) میں اسی مضمون کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔

قوله من السماء من جبال فيها یہاں سماء سے مراد بادل ہیں اور جبال سے بڑے بڑے بادل مراد ہیں اور برد او لے کو کہتے ہیں اس آیت کا ایک مطلب یہ ہے کہ آسمانوں میں اولوں کے پہاڑ ہیں جن سے وہ او لے برساتا ہے (ابن کثیر) دوسرا مطلب یہ ہے کہ سماء بلندی کے معنی میں ہے اور جبال کے معنی ہیں پہاڑوں جیسے بڑے بڑے ٹکڑے یعنی اللہ تعالیٰ آسمانوں سے بارش ہی نہیں برساتا بلکہ بلندیوں سے جب چاہتا ہے برف کے ٹکڑے بھی نازل فرماتا ہے، یا پہاڑ جیسے بڑے بڑے بادلوں سے او لے برساتا ہے۔

و یقولون آمنا باللہ اس سے پہلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کو اللہ نے ایمان کی توفیق اور کار خیر کی ہدایت فرمائی، اس آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو دولت ایمان سے محروم رہے اور نفاق کا طریقہ اختیار کیا۔

شان نزول: مقاتل نے کہا کہ یہ آیت بشر نامی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی، حضرت ابن عباس کا بھی قول یہی ہے کہ یہ آیت بشر نامی منافق کے بارے میں نازل ہوئی تھی، واقعہ اس طرح تھا بشر اور ایک یہودی کے درمیان زمین کے معاملہ میں خصومت تھی بشر ناحق پر تھا اور یہودی حق پر، یہودی نے کہا فیصلہ کے لئے محمدؐ کے پاس چلو مگر بشر منافق نے کہا کہ کعب بن اشرف کے پاس چلو (جو ایک یہودی سردار تھا) یہودی نے محمدؐ کے پاس جانے کے لئے اصرار کیا چنانچہ یہ دونوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ فرمایا جب یہ دونوں آپ کے پاس سے نکلے تو منافق نے کہا عمرؓ کے پاس چلو ان سے فیصلہ کرائیں گے، چنانچہ دونوں عمرؓ کے پاس پہنچے، یہودی نے کہا ہم دونوں محمدؐ کے پاس گئے تھے آپ نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا مگر یہ شخص آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہے، اب یہ چاہتا ہے کہ آپ سے فیصلہ کرائے، حضرت عمرؓ نے منافق سے فرمایا اَكْذَبُكَ؟ کیا بات ایسی ہی ہے؟ منافق نے کہا ”نعم“ ہاں، حضرت عمرؓ نے دونوں سے فرمایا رویدا حتی اخرج الیکما میرے آنے تک انتظار کرو، چنانچہ حضرت عمرؓ گھر کے اندر گئے اور تلوار لیکر واپس تشریف لائے اور منافق کو ایک ہی وار میں ٹھنڈا کر دیا، اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ھٰکَذَا اَقْضٰی بَیْنَ مَنْ لَمْ یَرْضَ بِقَضَاءِ اللّٰهِ وَقَضَاءِ رَسُوْلِهِ جو اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کو تسلیم نہ کرے میں اس کا فیصلہ اس طرح کرتا ہوں، تو یہ آیت نازل ہوئی وقال جبرائیل انّ عمر فرّق بین الحقّ والباطل فسمی الفاروق حضرت جبرائیل نے فرمایا عمر نے حق اور باطل کے درمیان فرق کر دیا اور حضرت عمرؓ کا نام فاروق رکھا۔ (جمل)

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذَا دُعُوْا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِیْ بِالْقَوْلِ اللّٰتِیْ بِهُمْ اَنْ یَّقُوْلُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا بِالْاِجَابَةِ وَاُولٰٓئِكَ حِیْثُ هُمْ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ النَّاجُوْنَ ۝ وَمَنْ یُّطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَیَخْشِ اللّٰهَ یَخَافْهُ وَیَتَّقْهُ یَسْكُوْنُ الْهَآءِ وَكُسْرُهَا بِاَنْ یُّطِيعَهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰزُوْنَ بِالْجَنَّةِ

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غَايَتَهَا لَنْ أَمْرَتَهُمْ بِالْجِهَادِ لِيَخْرُجَنَّ ۖ قُلْ لَهُمْ لَا تُقْسِمُوا ۚ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ۖ لِلنَّبِيِّ خَيْرٌ مِّنْ قَسَمِكُمُ الَّذِي لَا تَصْدُقُونَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ مِّنْ طَاعَتِكُمْ بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَتِكُمْ بِالْفِعْلِ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَإِن تَوَلَّوْا عَن طَاعَتِهِ بِحَذَفِ إِحْدَى الثَّانِيَيْنِ خِطَابٌ لَهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ مِنَ التَّبْلِيغِ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ۖ مِّنْ طَاعَتِهِ وَإِن تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ۖ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ اِی التَّبْلِيغُ الْبَيِّنُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ بَدَلًا عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا اسْتَخْلَفَ بِالْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بَدَلًا عَنِ الْجَبَّارَةِ وَلَيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ بَانَ يُظْهِرُهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَذْيَانِ وَيُوسِّعُ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ فَيَمْلِكُوهَا وَلَيَبْدِلَنَّهُمْ بِالْخَفِيفِ وَالشَّدِيدِ ۖ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ آمَنًا ۖ وَقَدْ أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُ لَهُمْ بِمَا ذَكَرَهُ وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۖ هُوَ مُسْتَأْنَفٌ فِي حُكْمِ التَّعْلِيلِ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ مِنْهُمْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَوَّلُ مَنْ كَفَرَ بِهِ قَتْلَةُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَارُوا يَقْتُلُونَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا إِخْوَانًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ اِی رَجَاءَ الرَّحْمَةِ لَا تَحْسَبَنَّ بِالْفُوقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلِ الرَّسُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ لَنَا فِي الْأَرْضِ ۚ بَانَ يَفُوتُونَا وَمَا وَهُمْ مَرْجِعُهُمُ النَّارُ ۖ وَلِبَاسُ الْمَصِيرِ ۚ الْمَرْجِعُ هِيَ

ترجمہ

ایمان والوں کا قول تو یہ ہے کہ جب انہیں اس لئے بلایا جاتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان میں فیصلہ کر دے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم نے سنا اور مان لیا (عملاً) مان لینا، یعنی ایسا کہنا ہی مومنین کی شان کے لائق ہے اور ایسے ہی لوگ اس قول کی وجہ سے فلاح پائیں گے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ کا خوف رکھے اور اس کے (عذاب سے ڈرے) یَتَّقِهِ ہا کے سکون اور اس کے کسرہ کے ساتھ ہے یعنی اس کی اطاعت کرے پس ایسے ہی لوگ جنت پا کر ہا مراد ہوں گے نہایت پختگی کے ساتھ اللہ کی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ اگر آپ ان کو جہاد کا حکم فرمائیں تو وہ ضرور نکل کھڑے ہوں، آپ کہہ دیجئے کہ قسمیں نہ کھاؤ معروف طریقہ سے نبی کی طاعت بہتر ہے تمہاری ایسی قسموں سے جن میں تم سچے نہیں ہو اللہ تعالیٰ تمہارے عمل سے جو کہ قوالاً اطاعت اور عملاً مخالفت ہے بخوبی واقف ہے آپ کہہ دیجئے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو پھر بھی اگر تم لوگ اس کی طاعت سے روگردانی کرو گے تَوَلَّوْا میں ایک تا کے حذف کے ساتھ ان ہی کو خطاب ہے (تو اس کا کوئی نقصان نہیں) (یہ جواب شرط محذوف ہے) اس لئے کہ رسول کے ذمہ وہی

تبلیغ کا کام ہے جو ان کے ذمہ رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ اطاعت ہے جو تمہارے اوپر لازم کی گئی ہے اور اگر تم نے اس کی اطاعت کی تو ہدایت پا جاؤ گے اور رسول کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ان لوگوں سے وعدہ کیا ہے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے کہ یقیناً ان کو کافروں کے بجائے زمین کا خلیفہ بنائے گا جس طرح ان کو خلیفہ بنایا جو ان سے پہلے تھے بنی اسرائیل میں سے ظالموں کے بدلے استخلف معروف اور مجہول (دونوں ہیں) اور جس دین کو ان کے لئے پسند کیا ہے یقیناً ان کے لئے ان کے اس دین کو قوت بخشتے گا اور وہ اسلام ہے (اس طرح قوت بخشتے گا) کہ اس کو تمام ادیان پر غالب کر دے گا، اور ان کے لئے ملکوں میں وسعت دے گا تو وہ ان کے مالک ہو جائیں گے، اور کافروں سے ان کے اس خوف کے بعد اس (خوف) کو امن سے بدل دے گا لِيَبْدَلَهُمْ تَخْفِيفًا وَاثْقَانًا کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے اپنے مذکورہ وعدہ کو پورا فرما دیا اور ان کی اپنے قول یَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا سے تعریف فرمائی اور یہ جملہ مستانفہ ہے علت کے حکم میں ہے اور ان میں کا جو شخص اس انعام کے بعد اس کی ناشکری کرے گا تو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں اور سب سے پہلے جنہوں نے اس انعام کی ناشکری کی وہ قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ ہیں، چنانچہ باوجودیکہ آپس میں بھائی بھائی تھے قتل و قتال کرنے لگے اور نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور رسول کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے یعنی رحمت کی امید رکھتے ہوئے آپ کافروں کی نسبت یہ خیال ہرگز نہ کرنا کہ زمین میں ہم سے بچ کر ہمیں ہر ادیس کے تَحْسِبَنَّ تَأْفُوقَانِيہ اور یا تَحْتَانِيہ کے ساتھ ہے اور فاعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کا ٹھکانہ مرجع دوزخ ہے اور وہ (نہایت) برا ٹھکانہ مرجع ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ جَمْهُورٌ نے قول پر، کان کی خبر قرار دینے کی وجہ سے نصب پڑھا ہے اور اَنْ يَقُولُوا الخ کو بتاویل مصدر کان کا اسم قرار دیا ہے، اور علی اور حسن اور ابن ابی احق نے قَوْلُ کو اسم کان قرار دے کر رفع پڑھا ہے اور اَنْ يَقُولُوا کو بتاویل مصدر کان کی خبر قرار دیا ہے، اول قرأت کو جمہور نے رائج قرار دیا ہے **قَوْلُهُ** اَنْ يَقُولُوا الخ اگرچہ جملہ خبریہ ہے مگر اس سے ادب شرعی کی تعلیم مقصود ہے اس لئے جملہ انشائیہ کے حکم میں ہے **قَوْلُهُ** يَتَّقِيهِ اَصْلٌ میں يَتَّقِيهِ تھا جزم کی وجہ سے یا حذف ہو گئی اور قاف کا کسرہ باقی رہ گیا پھر قاف کے کسرہ کو تخفیفاً خلاف قیاس حذف کر دیا اس لئے کہ جو صيغة فَعَلٍ کے وزن پر ہو اس کے عین کلمہ کو ساکن کر دیا جاتا ہے جیسے كَتَفَ، كَتَفَ میں **قَوْلُهُ** جَهْدًا اِيْمَانِهِمْ جَهْدًا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے غایتھا محذوف سے اسی کی طرف اشارہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے يَجْهَدُونَ اِيْمَانِهِمْ جَهْدًا بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے ای مجتہدین فی اِيْمَانِهِمْ **قَوْلُهُ** لِيَخْرُجُنَّ جواب قسم ہے **قَوْلُهُ** طَاعَةٌ معروفةً بترکیب توصیفی مبتداء ہے اور

خیر الخ اس کی خبر ہے مفسر علام نے خیر مقدر مان کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، طاعة معروفة مبتدا محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہو سکتا ہے ای طاعتہم طاعة معروفة **قوله** إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ یا قبل کے جملہ کی علت ہے **قوله** فَإِنْ تَوَلَّوْا میں مامورین کو خطاب ہے یعنی اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول میں جو لوگ مخاطب ہیں وہی تَوَلَّوْا کے مخاطب ہیں، قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ الخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب تھا فَإِنْ تَوَلَّوْا میں مامورین کو خطاب ہے **قوله** فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ یہ جواب شرط ہے اور ایک قول میں جواب شرط محذوف ہے اور فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ اس جواب کی علت ہے جیسا کہ ترجمہ کے زیر عنوان بیان کیا گیا ہے **قوله** مَا هَلَى الرَّسُولُ الخ ماقبل جملہ کی تاکید ہے **قوله** وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَدَ کا مفعول اول ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے اور وہ الاستخلاف فی الارض و تمکین دینہم و تبدیل خوفہم بالامن، یہ سب معطوفات مل کر وَعَدَ کا مفعول ثانی ہے اور لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ قسم مقدر کا جواب ہے، تقدیر یہ ہے وَاللَّهِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ اور یہ جواب قسم مفعول ثانی کے حذف پر دل ہے **قوله** کَمَا اسْتَخْلَفَ میں مامصدر یہ ہے ای اسْتَخْلَفَ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ **قوله** بِمَا ذَكَرَ اس کا تعلق وَعَدَ سے ہے اور مَا ذَكَرَ سے امور ثلاثہ مذکورہ مراد ہیں **قوله** يَعْبُدُونَنِي یہ جملہ مستانفہ ہے مفسر علام نے ہو مستانف کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، اس میں مختلف تراکیب ہو سکتی ہیں مگر مفسر علام نے اسی کو رائج قرار دیا ہے، یہ جملہ گویا کہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، کہا گیا ما بالہم یَسْتَخْلِفُونَ وَیُؤْمِنُونَ ، فاجیب یَعْبُدُونَنِي مذکورہ جملہ مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بھی جملہ مستانفہ رہے گا، تقدیر یہ ہوگی ہم یَعْبُدُونَنِي **قوله** لَا یُشْرَکُونَ بی شیناً جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور یَعْبُدُونَنِي کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے، ای یَعْبُدُونَنِي مَوْحِدِينَ **قوله** مِنْهُمْ یہ مَنْ سے حال ہے اور ہم ضمیر للذین آمَنُوا کی طرف راجع ہے **قوله** بہ کی ضمیر انعام کی طرف راجع ہے، ای الانعام بما ذَكَرَ مِنَ الامور الثلاثة اور کفر سے مراد کفران نعمت ہے نہ کہ ایمان کی ضد، اسی وجہ سے اِنَّ اُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ کہا ہے، اُولَئِكَ هُمُ الْکَافِرُونَ نہیں کہا، **قوله** وَاَقِمْوا الصَّلَاةَ یہ جملہ مقدر پر عطف ہے جس کا سیاق تقاضہ کرتا ہے ای فَاْمِنُوا وَاَقِمْوا الصَّلَاةَ الخ **قوله** لَا تَحْسَبَنَّ اس کا فاعل الرسول ہے اور الَّذِينَ كَفَرُوا مفعول اول ہے اور معجزین مفعول ثانی ہے اور یَحْسَبَنَّ بالياء کی صورت میں مفعول اول محذوف ہوگا ای لَا یَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْفُسَهُمْ اور معجزین مفعول ثانی ہوگا، اور الَّذِينَ كَفَرُوا لَا یَحْسَبَنَّ کا فاعل ہوگا **قوله** معجزین ای فاتنین یعنی بچ کر نکل جانا۔

تشریح و تفسیر

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ (الآیہ) ماقبل کی آیت میں اہل کفر و نفاق کے کردار کا بیان تھا، یہاں سے اہل ایمان

کے کردار و عمل کا بیان ہے، یعنی فلاح و کامرانی کے مستحق صرف وہ لوگ ہوں گے جو اپنے تمام معاملات میں اللہ اور رسول کے فیصلہ کو خوش دلی سے قبول کرتے ہیں اور انہی کی اطاعت کرتے ہیں اور خشیت الہی اور تقویٰ کی صفت سے متصف ہیں، نہ کہ دوسرے لوگ جو ان صفات سے محروم ہیں۔

علامہ بغویؒ نے فرمایا کہ منافقین کی یہ عادت تھی کہ بڑی زوردار قسمیں کھا کھا کر کہا کرتے تھے کہ ہم ہر حال میں آپ کا ساتھ دیں گے اور ہر آڑے وقت میں کام آئیں گے اور آپ جہاں ہوں گے ہم بھی وہیں ہوں گے، اگر آپ نکلیں گے تو ہم بھی نکلیں گے اور آپ قیام کریں گے تو ہم بھی قیام کریں گے، اور اگر آپ ہم کو جہاد کا حکم فرمائیں گے تو ہم جہاد کریں گے، گویا کہ وہ یہ کہنا چاہتے تھے کہ جہاں آپ کا پسینہ گرے گا ہم وہاں اپنا خون بہائیں گے، اور یہ سب زبانی جمع خرچ تھا۔ (مظہری)

اس پر یہ آیت نازل ہوئی زیادہ قسمیں کھانے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ معروف طریقہ پر اطاعت بہتر ہے بغیر عملی اطاعت کے جھوٹی قسمیں کھانے سے، مطلب یہ ہے کہ تمہارا معاملہ طاعت معروفہ ہونا چاہئے، جس طرح مسلمان کرتے ہیں پس تم بھی ان کے مثل ہو جاؤ۔ (ابن کثیر)

اور بعض حضرات نے یہ مطلب بیان کیا ہے جس طرح تم جھوٹی قسمیں کھاتے ہو تمہاری اطاعت بھی نفاق پر مبنی ہے۔
قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ پیغمبر خدا پر خدا کی طرف سے تبلیغ کی ذمہ داری رکھی گئی ہے تو اس نے اپنی ذمہ داری کو پوری طرح ادا کر دیا، اور تم پر جو بات لازم کی گئی ہے وہ تصدیق اور قبول حق کی ہے اور یہ کہ اس کے حکم کے مطابق چلو، اگر تم اپنی ذمہ داری محسوس کر کے اس کے احکام کی تعمیل کرو گے تو دارین کی کامرانی و کامیابی تمہارے قدم چومے گی، ورنہ پیغمبر کا کچھ نقصان نہیں، تمہاری شرارت اور سرکشی کا خمیازہ تم ہی کو بھگتنا پڑے گا، پیغمبر تو اپنا فرض ادا کر کے عند اللہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو چکے، آگے کی آیات میں رسول کی اطاعت کے بعض ثمرات کا بیان ہے، جن کا سلسلہ دنیا ہی میں شروع ہو جائے گا۔ (فوائد عثمانی)

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا (الآیہ) بعض حضرات نے اس وعدہ الہی کو صحابہ کرام یا خلفاء راشدین کے ساتھ خاص قرار دیا ہے لیکن اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے الفاظ قرآنی عام ہیں اور ایمان و عمل صالح کے ساتھ مشروط ہیں البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ عہد خلافت راشدہ اور خیر القرون میں اس وعدہ الہی کا ظہور ہوا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو زمین میں غلبہ عطا فرمایا، اپنے پسندیدہ دین کو عروج دیا، اور مسلمانوں کے خوف کو امن سے بدل دیا۔

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ یہاں کفر سے ناشکری مراد ہے نہ کہ ایمان کی ضد کفر، اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے کیا ہوا وعدہ پورا کر دے، مسلمانوں کو حکومت قوت اور امن و اطمینان اور دین کو استحکام حاصل ہو جائے، اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص خدا کے انعامات کی ناشکری کرے کہ اسلامی

حکومت کی اطاعت سے گریز کرے تو ایسے لوگ حد سے تجاوز کرنے والے ہیں۔

علامہ بغویؒ نے فرمایا کہ علماء تفسیر نے فرمایا ہے کہ قرآن کے اس جملہ کے سب سے پہلے مصداق وہ لوگ ہوئے جنہوں نے خلیفہ وقت حضرت عثمان غنیؓ کو قتل کیا اور جب وہ اس جرم عظیم کے مرتکب ہوئے تو اللہ تعالیٰ کے مذکورہ انعامات میں کمی آگئی، آپس کے قتل و قتال سے خوف و ہراس میں مبتلا ہو گئے، بغوی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سلام کا یہ خطبہ نقل کیا ہے جو انہوں نے حضرت عثمان غنیؓ کے خلاف شورش کے وقت دیا تھا، خطبہ کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے:

”اللہ کے فرشتے تمہارے شہر کے گرد احاطہ کئے ہوئے حفاظت میں اس وقت سے مشغول ہیں جب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف فرما ہوئے اور آج تک یہ سلسلہ جاری ہے خدا کی قسم اگر تم نے عثمان کو قتل کر دیا تو یہ فرشتے واپس چلے جائیں گے اور پھر کبھی نہ لوٹیں گے، خدا کی قسم تم میں سے جو شخص ان کو قتل کرے گا وہ اللہ کے سامنے دست بریدہ حاضر ہوگا اس کے ہاتھ نہ ہوں گے اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ کی تلوار اب تک میان میں تھی، خدا کی قسم اگر وہ تلوار میان سے نکل آئی تو پھر کبھی میان میں داخل نہ ہوگی کیونکہ جب کوئی نبی قتل کیا جاتا ہے تو اس کے بدلے ستر ہزار آدمی قتل کئے جاتے ہیں اور جب کسی خلیفہ کو قتل کیا جاتا ہے تو پینتیس ہزار آدمی مارے جاتے ہیں (مظہری) چنانچہ قتل عثمان سے جو باہمی خونریزی کا سلسلہ شروع ہوا تھا امت میں چلتا ہی رہا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ مِنَ الْأَحْرَارِ وَعَرَفُوا أَمْرَ النِّسَاءِ تِلْكَ مَرَاتٌ ۖ فِي ثَلَاثَةِ أَوْقَاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ أَوْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ۚ تِلْكَ عَوْرَاتُ لَكُمْ ۖ بِالرَّفْعِ خَيْرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّرٌ بَعْدَهُ مُضَافٌ وَقَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ أَيْ هِيَ أَوْقَاتٌ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَوْقَاتٍ مَنْصُوبًا بَدَلًا مِنْ مَحَلِّ مَا قَبْلَهُ قَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَهِيَ لِقَاءُ الثِّيَابِ فِيهَا تَبَدُّوا فِيهَا الْعَوْرَاتُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ أَيْ الْمَمَالِكِ وَالصَّبِيَّانِ جُنَاحٌ فِي الدُّخُولِ عَلَيْكُمْ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ بَعْدَهُنَّ ۖ أَيْ بَعْدَ الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ هُمْ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ لِلْخِدْمَةِ بَعْضُكُمْ طَائِفٌ عَلَى بَعْضٍ ۖ وَالْجُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ لِمَا قَبْلَهَا كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ۖ أَيْ الْأَحْكَامِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِأُمُورِ خَلْقِهِ حَكِيمٌ ۝ بِمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَآيَةُ الْاسْتِئْذَانِ قِيلَ مَنْسُوخَةٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاوَنَ النَّاسُ فِي تَرْكِ الْاسْتِئْذَانِ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ اثْيَابَ الْأَحْرَارِ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ أَيْ الْأَحْرَارُ الْكِبَارُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ قَعْدَنَ عَنِ الْحَيْضِ وَالْوَلَدَ لِكِبَرِهِنَّ اللَّائِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا لِذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ مِنَ الْجِلْبَابِ وَالرِّدَاءِ وَالْقِنَاعِ فَوْقَ الْخِمَارِ

غَيْرَ مُتَبَرِّجَتٍ مُّظْهِرَاتٍ بَزِينَةٍ ۖ خَفِيَّةٍ كَقَلَادَةٍ وَسَوَارٍ وَخَلْخَالٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِقْنَ بَانَ لَا يَضَعْنَهَا خَيْرَ لَّهُنَّ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِّقَوْلِكُمْ عَلِيمٌ ۝ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ فِي مُوََاكِلَةٍ مُّقَابِلِهِمْ وَلَا حَرَجٌ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَوْلَادِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مُفَاتِحَهُ أَوْ خَزَنَتُمْ لَكُمْ لغيرِكُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ ۖ وَهُوَ مِنْ صَدَقِكُمْ فِي مَوَدَّتِهِ الْمَعْنَى يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ بُيُوتِ مَنْ ذَكَرَ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرُوا أَوْ إِذَا عَلِمَ رِضَاءُ هُمْ بِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا مُّجْتَمِعِينَ أَوْ أَشْتَاتًا ۖ مُتَفَرِّقِينَ جَمْعُ شَيْءٍ نَزَلَ فِيمَنْ تَحَرَّجَ أَنْ يَأْكُلَ وَحْدَهُ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ مَنْ يُوَاكِكُلُهُ يَتْرُكُ الْأَكْلَ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا لَكُمْ لِأَهْلِ فِيهَا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ قُولُوا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَرُدُّ عَلَيْكُمْ وَإِنْ كَانَ بِهَا أَهْلٌ فَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ تَحِيَّةً مُّصَدَّرٌ حَيٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ مُثَابٌ عَلَيْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَوْ يُفَصِّلُ لَكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۖ لِكَى تَفْهَمُوا ذَلِكَ .

ترجمہ

اے ایمان والو تمہارے مملوکوں کو یعنی غلام اور باندیوں کو اور ان کو جو تم میں سے حد بلوغ کو نہیں پہنچے آزادوں میں سے، مگر عورتوں کے معاملہ سے واقف ہو گئے ہیں تین مرتبہ یعنی تین اوقات میں اجازت لینی چاہئے، صبح کی نماز سے پہلے اور دوپہر میں یعنی دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو اور نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات تمہارے پردے کے ہیں (ثلث) کے رفع کے ساتھ اس وجہ سے کہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور مبتداء کے بعد مضاف محذوف ہے، اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہو گیا ہے، ای ہی اوقات ثلث عورات لکم اور (ثلث) نصب کے ساتھ، اس کے قبل اوقات کو مقدر مان کر حال یہ ہے کہ اپنے ماقبل (یعنی من قبل صلوة الفجر) کے محل سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب ہو اور (اوقات) مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ (یعنی عورات) کو مضاف کے قائم مقام کر دیا، اور یہ تینوں اوقات (ایسے ہیں کہ) ان میں کپڑے اتار دینے کی وجہ سے ستر کھل جاتا ہے، ان تینوں اوقات کے علاوہ میں نہ تم پر کوئی الزام ہے اور نہ ان پر یعنی مملوکوں اور بچوں پر، بغیر اجازت تمہارے پاس چلے آنے میں، وہ بکثرت تمہارے پاس خدمت کے لئے چکر لگاتے رہتے ہیں بعض بعض کے پاس آتے رہتے ہیں اور (یہ) جملہ اپنے ماقبل جملہ کی تاکید ہے، اسی طرح جیسا کہ مذکورہ احکام بیان کئے، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام کھول کھول کر بیان

کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے حالات سے واقف ہے اور جو اس کے لئے تدبیر کرتا ہے اس میں حکمت والا ہے، آیت استیذان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ منسوخ ہے اور کہا گیا ہے کہ منسوخ نہیں ہے لیکن لوگ استیذان میں سستی کرنے لگے ہیں (ترک کا لفظ غالباً سہو ہے) ورنہ تو مطلب یہ ہوگا کہ استیذان میں سستی ترک کرنے لگے ہیں، قنبیہ: حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے اور جب تمہارے لڑکے اے آزاد لوگو! حد بلوغ کو پہنچ جائیں تو تمام اوقات میں ان کو بھی اسی طرح اجازت لینی چاہئے جیسا کہ ان کے ما قبل مذکور لوگ اجازت لیتے ہیں یعنی بالغ آزاد، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اسی طرح احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے، اور بڑی بوڑھی عورتیں جو اولاد اور حیض سے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے مایوس ہو گئی ہوں اور اسی (بڑھاپے کی وجہ سے) نکاح کی امید (خواہش) نہ رکھتی ہوں تو ان پر اپنے (زائد) کپڑے اتار دینے میں کوئی گناہ نہیں مثلاً برقع، چادر، دوپٹہ جو سر بند کے اوپر ہوتا ہے بشرطیکہ مخفی زینت کا مظاہرہ نہ کریں جیسا کہ گلو بند، کنگن، پازیب، اور (اگر) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والے ہیں اور قلوب کے خطرات کو جاننے والے ہیں نہ تو نابینا شخص کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے کے لئے کچھ حرج ہے اور نہ مریض پر کوئی گناہ ہے، اپنے مقابلوں (غیر معذوروں) کے ساتھ کھانے میں اور نہ خود تمہارے لئے کچھ حرج ہے اس بات میں کہ تم اپنے گھروں سے کھاؤ یعنی اپنی اولاد کے گھروں سے یا اپنے باپوں کے گھروں سے یا اپنی ماؤں کے گھروں سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموں کے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان کے گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یعنی اس میں سے جس کی تم غیر کے لئے حفاظت کرتے ہو، یا اپنے دوستوں کے گھروں سے اور دوست وہ ہے جو تمہارے ساتھ دوستی میں مخلص ہو، آیت کے معنی یہ ہیں کہ مذکورین کے گھروں (اموال) سے ان کی غیر موجودگی میں کھانا جائز ہے، یعنی جبکہ کھانے کے لئے ان کی رضامندی کا علم ہو جائے اور تمہارے لئے (اس بات) میں کوئی حرج نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ یعنی متفرق طریقہ پر اشتتاً شت کی جمع ہے یہ آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو تنہا کھانے میں حرج محسوس کرتا تھا، اور اگر ساتھ کھانے والا کسی کو نہ پاتا تو کھانا ہی نہ کھاتا اور جب تم اپنے ایسے گھروں میں داخل ہوا کرو کہ جن میں کوئی نہیں ہے تو خود کو سلام کر لیا کرو یعنی کہا کرو السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اس لئے کہ فرشتے تم کو اس کا جواب دیں گے اور اگر ان میں اہل خانہ ہوں تو ان کو دعاء کے طور پر سلام کر لیا کرو، نعیۃ، حبیبی کا مصدر ہے جو خدا کی طرف سے مقرر ہے برکت والی عمدہ چیز ہے اس پر اجر دیا جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام بیان فرماتا ہے یعنی تمہارے دین کے احکام کو واضح طریقہ پر بیان فرماتا ہے تاکہ تم ان احکام کو سمجھو۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثَلَاثَ کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہیں اول یہ کہ لَيْسْتَ اذْنُكُمْ کا مفعول فیہ ہے ای لیسْتَ اذْنُوا فی ثَلَاثَةِ اوقات فی الیوم واللیلۃ مفسر علام نے فی ثَلَاثِ اوقات کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ظرف ہے اور مَرَّاتٍ بمعنی اوقات ہے، ای لَيْسْتَ اذْنُكُمْ ثَلَاثَةِ اوقات اس کے بعد من قَبْلَ صَلَوةِ الفجر سے من بعد صَلَوةِ العشاء تک ثَلَاثِ اوقات کی تفسیر ہے۔

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کے منصوب ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ لَيْسْتَ اذْنُكُمْ کا مفعول مطلق ہے ای استاذنوا ثَلَاثَ استیذاناب **قوله** ثَلَاثَ عوراتٍ لکم ثَلَاثَ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے مبتداء محذوف کے بعد اوقات مضاف محذوف ہے مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ یعنی عورات کو اس کے قائم مقام کر دیا ہے، اس صورت میں وقف، العشاء پر ہوگا، ای هِيَ ثَلَاثَةُ اوقاتٍ کائِنَہ لکم اوقات مذکورہ کو عورات کہا گیا ہے حالانکہ اوقات ثَلَاثَ عورات نہیں ہیں لیکن چونکہ مذکورہ تینوں اوقات عدم تسرُّر (کشف عورات) کے ہیں، مظر وف بول کر ظرف مراد لیا گیا ہے (تسمیہ الشیء باسم ما یقع فیہ) اور ثَلَاثَ عورات کے منصوب ہونے کی صورت میں ثَلَاثَ عورات اپنے ماقبل یعنی من قبل صَلَوةِ الفجر کے محل سے بدل ہے اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہے چونکہ مذکورہ تینوں اوقات میں (زائد) کپڑے اتار دینے کی وجہ سے پوشیدہ حصہ ظاہر ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے ان اوقات کو عورات کہا گیا ہے، **قوله** هِيَ مبتداء ہے تبدو فیہا العورات خبر ہے لالقاء الثیاب الخ تبدو کی علت مقدمہ ہے اور اوقات کا عورات نام رکھنے کی علت کی طرف اشارہ بھی ہے، **قوله** بعضکم علی بعض یہ جملہ سابق جملہ طوافون علیکم کی تاکید ہے **قوله** متبرجت کی تفسیر مظهرات کر کے اشارہ کر دیا کہ بزینۃ میں با تعدیہ کے لئے ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ بزینۃ میں با بمعنی لام ہے ای مظهرات لزینۃ۔

جلباب بڑی چادر برقعہ وغیرہ جس میں پورا بدن چھپ جائے (جمع) جلباب آتی ہے **قوله** فوق الخمار کا تعلق قناع سے ہے دوپٹہ وغیرہ کو کہتے ہیں **قوله** فی مُواکَلۃً مقابلہم مُواکَلۃً مصدر ہے اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے ای فی اکلہم مع مقابلہم (ای السالمین من هذه النقائص الثلاثة) **قوله** وَلَا عَلٰی اَنفُسِکُمْ یہ جملہ متانفہ ہے **قوله** صدیقکم صدیق کا طلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے **قوله** من بیوت من ذکر ماقبل میں گیارہ بیوت کا ذکر کیا گیا ہے یہ تعداد عادت اور عرف کے اعتبار سے ہے، **قوله** ای اذا علم رضاء ہم بہ یہ رضا مندی صراحۃ ہو یا کسی ایسے قرینہ کی وجہ سے ہو جو رضا مندی پر دلالت کرتا ہو، اور مذکورہ اجازت عام کھانے پینے کی چیزوں میں ہے جیسے روٹی سالن وغیرہ یہ اجازت ایسی چیزوں میں نہیں ہے جو مخصوص طریقہ

پر اہتمام کے ساتھ بنائی جاتی ہیں نیز اجازت کھانے کی حد تک ہے ساتھ لیجانے کی اجازت نہیں ہے، اسی طرح غیر ماکول اشیاء میں بھی تصرف کی اجازت نہیں ہے جب تک کہ صریح اجازت نہ ہو، **قوله تحیۃ** یہ فعل مقدر کا مفعول مطلق ہے ای **فَحِیُّوا تحیۃ فسلّموا** کا معمول بھی ہو سکتا ہے اس لئے **سلّموا** اور **تحیۃ** کے معنی قریب قریب ہیں، اس صورت میں **قعدت جلمسا** کے قبیل سے ہوگا **قوله من عند اللہ** اس کا تعلق **تحیۃ** کی صفت محذوف سے بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی، **تحیۃ صادرة من عند اللہ** اور خود تحیۃ کے متعلق بھی ہو سکتا ہے، **قوله یثاب علیہا** یہ مبارکتہ کی تفسیر ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (الآیہ)

اقارب و محارم کے لئے خاص اوقات میں استیذان کا حکم

آداب معاشرت اور ملاقات کے آداب اسی سورت کی آیت ۲۷/۲۸/۲۹ میں بیان ہوئے ہیں کہ کسی کی ملاقات کے لئے جاؤ تو بغیر اجازت ان کے گھروں میں داخل نہ ہو، گھر زنا نہ ہو یا مردانہ آنے والا مرد ہو یا عورت، سب کے لئے اجازت لینا ضروری قرار دیا گیا ہے، مگر یہ احکام استیذان ان اجانب کے لئے تھے جو باہر سے ملاقات کے لئے آئے ہوں۔

شان نزول

مذکورہ آیت کے شان نزول میں متعدد واقعات ذکر کئے گئے ہیں:

(۱) ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ آپؐ نے ایک انصاری لڑکے کو جس کا نام مدح بن عمر تھا دو پہر کے وقت عمر بن خطاب کے پاس بھیجا تا کہ عمر کو بلالائے، لڑکا گھر میں اچانک داخل ہو گیا اور حضرت عمر کو ایسی حالت میں دیکھ لیا جس کو دیکھنا عمرؓ پسند نہیں کرتے تھے، تو یہ آیت نازل ہوئی۔

(۲) کہا گیا ہے کہ اسماء بنت مرشد کے بارے میں نازل ہوئی اس کا ایک بالغ غلام تھا وہ ایک روز اسماء کے پاس اچانک چلا گیا جس کو اسماء نے ناپسند کیا اسماء نے اس واقعہ کا ذکر آپؐ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

ان آیات میں ایک دوسرے استیذان کے احکام کا بیان ہے جن کا تعلق ان اقارب و محارم سے ہے جو عموماً ایک گھر میں رہتے ہیں اور ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں، اور ان سے عورتوں کا پردہ بھی نہیں ہے ایسے لوگوں کے لئے بھی اگرچہ گھر میں داخل ہونے کے وقت اس کا حکم ہے کہ اطلاع کر کے یا کم از کم قدموں کی آہٹ کر کے یا کھانس کھنکار کر گھر میں داخل ہوں اور یہ استیذان مستحب ہے، یہ حکم تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے کا تھا لیکن گھر میں داخل ہونے کے بعد ایک

دوسرے کے پاس آتے جاتے رہتے ہیں ان کے لئے تین خاص اوقات میں جو عام طور پر ہر شخص کے لئے خلوت اور آزادی کے اوقات ہیں ایک اور استیذان کا حکم ہے جو ان آیات میں دیا گیا ہے وہ تین اوقات صبح کی نماز سے پہلے دوپہر کو آرام کرنے کے وقت، اور عشاء کی نماز کے بعد کے اوقات ہیں، ان اوقات میں محارم و اقارب کو حتیٰ کہ سمجھدار نابالغ بچوں اور مملوکہ باندیوں کو بھی اس کا پابند بنایا گیا ہے کہ ان تین اوقات میں کسی کی خلوت گاہ میں اجازت کے بغیر نہ جائیں، ان احکام کے بعد فرمایا:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ يَعْنِي اَنْ اَوْقَاتِ كَے علاوہ کوئی مضائقہ نہیں کہ ایک دوسرے کے پاس بلا اجازت چلے جایا کریں، یہ حکم بچوں کو نہیں بلکہ دراصل بڑوں کو ہے کہ بچوں کو تربیت کے طور پر سمجھا دیا کریں کہ ان تین اوقات میں کسی کی خلوت گاہ میں بغیر اجازت کے نہ جانا چاہئے۔

آیت میں الذین ملکتم ایمانکم اگرچہ عام ہے جس کے معنی مملوک کے ہیں جس میں باندی اور غلام دونوں شامل ہیں ان میں مملوک غلام جو بالغ ہو وہ تو شرعاً اجنبی غیر محرم کے حکم میں ہے اس سے مالکین کو پردہ کرنا واجب ہے اس کا بیان پہلے گذر چکا ہے، اس لئے یہاں اس لفظ سے باندیاں مراد ہیں یا پھر وہ غلام جو ابھی بالغ نہ ہوئے ہوں، جو ہر وقت گھر میں آتے جاتے رہتے ہیں۔

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ خاص استیذان اقارب کے لئے واجب ہے یا مستحب اور اب یہ حکم باقی ہے یا منسوخ ہو گیا، جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حکم غیر منسوخ ہے اور وجوب کے لئے ہے، اگر کسی طریقہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ مذکورہ تین اوقات میں صاحب خانہ اپنی خلوت گاہ میں اپنے اعضاء مستورہ کو کھولے ہوئے نہیں ہے یا اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں نہیں ہے تو اس صورت میں استیذان واجب نہیں ہے، حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ استیذان ان کی آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ لوگ اس پر عمل کرنے میں سستی کرنے لگے ہیں۔

والقواعد من النساء یہ استثناء عورت کی شخصی حالت کے اعتبار سے ہے کہ جو عورت اتنی بوڑھی ہو جائے کہ اس کی طرف کسی کو رغبت نہ ہو تو اس کے لئے پردہ کے احکام میں سہولت دیدی گئی ہے کہ اجانب بھی اس کے حق میں مثل محارم کے ہو جاتے ہیں جن اعضاء کا چھپانا محرموں سے ضروری نہیں ہے بوڑھی عورتوں کے لئے غیر مردوں سے بھی چھپانا ضروری نہیں ہے مگر ایسی بوڑھی عورتوں کے لئے بھی ایک قید تو یہ ہے کہ جو اعضاء محرم کے سامنے کھولے جائیں غیر محرم کے سامنے بھی کھول سکتی ہے بشرطیکہ بن سنور کر زینت اختیار نہ کرے۔

اور آخر میں دوسری بات یہ فرمائی وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ يَعْنِي اِگر بوڑھی عورتیں غیر محرموں کے سامنے آنے سے بالکل ہی بچیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ مفسرین نے آیت مذکورہ کے شان نزول کے سلسلہ

میں چند واقعات تحریر کئے ہیں کسی نے کسی واقعہ کو آیت کا شان نزول قرار دیا ہے اور کسی نے کسی کو، اور یہ بھی عین ممکن ہے کہ یہ سب ہی واقعات نزول آیت کا سبب بنے ہوں۔

آیت کا ایک مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو کام تکلیف کے ہیں وہ ماقبل میں مذکور معذورین کے لئے معاف ہیں مثلاً جہاد، حج، جمعہ اور جماعت میں حاضری (کذا فی الموضع) یا یہ مطلب ہے کہ ان معذور محتاج لوگوں کو تندرستوں کے ساتھ کھانے میں کچھ حرج نہیں، جاہلیت میں اس قسم کے محتاج معذور آدمی مالداروں اور تندرستوں کے ساتھ کھانے سے جھجک محسوس کرتے تھے انہیں خیال گذرتا تھا کہ شاید لوگوں کو ہمارے ساتھ کھانے سے نفرت ہو اور ہماری بعض حرکات اور اوضاع سے ایذا پہنچتی ہو اور واقعی بعض کو نفرت و وحشت ہوتی بھی تھی، نیز بعض مومنین کو غایت اتقاء کی وجہ سے یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسے معذوروں اور مریضوں کے ساتھ کھانے میں شاید اصول عدل و مساوات قائم نہ رہ سکے، اندھے کو سب کھانے نظر نہیں آتے، لنگڑا ممکن ہے دیر میں پہنچے اور مناسب نشست سے نہ بیٹھ سکے، مریض کا تو پوچھنا ہی کیا۔ ہے، اس بناء پر ساتھ کھلانے میں احتیاط کرتے تھے تاکہ ان کی حق تلفی نہ ہو۔

کبھی یہ صورت حال بھی پیش آتی تھی یہ معذورین اور محتاجین کسی کے پاس اپنی ضرورت لیکر جاتے وہ شخص استطاعت نہ رکھتا تھا ازراہ بے تکلفی وہ اس معذور کو اپنے عزیز و اقارب کے گھر لیجاتے اس پر ان حاجت مندوں کو خیال ہوتا تھا کہ ہم تو آئے تھے اس کے پاس اور یہ دوسرے کے یہاں لے گیا کیا معلوم وہ ہمارے کھلانے سے ناخوش تو نہیں، ان تمام خیالات کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ خواہی نخوہی اس طرح کے اوہام میں مت پڑو اللہ نے ان سب معاملات میں وسعت رکھی ہے پھر تم خود اپنے اوپر تنگی کیوں کرتے ہو؟ (نوائد عثمانی)

اس زمانہ میں عرب میں چونکہ عرف و عادت تھی کہ آپس میں بلا تکلف اپنے عزیز و اقارب اور دوست و احباب کے گھر جا کر کھاپی لیتے تھے بلکہ دوسروں کو بھی ساتھ لیجاتے تھے اس لئے کوئی ناخوشی یا ناگواری کا اظہار نہیں کرتا تھا چنانچہ آج بھی اگر کہیں اس قسم کا عرف و عادت ہو تو اجازت ہوگی اور اگر عرف و عادت نہ ہو تو صریح اجازت کی ضرورت ہوگی، جیسا کہ ہمارے یہاں اس قسم کا عرف نہیں ہے لہذا اجازت کی ضرورت ہوگی۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ أَى الرَّسُولِ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ كَخُطْبَةِ الْجُمُعَةِ لَمْ يَذْهَبُوا لَعُرْوَضٍ عُذْرٍ لَهُمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ أَمَرَهُمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بِالْإِصْرَافِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بَلْ قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِى لَبِنٍ وَتَوَاضِعٍ وَخَفِضِ صَوْتٍ

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذَاعٍ ۚ اِیْ یَخْرُجُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فِی الْخُطْبَةِ مِنْ غَیْرِ
اِسْتِیْذَانٍ خُفِیَّةٍ مُسْتَتْرِیْنَ بِشَیْءٍ ۚ وَقد لِلتَّحْقِیْقِ فَلِیَحْذَرِ الَّذِیْنَ یُخَالِفُونَ عَنْ اَمْرِہِ اِیْ اللّٰہِ اَوْ رَسُوْلہِ
اَنْ تُصِیْبَهُمْ فِتْنَةٌ بَلَاءٌ اَوْ یُصِیْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا اِنَّ لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط
مَلٰکًا وَخَلْقًا وَعَبِیْدًا ۚ قَدْ یَعْلَمُ مَا اَنْتُمْ اِیْہَا الْمُکَلَّفُونَ عَلَیْہِ ط مِنْ الْاِیْمَانِ وَالنِّفَاقِ وَیَعْلَمُ یَوْمَ
یُرْجَعُونَ اِلَیْہِ فِیْہِ الْتِفَاتٌ عَنْ الْخِطَابِ اِیْ مَتٰی یَکُوْنُ فِیْبَیْنَهُمْ فِیہِ بِمَا عَمِلُوْا ط مِنْ الْخَیْرِ وَالشَّرِّ
وَاللّٰہُ بِکُلِّ شَیْءٍ مِنْ اَعْمَالِہُمْ وَغَیْرِہَا عَلِیْمٌ ۙ

ترجمہ

بس مومن تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں، اور جب وہ اس کے ساتھ یعنی رسول کے
ساتھ کسی اہم معاملہ میں جمع ہوتے ہیں جیسا کہ جمعہ کا خطبہ تو عذر پیش آنے کی صورت میں بھی اس وقت تک نہیں جاتے
جب تک کہ آپ سے اجازت نہ لے لیں، جو لوگ آپ سے اجازت لے لیتے ہیں بس وہ اللہ پر اور اس کے رسول پر
ایمان رکھتے ہیں تو جب یہ لوگ اپنے کسی کام کے لئے آپ سے اجازت طلب کریں تو ان میں سے آپ جس کو چاہیں
جانے کی اجازت دیدیں اور آپ ان کے لئے اللہ سے مغفرت کی دعاء کیجئے بلاشبہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے تم لوگ رسول
کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے اس طریقہ سے کہ کہو اے محمد! بلکہ یا نبی اللہ، یا رسول اللہ
نرمی اور تواضع اور پست آواز سے کہو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جانتا ہے جو تم میں سے آڑ میں ہو کر کھسک جاتے ہیں یعنی مسجد
سے خطبہ کی حالت میں چپکے سے کسی چیز کی آڑ لے کر نکل جاتے ہیں، اور قد تحقیق کے لئے ہے سو جو لوگ اللہ کے اور اس
کے رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر کوئی آفت آن پڑے یا ان پر آخرت میں
کوئی دردناک عذاب نازل ہو جائے، یاد رکھو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ملکیت کے اعتبار سے تخلیق کے اعتبار
سے مملوک ہونے کے اعتبار سے سب اللہ ہی کا ہے اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے اے مکلفو (مخاطبو) جس حالت
پر تم ہو یعنی ایمان و نفاق کی حالت اور اس دن کو بھی جانتا ہے جس میں سب اس کے پاس لائے جائیں گے اس میں
خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہے، یعنی جانتا ہے کہ رجوع کا دن کب ہوگا (ای یعلم) متی یکوٰن یوم
الرجوع سو وہ ان کو اس دن سب جتلادے گا جو کچھ انہوں نے خیر و شر کیا ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال وغیرہ سب
سے واقف ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ مُبْتَدِءٌ ۙ اَلَّذِیْنَ اَسْمَ مَوْصُولٌ اَمَنُوا اَلْخِ مَعْطُوفٌ عَلَیْہِ وَاِذَا کَانُوْا مَعَہِ اَلْخِ مَعْطُوفٌ،

معطوف معطوف علیہ سے مل کر صلہ الذین کا الذین اسم موصول صلہ سے مل کر خبر مبتداء کی **قوله** علی امر جامع میں اسناد مجازی ہے، اس لئے کہ امر سبب جمع ہے اور جمع مسبب کی نسبت مسبب کی جانب ہے **قوله** لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ اِی لَا تَنَادُوْهُ بِاسْمِهِ فَتَقُولُوْا اِیَا مُحَمَّدًا وَلَا بِكُنْیَتِهِ فَتَقُولُوْا اِیَا اَبَا الْقَاسِمِ، بل نَادُوْهُ بِالْعَظِیْمِ بَانَ تَقُولُوْا اِیَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِیَا نَبِیَّ اللّٰهِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک جس طرح آپ کی حیات مبارکہ میں تعظیم سے لینا ضروری تھا بعد وفات بھی ضروری ہے آپ کی شان مبارک میں تخفیف کرنے والا کافر و ملعون ہے **قوله** لَوَاْذَا (مفاعله) کا مصدر ہے ایک دوسرے کی آڑ لینا، لَوَاْذَا اِیَا تَوَسَّلُوْنَ کے ہم معنی ہونے کی وجہ سے مصدر ہے اِی تَسَلَّلُوْنَ لَوَاْذَا اِیَا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ کا مصدر ہے اِی یَلَاوُذُوْنَ لَوَاْذَا نِیْزٌ مصدر موضع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اِی تَسَلَّلُوْنَ مُتَلَاوِذِیْنَ **قوله** اَنْ تَصِیْبَهُمْ فِتْنَةٌ بِتَاوِیْلِ مصدر ہو کر فَلِیَحْذِرُ کا مفعول ہے، اِی اِصَابَةٌ فِتْنَةٌ **قوله** وَیَوْمَ یُرْجَعُوْنَ کا یَعْلَمُ کے معمول یعنی مَا اَنْتُمْ پر عطف ہے جیسا کہ مفسر علام نے یعلم مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

اوپر کی آیات میں آنے کے وقت اجازت طلب کرنے کا ذکر تھا، یہاں جانے کے وقت اجازت لینے کی ضرورت کا ذکر ہے، یعنی کامل الایمان وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے پر حاضر ہوتے ہیں اور جب کسی اجتماعی کام میں شریک ہوں مثلاً جمعہ وعیدین، جہاد، اور مجلس مشاورت وغیرہ میں تو بغیر اجازت کے اٹھ کر نہیں جاتے، یہ ہی لوگ ہیں جو کامل الایمان اور صحیح معنی میں اللہ اور رسول کے ماننے والے ہیں۔

شان نزول

یہ آیت غزوہ احزاب کے موقع پر نازل ہوئی ہے جب کہ مشرکین عرب اور دوسری جماعتوں کے متحدہ محاذ نے یکبارگی مدینہ پر حملہ کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بمشورہ صحابہ دشمنوں کے حملہ سے بچاؤ کے لئے خندق کھودی تھی اس لئے اس غزوہ کو غزوہ خندق بھی کہتے ہیں یہ غزوہ شوال ۵ھ میں ہوا تھا۔ (قرطبی)

بیہمی اور ابن الحنفی کی روایت میں ہے کہ آپ بذات خود اور تمام صحابہ خندق کھودنے میں مصروف تھے مگر منافقین اول تو آنے میں سستی کرتے اور آکر بھی دکھانے کے لئے تھوڑا بہت کام کر لیتے اور موقع پا کر چپکے سے کھسک جاتے تھے، صحابہ کرام کی یہ عادت تھی کہ اگر آپ کی مجلس سے کسی کو ضرورت کی وجہ سے کبھی جانے کی ضرورت پیش آتی تو اجازت لیکر جاتا اور طریقہ اجازت کا یہ ہوتا کہ آپ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا کہ آپ کی نظر اس پر پڑ جائے اور انگشت شہادت

سے اشارہ کر کے اجازت طلب کرنا آپ اگر چاہتے تو اجازت دیدیتے، منافقین موقع سے فائدہ اٹھاتے اور اس مومن کی آڑ لیکر چپکے سے کھسک جاتے، اس قصہ کو ابو داؤد نے مزاحیل میں مقاتل سے نقل کیا ہے۔ (حاشیہ جلالین)

اس کے برخلاف مومنین سب کے سب محنت کے ساتھ لگے رہتے اور اگر کوئی مجبوری یا ضرورت پیش آ جاتی تو آنحضرت سے اجازت لیکر جاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بغیر اجازت چلے جانے کی حرمت عام مجلس کا حکم نہیں ہے، بلکہ اس مجلس کا حکم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اہم ضرورت کے پیش نظر لوگوں کو جمع کیا ہو جیسا کہ واقعہ خندق میں ہوا تھا، امر جامع سے اسی کی طرف اشارہ ہے، امر جامع کے سلسلہ میں اقوال مختلف ہیں مگر واضح اور صاف بات یہ ہے کہ امر جامع سے مراد ہر وہ کام ہے جس کے لئے آپ لوگوں کو جمع کرنا ضروری خیال فرمائیں اور کسی اہم اور ضروری کام کے لئے جمع فرمائیں، جیسے غزوہ احزاب میں خندق کھودنے کا کام تھا۔ (منظہری)

اس آیت میں دوسرا حکم آخری آیت میں یہ دیا گیا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ اس کی ایک تفسیر تو وہ ہے جو ترجمہ کے ضمن میں کی گئی ہے کہ دعاء رسول سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو بلانا ہے، جو نحوی قاعدہ سے اضافت الی الفاعل ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو جب بلائیں تو اس کو عام لوگوں کے بلانے کی طرح نہ سمجھیں کہ اس میں آنے نہ آنے کا اختیار رہتا ہے، بلکہ اس وقت آنا فرض ہو جاتا ہے اور بغیر اجازت جانا حرام ہو جاتا ہے، آیت کے سیاق و سباق سے یہ تفسیر زیادہ مناسبت رکھتی ہے، اسی لئے منظہری اور بیان القرآن نے اس کو اختیار کیا ہے، اس کی ایک دوسری تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ابن کثیر اور قرطبی وغیرہ نے یہ نقل کی ہے کہ دُعَاءَ الرَّسُولِ سے مراد لوگوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت کے لئے پکارنا اور بلانا ہے (نحوی ترکیب کے اعتبار سے یہ اضافت الی المفعول ہوگی)

اس تفسیر کی بناء پر آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ جب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت سے بلاؤ تو عام لوگوں کی طرح آپ کا نام لیکر یا محمد نہ کہو یہ بے ادبی ہے بلکہ تعظیم القاب کے ساتھ یا رسول اللہ یا نبی اللہ وغیرہ کہا کرو، اس کا حاصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کا مسلمانوں پر واجب ہونا اور ہر ایسی چیز سے بچنا ہے جو ادب کے خلاف ہو، یہ حکم ایسا ہی ہے جیسا کہ سورہ حجرات میں اسی طرح کے کئی حکم دیئے گئے ہیں مثلاً لَا تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرو تو ادب کی رعایت رکھو ضرورت سے زیادہ اونچی آواز سے باتیں نہ کرو جیسے لوگ آپس میں کیا کرتے ہیں اور مثلاً یہ کہ جب آپ گھر میں تشریف فرما ہوں تو باہر سے آواز دے کر نہ بلاؤ بلکہ آپ کے باہر تشریف لانے کا انتظار کرو وَإِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات میں اسی کا بیان ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة الفرقان

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَىٰ رَحِيمًا
فَمَدَنِيٌّ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً .

سورة فرقان کی ہے سوائے الذین لا یدعون مع اللہ الہا آخر تا رحیم مدنی ہے کل ستر آیتیں ہیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ تَبْرَكَ تَعَالٰی الَّذِیْ نَزَلَ الْفُرْقَانَ الْقُرْآنَ لِاَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ
عَلٰی عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ لِّیْکُوْنَ لِلْعٰلَمِیْنَ اِی الْاِنْسِ وَالْجِنِّ ذُوْنَ الْمَلٰئِکَةِ نَذِیْرًا ۝ مُخَوِّفًا مِنْ عَذَابِ
اللّٰهِ الَّذِیْ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ وَخَلَقَ
کُلَّ شَیْءٍ مِنْ شَآنِهِ اَنْ یُّخْلِقَ فَعَدْرَهُ تَقْدِیْرًا ۝ سَوَّاهُ تَسْوِیَةً وَاتَّخَذُوا اِی الْکُفَّارُ مِنْ ذُوْنِهِ اِی اللّٰهِ
اِی غَیْرِهِ اِلٰهَةً هِی الْاَصْنَامُ لَا یَخْلُقُوْنَ شَیْئًا وَهُمْ یُخْلَقُوْنَ وَلَا یَمْلِکُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اِی دَفْعَةً
وَلَا نَفْعًا اِی جَرَّهُ وَلَا یَمْلِکُوْنَ مَوْتًا وَلَا حَیْوةً اِی اِمَاتَةً لِاَحَدٍ وَاَحْیَاءَ لِاَحَدٍ وَلَا نُشُوْرًا ۝ اِی بَعْثًا
لِلْاَمْوَاتِ وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِی مَا الْقُرْآنُ اِلَّا اِفْکٌ کِذْبٌ رَّافَتْهُ مُحَمَّدٌ وَاَعَانَهُ عَلَیْهِ
قَوْمٌ اٰخَرُوْنَ ۝ وَهُمْ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ قَالَ تَعَالٰی فَقَدْ جَآءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ۝ کُفَرَا وَکَذَبَا اِی بِهَمَا
وَقَالُوْا اَیْضًا هُوَ اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ اَکَاذِیْبُهُمْ جَمْعُ اُسْطُوْرَةٍ بِالضَّمِّ اَکْتَتَبَهَا اِنْتَسَحَهَا مِنْ ذٰلِکَ
الْقَوْمِ بَغِیْرِهِ فَهٰی تُمْلٰی تُقْرَأُ عَلَیْهِ لِیَحْفَظَهَا بُکْرَةً وَّاَصِیْلًا ۝ غُدُوَّةً وَعَشِیًّا قَالَ تَعَالٰی رَدُّا عَلَیْهِمْ
قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِیْ یَعْلَمُ السِّرَّ الْغَیْبِ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۝ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا لِّلْمُؤْمِنِیْنَ رَحِیْمًا ۝ بِهَمِ
وَقَالُوْا مَا لَیْ هٰذَا الرَّسُوْلِ یَا کُلُّ الطَّعَامِ وَیَمْشِیْ فِی الْاَسْوَاقِ ۝ لَوْلَا هٰذَا اَنْزَلَ اِلَیْهِ مَلٰکٌ فِیْکُوْنَ
مَعَهُ نَذِیْرًا ۝ یُصَدِّقُهُ اَوْ یُلْقِیْ اِلَیْهِ کَنْزٌ مِنَ السَّمَاءِ یُنْفِقُهُ وَلَا یَحْتَاجُ اِلَی الْمَشِی فِی الْاَسْوَاقِ
لِطَلَبِ الْمَعَاشِ اَوْ تَکُوْنُ لَهُ جَنَّةٌ بُسْتَانٌ یَّا کُلُّ مِنْهَا ط ۝ اِی مِنْ ثَمَارِهَا فِیْکَتَفِیْ بِهَا وَفِی قِرَاءَةِ نَاکِلٍ
بِالنُّونِ اِی نَحْنُ فِیْکُوْنُ لَهُ مَزِیَّةٌ عَلَیْنَا بِهَا وَقَالَ الظَّالِمُوْنَ اِی الْکَافِرُوْنَ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ اِنْ مَا تَتَّبِعُوْنَ
اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝ مَخْدُوْعًا مَغْلُوْبًا عَلٰی عَقْلِهِ قَالَ تَعَالٰی اَنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوْا لَکَ الْاَمْثَالَ
بِالْمَسْحُوْرِ وَالْمُحْتَاجِ اِلَی مَا یُنْفِقُهُ وَاِلَی مَلٰکَ یَقُوْمُ مَعَهُ بِالْاَمْرِ فَضَلُّوْا بِذٰلِکَ عَنِ الْهُدٰی فَلَا
یَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِیْلًا طَرِیْقًا اِلَیْهِ .

ترجمہ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بیکہ مہربان اور نہایت رحم والا ہے، برکت والی برتر ہے وہ ذات جس نے فرقان یعنی قرآن اپنے بندے محمدؐ پر نازل کیا قرآن کو فرقان اس لئے کہا گیا ہے کہ اس نے حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا، تاکہ عالم والوں یعنی انسانوں اور جنوں کے لئے نہ کہ فرشتوں کے لئے ڈرانے والا ہو یعنی اللہ کے عذاب سے ڈرانے والا ہو ایسی ذات کہ اس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ ملک میں اس کا کوئی شریک ہے اور اس نے ہر اس شئی کو پیدا کیا جس کی شان مخلوق ہونا ہے پھر اس کو اچھی طرح درست کیا اور کفار نے اللہ کو چھوڑ کر اس کے غیر کو معبود بنا لیا وہ بت ہیں وہ کسی چیز کے خالق نہیں بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور وہ خود اپنے لئے نہ کسی نقصان یعنی اس کو دفع کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا یعنی اس کو حاصل کرنے کا اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ جینے کا یعنی نہ کسی کو مارنے کا اور نہ کسی کو زندہ کرنے کا اور دوبارہ زندہ کرنے کا یعنی نہ مردوں کو زندہ کرنے کا اور کافر لوگ قرآن کے بارے میں یوں کہتے ہیں یہ قرآن کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ ہے جس کو اس شخص محمدؐ نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس گھڑنے میں اس کی مدد کی ہے اور وہ اہل کتاب میں سے بعض لوگ ہیں سو یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے کفر اور کذب کے، یعنی دونوں کا ارتکاب کیا اور یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن پہلے لوگوں کے خرافاتی قصے ہیں یعنی جھوٹ کا پلندہ ہے (اساطیر) اُسْطُوْرَة بِالضَّم کی جمع ہے ان خرافاتی قصوں کو اس قوم (یہود) سے کسی دوسرے کے ذریعہ نقل کرا لیتے ہیں پھر وہی خرافاتی قصے اس کو صبح و شام پڑھ کر سنائے جاتے ہیں تاکہ ان کو محفوظ کر لے، ان پر رد کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کہہ دیجئے اس (قرآن) کو تو اس ذات پاک نے نازل کیا ہے جس کو آسمانوں اور زمین کی مغیبات کا علم ہے واقعی اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور ان کے لئے رحیم ہے اور یہ کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ اس رسول کو کیا ہوا کہ وہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا؟ وہ اس کے ساتھ رہ کر (لوگوں) کو ڈراتا اس کی نبوت کی تصدیق کرتا یا آسمان سے اس کے پاس کوئی خزانہ آپڑتا جس سے اس کو فائدہ ہوتا اور طلب معاش کے لئے بازاروں میں (مارا مارا) نہ پھرتا یا اس کے پاس کوئی باغ ہوتا کہ اس سے یعنی اس کے پھلوں کو کھاتا اور اس پر اکتفا کرتا، اور ایک قرآءۃ میں (يَا مُثُلُ) کے بجائے نَامُثُلُ نون کے ساتھ ہے یعنی ہم کھاتے، جس کی وجہ سے ہم پر اس کو ایک قسم کی فوقیت حاصل ہوتی اور یہ ظالم کافر مومنین سے یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک سحر زدہ فریب خوردہ مغلوب العقل شخص کے پیچھے چل رہے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا دیکھو تو سہی یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب عجیب باتیں کرتے ہیں سحر زدہ ہونے کی، خرچہ کا محتاج ہونے کی اور فرشتہ کا محتاج ہونے کی تاکہ اس کے ساتھ ذمہ داری میں شریک ہو، اسی (ضرب الامثال کی وجہ سے) راہ ہدایت سے گمراہ ہو گئے کسی طرح راہ حق پر نہیں آسکتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیر کی فوائد

سورۃ فرقان کی ہے مگر تین آیتیں (یہ سورۃ) ہجرت سے پہلے نازل ہوئی تھی تمام سورتوں کے نام اور ان کی ترتیب اور آیات کی ترتیب تو قیفی ہے البتہ آیات کی تعداد تو قیفی نہیں ہے، یہ سورہ تو حید اور احوال معاد کے مفاہیم پر مشتمل ہے (جمل) **قوله** الی رحیمًا یہ کل تین آیتیں ہیں **قوله** تعالیٰ یہ تبارک کی تفسیر ہے یعنی اللہ اپنی ذات و صفات اور افعال میں اپنے ماسوا سے برتر ہے تبارک (تعالیٰ) کی ماضی ہے اس کا مصارع اسم فاعل اور مصدر مستعمل نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کسی کے لئے مستعمل ہے، برکت کے معنی نمو اور زیادتی کے ہیں خواہ حساً ہو یا معنی (جمل) **قوله** لَأنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ یہ قرآن کو فرقان کہنے کی علت ہے قرآن نے چونکہ حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا ہے اس لئے اس کا نام فرقان رکھا گیا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ فرقان اس لئے کہا جاتا ہے کہ قرآن متفرق طور پر ۲۳ سال کی مدت میں نازل ہوا ہے اسی وجہ سے قرآن کے بارے میں قول کہا گیا ہے جو کہ تکثیر تفریق پر دلالت کرتا ہے (جمل) **قوله** لِيَكُونَ یہ نزول کی علت ہے اس کے اندر جو ضمیر ہے وہ عبد کی طرف راجع ہے اس لئے کہ وہ قریب ہے، فرقان کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور منزل یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے **قوله** لِلْعَالَمِينَ، نذیراً کے متعلق ہے فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے **قوله** مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُخْلَقَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ذات باری تعالیٰ کو مخلوق ہونے سے خارج کرنا ہے اس لئے کہ ذات باری تعالیٰ شئی ہے اس لئے کہ اگر شئی نہ مانا جائے تو لاشیٰ ماننا ہوگا ورنہ تو ارتقاع تقیضین لازم آئے گا لہذا شئی ماننا ضروری ہے جب ذات باری تعالیٰ کا شئی ہونا ثابت ہو گیا تو خَلَقَ کل شئی میں داخل ہو گیا اور جب خَلَقَ کل شئی میں داخل ہو گیا تو ذات باری کا مخلوق ہونا ثابت ہو گیا اور یہ محال ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے مفسر علام نے مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُخْلَقَ کا اضافہ فرمایا ہے۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ تخلیق کہتے ہیں عدم سے وجود میں لانے کو اور عدم سے وجود میں وہ شئی آ سکتی ہے جو معدوم ہو اور اللہ تعالیٰ کی شان معدوم ہونا نہیں ہے، اس لئے کہ ذات باری پر کبھی بھی عدم طاری نہیں ہوا، لہذا ذات باری مخلوق ہونے سے خارج ہو گئی **قوله** سَوَاءٌ تَسْوِيَةً اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک اعتراض کا دفعیہ ہے، اعتراض یہ ہے کہ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا میں قلب ہے اس لئے کہ اصل میں وَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا فَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ہونا چاہئے، اس لئے کہ تقدیر ازلی ہے اور تخلیق حادث ہے، اس لئے کہ تقدیر کے معنی مقدر کرنا اندازہ کرنا، پلاننگ کرنا اور خلق کے معنی بنانا، ظاہر ہے کہ تقدیر اور پلاننگ پہلے ہوتی ہے اور اس کے مطابق بعد میں تخلیق ہوتی ہے جیسے کہ مکان کا نقشہ پہلے بنتا ہے مکان بعد میں بنتا ہے، نہ یہ کہ مکان پہلے بنتا ہے اور نقشہ بعد میں، تو معلوم ہوا آیت میں رعایت فواصل کے

لئے قلب ہوا ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں قلب نہیں ہے بلکہ قَدْرُهُ تقدیراً سَوَاءُ تَسْوِيَةٍ کے معنی میں ہے اور تَسْوِيَةٍ کہتے ہیں کسی شے کے بنانے کے بعد درست کرنا کی اور کجی کو دور کرنا، مضبوط کرنا، یعنی نوک پلک درست کرنا، اور یہ تخلیق کے بعد ہوتا ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قوله بهما اس سے اشارہ ہے کہ ظلماً و زوراً بنزع الخافض منصوب ہے، تقدیر عبارت اس طرح تھی جَاوَا بظلم و زور حرف جار کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب ہو گیا، شارح نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک جَاءَ وَاَتَى متعدی بنفسہ بھی ہیں، اس صورت میں ظلماً و زوراً مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں گے **قوله هُوَ اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** اساطیر الاولین ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ شارح نے اختیار کیا ہے اور **اِكْتَتَبَهَا** محل میں حال کے ہے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ **اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** مبتداء ہو اور **اِكْتَتَبَهَا** اس کی خبر، **قوله مَا لِهَذَا الرَّسُولِ لِهَذَا** کے لام کو الگ لکھا گیا ہے جو کہ عام عربی رسم الخط کے خلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کا رسم الخط مصحف عثمانی کے مطابق ہے لہذا اس میں تغیر نہیں کیا جاتا **قوله فَيَكُونُ** یہ چونکہ لَوْلَا بمعنی هَذَا (جس کا حکم استفہام کا ہے) کا جواب ہے اس لئے منصوب ہے **وَقَالَ الظَّالِمُونَ** اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو ان کی صفت ظلم کو اجاگر کرنے کے لئے لایا گیا ہے ورنہ تو وَقَالُوا کہنا بھی کافی ہوتا۔

تفسیر و تشریح

فرقان کے معنی ہیں فیصلہ کن، فرقان قرآن کریم ہی کا لقب ہے، قرآن کریم حق و باطل میں فیصلہ کرنے والی آخری کتاب ہے، اور تمام جہاں کی ہدایت و اصلاح کی کفیل ہے اور ان کو خیر کثیر اور غیر منقطع برکت عطا کرنے کا سامان بہم پہنچانے والی ہے **قوله علی عبدہ** یہاں آپ کا نام لینے کے بجائے عبدہ فرمایا چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صفت عبدیت میں کامل و اکمل تھے اس لئے گویا کہ عبد اللہ آپ کا لقب ہی ہو گیا، قرآن کریم سارے جہاں کو کفر و عصیان کے انجام بد سے آگاہ کرنے والا ہے، چونکہ اس صورت میں مکذبین و معاندین کا ذکر بکثرت ہوا ہے شاید اسی لئے یہاں مفت نذیر کو بیان فرمایا، بشیر کا ذکر نہیں کیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت

قرآن کریم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کو عالمین کے لئے فرمایا ہے، یہ بات تو متفق علیہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت انبیاء سابقین کے برخلاف سارے جہان کے لئے ہے انبیاء سابقین کی بعثت علاقائی یا قومی تھی مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عالمی تھی۔

کی بعثت علاقائی یا قومی نہیں ہے بلکہ عالمگیر ہے، اور آپ تمام جنوں اور انسانوں کے لئے ہادی اور رہنما بنا کر بھیجے گئے ہیں، قرآن کریم میں سورہ اعراف میں فرمایا گیا قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ جَمِیْعًا اور حدیث میں بھی فرمایا بُعِثْتُ اِلَى الْاَحْمَرِ وَالْاَسْوَدِ (صحیح مسلم کتاب المساجد) مجھے احمر و اسود سب کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے۔

آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف

اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ آپ کی بعثت جن و انس کے لئے ہے اختلاف اس بات میں ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف ہے یا نہیں، اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف نہیں ہے علامہ جلال الدین مہلی کی بھی یہی رائے ہے جیسا کہ تفسیر سے ظاہر ہے، حلبی اور بیہقی نے بھی یہی فرمایا ہے، امام رازی نے اسی آیت کی تفسیر میں اسی رائے پر اجماع نقل کیا ہے، البتہ امام سبکی نے کہا ہے کہ عالم ماسوی اللہ کو کہتے ہیں جس میں جن و انس و ملائکہ سب داخل ہیں لہذا عالمین کا لفظ ملائکہ کو بھی شامل ہوگا، ملائکہ کو خارج کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے **قَوْلُهُ وَلَمْ يَتَّخِذْهُ وَلَدًا** سے یہود و نصاریٰ پر رد ہے اور **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيْكٌ فِی الْمُلْكِ** سے مشرک اور بت پرستوں پر رد ہے **فَقَدَّرَهُ** تقدیراً ہر شئی کو ایک خاص اندازہ میں رکھا کہ اس سے وہی خواص و افعال ظاہر ہوتے ہیں جن کے لئے پیدا کی گئی ہے، اپنے دائرہ سے باہر قدم نہیں نکال سکتی اور نہ اپنی حدود میں عمل و تصرف کرنے سے قاصر رہتی ہے **وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً** کس قدر ظلم اور تعجب و حیرت کا مقام ہے کہ ایسے قادر مطلق مالک الكل، حکیم علی الاطلاق کی زبردست ہستی کو کافی نہ سمجھ کر دوسرے معبود اور حاکم تجویز کر لئے گئے، حالانکہ ان بیچاروں کا خود اپنا وجود بھی اپنے گھر کا نہیں وہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتے، اور نہ مارنا جلانا ان کے قبضہ میں ہے اور نہ اپنے مستقل اختیار سے کسی کو ادنیٰ نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں، ایسی عاجز اور مجبور ہستیوں کو خدا کا شریک ٹھہرانا کس قدر سفاکت اور بے حیائی ہے۔

دبیط: یہ تو قرآن نازل کرنے والے کی صفات کا ذکر تھا اور اس کے متعلق مشرکین جو بے تمیزیاں کر رہے تھے ان کی تردید تھی، آگے خود قرآن اور حامل قرآن کی نسبت سفیہانہ نکتہ چینیوں کا جواب ہے، **وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا اِنْ هٰذَا اِلَّا اِفْکٌ اِفْتَرَاهُ الْاٰیَةُ** مطلب یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہنا کہ یہ خدا کا نازل کردہ کلام ہے اور میں اس کا نبی ہوں سب کہنے کی باتیں ہیں، حقیقت یہ ہے کہ محمد نے چند یہودیوں کی مدد سے ایک کلام تیار کر لیا ہے اور اس کو خدا کی طرف منسوب کر دیا ہے اور کچھ لوگ اس کے ساتھ لگ گئے ہیں جنہوں نے اس کی تشہیر شروع کر دی ہے اس قول کا قائل نصر بن حارث تھا، مشرکین کے اس قول کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر اور ظلم و جھوٹ کیا ہوگا کہ ایسے کلام معجز کو کہ جس کی عظمت و صداقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے کذب و افتراء کہا جائے، کیا چند یہودی غلاموں کی مدد سے ایسا کلام بنایا جاسکتا ہے جس کے مقابلہ سے تمام دنیا کے فصیح و بلیغ، عالم و حکیم بلکہ جن و انس ہمیشہ کے لئے عاجز ہو جائیں۔

مشرکین کا یہ بھی کہنا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے کچھ خرافاتی قصہ سن کر نوٹ کرائے ہیں وہی باتیں ان کے سامنے شب و روز پڑھی اور رٹی جاتی ہیں، نئے نئے اسلوب سے ان ہی کی الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے قل انزلہ الذی یعلم السر الآیہ یعنی آپ فرمادیجئے کہ یہ کتاب کسی ایک انسان یا کمپنی کی بنائی ہوئی نہیں ہے، بلکہ اس خدا کی اتاری ہوئی کتاب ہے جس کے احاطہ علمی سے زمین و آسمان کی کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی۔

(فوائد عثمانی)

سابقہ آیات میں مشرکین کا وہ کلام ذکر کیا گیا ہے جو وہ قرآن کے بارے میں کہا کرتے تھے اور اب وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ سے ان خرافات کا بیان ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کہا کرتے تھے مشرکین کا یہ طعن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت پر ہے کیونکہ ان کے خیال میں بشریت عظمت رسالت کی تحمل نہیں تھی اس لئے انہوں نے کہا یہ کیسا رسول ہے یہ تو کھاتا پیتا ہے اور بازاروں میں گھومتا پھرتا ہے اور ہمارے ہی جیسا بشر ہے یعنی ہم پر بھی اس کو کوئی فضیلت و فوقیت حاصل نہیں ہے مطلب یہ کہ نہ ملکہ ہے اور نہ ملک، تو یہ رسول کیسے ہو سکتا ہے؟

لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ یعنی فرشتوں کی فوج نہ ہی کم از کم ایک فرشتہ ان کی نبوت کی شہادت دینے کے لئے راتھ رہتا جسے دیکھ کر خواہ مخواہ لوگوں کو جھکنا پڑتا، یہ کیا کہ کس پہر کی حالت میں اکیلے ہی دعوائے نبوت کرتے پھر رہے ہیں، یا اگر فرشتہ بھی ہمراہ نہ ہو تو کم از کم آسمان سے سونے چاندی کا کوئی غیبی خزانہ مل جاتا کہ لوگوں پر بے دریغ خرچ کر کے ہی اپنی طرف کھینچ لیا کرتے، اور خیر بہ بھی نہ ہی معمولی رئیسوں اور زمینداروں کی طرح انگوروں اور کھجوروں وغیرہ کا ایک باغ تو ان کی ملک میں ہوتا، دوسروں کو نہ دیتے مگر کم از کم خود تو بے فکری سے کھایا پیا کرتے جب اتنا بھی نہیں تو کس طرح یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رسالت کے عہدہ جلیلہ کے لئے معاذ اللہ ایسی معمولی شخصیت کو منتخب کیا ہے؟

قَالَ الظَّالِمُونَ مطلب یہ ہے کہ میاں کی یہ پوزیشن اور حیثیت؟ اور اسنے اونچے دعوے؟ بجز اس کے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ عقل کھوئی گئی ہے، یا کسی نے جادو کے زور سے عقل مختل کر دی ہے جو ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہیں۔

(العیاذ باللہ) (فوائد عثمانی)

اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ یعنی کبھی کہتے ہیں کہ یہ خدا پر افتراء ہے، کبھی کہتے ہیں کہ دوسروں سے پڑھ سیکھ کر لوگوں کو سناتے ہیں، اور کبھی آپ کو سحر زدہ کہتے ہیں اور کبھی ساحر اور کبھی کاہن تو کبھی شاعر تو کبھی مجنون، یہ انظر اب خود بتلا رہا ہے کہ ان میں سے کوئی بات آپ پر منطبق نہیں اور یہ محض الزام ہی الزام ہے، لہذا جو لوگ نبی کی شان میں گستاخیاں کر کے گمراہ ہو گئے ہیں ان کے راہ راست پر آنے کی کوئی توقع نہیں۔

تَبَرَّكَ تَكَاثُرَ خَيْرِ الدِّينِ إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ الَّذِي قَالُوا مِنَ الْكُنْزِ وَالْبُسْتَانِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ای فی الدُّنْيَا لِأَنَّهُ شَاءَ أَنْ يُعْطِيَهُ إِيَّاهَا فِي الْآخِرَةِ وَيَجْعَلَ بِالْجَزْمِ لَكَ

قُصُورًا اَيْضًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ اسْتِيفًا بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ الْقِيَامَةِ وَاعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ
 بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا اِذَا رَأَى مُسْعِرَةً اِى مُشْتَدَّةً اِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا غَلِيْظًا
 كَالْغَضَبَانِ اِذَا غَلَا صَدْرُهُ مِنَ الْغَضَبِ وَزَفِيرًا صَوْتًا شَدِيْدًا اَوْ سَمَاعُ التَّغِيْظِ رُؤْيَتُهُ وَعِلْمُهُ
 وَاِذَا الْقَوَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بِالتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ بَانَ يُضَيِّقُ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِنْ مَّكَانٍ لِاَنَّهُ فِي
 الْاَصْلِ صِفَةٌ لَهُ مُقَرَّنِينَ مُصَفِّدِينَ قَدْ قُرِنَتْ اَيْدِيْهِمْ اِلَى اَعْنَاقِهِمْ فِي الْاَغْلَالِ وَالتَّشْدِيْدِ لِلتَّكْثِيْرِ
 دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا هَلَاكًا فَيَقَالُ لَهُمْ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيْرًا
 لِعَذَابِكُمْ قُلْ اِذْكَ الْمَذْكُوْرُ مِنَ الْوَعِيْدِ وَصِفَةُ النَّارِ خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَهَا الْمُتَّقُونَ ط
 كَانَتْ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى جَزَاءٌ ثَوَابًا وَمَصِيْرًا مَرْجَعًا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَاءُوْنَ خُلْدِيْنَ ط حَالٌ
 لَا زِمَةٌ كَانَ وَعْدُهُمْ مَا ذَكَرَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مُّسْتَوْلاً فَيَسْأَلُهُ مَنْ وُعِدَ بِهِ رَبَّنَا وَاتَنَا مَا وَعَدْتَنَا
 عَلَى رُسُلِكَ اَوْ يَسْأَلُهُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ
 بِالنُّونِ وَالتَّحْتَانِيَةِ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِى غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَعِيسَى وَغَزِيْرٍ وَالْجَنِّ فَنَقُولُ
 تَعَالَى بِالتَّحْتَانِيَةِ وَالتُّونِ لِلْمَعْبُوْدِيْنَ اِثْبَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِيْنَ اَنْتُمْ بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَاِبْدَالِ
 الثَّانِيَةِ اِلْفًا وَتَسْهِيْلِهَا وَادْخَالَ اَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْاُخْرَى وَتَرْكِهٖ اَضْلَلْتُمْ عِبَادِيْ هَؤُلَاءِ
 اَوْفَعْتُمُوْهُمْ فِي الضَّلَالِ بِأَمْرِكُمْ اِيَاهُمْ بِعِبَادَتِكُمْ اَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيْلَ ط طَرِيْقُ الْحَقِّ بِأَنْفُسِهِمْ
 قَالُوا سُبْحٰنَكَ تَنْزِيْهًا لَكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِكَ مَا كَانَ يَنْبَغِيْ يَسْتَقِيْمُ لَنَا اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ اِى غَيْرِكَ
 مِنْ اَوْلِيَاءَ مَفْعُوْلٌ اَوَّلٌ وَمِنْ زَائِدَةٍ لِتَاكِيدِ النَّفْيِ وَمَا قَبْلَهُ الثَّانِي فَكَيْفَ نَأْمُرُ بِعِبَادَتِنَا وَلٰكِنْ
 مَتَّعْتَهُمْ وَاِبَاءَهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ بِاِطَالَةِ الْعُمُرِ وَسِعَةِ الرَّزْقِ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ تَرَكُوا الْمَوْعِظَةَ
 وَالْاِيْمَانَ بِالْقُرْآنِ وَكَانُوا قَوْمًا ثُبُورًا هَلَكِيْ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ اِى كَذَّبَ الْمَعْبُوْدُوْنَ بِمَا
 تَقُولُوْنَ بِالْفُرْقَانِيَةِ اِنَّهُمْ اِلٰهَةٌ فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ بِالْفُرْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ اِى لَا هُمْ وَلَا اَنْتُمْ صَرَفًا دَفْعًا
 لِلْعَذَابِ عَنْكُمْ وَلَا تَنْصُرُوْا مَنَعًا لَكُمْ مِنْهُ وَمَنْ يَّظْلِمْ يُشْرِكْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا شَدِيْدًا فِي
 الْاٰخِرَةِ وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَيَمْشُوْنَ فِي الْاَسْوَاقِ ط فَانْتَ
 مِثْلُهُمْ فِي ذٰلِكَ وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ كَمَا قِيلَ لَكَ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً اَبْتَلَى الْغَنِيَّ بِالْفَقِيْرِ
 وَالصَّحِيْحُ بِالْمَرِيْضِ وَالشَّرِيْفُ بِالْوَضِيْعِ يَقُوْلُ الثَّانِي فِي كُلِّ مَالِي لَا اَكُوْنُ كَالاَوَّلِ فِي كُلِّ
 اَتَصْبِرُوْنَ عَلَى مَا تَسْمَعُوْنَ مِمَّنْ اَبْتَلَيْتُمْ بِهِمْ اِسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى الْاَمْرِ اِى اَصْبِرُوا وَكَانَ رَبُّكَ

بَصِيرًا ۱۱ بَمَنْ يَّضْبِرُ ۱۲ بَمَنْ يَّجْزَعُ ۱۳

ترجمہ

اللہ کی ذات تو بڑی عالی شان ہے یعنی خیر کثیر والی ہے اگر وہ چاہے تو ان کے بیان کردہ باغ اور خزانہ سے بہتر باغات عطا کر دے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں یعنی دنیا میں (عطا کر دے) اس لئے کہ آخرت میں ایسے باغات آپ کو عطا کرنا تو اس کی مشیت میں ہے ہی، اور آپ کو بہت سے محل (بھی) دیدے یَجْعَلُ لام کے جزم کے ساتھ اور ایک قرأت میں (یَجْعَلُ) رفع کے ساتھ ہے، جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں اور قیامت کو جھوٹ سمجھنے والوں کے لئے ہم نے دہکتی ہوئی شدید آگ تیار کر رکھی ہے جب ان کو وہ آگ دور سے دیکھے گی تو وہ لوگ اس کا جوش خروش سنیں گے یعنی غضبناک کے مانند اس کا جوش جبکہ غضبناک کا سینہ غضب کی وجہ سے جوش مارے ذَفِیراً شدید آواز کو کہتے ہیں یا غیض کو سننے سے مطلب اس کا دیکھنا اور جاننا ہے اور جب وہ اس (جہنم) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے ضیقاً یا کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے اس طریقہ سے کہ وہ مکان ان پر تنگ ہو جائے گا اور مِنْهَا مکاناً سے حال ہے اس لئے کہ مِنْهَا اصل میں مکاناً کی صفت ہے مُقَرَّنِینَ بمعنی مُصَفَّدِینَ ایسے بندھے ہوئے کہ ان کے ہاتھوں کو ان کی گردن کے ساتھ طوق میں باندھ دیا گیا اور تشدید معنی کی کثرت کو بیان کرنے کے لئے ہے، تو وہاں موت کو پکاریں گے تو ان سے کہا جائے گا ایک موت کونہ پکارو عذاب کی وجہ بہت سی موتوں کو پکارو آپ کہتے یہ وعید اور صفت نار کی حالت جس کا ذکر ہوا اچھی ہے؟ یا ہمیشہ کی وہ جنت جس کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ یہ (جنت الخلد) ان کے لئے اللہ کے علم میں جزاء ثواب (صلہ) ہے اور ان کا ٹھکانا ہے، اور ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو وہ چاہیں گے وہ ہمیشہ رہیں گے (خلدین) حال لازمہ ہے، ان سے کیا ہوا مذکورہ وعدہ تیرے رب کے ذمہ ہے لہذا جس سے وعدہ کیا گیا ہے وہ اس سے مطالبہ کر سکتا ہے (یعنی سائل اپنے سوال میں کہہ سکتا ہے) رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ اے ہمارے پروردگار تو ہم کو وہ چیز عطا فرما جس کا تو نے اپنے رسول کی زبانی وعدہ فرمایا، یا اس وعدہ کے ایفاء کا، ان کے لئے فرشتے اس طرح سوال کریں گے رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ اے ہمارے پروردگار تو ان کو قیام کے قابل اس جنت میں داخل فرما، جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے اور جس روز اللہ تعالیٰ ان کو نحشر ہم نون کے ساتھ اودیا کے ساتھ ہے اور جن کو وہ خدا کے سوا پوجتے تھے جمع کرے گا غیر اللہ سے مراد ملائکہ اور عیسیٰ اور عزیر اور جن ہیں پھر معبودین سے عابدین پر حجت تام کرنے کے لئے پوچھے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا؟ ان کو اپنی عبادت کا حکم دے کر تم نے ان کو گمراہی میں ڈالا تھا؟ یا وہ خود ہی راہ حق سے بھٹک گئے تھے؟ فَيَقُولُ يَا اور نون کے ساتھ ہے اَنْتُمْ دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کو الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل اور مسہلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال الف کر کے تو وہ عرض کریں گے معاذ

اللہ تیرے لئے ہر اس چیز سے پاکی ہے جو تیری شان کے لائق نہیں ہے ہمارے لئے یہ ہرگز درست نہیں تھا کہ ہم تیرے علاوہ کسی کو کار ساز بنائیں مِنْ اَوْلِيَاءِ مَفْعُولِ اَوَّلِ ہے اور مِنْ زائدہ غنی کی تاکید کے لئے ہے اور اس کے ماقبل مفعول ثانی ہے تو پھر ہم کیسے اپنی عبادت کا حکم کر سکتے تھے؟ لیکن آپ نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو جو ان سے پہلے گذر چکے ہیں درازی عمر اور وسعت رزق کے ذریعہ آسودگی عطا فرمائی یہاں تک کہ یاد کو بھلا بیٹھے یعنی نصیحت اور قرآن پر ایمان کو ترک کر دیا یہ لوگ تھے ہی ہلاک ہونے والے اللہ تعالیٰ فرمائے گا لو انہوں نے تو تم کو تمہاری تمام باتوں میں جھٹلادیا یعنی تمہارے معبودوں نے تمہاری تکذیب کر دی، تَقُولُونَ تَائِے فَوَقَانِیہ کے ساتھ (یعنی) تمہارے اس قول میں کہ وہ معبود ہیں اب نہ تو تم میں (اور نہ ان میں) عذاب کو دفع کرنے کی طاقت ہے اور نہ مدد کی یعنی اس عذاب سے اپنی مدد کرنے کی تم میں سے جس جس نے ظلم یعنی شرک کیا ہے ہم ان کو بڑا عذاب یعنی آخرت میں شدید عذاب چکھائیں گے اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے بھی رسول بھیجے سب کے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں چلتے پھرتے بھی تھے لہذا آپ ان ہی جیسے ہیں ان باتوں میں، اور آپ سے وہی سب کچھ کہا جا رہا ہے جو ان سے کہا گیا تھا اور ہم نے تم میں سے ہر ایک کو دوسرے کی آزمائش کا ذریعہ بنادیا غنی کو فقیر کے ذریعہ آزمایا گیا اور تندرست کو مریض کے ذریعہ اور شریف کو رذیل کے ذریعہ، ثانی ہر بات میں کہتا ہے کیا وجہ ہے کہ میں ہر معاملہ میں اول جیسا نہیں ہوں؟ کیا تم ان باتوں پر صبر کرو گے جن کو تم ان لوگوں سے سنتے ہو جن کے ذریعہ تم کو آزمایا گیا ہے استفہام بمعنی امر ہے یعنی صبر کرو، تیرا رب سب کچھ دیکھنے والا ہے کون صبر کرتا ہے؟ اور کون بے صبری کرتا ہے؟

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله تَبَارَكَ تبارک ایسا وصف ہے جو تمام اوصاف کمال کو جامع اور تمام صفات نقص کی نفی کو مستلزم ہے اسی وجہ سے موقع کی مناسبت سے اس کی تفسیر مختلف کی گئی ہے، ابتداء سورت میں چونکہ مقام تنزیہ تھا لہذا وہاں تعالیٰ سے تفسیر کی گئی اور یہاں چونکہ مقام عطا ہے کثرت خیر سے تفسیر کی گئی اور آخر سورت میں چونکہ مقام عظمت و کبریا ہے لہذا تَعَاظَمَ سے تفسیر کی گئی ہے۔

قوله تَبَارَكَ فعل ماضی الَّذِی حذف مضاف کے ساتھ تَبَارَكَ کا فاعل، اِی تَبَارَكَ خَيْرُ الَّذِی قَوْلُهُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَيْرًا سے بدل ہے، اور خیر اور بہتر ہونے کی وجہ ظاہر ہے اس لئے مشرکین نے جس باغ کے بارے میں کہا تھا وہ مطلق تھا اس میں تعدد اور جریان انہار کی کسی کی قید نہیں تھی، اور بعض حضرات کے نزدیک خَيْرًا سے عطف بیان بھی ہو سکتا ہے، اور بعض حضرات نے اعنی مقدر کی وجہ سے جَنَّتٍ کو منصوب قرار دیا ہے اور تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ، جَنَّتٍ کی صفت قرار دیا ہے قَوْلُهُ لِاِنَّهُ الْخ مفسر علام لِاِنَّهُ سے فی الدنيا کی قید کے

ساتھ مقید کرنے کی علت بیان کر رہے ہیں، علت کا خلاصہ یہ ہے اِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا میں خیریت کو مشیت پر معلق کرنا دنیا کے اعتبار ہی سے صحیح ہے، ورنہ تو آخرت میں تو محقق ہے ہی قوله يَجْعَلُ جِزْمَ كِ ساتھ جَعَلَ کے محل پر عطف کرتے ہوئے جو کہ شرط کی جزاء واقع ہے لہذا مجزوم پر جس کا عطف ہوگا وہ بھی مجزوم ہوگا وفى قراءة بالرفع جواب شرط پر عطف کرتے ہوئے جواب شرط کو استیناف کی وجہ سے مرفوع مانتے ہوئے شرط جب ماضی ہو تو جزاء میں رفع اور جزم دونوں جائز ہوتے ہیں، لہذا جزاء پر جو معطوف ہوگا اس میں بھی دونوں اعراب جائز ہوں گے اس لئے کہ شرط جب ماضی ہوتی ہے تو صرف شرط کی تاثیر جزاء میں کمزور ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے جزاء میں جزم اور رفع دونوں جائز ہو جاتے ہیں، ابن مالک نے کہا ہے وبعد ماض رفعك الجزاء احسن جزم اور رفع کی دونوں قراءتیں سبب یہ ہیں قوله غليانا تغيطا کی تفسیر غلیاناً سے کرنے کا مقصد ایک اعتراض کا جواب دینا ہے، اعتراض یہ ہے غیظ تو سننے کی چیز نہیں ہے وہ تو دیکھنے کی چیز ہے، جواب دیا یہاں غیظ سے مراد غلیان (جوش مارنا) جو سنا جاسکتا ہے لہذا اعتراض ختم ہو گیا قوله وسماع التغيط روایت علمہ مذکورہ اعتراض کا یہ دوسرا جواب ہے، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سماع تغیط سے مراد روایت اور علم ہے جو تغیط میں ممکن ہے، بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ تقدیر عبارت اس طرح ہے سَمِعُوا وَرَأَوْا تَغِيظًا وَزَفِيرًا لہذا رَأَوْا کا تعلق تغیط سے اور سَمِعُوا کا تعلق زفیراً سے ہوگا، بعض حضرات نے سماع مطلقاً اور اک کے معنی میں لیا ہے اس صورت میں سَمِعُوا کا تعلق تغیط اور زفیر دونوں سے صحیح ہوگا (بہل) قوله القوا منها مكانا منها مكانا کی صفت ہے اور نکرہ کی صفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے قوله مُقَرَّبِينَ الْقُوا کی ضمیر سے حال ہے مُصَفَّدِينَ اور مُصَفَّدِينَ (ض) دونوں درست ہیں اس کے معنی باندھنے جکڑنے، مشکلیں کتنے کے ہیں، صفا بیڑی کو کہتے ہیں قوله دَعُوا هُنَالِكَ اِذَا الْقُوا کی جزاء ہے هَنَالِكَ سے مراد مقام ضیق ہے قوله ثُبُورًا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے ای ثبونا ثبوراً بعض حضرات نے کہا ہے دَعُوا کا مفعول لہ ہے قوله لِعَذَابِكُمْ ای لاجل دوام عذابکم و کثرتہ ینبغی ان یکون دعائکم علی حسبہ یعنی جس طرح تمہارا عذاب دائمی اور متعدد قسم کا ہے اسی حساب سے تم اپنی ہلاکت کو پکارتے رہو، اور بعض نسخوں میں کعذابکم ہے، یہ کثرت میں تشبیہ ہے، اور دعاء ثبور سے مراد موت کی تمنا کرنا ہے قوله هَآ صلہ چونکہ جملہ ہے اس لئے مفسر غلام نے ہا ضمیر کو مقدر مان کر رابط کی طرف اشارہ کر دیا قوله اِذْكَ خَيْرًا اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ وعید اور نار زیادہ بہتر ہے یا جنة الخلد، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نار میں بھی خیر ہے حالانکہ اس میں کوئی خیر نہیں ہے، جواب قرآن کریم میں خیر اسم تفضیل اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے لہذا کوئی شبہ نہیں، دوسرا جواب یہ ایسا ہی ہے کہ سید اپنے غلام کو کچھ رقم دے جس کی وجہ سے غلام شرارت اور سرکشی شروع کر دے، جس کے نتیجے میں سید غلام کو مارتے ہوئے کہے هَذَا خَيْرًا اَمْ ذَاكَ .

سوال جنت دارالخلد ہی کو کہتے ہیں تو پھر خلد کی قید کا کیا فائدہ ہے؟

جواب اضافت کبھی تو تبیین کے لئے ہوتی ہے، اور کبھی صفات کمال کے بیان کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول الخالق الباری یہ اسی قبیل سے ہے **قوله** فی علمہ تعالیٰ اس عبارت سے اس شبہ کا جواب مقصود ہے کہ جزاء اور مصیز آئندہ حشر و نشر کے بعد ہوں گے تو پھر ان کو ماضی کے صیغہ سے کیوں تعبیر کیا ہے؟ اس کا ایک جواب مفسر نے فی علمہ تعالیٰ سے دیا ہے کہ اللہ کے علم میں چونکہ مقدر ہو چکا ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر کر دیا، دوسرا جواب کہ جس کا ہونا یقینی ہوتا ہے اس کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں، **قوله** حال لازمة خلدین لہم کی ضمیر سے یا یشاءون کے واؤ سے حال ہے، حال لازمة کا مطلب ہے کہ جو معنی ماضی سے مفہوم ہو رہے ہیں اسی کی تاکید ہے، **قوله** وَعَذُّهُمْ کے اضافہ کا مقصد کان کے اسم کو ظاہر کرنا ہے یعنی وَعَذَّ الْمُتَّقُونَ سے جو وَعَذُّ مَفْهُوم ہوتا ہے وہی کان کا اسم ہے، بعض حضرات نے ما یشاءون میں جو ما ہے اس کو کان کا اسم قرار دیا ہے **قوله** وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ یہ اذکر فعل محذوف کا ظرف ہے اور قُلْ پر عطف ہے، نَحْشَرُهُمْ کی مفعولی ضمیر سے غیر اللہ کی عبادت کرنے والے مراد ہیں اور وما یعبدون کا عطف ہم ضمیر پر ہے **قوله** اِثْبَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِينَ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تو سلام الغیوب ہے ماضی مستقبل اس کے لئے سب حال ہے تو پھر معبودین سے غَاضَلْتُمْ؟ کے ذریعہ سوال کرنے کا کیا مقصد ہے؟ جواب: یہ سوال برائے استفہام نہیں ہے بلکہ لاجواب اور سہکت کرنے کے لئے ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا جائے گا، اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَاُمِّي الْهَيْنَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِذَا الْمَوْءُودَتُ سُئِلَتْ بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ میں بھی سوال تبکیہ ولا جواب کرنے کے لئے ہے **قوله** بُورًا جَمْعُ بَائِرٍ بِمَعْنَى اَلْمُهْلِكِ هَلِيكَ کی جمع ہے **قوله** اِنَّهُمْ اِلٰهَةٌ یہ تقولون کا مقولہ ہے اور ما سے بدل بھی ہو سکتا ہے فَمَا يَسْتَطِيعُونَ میں چونکہ حاضر اور غائب دونوں قراءتیں ہیں اس لئے مفسر علام نے لَاهُمْ وَلَا اَنْتُمْ فرمایا تا کہ دونوں قراءتوں کی رعایت ہو جائے **قوله** اِلَّا اِنَّهُمْ بقول ابن الانباری کے یہ جملہ حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِلَّا وَاِنَّهُمْ اس کے نزدیک محذوف ہے، جمہور نے اِلَّا اِنَّهُمْ ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اَنْ کی خبر پر لام داخل ہونے کی وجہ سے اگر اَنْ کی خبر پر لام داخل ہو جائے تو جمہور کے نزدیک اِنْ بکسر الہمزہ متعین ہے، اگرچہ بعض حضرات نے اَنْ بھی جائز کہا ہے، مگر یہ درست نہیں ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

تفسیر و تشریح

تَبَارَكَ الَّذِي اَنْشَاءَ جَعَلَ (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ اللہ کے خزانہ میں کیا کمی ہے وہ چاہے تو ایک باغ کیا بہت

سے باغ اس سے بہتر عنایت فرمادے جس کا یہ لوگ مطالبہ کرتے ہیں، بلکہ اس کو قدرت ہے کہ آخرت میں جو باغات اور نہریں اور حور و قصور ملنے والے ہیں وہ سب آپ کو ابھی دنیا میں عطا کر دے لیکن حکمت الہی ابھی اس کی مقتضی نہیں، اور بے شمار حکمتوں کا تقاضہ یہ ہے کہ انبیاء کی جماعت کو مادی اور دنیوی مال و دولت سے الگ ہی رکھا جائے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے اسی کو پسند فرمایا جیسا کہ ترمذی میں حضرت ابو امامہ باہلی کی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا کہ میں آپ کے لئے پورے بطحا اور اس کے پہاڑوں کو سونا بنا دیتا ہوں تو میں نے عرض کیا نہیں اے میرے پروردگار مجھے تو یہ پسند ہے کہ مجھے ایک روز پیٹ بھر کھانا ملے اور ایک روز بھوکا رہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فقر و احتیاج اختیاری تھا، اس کے علاوہ یہ بھی حقیقت ہے کہ اگر معاندین کے تمام مطالبات اور فرمائشیں بھی پوری کر دی جائیں تب بھی یہ حق و صداقت کو قبول کرنے والے نہیں ہیں، باقی پیغمبر علیہ السلام کی صداقت کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل و معجزات پیش کئے گئے جا چکے ہیں، وہ کافی سے زیادہ ہیں، بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ جن چیزوں کا مطالبہ کر رہے ہیں فی الحقیقت طلب حق کی نیت سے نہیں محض شرارت اور تنگ کرنے کے لئے ہے، اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ انہیں ابھی تک قیامت اور سزا و جزا پر یقین نہیں آیا، سو یاد رکھنا چاہئے ان کے جھٹلانے سے کچھ نہیں ہوتا، قیامت آکر رہے گی اور ان مکذبین کے لئے آگ کا جو جیل خانہ تیار کیا گیا ہے اس میں ضرور رہنا پڑے گا، إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ یعنی دوزخ کی آگ محشر میں جہنمیوں کو دور سے دیکھ کر جوش میں بھر جائے گی اور اس کی غضبناک آوازوں اور خوفناک پھنکاروں سے بڑے بڑے دیروں کے پتے پانی ہو جائیں گے اور کافروں کو اپنے دامن میں لینے کیلئے چلائے گی اور جھنجھلائے گی، جہنم کا دیکھنا اور چلانا حقیقت ہے مجاز یا استعارہ نہیں ہے، اللہ کیلئے اس کے اندر احساس و ادراک کی قوت پیدا کر دینا مشکل نہیں اہل سنت والجماعت کا یہی عقیدہ ہے معتزلہ چونکہ رویت و تکلم چیخ و پکار حیات کا خاصہ قرار دیتے ہیں اس لئے مذکورہ صفات کے حقیقی معنی کا انکار کرتے ہیں اور مجاز و استعارہ پر محمول کرتے ہیں۔ وَكَانَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ مَسْنُونًا یعنی ایسا وعدہ جو یقیناً پورا ہو کر رہے گا، اسی طرح اللہ نے اپنے ذمہ وعدہ واجب کر لیا ہے جس کا اہل ایمان اس سے مطالبہ کر سکتے ہیں، یہ محض اس کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اہل ایمان کے لئے اس حسن جزاء کو اپنے لئے ضرور قرار دے لیا ہے، دنیا میں اللہ کے سوا جن کی عبادت کی جاتی رہی ہے، اور کی جاتی رہے گی، ان میں جمادات (پتھر، لوہا، لکڑی، سونا، چاندی اور دیگر دھاتوں سے بنی ہوئی مورتیاں) بھی ہیں، جو غیر عاقل ہیں اور اللہ کے نیک بندے بھی ہیں جو عاقل ہیں مثلاً حضرت عزیر حضرت مسیح علیہما السلام اور دیگر بہت سے نیک بندوں اسی طرح فرشتوں اور جنات کے پجاری بھی ہوں گے اللہ تعالیٰ غیر عاقل جمادات کو بھی شعور و ادراک اور گویائی کی قوت عطا فرمائے گا اور ان سب معبودوں سے معلوم کرے گا، بتلاؤ تم نے میرے بندوں کو اپنی عبادت کا حکم دیا تھا یہ اپنی مرضی سے تمہاری بندگی کر کے گمراہ ہوئے تھے؟ تو وہ جواب دیں گے کہ جب ہم خود تیرے سوا کسی کو کارساز نہیں سمجھتے تھے تو پھر

ہم اپنی بابت کس طرح لوگوں سے کہہ سکتے تھے کہ تم اللہ کے بجائے ہمیں اپنا ولی اور کارساز سمجھو۔

وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً اِسْ میں اِس طرف اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ کو قدرت تو سب کچھ تھی وہ سارے انسانوں کو یکساں مالدار بنادیتا سب کو تندرست رکھتا، سب کو عزت و جاہ کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز کردیتا، کوئی ادنیٰ اور کوئی اعلیٰ نہ ہوتا مگر نظام عالم میں اِس کی وجہ سے بڑے رخنے پیدا ہوتے اِس لئے حق تعالیٰ نے کسی کو مالدار بنایا کسی کو غریب، کسی کو قوی کسی کو ضعیف کسی کو تندرست، کسی کو بیمار، کسی کو صاحب عزت اور کسی کو گناہ، اِس اختلاف میں ہر طبقہ کا امتحان اور آزمائش ہے غنی کے شکر کا غریب کے صبر کا امتحان ہے، اِسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم یہ ہے کہ جب تمہاری نظر کسی ایسے شخص پر پڑے جو مال و دولت میں تم سے زیادہ ہو یا صحت و قوت اور عزت و جاہ میں تم سے بڑا ہو تو فوراً ایسے لوگوں پر نظر کرو جو ان چیزوں میں تم سے کم حیثیت رکھتے ہوں تاکہ تم حسد کے گناہ سے بھی بچ جاؤ اور اپنی موجودہ حالت میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے کی توفیق ہو۔ (مظہری)

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَا يَخَافُونَ الْبَعْثَ لَوْلَا هَلَّا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ فَكُنُوا رُسُلًا إِنَّا أَوْ نَرَى رَبَّنَا طَفَعُوا طَعْنًا كَبِيرًا ۝ بَطَلَبَهُمْ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَعَتُوا بِالْوَاوِ عَلَى أَصْلِهِ بِخِلَافِ عُنَى بِالْإِبْدَالِ فِي مَرِيَمَ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ فِي جَمَلَةِ الْخَلَائِقِ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنَصْبُهُ بِأَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ اِی الْكَافِرِينَ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمُ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ وَيَقُولُونَ حَجَرًا مَّحْجُورًا ۝ عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا إِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ شِدَّةٌ اِی عَوْذًا مُعَاذًا يَسْتَعِذُّونَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ تَعَالَى وَقَدْ مَنَّا عَمَدَنَا اِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْخَيْرِ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَحِمٍ وَقِرَى ضَيْفٍ وَاغَاثَةٍ مَلْهُوفٍ فِي الدُّنْيَا فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنثُورًا ۝ هُوَ مَا يُرَى فِي الْكُوَى الَّتِي عَلَيْهَا الشَّمْسُ كَالْغُبَارِ الْمَفْرَقِ اِی مِثْلُهُ فِي عَدَمِ النِّفْعِ بِهِ اِذَا لَا قَوَابٍ فِيهِ لِعَدَمِ شَرْطِهِ وَيُجَاوِزُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۝ مِنْهُمْ اِی مَوْضِعَ قَائِلَةٍ فِيهَا وَهِيَ الْإِسْتِرَاحَةُ نِصْفَ النَّهَارِ فِي الْحَرِّ وَأُخِذَ مِنْ ذَلِكَ اِنْقِضَاءُ الْحِسَابِ فِي نِصْفِ نَهَارٍ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ اِی كُلِّ سَمَاءٍ بِالْغَمَامِ اِی مَعَهُ رَهُوَ غَيْمٍ أَبْيَضُ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ تَنْزِيلًا ۝ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنَصْبُهُ بِأَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا وَفِي قِرَاءَةِ بِتَشْدِيدِ شَيْنٍ تَشَقُّقُ بِإِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِيهَا وَفِي أُخْرَى نَزَلَ بَنُو نِينَ الثَّانِيَةِ سَاكِنَةً وَضَمَّ اللَّامِ وَنَصَبِ الْمَلَائِكَةِ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ط لَا يُشْرِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ وَكَانَ الْيَوْمُ

یَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ الْمُشْرِكُ عَقِبَهُ بَنِي مُعِيطٍ
 كَانَ يَنْطِقُ بِالشَّهَادَتَيْنِ ثُمَّ رَجَعَ رِضَاءً لِأَبِي بَنِي خَلْفٍ عَلَى يَدَيْهِ نَدَمَا وَتَحَسُّرًا فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ
 يَقُولُ يَا لَلْتَّبِيهِ لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ مَحْدًا سَبِيلًا ۝ طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى يُرِيدُنَا الْفُجُورُ عَنْ
 عَنِ يَاءِ الْإِضَافَةِ أَيْ وَيَلْتِي وَمَعْنَاهُ هَلَكْتِي لَيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ فَلَانًا أَيْ أَبِيًّا خَلِيلًا لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ
 الذِّكْرِ أَيْ الْقُرْآنِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ط بَانَ رَدَّنِي عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ قَالَ تَعَالَى وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ
 الْكَافِرِ خَذُولًا ۝ بَانَ يَتْرَكُهُ وَيَتَبَرَّءُ مِنْهُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَقَالَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يَارَبِّ إِنِّي قَوْمِي قُرَيْشًا
 اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۝ مَتْرُوكًا قَالَ تَعَالَى وَكَذَلِكَ كَمَا جَعَلْنَا لَكَ عَدُوًّا مِنْ مُشْرِكِي
 قَوْمِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ط الْمُشْرِكِينَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَكَفَى بِرَبِّكَ
 هَادِيًا لَكَ وَنَصِيرًا ۝ نَاصِرًا لَكَ عَلَى أَعْدَائِكَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا هَلَّا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ
 جُمْلَةً وَاحِدَةً ۚ كَالْتُّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ قَالَ تَعَالَى نَزَّلْنَاهُ كَذَلِكَ ۚ أَيْ مُتَفَرِّقًا لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ
 نُقَرِّئُ قَلْبَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ أَيْ أَتَيْنَا بِهِ شَيْءٌ بَعْدَ شَيْءٍ بِتَمْهِيلٍ وَتَوَدُّدَةٍ لِيَتَسَّرَ فَهْمُهُ وَحِفْظُهُ وَلَا
 يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ فِي إِبْطَالِ أَمْرِكَ إِلَّا جِنَّاتُكَ بِالْحَقِّ الدَّافِعِ لَهُ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۚ بَيَانًا لَهُمُ الَّذِينَ
 يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَيْ يُسَاقُونَ إِلَى جَهَنَّمَ لَا أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا هُوَ جَهَنَّمَ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۚ
 أَخْطَأُ طَرِيقًا مِنْ غَيْرِهِمْ وَهُوَ كُفْرُهُمْ .

تفسیر جہانگیر

جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے یعنی بعث (بعد الموت) کا خوف نہیں رکھتے وہ یوں کہتے
 ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے؟ کہ ہماری طرف رسول ہوں یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیتے پھر ہمیں وہ یہ بات
 بتاتے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے کہا ان لوگوں نے اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھ لیا ہے اور دنیا ہی
 میں اللہ کی رویت کا مطالبہ کر کے بڑی سرکشی کی ہے اور عَتَوُا دعو کے ساتھ اپنی اصل پر ہے بخلاف عُتِيَ کے ابدال کے
 ساتھ سورہ مریم میں جس روز یہ منجملہ خلائق کے فرشتوں کو دیکھیں گے اور (یوم) کا نصب اذکر فعل مقدر کی وجہ سے
 ہے، اس روز مجرموں یعنی کافروں کے لئے کوئی خوشخبری نہ ہوگی، بخلاف مؤمنین کے، ان کے لئے جنت کی خوشخبری ہوگی
 اور کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے (بچاؤ بچاؤ) اپنی عادت کے مطابق دنیا میں جب ان پر کوئی مصیبت آپڑتی، یعنی پناہ پناہ
 چلائیں گے اور ملائکہ سے پناہ چاہیں گے، اللہ تعالیٰ کہے گا، اور ہم ان کے ان اچھے کاموں کی طرف جو وہ دنیا میں کر چکے
 ہیں متوجہ ہوں گے، مثلاً صدقہ اور صلہ رحمی، مہمان نوازی اور مظلوم کی فریاد رسی تو ہم ان (اعمال) کو پراگندہ ذروں کی

طرح کر دیں گے ہبَاء منشوراً ان ذروں کو کہتے ہیں جو اس سوراخ میں نظر آتے ہیں جس پر دھوپ پڑتی ہے جیسا کہ منتشر غبار یعنی (ان کے اعمال کو) بے فائدہ ہونے میں غبار منتشر کے مانند کر دیں گے، اس لئے کہ ان اعمال کا کوئی اجر نہ ہوگا، اجر کی شرط مفتور ہونے کی وجہ سے اور اس کی جزاء دنیا ہی میں دیدیے جائیں گے، اہل جنت اس دن یعنی قیامت کے دن قیام گاہ میں بھی دنیا میں کافروں سے اچھے رہیں گے اور آرام گاہ میں بھی ان سے اچھے رہیں گے یعنی جنت میں قیلولہ (آرام) کرنے کی جگہ، اور قیلولہ دوپہر کو گرمی میں آرام کرنے کو کہتے ہیں اور اسی (احسن مقیلاً) سے لیا گیا ہے کہ حساب دوپہر تک پورا ہو جائے گا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے اور جس روز آسمان یعنی ہر آسمان مع بادل کے پھٹ جائے گا اور وہ سفید بادل ہے، اور ہر آسمان سے فرشتے بکثرت اتارے جائیں گے اور وہ دن قیامت کا دن ہوگا اور یوم اذْکُرْ مَحْذُوف کی وجہ سے منصوب ہے: اور ایک قرأت میں تَشَقُّق کی شین کی تشدید کے ساتھ، اصل میں (یعنی تا کو شمین سے بدلنے اور شمین کو شمین میں ادغام کرنے سے پہلے) تائے ثانیہ کو شمین میں ادغام کر کے، اور دوسری قرأت میں نَزْلُ دونوں کے ساتھ، دوسرا نون ساکن اور لام کے ضمہ کے ساتھ اور ملائکہ کے نصب کے ساتھ اس روز حقیقی حکومت رحمن کی ہوگی اس دن اس کا کوئی شریک نہ ہوگا اور وہ دن کافروں کے لئے بڑا سخت ہوگا بخلاف مومنین کے اور جس روز ظالم مشرک عقبہ بن ابی معیط جس نے شہادتین کا اقرار کر لیا تھا اور پھر ابی بن خلف کو خوش کرنے کے لئے پھر گیا، اپنے ہاتھوں کو ندامت اور حسرت کے ساتھ قیامت کے دن کاٹ کاٹے گا اور کہے گا کیا اچھا ہوتا کہ میں رسول محمدؐ کے ساتھ ہدایت کے راستہ پر لگ لیتا ہائے میری مباحثی وَیَلَّتَا کا الف یائے اضافت کے عوض میں ہے (اصل میں) وَیَلَّتْنِی تھا اور اس کے معنی میری ہلاکت کے ہیں کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ بناتا اس نے مجھے نصیحت یعنی قرآن سے اس کے میرے پاس آنے کے بعد بہکا دیا اس طریقہ سے کہ اس پر ایمان لانے کے بعد مجھے واپس کر دیا، اور شیطان تو کافر انسان کو (وقت پر) دھوکا دینے ہی والا ہے اس طریقہ پر کہ مصیبت کے وقت اس کو چھوڑ دیتا ہے اور اس سے اظہار بیزاری کر دیتا ہے اور رسول یعنی محمدؐ کہیں گے اے میرے پروردگار میری قوم قریش نے اس قرآن کو متروک کر دیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اسی طرح جس طرح تیری قوم کے مشرکوں کو تیرا دشمن بنا دیا تم سے پہلے ہر نبی کا بعض مجرمین مشرکین کو دشمن بنا دیا لہذا جس طرح انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو، آپ کی رہنمائی کرنے اور مدد کرنے کے لئے تیرا رب کافی ہے یعنی تیرے دشمنوں کے خلاف تیری مدد کرنے کے لئے کافی ہے اور کافروں نے کہا اگر آپ پر پورا قرآن ایک ساتھ کیوں نازل نہیں کیا گیا؟ جس طرح کہ تورات اور انجیل اور زبور اتاری گئیں اور اس طرح یعنی متفرق نزول اس لئے ہے کہ ہم اس کے ذریعہ آپ کے قلب کو قوی کریں گے اور ہم نے اس کو بہت ٹھہر ٹھہر کرا تا رہا ہے، یعنی ہم نے اس کو تھوڑا تھوڑا کر کے وقفہ اور آہستگی کے ساتھ اتارا ہے تاکہ اس کا سمجھنا اور یاد کرنا آسان ہو اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے معاملہ کو باطل کرنے کے لئے آپ کے سامنے پیش کریں مگر ہم ٹھیک جواب جو اس سوال کو دفع

کرنے والا ہو اور بیان کے اعتبار سے خوب واضح ہو عنایت کر دیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف گھسیٹے جائیں گے یہ لوگ مکان کے اعتبار سے بھی بدترین ہیں اور وہ (مکان) جہنم ہے اور طریقہ میں بھی سب سے زیادہ گمراہ ہیں یعنی دوسروں سے زیادہ گمراہ ہیں اور وہ (طریقہ) ان کا کفر ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَا يَخَافُونَ یہ تہامہ کی لغت میں لَا يَرْجُونَ کی تفسیر ہے، لَا يَرْجُونَ کو اپنے حقیقی معنی میں استعمال کرنا اولیٰ ہے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا لَا يَأْمَلُونَ لِقَاءَ مَا وَعَدْنَا عَلَى الطَّاعَةِ مِنَ الثَّوَابِ اور یہ بات ظاہر ہے کہ جو ثواب کی امید نہیں رکھتا وہ عذاب سے بھی نہیں ڈرتا لَقَدْ اسْتَكْبَرَ میں لام قسمیہ ہے **قوله وَعَتُوا عَلَىٰ** اصل پر ہے وَاذْيَا سے تبدیل کئے بغیر، بخلاف سورہ مریم کے کہ وہاں فواصل کی رعایت کی وجہ سے وَاذْيَا سے بدل دیا گیا ہے (مزید تحقیق سورہ مریم میں دیکھ لی جائے) **قوله لَا بُشْرَىٰ** یہ جملہ قول مضمر کا معمول ہے، اِی يَرْوُونَ الملائكة يقولون لَا بُشْرَىٰ **قوله حَجَرًا** مصدر بمعنی استعاذہ ہے اور مَحْجُورًا اس کی تاکید ہے جیسا کہ عرب کہتے ہیں حرام مُحَرَّم یا کہتے ہیں المحرم الحرام **قوله عمدنا قدمنا** کی تفسیر عمدنا سے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ قدم کا اطلاق اللہ پر درست نہیں ہے اس لئے کہ قدم جسمانیات کی صفت ہے **قوله ملبوف** مظلوم فریاد خواہ کو کہتے ہیں **قوله كُؤَىٰ** کاف کے فتح اور ضمہ کے ساتھ، اس سوراخ کو کہتے ہیں جس سے سورج کی روشنی داخل ہوتی ہو **قوله هَبَاءٌ** ان ذرات کو کہتے ہیں جو سوراخ سے آنے والی روشنی میں اڑتے ہوئے نظر آتے ہیں اگر کوئی ان کو ہاتھ میں پکڑنا چاہے تو یہ ممکن نہیں ہے **قوله خَيْرٌ** مستقرًا من الکافرین یعنی مومنین کا مستقر جنت میں دنیا میں کافروں کے مستقر سے بہتر ہے، یہاں اسم تفضیل خیر اپنے معنی میں ہے من الکافرین فی الدنيا کہہ کر مفسر نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے گویا کہ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ اہل نار کے مستقر (جہنم) میں کوئی خیر نہیں ہے مگر خیر اسم تفضیل سے معلوم ہو رہا ہے کہ کافروں کے مستقر میں بھی خیر ہے مگر اہل جنت کے مستقر سے کم خیر ہے اور یہ مطلب بھی صحیح ہے کہ مستقر سے دونوں فریقوں کا آخرت میں مستقر مراد ہو اس صورت خیر سے اسم تفضیل کے معنی مراد نہ ہوں بلکہ کفار کی محض تفریع و توبیخ مراد ہوگی اور یہ عرب کے قول (العسلُ اَحْلَىٰ مِنَ الخَلِّ) کے قبیل سے ہوا حالانکہ خل میں کوئی حلاوة نہیں ہوتی، اس سے معلوم ہوتا ہے اسم تفضیل کے لئے مفضل منہ کا ہمیشہ ہونا ضروری نہیں، لہذا اعتراض دفع ہو گیا **قوله أَخَذَ** من ذلك الخ یعنی احسن مَقْبِلًا سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے میدان محشر میں حساب کتاب نصف النہار سے قبل ہی ختم ہو جائے گا اس لئے کہ جنت کے آرام کے لئے مقبلا کا لفظ استعمال فرمایا ہے جس کے معنی دو پہر کو قبیلہ کرنے کے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حساب کتاب سے فراغت دو پہر سے قبل ہی ہو جائے گی، حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت

ہے کہ قیامت کے روز اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں قیلولہ کریں گے، گو یہ نصف یوم مومنین کے لئے بقدر ایک نماز کے معلوم ہوگا اور کافروں کو بہت طویل عرصہ معلوم ہوگا **قوله** يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ یوم اذکر محذوف کی وجہ سے منصوب ہے کِل سماء سے اشارہ اس بات کی جانب ہے کہ السَّمَاءُ میں الف لام استغراق اور معہ سے اشارہ یا بمعنی مع ہے بایسیہ اور بمعنی عن بھی ہو سکتی ہے **قوله** الْمَلِكُ يُومِنُ بِالْحَقِّ لِلرَّحْمَنِ الْمَلِكُ مبتداء ہے الحق اس کی صفت للرحمن خبر، ای الملک الثابت الذی لا یزول للرحمن یومئذ مفسر علام نے ظالم کی تفسیر مشرک عقبہ بن ابی معیط سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ آیت ایک خاص مشرک کے بارے میں نازل ہوئی جس کا نام عقبہ بن ابی معیط تھا **قوله** يَقُولُ يَا لَيْتَنِي جملہ يَعُضُّ کی ضمیر سے حال ہے يَا لَيْتَنِي میں یا تنبیہ کے لئے ہے نہ کہ ندا کے لئے اس لئے کہ منادی کے لئے اسم ہونا شرط ہے اور اگر یا کوندا کے لئے مانیں تو منادی محذوف ماننا ہوگا ای یا قوم **قوله** لَقَدْ أَضَلَّنِي میں لام قسمیہ ہے أَيُّ واللہ لَقَدْ أَضَلَّنِي **قوله** قَالَ تَعَالَى سے اشارہ ہے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے ظالم کا کلام اذ جاءنی پر پورا ہو گیا **قوله** لَوْ لَا نُزِّلَ الْقُرْآنُ جملہ واحدہ یہاں نُزِّلَ بمعنی اُنزل ہے اس لئے کہ نُزِّلَ کے معنی ہیں کھوڑا تھوڑا اتارنا اور اُنزل کے معنی ہیں ایک ساتھ اتارنا لہذا نُزِّلَ اور جملہ واحدہ میں تعارض ہوگا اس لئے کہا جائے گا نُزِّلَ بمعنی میں اُنزل کے ہے نَزَّلْنَا کذلک نَزَّلْنَا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ كَذَلِكَ فعل محذوف کا مفعول ہے اور لِصَّبَّتْ بہ سے قرآن کو متفرق طور پر اتارنے کی تین حکمتوں کا بیان ہے **قوله** وَإِخْسَنَ کا عطف الحق پر ہے، احسن محلاً مجرور ہے، **قوله** الَّذِينَ يُعْشَرُونَ، هُمْ مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر نے ظاہر کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا الآیہ رجا کے معنی عام طور پر کسی محبوب و مرغوب چیز کی امید کرنے کے آتے ہیں اور کبھی یہ لفظ خوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ ابن الانباری نے کتاب الاضداد میں لکھا ہے، اس جگہ بھی یہی خوف کے معنی زیادہ واضح ہیں، یعنی وہ لوگ جو ہمارے سامنے پیشی سے نہیں ڈرتے حَجَرًا مَّحْجُورًا حجر کے لفظی معنی محفوظ جگہ کے ہیں اور محجور اس کی تاکید ہے یہ لفظ محاورہ عرب میں اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی مصیبت سامنے ہو اس سے بچنے کے لئے لوگوں سے کہتے تھے کہ پناہ ہے پناہ ہے یعنی ہمیں اس مصیبت سے پناہ دو قیامت کے روز بھی جب کفار فرشتوں کو سامان عذاب لاتا ہوا دیکھیں گے تو دنیا کی عادت کے مطابق یہ لفظ کہیں گے، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس لفظ کے معنی حَرَامًا مَّحْرُومًا منقول ہیں اور مراد یہ ہے کہ قیامت کے روز جب یہ لوگ فرشتوں کو عذاب کے ساتھ دیکھیں گے اور ان سے معاف کرنے اور جنت میں جانے کی درخواست کریں گے تو فرشتے ان کے جواب میں

کہیں گے حَبْرًا مَّحْجُورًا یعنی جنت کافروں پر حرام اور ممنوع ہے۔ (مظہری)

وَقَدِمْنَا عَمَدَنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا یہاں کار خیر سے وہ کار خیر مراد ہیں جن کا وجود نیت پر موقوف نہیں ہے جیسے مہمان نوازی، صلہ رحمی، حسن معاشرت، مظلوم کی مدد اور فریاد رسی، اس قسم کے اعمال خیر کا بدلہ، دنیا ہی میں مثلاً صحت و تندرستی، مالداری، خوشحالی، حسن و خوبصورتی، عقل و دانشمندی کے صورت میں دیدیا جاتا ہے، کافروں نے بزم خویش دنیا میں اعمال کئے ہونگے اور آخرت میں ان کے اجر کی توقع رکھتے ہونگے وہ قیامت کے دن ان ذروں کے مانند کہ جو سورج کی کرنوں میں محسوس کرتے ہیں بے حیثیت ہوں گے، یہاں کافروں کے اعمال خیر کو جس طرح بے حیثیت ذروں کے مثل کہا گیا ہے، اسی طرح دوسرے مقامات پر کہیں راکھ سے، کہیں سراب سے اور کہیں صاف چکنے پتھر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

تَشَقُّقُ السَّمَاءِ بِالْغَمَامِ ای عن الغمام معنی یہ ہیں کہ آسمان شق ہو کر اس میں سے ایک رفیق بادل اترے گا جس میں فرشتے ہوں گے، یہ ابر بشکل سائبان آسمان سے آئے گا اور اس میں حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی اور اس کے گرد گرد ملائکہ ہوں گے، یہ حساب شروع ہونے کا وقت ہوگا اور اس وقت آسمان کا پھٹنا صرف کھلنے کے طور پر ہوگا، اس لئے کہ یہ نزول غمام جس کا ذکر آیت میں ہے فَنُفِثَ ثَنَانِيَهٗ کے بعد ہوگا جب کہ سب زمین و آسمان درست ہو چکے ہوں گے۔

يَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ اَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہے مگر حکم عام ہے، واقعہ یہ تھا کہ عقبہ ابن معیط مکہ کے مشرک سرداروں میں سے تھا اس کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے واپس آتا تو شہر کے معزز لوگوں کی دعوت کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے تعلقات تھے ایک مرتبہ اس نے حسب عادت معززین شہر کی دعوت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بلایا جب اس نے آپ کے سامنے کھانا رکھا تو آپ نے فرمایا کہ میں تمہارا کھانا اس وقت تک نہیں کھا سکتا، جب تک تم اس کی گواہی نہ دو کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، عقبہ نے یہ کلمہ پڑھ لیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کے مطابق کھانا تناول فرمایا۔

عقبہ کا ایک جگری دوست تھا اس کا نام ابی بن خلف تھا جب اس کو معلوم ہوا کہ عقبہ مسلمان ہو گیا تو بہت برہم ہوا، عقبہ نے عذر کیا کہ قریش کے معزز مہمان محمد (ﷺ) میرے گھر پر آئے تھے اگر وہ بغیر کھانا کھائے میرے گھر سے واپس چلے جاتے تو میرے لئے بڑی رسوائی کی بات تھی اس لئے میں نے ان کی خاطر یہ کلمہ پڑھ لیا، ابی بن خلف نے کہا میں تیری ایسی باتوں کو قبول نہیں کروں گا جب تک تو جا کر ان کے منہ پر نہ تھو کے، یہ کمبخت دوست کے کہنے سے اس گستاخی پر آمادہ ہو گیا اور کرگذرا، اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھی ان دونوں کو ذلیل کیا کہ غزوہ بدر میں دونوں مارے گئے (بغوی) اور آخرت میں ان کے لئے عذاب کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے کہ جب آخرت کا عذاب سامنے دیکھے گا تو اس وقت ندامت و افسوس سے اپنے ہاتھ کاٹنے لگے گا اور کہے گا کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ بناتا۔ (مظہری)

نکتہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا کھانے کے لئے کلمہ پڑھنے کی شرط لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کام

کے لئے اخلاقی دباؤ ڈالنا درست ہے جیسا کہ بعض اوقات مبلغین حضرات دعوت قبول کرنے کے لئے خدا کے راستہ میں نکلنے کی شرط لگا دیتے ہیں۔

اس واقعہ سے یہ سبق بھی ملتا ہے کہ برے شخص کی دوستی اور صحبت سے بھی اجتناب کرنا چاہئے اس لئے کہ بری صحبت کا اثر جلدی ہوتا ہے، مسند احمد، ترمذی وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تُصَاحِبِ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلُ مَالَكَ إِلَّا تَقَىٰ غَيْرُ مُؤْمِنٍ کو اپنا دوست نہ بناؤ اور تمہارا مال (بطور دوستی) صرف متقی آدمی کھائے یعنی غیر متقی سے دوستی نہ کرو اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا المرء علی دین خلیلہ فلینظر من یخالل ہر آدمی (عادة) اپنے دوست کے طریقہ پر چلا کرتا ہے اس لئے دوست بنانے سے پہلے خوب غور کر لیا کرو کہ کس کو دوست بنانا ہے۔

وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار سے شکایت کریں گے اے میرے پروردگار میری قوم نے اس قرآن کو مجبور متروک کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شکایت قیامت کے روز ہوگی یا اسی دنیا میں اس میں مفسرین کا اختلاف ہے احتمال دونوں ہیں اگلی آیت بظاہر اس کا قرینہ ہے کہ یہ شکایت دنیا ہی میں پیش فرمائی تھی جس کے جواب میں آپ کو تسلی دینے کے لئے اگلی آیت میں فرمایا كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ (الآیۃ)

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا نُزِّلَ (الآیۃ) اللہ اور رسول کے دشمن لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے بے سرو پا اور نہایت غیر معقول اعتراض کرتے تھے، کہتے تھے کہ صاحب دوسری کتابوں کی طرح پورا قرآن ایک ہی دفعہ کیوں نہ اتارا گیا؟ برسوں میں جو تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا، کیا اللہ کو کچھ سوچنا پڑتا ہے؟ اس سے تو شبہ ہوتا ہے کہ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم سوچ سوچ کر بناتے ہیں پھر موقع مناسب دیکھ کر تھوڑا تھوڑا سنا تے رہتے ہیں۔

قرآن کو بتدریج نازل کرنے کی حکمت

اول حکمت تو یہ بیان فرمائی کہ بتدریج نازل کرنے میں یہ حکمت ہے کہ وقتاً فوقتاً قرآن کے نزول سے آپ کے قلب کو تقویت رہے اور دربار خداوندی سے مسلسل رابطہ رہے، دوم یہ کہ بتدریج نزول کی وجہ سے یاد کرنے میں آسانی ہو، تیسرے یہ کہ اگر کفار آپ پر کوئی نیا اعتراض کریں تو اس کا جواب بروقت نازل کر دیا جائے اور آپ کو تسلی بھی دیدی جائے، اور اگر پورا قرآن ایک ہی دفعہ آگیا ہوتا اور اس خاص اعتراض کا جواب اور آپ کے لئے تسلی نازل ہو بھی گئی ہوتی تو بہر حال اس کو قرآن میں تلاش کرنے کی ضرورت پڑتی اور بروقت اس کی طرف ذہن کا متوجہ ہونا بھی ضروری نہیں، ان حکمتوں کے علاوہ بھی حکمتیں ہو سکتی ہیں ان میں انحصار ضروری نہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا مُعِينًا فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا أَيُّ الْقَبِطِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَذْهَبَا إِلَيْهِمْ بِالرِّسَالَةِ فَكَذَّبُوهُمَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا أَهْلَكْنَاهُمْ أَهْلَاكًا وَادْكُرْ قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ بِتَكْذِيبِهِمْ نُوحًا لَطُولَ لَبِثِهِ فِيهِمْ فَكَانَتْ رُسُلٌ أَوْ لَأَنَّ تَكْذِيبَهُ تَكْذِيبٌ لِبَاقِي الرُّسُلِ لِاشْتِرَاكِهِمْ فِي الْمَجْنِيِّ بِالتَّوْحِيدِ أَغْرَقْنَاهُمْ جَوَابٌ لَمَّا وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ بَعْدَهُمْ آيَةً عِبْرَةً وَاعْتَدْنَا فِي الْآخِرَةِ لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا مَوْلِمًا سَوِيًّا مَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَادْكُرْ عَادًا قَوْمَ هُودٍ وَثَمُودَ قَوْمَ صَالِحٍ وَأَصْحَبَ الرَّسِّ اسْمُ بئرِ وَبَيْتُهُمْ قِيلَ شَعِيبٌ وَقِيلَ غَيْرُهُ كَانُوا قُعودًا حَوْلَهَا فَانْهَارَتْ بِهِمْ وَبِمَنَازِلِهِمْ وَقُرُونًا أَقْوَامًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا أَيْ بَيْنَ عَادٍ وَأَصْحَبِ الرَّسِّ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ فِي إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَلَمْ نُهْلِكْهُمْ إِلَّا بَعْدَ الْإِنذَارِ وَكُلًّا تَبَرَّنَا تَبِيرًا أَهْلَكْنَا أَهْلَاكَ بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْبِيَاءَهُمْ وَلَقَدْ آتَوْا مَرُوءًا أَيْ كَفَارَ مَكَّةَ عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِطِرَتْ مَطَرُ السَّوَاءِ مَصْدَرُ سَاءٍ أَيْ بِالْحِجَارَةِ وَهِيَ عُظْمَى قَرَى قَوْمِ لُوطٍ فَأَهْلَكَ اللَّهُ أَهْلَهَا لِفَعْلِهِمْ الْفَاحِشَةَ أَقْلَمَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا فِي سَفَرِهِمْ إِلَى الشَّامِ فَيَعْتَبِرُونَ وَالِاسْتِفْهَامَ لِلتَّقْرِيرِ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ يَخَافُونَ نُشُورًا بَعَثْنَا فَلَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ مَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا مَهْزُوءًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا فِي دَعْوَاهُ مُحْتَقِرِينَ لَهُ عَنِ الرِّسَالَةِ إِنْ مَخْخَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ كَادَ لِيُضِلَّنَا يُضْرِفُنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْ لَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا لَصَرَفْنَا عَنْهَا قَالَ تَعَالَى وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عِيَانًا فِي الْآخِرَةِ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا أَخْطَأَ طَرِيقًا أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ أَرَأَيْتَ أَخْبِرْنِي مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَيْ مَهْوِيَّهِ قَدَّمَ الْمَفْعُولَ الثَّانِي لِأَنَّهُ أَهْمُ وَجُمْلَةٌ مِنْ اتَّخَذَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ لِرَأْيَتِ وَالثَّانِي أَفَانَتْ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا حَافِظًا تَحْفِظُهُ عَنْ اتِّبَاعِ هَوَاهُ لَا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَفْهَمُ أَوْ يَعْقِلُونَ مَا تَقُولُ لَهُمْ إِنْ مَا هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا أَخْطَأَ طَرِيقًا مِنْهَا لِأَنَّهُ تَنْقَادَ لِمَنْ يَتَعَهَّدُهَا وَهُمْ لَا يُطِيعُونَ مَوْلَاهُمْ الْمُنْعَمَ عَلَيْهِمْ .

ترجمہ

اور بلاشبہ ہم نے موسیٰ کو کتابِ تورات عطا کی اور اس کے ساتھ اس کے بھائی ہارون کو وزیر (یعنی) معین بنادیا اور ہم نے دونوں کو حکم دیا کہ ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری دلیلوں کو جھٹلایا ہے یعنی قبطیوں کی طرف جو کہ

فرعون اور اس کی قوم ہے چنانچہ (یہ دونوں) پیغام لیکر ان کے پاس گئے مگر ان لوگوں نے دونوں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو تہس نہس کر دیا (یعنی) پوری طرح ہلاک کر دیا اور قوم نوح کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے (تمام) رسولوں کی تکذیب کی نوح علیہ السلام کی تکذیب کر کے، نوح علیہ السلام کے ان کے درمیان زمانہ دراز تک قیام کرنے کی وجہ سے، گویا کہ حضرت نوح علیہ السلام کئی رسول تھے (یعنی بمنزلہ کئی رسولوں کے تھے) یا اس لئے (رُسل جمع کا صیغہ استعمال کیا) کہ حضرت نوح کی تکذیب گویا کہ باقی رسولوں کی تکذیب ہے اس لئے کہ توحید کے لانے میں سب مشترک ہیں تو ہم نے ان کو غرق کر دیا اور بعد کے لوگوں کے لئے نشانِ عبرت بنا دیا اور ہم نے آخرت میں ظالموں کا فروں کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے یعنی تکلیف وہ، اس عذاب کے علاوہ جو دنیا میں ان پر نازل ہوگا اور ہو د علیہ السلام کی قوم عاد کا اور صالح علیہ السلام کی قوم ثمود کا اور اصحاب الرس کا تذکرہ کیجئے، دس ایک کنوئیں کا نام ہے اور ان کے نبی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ شعیب تھے اور کہا گیا ہے کہ ان کے علاوہ تھے، کنوئیں کے اطراف میں بود و پاش رکھتے تھے وہ کنواں ان کے اور ان کے مکانوں کے ساتھ دھنس گیا اور ان کے بیچ بیچ میں بہت سی قوموں کا یعنی عاد اور اصحاب الرس کے درمیان اور ہم نے ہر ایک کے لئے عمدہ عمدہ مضامین بیان کئے ان پر حجت قائم کرنے کے لئے ہم نے ان کو تنبیہ کے بعد ہی ہلاک کیا، پھر ہم نے ہر ایک کو پوری طرح ہلاک کر دیا، ان کے اپنے انبیاء کی تکذیب کرنے کی وجہ سے اور وہ یعنی کفار مکہ اس بستی کے پاس سے گذرتے ہیں جس پر بدترین بارش برسائی گئی السوء ساء کا مصدر ہے یعنی پتھروں کی بارش برسائی گئی اور وہ بستی قوم لوط کی بستیوں میں سب سے بڑی بستی (سدوم) تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس بستی والوں کو ان کی بد فعلی کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو کیا یہ لوگ اپنے شام کے سفر میں اس (بستی) کو نہیں دیکھتے کہ عبرت حاصل کریں اور استفہام تقریری ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ یہ لوگ مرنے کے بعد زندہ ہونے کا اندیشہ ہی نہیں رکھتے یہی وجہ ہے کہ ایمان نہیں لاتے اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا تمسخر کرنے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، کہتے ہیں کہ کیا یہی ہیں وہ صاحب جن کو اللہ نے بزمِ خویش رسول بنا کر بھیجا ہے (مرتبہ) رسالت سے آپ کو کمتر سمجھتے ہوئے ان ثقیلہ سے مخففہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے ای اِنَّہ اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر جے نہ رہتے تو یقیناً ہم ان سے پھر جاتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جلدی ہی ان کو معلوم ہو جائے گا جب وہ عذاب کو آخرت میں کھلی آنکھوں سے دیکھیں گے کہ کون شخص گمراہ تھا؟ یعنی غلط راستہ پر تھا وہ یا مومنین؟ کیا آپ نے اس شخص (کی حالت) دیکھی کہ جس نے خواہشاتِ نفسانی یعنی پسند کی چیزوں کو اپنا معبود بنا لیا؟ مفعول ثانی کو اہم ہونے کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اور مَنْ اِتَّخَذَ الْهٰؤَآءَ جَمْلَہُ ہو کر رایت کا مفعول اول ہے اور اَفَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَیْہِ وَ كَيْلًا مفعول ثانی ہے، کیا آپ ایسے شخص کے ضامن ہو سکتے ہیں؟ یعنی کیا آپ ایسے ہوا پرست کی اتباع ہوا سے حفاظت کی ذمہ داری لے سکتے ہیں؟ نہیں کیا آپ سمجھتے ہیں کہ ان میں سے اکثر سمجھنے کے لئے سنتے ہیں یا جو آپ ان

سے کہتے ہیں اسے سمجھتے ہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ میں یعنی جانوروں سے بھی ان کا برا حال ہے اس لئے کہ جو شخص ان (جانوروں) کی نگہداشت کرتا ہے اس کی فرمانبرداری کرتے ہیں اور یہ اپنے مولائے محسن کی اطاعت نہیں کرتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِي وَبِاللّٰهِ لَقَدْ آتَيْنَا وَزِيْرًا وَزُرْ صفت مشبہ، مددگار، ناصر، معین قوله ای القبط القبط، القوم سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور ہے، فرعون و قومہ قبط کا بیان ہے قوله فدمرناہم کا عطف فذہبا الیہم محذوف پر ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ فرمایا ہے، شارح نے قوم نوح کو اذکر فعل محذوف کا مفعول قرار دیا ہے، اور لما کو شرطیہ مان کر اغرقنہم کو جواب شرط قرار دیا ہے، اور اگر لما کو ظرفیہ مانا جائے تو یہ ما اضممر علی شریطة التفسیر کے قبیل سے بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اغرقنا قوم نوح لما کذبوا الرسل اغرقنہم اگر لما کو شرطیہ مانیں تو ما اضممر کے قبیل سے نہیں ہوگا اس لئے کہ جواب لما کسی کے لئے مفسر نہیں ہوا کرتا۔ (جمل)

قوله لطول لبثہ فیہم یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ کذبوا الرسل میں رسل کو جمع کیوں لائے ہیں حالانکہ نوح علیہ السلام تو ایک (واحد) ہے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت و رسالت کا زمانہ اس قدر طویل ہے کہ اتنی مدت میں کئی نبی اور رسول آتے تو گویا کہ حضرت نوح علیہ السلام زمانہ کے اعتبار سے کئی نبیوں کے قائم مقام ہیں، اور دوسرا جواب یہ دیا کہ تمام انبیاء و حید کے مسئلہ میں متفق ہیں اور تو حید تمام انبیاء کا اجماعی مسئلہ ہے، لہذا ایک کی تکذیب وہ سب کی تکذیب ہے قوله جفelnہم ای اغراقہم او قستہم قوله للظلمین و وضع الظاہر موضع المضممر، تسجیل علیہم بوصف الظلم ورنہ تو عبارت یوں ہوتی وَاَعْتَدْنَا لَهُمْ قوله و کلاً یہ عامل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور ما اضممر کے قبیل سے ہے اور ضربنا کے ہم معنی فعل کلاً سے پہلے محذوف ہے، مثلاً اَنْذَرْنَا کُلًّا ضَرْبًا لِّهٖ الْاَمْثَالُ امثال ان قصص عجیبہ اور عمدہ مضامین کو کہتے ہیں جو غرابت میں امثال کے مانند ہوں، قوله مَرَّوَا شارح کا مقصد اس اضافہ سے ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ اَتَّوَا متعدی بنفسہ ہوتا ہے یا پھر اس کا صلہ الی آتا ہے اور یہاں اس کا صلہ علی استعمال ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ اَتَّوَا مَرَّوَا کے معنی پر مشتمل ہے لہذا اس کا صلہ علی لا نا درست ہے، کما اَشَارَ اِلَیْہِ الشَّارِحُ قوله مَطَرِ السَّوْءِ اُمْطِرَتْ کا مفعول مطلق ہے معنی میں الامطار کے ہے، اصل عبارت یہ ہے اُمْطِرَتْ الْقَوْمُ مَطَرِ السَّوْءِ وَالسَّوْءُ بمعنی حجارة ہے ای، رُمِيتْ بِالْحِجَارَةِ قوله مَهْزُؤًا بہ یہ اشارہ ہے کہ

هٰذَا مُصَدِّرٌ بِمَعْنَى اسْمِ مَفْعُولٍ هُوَ قَوْلُهُ لَصَّرَفْنَا عَنْهَا يَهْ لَوْلَا كَا جَوَابُ هُوَ جَوْمُودٌ هُوَ قَوْلُهُ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا، مَنْ اسْتَفْهَامِيَّةٌ مُبْتَدَأٌ أَضَلُّ اسْمٌ كِخْبَرٍ اَوْرَسَبِيلًا اسْمٌ كِ تَمْيِيزٍ، يَهْ سَبْ جَمْلَةٌ هُوَ كَرَقَائِمٍ مَقَامٌ يَعْلَمُونَ كِ دُو مَفْعُولُونَ كِ هُوَ يَعْلَمُونَ كِوَعْمَلٍ سِ مَعْلُوقٍ كَرَدِيَا كِيَا هُوَ تَا كِ مَنْ اسْتَفْهَامِيَّةٌ كِي صَدَارَتٍ بَاطِلٌ نَهْ هُوَ جَائِ، قَوْلُهُ اَرَايْتَ اَخْبِرْنِي مَنْ اَتَّخَذَ اِلٰهَهُ هَوَاهُ اِهْمِيَّتِ كِ پِشِ نَظَرِ مَفْعُولِ ثَانِي كِو مَقْدَمٍ كَرَدِيَا كِيَا هُوَ، اَصْلُ عِبَارَتِ يَهْ هُوَ مَنْ اَتَّخَذَ هَوَاهُ اِلٰهًا كَمَا تَقُولُ عَلِمْتُ مُنْطَلَقًا زَيْدًا اَصْلُ مِيں تَهَا عَلِمْتُ زَيْدًا مُنْطَلَقًا.

تفسیر و تشریح

قَوْلُهُ اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا اسْمٌ اٰیٰتِ مِیْنِ یِهْ فَرَمَا یَا هُوَ كِهْ تَمْ دُونُونَ اِنْ لُّوْكَوْنِ كِ پَاسْ جَاؤْ كِهْ جَنُّهُوْنِ نِهْ هَمَارِی اٰیٰتِ كِ تَكْذِیْبِ كِیْ هُوَ، یِهَاں تَكْذِیْبِ اٰیٰتِ سِ كِیَا مَرَادُ هُوَ؟ ظَاہِرُ هُوَ كِهْ اٰیٰتِ تَوْرٰتِ تُو مَرَادُ هُوْ نَبِیْسُ سَكْتِ، اِسْ لَئِ كِهْ تَوْرٰتِ كَا نَزْوْلُ غَرَقِ فِرْعَوْنِ كِ بَعْدُ هُوَا هُوَ، اِلٰهٰذَا اٰیٰتِ سِ مَرَادُ یَا تُو تُو حِیْدِ كِ دَلٰكِلُ عَقْلِیَّہِ هِيں جُو پُوْرِی كَا نُنَاتِ مِیں پھِلے ہوئے هِيں، جُو ہر اِنْسَانِ كُو اِنِّیْ عَقْلُ كِ مَطَابِقُ سَبْجِہِ مِیں آسَكْتِ هِيں، اِنْ مِیں غَوْرُ نَهْ كَرْنِ كُو تَكْذِیْبِ اٰیٰتِ فَرَمَا یَا، یَا تَكْذِیْبِ سِ مَرَادُ كُتُبِ سَابِقَہِ اَوْرِ اَنْبِیَاءِ سَابِقِیْنِ كِیْ تَكْذِیْبِ مَرَادُ هُوَ جِیسا كِهْ اَللّٰهُ تَعَالٰی كَا قَوْلُ وَقَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا كَذَّبُوْا الرُّسُلَ یِهَاں رُسُلُ سِ مَرَادُ اِیْكُ تُو جِیہِ كِ اَعْتِبَارُ سِ اَنْبِیَاءِ سَابِقِیْنِ مَرَادُ هِيں جُو كِهْ حَضْرَتِ نُوْحٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ سِ پَہْلے گِذَر چكے تھے جِیسے كِهْ حَضْرَتِ شِیْثِ عَلَیْہِ السَّلَامُ اَوْرِ حَضْرَتِ اَدْرِیْسِ، اِسی طَرَحِ یِهَاں بَہِیْ حَضْرَتِ مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ سِ پَہْلے اَنْبِیَاءِ كِیْ تَكْذِیْبِ مَرَادُ هُوَ، اَوْرِ تَكْذِیْبِ سِ مَرَادُ اِنْ پَر اِیْمَانِ نَهْ لَنَا نا هُوَ۔

قَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا كَذَّبُوْا الرُّسُلَ قَوْمَ نُوْحٍ كَا بَہِتِ رَسُوْلُوْنِ كُو جُھُٹْلَانِ سِ مَرَادُ یِهْ هُوَ كِهْ قَوْمِ نُوْحٍ نِهْ حَضْرَتِ نُوْحٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ كِ اَصُوْلِ دِیْنِ مِثْلًا تُو حِیْدِ، بَعَثِ بَعْدِ اَلْمَوْتِ وَجَزَاءُ وَسَزَاءُ كِیْ تَكْذِیْبِ كِ اَوْرِ اَصُوْلِ دِیْنِ چُوْنَكِهْ تَمَامِ اَنْبِیَاءِ كِ مُشْتَرَكِ هِيں اِسْ لَئِ اِیْكُ نَبِیْ كِیْ تَكْذِیْبِ تَمَامِ اَنْبِیَاءِ كِیْ تَكْذِیْبِ هُوَ۔

اَصْحَبُ الرِّسِّ رَسٌّ كِچے كِنُوْمِیْنِ كُو كَہْتِ هِيں جِسْ كِیْ مَنْ پَخْتِہْ نَهْ بَنِیْ هُوَ، اَصْحَبُ الرِّسِّ كِ حَالَاتِ كِیْ تَفْصِیْلِ نَهْ تُو قُرْآنِ مِیں مَذْكُورُ هُوَ اَوْرِ نَهْ صَحِیْحِ اَحَادِیْثِ مِیں اِنْ كَا مَذْكُورُ هُوَ، اِسْرَآئِیْلِی رَوَا یٰتِ اِسْ مِیں مُخْتَلَفِ هِيں، رَا نَحْجِ بَاتِ یِهْ مَعْلُومُ هُوْتِیْ هُوَ كِهْ قَوْمِ ثَمُوْدُ كِ كَچھِ بَاتِیْ مَانْدِہْ لُوْگُ تھے جُو كِیْ كِنُوْمِیْنِ كِ اَطْرَافِ اَبَادِ تھے اَوْرِ بَتِ پَرَسْتِ كِیَا كَرْتِ تھے، اِنْ كِیْ طَرَفِ جِسْ نَبِیْ كُو مَبْعُوْثُ كِیَا كِیَا تَهَا اِنْ كَا نَامُ بَعْضِ حَضْرَاتِ نِهْ شَعِیْبِ اَوْرِ بَعْضِ نِهْ حِظْلَہِ بِنِ صَفْوَانِ بَتَا یَا هُوَ، اِنْ كِیْ نَبِیْ نِهْ اِنْ كُو بَہِتِ اچھی طَرَحِ قَسْمِ قَسْمِ كِیْ مِثَالِیْنِ دے كَر سَبْجَا یَا مگر كِیْ نِهْ نَهْ مَانَا اِسْ كِیْ بَر خِلَافِ نَبِیْ كِیْ اِیْذَاءِ رَسَانِیْ پَر كَر بَسْتِ ہو گئے جَبْ یِهْ لُوْگُ كِیْ طَرَحِ اِنِّیْ حَرَكَتُوْنِ سِ بَا زَنْدَ آئے تُو اَللّٰهُ تَعَالٰی نِهْ اِنْ كَا تَحْتِ اَلْثِ دِیَا اَوْرِ یِهْ سَبْ كِیْ سَبْ مَعِ مَالِ وَدَوْلَتِ اَوْرِ مَوْیِشِیُوْنِ كِیْ زَمِیْنِ مِیں دَھْنَادِیْے گئے۔

وَفِي قِرَاءَةِ بِسُكُونِهَا وَفَتْحِ النَّونِ مَصْدَرًا وَفِي أُخْرَى بِسُكُونِهَا وَضَمِّ الْمَوْحِدَةِ بَدَلِ النَّونِ اِى
 مَبَشِّرَاتٍ وَمُفْرَدِ الْاُولَى وَالثَّانِيَةِ نَشُورِ كِرْسُولٍ وَالْاٰخِرَةِ بَشِيرٍ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
 طَهُورًا ۝ مُطَهِّرًا لِّلْحَيِّ مِىْ بِهٖ بَلَدَةٌ مَّيْتًا بِالتَّخْفِيفِ يَسْتَوِى فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمَوْثُوتُ اَوْ ذَكَرُهُ بِاعْتِبَارِ
 الْمَكَانِ وَنُسْقِيَهُ اِى الْمَاءِ مِمَّا خَلَقْنَا اَنْعَامًا اِبِلًا وَبَقَرًا وَغَنَمًا وَاَنْاسِيَّ كَثِيْرًا ۝ جَمَعَ اِنْسَانَ
 وَاَصْلُهُ اَنَاسِيْنٌ فَاَبْدَلْتَ النَّونَ يَاءً وَاُدْغَمْتَ فِيْهَا الْيَاءُ اَوْ جَمَعَ اِنْسِيَّ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِى الْمَاءِ
 بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوْا اَصْلُهُ يَتَذَكَّرُوْا اُدْغَمْتَ التَّاءُ فِي الدَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ لِيَذَّكَّرُوْا بِسُكُونِ الدَّالِ وَضَمِّ
 الْكَافِ اِى نِعْمَةِ اللّٰهِ بِهٖ فَاَبْنَى اَكْثَرَ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جَحُوْدًا لِلنِّعْمَةِ حَيْثُ قَالُوْا مُطَرْنَا بِنَوءٍ
 كَذَا وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيْرًا ۝ يَخْوَفُ اَهْلُهَا وَلَكِنْ بَعَثْنَاكَ اِلَى اَهْلِ الْقَرْيِ كُلِّهَا
 نَذِيْرًا لِّيَعْظُمَ اَجْرُكَ فَلَا تُطِيعِ الْكٰفِرِيْنَ فِي هَوَاهُمْ وَجَاهِدْهُمْ بِهٖ اِى الْقُرْآنِ جِهَادًا كَبِيْرًا ۝ وَهُوَ
 الَّذِى مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ اَرْسَلَهُمَا مُتَجَاوِرِيْنَ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شَدِيْدُ الْعَذُوْبَةِ وَهَذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ
 شَدِيْدٌ الْمَلُوْحَةِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حَاجِزًا لَا يَخْتَلِطُ اَحَدُهُمَا بِالْاُخْرَى وَحِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ اِى
 سِتْرًا مَمْنُوْعًا بِهٖ اخْتِلَاطُهُمَا وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا مِّنَ الْمُنَى اِنْسَانًا فَجَعَلْنَاهُ نَسَبًا ذَا
 نَسَبٍ وَصِهْرًا ۝ ذَا صِهْرٍ بَانَ يَتَزَوَّجُ ذَكَرًا كَانَ اَوْ اُنْثَى طَلَبًا لِلتَّنَاسُلِ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيْرًا ۝ قَادِرًا
 عَلَى مَا يَشَآءُ وَيَعْبُدُوْنَ اِى الْكُفَّارُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ بِعِبَادَتِهِ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۝ بَتَرِكْهَا وَهُوَ
 الْاَصْنَامُ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا ۝ مُعِيْنًا لِلشَّيْطَانِ بِطَاعَتِهِ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا مُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ
 وَنَذِيْرًا ۝ مَخُوْفًا مِنَ النَّارِ قُلْ مَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اِى عَلَى تَبْلِيْغِ مَا اَرْسَلْتُ بِهٖ مِنْ اَجْرِ اِلَّا لِكُنْ مِنْ
 شَآءَ اَنْ يَّتَّخِذَ اِلَى رَبِّهِ سَبِيْلًا ۝ طَرِيْقًا بِاِنْفَاقِ مَالٍ فِي مَرْضَاتِهِ تَعَالَى فَلَا اَمْنَعُهُ مِنْ ذَلِكَ وَتَوَكَّلْ
 عَلَى الْحَيِّ الَّذِى لَا يَمُوْتُ وَسَبِّحْ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِهِ ۝ اِى قُلْ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى بِهٖ
 بِذُنُوْبٍ عِبَادَةٍ خَبِيْرًا ۝ عَالِمًا تَعَلَّقَ بِهٖ بِذُنُوْبٍ هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ
 سِتَّةِ اَيَّامٍ مِنَ الْاَيَّامِ الدُّنْيَا اِى فِي قَدْرِهَا لِاَنَّهُ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ لَخَلَقْنَهُمْ فِيْ لَمْحَةٍ
 وَالْعُدُوْلُ عَنْهُ لِتَعْلِيْمِ خَلْقِهِ التَّثْبُتُ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ۝ هُوَ فِي اللُّغَةِ سَرِيْرُ الْمَلِكِ الرَّحْمٰنُ
 بَدَلٌ مِنْ ضَمِيْرِ اسْتَوٰى اِى اسْتَوٰءَ يَلِيْقُ بِهٖ فَاَسْأَلُ اَيُّهَا الْاِنْسَانَ بِهٖ بِالرَّحْمٰنِ خَبِيْرًا ۝ يُخْبِرُكَ
 بِصِفَاتِهِ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ لِكْفَارِ مَكَّةَ اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنْسَجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا
 بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ وَالْاَمْرُ مُحَمَّدٌ وَلَا نَعْرِفُهُ لَا وَزَادَهُمْ هَذَا الْقَوْلُ لَهُمْ نَفُوْرًا ۝ عَنْ الْاِيْمَانِ .

ترجمہ

کیا تو اپنے رب کی صنعت کو نہیں دیکھتا وقت اسفار سے طلوع شمس کے وقت تک اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک حالت پر ٹھہرا ہوا رکھتا، یعنی ساکن رکھتا جو طلوع شمس سے زائل نہ ہوتا پھر ہم نے سورج کو اس سایہ پر دلیل بنایا اگر سورج نہ ہوتا تو سایہ کی شناخت نہ کی جاتی پھر ہم نے اس کو یعنی پھیلے ہوئے سایہ کو اپنی طرف بتدریج سمیٹ لیا یعنی طلوع شمس کی وجہ سے شینا فشینا اور وہ ایسا ہے کہ اس نے تمہارے لئے رات کو لباس یعنی لباس کے مانند ساتر بنایا اور نیند کو قطع کرنے والی یعنی جسموں کے لئے اعمال کو موقوف کر کے راحت کی چیز بنایا اور دن کو منتشر ہونے کا وقت بنایا اس میں رزق وغیرہ حاصل کرنے کے لئے اور وہ ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ خوش کر دیتی ہیں اور ایک قرأت میں (الریاح کے بجائے) الریح ہے یعنی بارش سے پہلے پھیلتی ہوئی (ہوائیں) اور ایک قرأت میں نُشْرًا میں شین کے سکون کے ساتھ ہے تخفیف کے لئے اور ایک قرأت میں شین کے سکون اور نون کے فتح کے ساتھ ہے (نُشْرًا) مصدر ہے اور دوسری قرأت میں شین کے سکون اور نون کے بجائے با کے ضمہ کے ساتھ (یعنی بُشْرًا ہے خوشخبری دینے والی، (پہلی قرأت یعنی نُشْرًا) کا مفرد نشور ہے، جیسا کہ رُسُل کا واحد رُسُول ہے (اور اسی طرح ثانی قرأت یعنی نُشْرًا) کا مفرد ہے، اور قرأت اخیرہ یعنی بُشْرًا کا واحد بشیر ہے اور ہم آسمان سے پاک یعنی پاک ... کرنے والا پانی برساتے ہیں تاکہ ہم اس کے ذریعہ خشک زمین کو سرسبز اور شاداب کریں مینا تخفیف کے ساتھ ہے، بَلْدَةُ میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں، یا بَلْدَةُ کی صفت مینا کو اس لئے مذکر لایا گیا ہے کہ بَلْدَةُ کو مکان کی تاویل میں کر لیا ہے اور ہم وہ پانی اپنی مخلوق میں سے (بہت سے) چوپایوں (مثلاً) اونٹ، گائے، اور بکریوں کو اور بہت سے انسانوں کو پلاتے ہیں، اَنَاسِیَ انسان کی جمع ہے اَنَاسِیَ کی اصل اَنَاسِین تھی نون کو یا سے بدلا اور یا لویا میں ادغام کر دیا اَنَاسِیَ ہو گیا، یا پھر اَنَاسِیَ اَنَسِیَ کی جمع ہے اور ہم اس پانی کو مخلوق کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور و فکر کریں یَذْكُرُوا کی اصل یَتَذَكَّرُوا تھی تاکہ اذال میں ادغام کر دیا اور ایک قرأت میں لِيَذْكُرُوا اذال کے سکون اور کاف کے ضمہ کے ساتھ ہے یعنی تاکہ بارش (پانی) کے سبب سے اللہ کی نعمتوں کو یاد کریں پھر اکثر لوگ ناشکری ہی کرتے رہے یعنی نعمت کے منکر رہے، اس طرح سے کہ وہ کہتے تھے کہ فلاں ستارے کے طلوع (یا غروب) ہونے کی وجہ سے ہم کو بارش دی گئی اور اگر ہم چاہتے تو ہر بستی میں ڈرانے والا (بخیبر) بھیج دیتے جو اس بستی والوں کو ڈراتا لیکن ہم نے آپ کو تمام بستی والوں کی جانب نذیر بنا کر بھیجا تاکہ آپ کا اجر زیادہ ہو لہذا آپ کافروں کا ان کی خواہشات میں اتباع نہ کریں اور آپ ان کے ساتھ قرآن کے ذریعہ پوری طاقت سے جہاد کریں اور وہ ایسا ہے کہ جس نے دودریا ملا کر جاری کئے ہیں جن میں ایک میٹھا مزیدار یعنی نہایت شیریں ہے اور دوسرا تمکین اور کڑوا یعنی نہایت شور ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک حجاب آڑ ہے تاکہ ایک دوسرے سے نہ مل سکے اور قوی مانع رکھ دیا یعنی ایسا مانع کہ جس کی وجہ سے ان دونوں

دریاؤں کا ملنا ممنوع ہو گیا وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے انسان کو پانی یعنی منی سے پیدا کیا پھر اس کو صاحب نسب (خونی رشتہ والا) اور صاحب صہر (سسرالی رشتوں والا) بنایا بایں طور کہ وہ افزائش نسل کے لئے نکاح کرتا ہے مذکر ہو یا مؤنث، اور تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے جو وہ چاہے اس پر قادر ہے اور یہ لوگ یعنی کافر اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی بندگی کرتے ہیں کہ جو ان کی بندگی کی وجہ سے نہ ان کو نفع پہنچانے پر قادر ہیں اور نہ ترک بندگی پر نقصان پہنچانے پر قادر ہیں، اور وہ بت ہیں اور کافر تو اپنے رب کی مخالفت میں شیطان کا مددگار ہے ہی شیطان کی اطاعت کر کے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ آپ جنت کی خوشخبری سنائیں اور نار جہنم سے ڈرائیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس چیز کی تبلیغ پر جس کو میں دیکر بھیجا گیا ہوں کوئی معاوضہ نہیں چاہتا مگر یہ کہ جو چاہے اپنے رب کی مرضیات میں مال خرچ کر کے اپنے رب تک (رسائی) کا راستہ اختیار کرے تو میں اس کو اس سے منع نہیں کرتا اور آپ اس حی لایموت پر توکل رکھئے اور اس کی حمد کے ساتھ تسبیح بیان کیجئے یعنی سبحان اللہ و بحمدہ کہئے، اور وہ اپنے بندوں کے گناہوں سے بخوبی واقف ہے، بذنوب خبیروں سے متعلق ہے اور وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چھ دن میں پیدا کیا دنیا کے دنوں کے حساب سے یعنی ان کی مقدار میں اس لئے کہ اس وقت سورج نہیں تھا، اور اگر وہ چاہتا تو ان کو ایک لمحہ میں پیدا کر دیتا، اب رہا اپنی اس قدرت سے عدول تو یہ اپنی مخلوق کو جلدی نہ کرنے (اور نرمی) کی تعلیم کے لئے ہے پھر وہ عرش پر مستوی ہو گیا عرش لغت میں تخت شاہی کو کہتے ہیں وہ رحمٰن ہے رحمٰن استویٰ کی ضمیر سے بدل ہے، اور استویٰ سے وہ استویٰ مراد ہے جو اس کی شایان شان ہے تو رحمٰن (کی شان) کے بارے میں کسی واقف کار سے دریافت کرو وہ تجھے اس کی صفات کے بارے میں بتائے گا اور جب کفار مکہ سے کہا جاتا ہے کہ رحمٰن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں رحمٰن کیا چیز ہے؟ کیا ہم اس کو سجدہ کریں جس کو تو سجدہ کرنے کا حکم دے رہا ہے نامرنا تا اور یادوں کے ساتھ ہے اور فاعل محمد ہیں، حال یہ ہے کہ ہم اس (رحمٰن) کو نہیں جانتے، ہم ایسا نہیں کریں گے، اس قول نے ان کو ایمان سے اور زیادہ نفرت کرنے والا بنادیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَلَمْ تَرَ تَنْظُرَ، تَنْظُرَ سے رویت بصری کی طرف اشارہ ہے نیز اس کی تائید الیٰ سے بھی ہو رہی ہے اس لئے کہ رویت بصری کا صلہ الیٰ آتا ہے، قَوْلُهُ اِلٰی رَبِّكَ میں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ ذات باری کی رویت دنیا میں ممکن نہیں ہے اس لئے تقدیر عبارت یہ ہوگی اَلَمْ تَرَ اِلٰی صَنِيعِ رَبِّكَ اور بعض حضرات نے رویت سے رویت قلبی بھی مراد لی ہے اور اَلَمْ تَرَ مَعْنٰی میں اَلَمْ تَعْلَمَ کے لیا ہے اور مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ہر وہ شخص ہے جو کائنات عالم میں غور و فکر کی صلاحیت رکھتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان آیات میں اپنے منفرد بالالوہیہ ہونے پر پانچ دلیلیں از قبیل

محسوسات بیان فرمائی ہیں (۱) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (۲) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا (۳) هُوَ الَّذِي
 اَرْسَلَ الرِّيحَ (۴) هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ (۵) هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا قَوْلُهُ مِنْ وَقْتِ
 الاسفار الی وقت طلوع الشمس مفسر کے لئے زیادہ مناسب تھا کہ ای من طلوع الفجر الی طلوع
 الشمس کہتے اور اگر مطلق رکھتے اور کسی بھی قید کے ساتھ مقید نہ کرتے تو اور زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ رات میں تو
 زمین کا ظل ہوتا ہے دن میں اشجار وغیرہ کا ظل ہوتا ہے، اسفار کو شاید سہانا وقت ہونے کی وجہ سے خاص کیا ہو، کَيْفَ مَدَّ
 الظِّلَّ کی تفسیر میں مفسرین کے تین قول ہیں (۱) من الفجر الی الشمس (۲) من المغرب الی طلوع
 الشمس (۳) من طلوع الشمس الی زوال الشمس صاحب بحر نے پہلے قول کو جمہور کا قول نقل کیا ہے، اور
 مفسر علام نے جو تفسیر فرمائی ہے وہ دیگر مفسرین کے موافق نہیں ہے (صادی و جمل) قَوْلُهُ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا
 اس میں لیل کو لباس سے تشبیہ دی ہے وجہ شبہ سائر ہونا ہے حرف تشبیہ اور وجہ شبہ کو حذف کر دیا ہے اس کو تشبیہ بلغ کہتے
 ہیں، جیسے ذیذ اسد میں تشبیہ بلغ ہے قَوْلُهُ بَشَرًا اس میں چند قرأتیں ہیں، مفسر علام کے سامنے قرآن کریم کا وہ
 نسخہ ہے کہ جس میں بَشَرًا کے بجائے نَشَرًا ہے اس میں چار قرأتیں ہیں نَشَرًا، نَشَرًا، نَشَرًا، بَشَرًا پہلی اور
 دوسری نَشَوْر کی جمع ہیں جیسا کہ رسول کی جمع رُسُل اور رُسُل آتی ہے اور تیسری یعنی نَشَرًا یہ مصدر ہے جس میں
 واحد اور جمع برابر ہیں اور چوتھی یعنی بَشَرًا بشیر کی جمع ہے خوشخبری دینے والا، قَوْلُهُ مفرد الاولی ای والثانیۃ
 یعنی مفسر علام کو اولی کے ساتھ والثانیۃ بھی کہنا چاہئے تھا اس لئے پہلی اور دوسری قرأت کا واحد ایک ہی ہے اور وہ ہے
 نَشَوْر اور چوتھی قرأت یعنی بَشَرًا کا واحد بشیر ہے قَوْلُهُ مَيِّتًا مَيِّت اور مَيِّت میں فرق یہ ہے کہ مَيِّت اس کو
 کہتے ہیں جو مر چکا ہو اور میت اسے کہتے ہیں جو مرنے والا ہو یا مرنے کے قریب ہو قَوْلُهُ یَسْتَوِی فِیہ المذکر
 والمؤنث یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ بَلَدَةٌ موصوف اور مَيِّتًا اس کی صفت ہے مَيِّتًا کے بجائے مَيِّتٌ ہونا
 چاہئے تھا تا کہ موصوف اور صفت میں مطابقت ہو جاتی، اس کا ایک جواب تو یہ دیا کہ مَيِّت کا اطلاق مذکر اور مؤنث
 دونوں پر ہوتا ہے، دوسرا جواب وَذِكْرُهُ باعتبار المكان مفسر علام کو واو کے بجائے او کہنا چاہئے تھا تا کہ دوسرے
 جواب کی طرف اشارہ ہو جاتا، دوسرے جواب کا خلاصہ یہ ہے بَلَدَةٌ، مکان کی تاویل میں ہے لہذا مَيِّتًا لانا درست
 ہے قَوْلُهُ وَنُسْقِيہ اس کا عطف نجبی پر ہے قَوْلُهُ اَنْعَامًا یہ نُسْقِيہ کا مفعول ثانی ہے اور خَلَقْنَا پر اَنْعَامًا
 مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہے ورنہ تو خَلَقْنَا اَنْعَامًا کی صفت ہے، قاعدہ ہے کہ موصوف اگر نکرہ ہو اور اس کی صفت کو
 مقدم کر دیا گیا ہو تو وہ حال ہو جاتی ہے قَوْلُهُ اَنْسٰی یہ انسان کی جمع ہے یہ سیبویہ کا مذہب اور یہی رائج ہے اور بعض
 نے کہا ہے اَنْسٰی کی جمع ہے یہ فراء کا مذہب ہے اور یہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ اَنْسٰی میں یا نسبتی ہے اور
 جس میں یا نسبتی ہوتی ہے اس کی جمع فعالتی کے وزن پر نہیں آتی، جیسا کہ ابن مالک نے فرمایا وَاجْعَلْ فَعَالَتِیْ لَغِیْرِ

ذی نَسَبٍ ، **قوله** وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی وَاللّٰہِ لَقَدْ صَرَّفْنَاهُ اِی الْمَاءِ مفسر علام نے صَرَّفْنَاهُ کی ہضمیر کا مرجع ماء قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے بارش کو مختلف شہروں اور علاقوں میں مقدار کے اعتبار سے تقسیم کر دیا اسی طرح صفت کے اعتبار سے بھی تقسیم کر دیا کہیں موسلا دھار ہوتی ہے تو کہیں ہلکی، اسی طرح مختلف اوقات میں تقسیم کر دیا، حضرت ابن عباسؓ سے یہی تفسیر منقول ہے، بعض حضرات نے صَرَّفْنَاهُ کی ہضمیر کا مرجع قرآن کو قرار دیا ہے اور اس کا قرینہ جَاهِدْهُمْ بِهِ کو قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے الْمَطَر کو مرجع قرار دیا ہے، صاحب جلالین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، قرآن کو مرجع قرار دینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس قرآن میں مختلف امثال و عنوان سے عمدہ عمدہ مضامین بیان کئے اور مختلف حجج و براہین سے لوگوں کو سمجھایا تا کہ وہ غور و فکر کریں (صفوة التفاسیر ملخصاً) **قوله** اَنْوَاءِ اس کی جمع اَنْوَاءِ آتی ہے اس کے معنی مائل ہونے اور ساقط ہونے کے ہیں یقال نَاءٌ بِه الْجَمْلُ اِی اَثْقَلُهُ وَاَمَالَہُ بوجہ نے اس کو گراں بار کر دیا اور جھکا دیا زمانہ جاہلیت میں عرب کو اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اور سردی گرمی نیز بارش وغیرہ کی نسبت بعض نجوم کے طلوع یا غروب کی طرف کرتے تھے ان کا عقیدہ تھا کہ آخر شب میں جب ایک مخصوص تارہ جانب مغرب میں غروب ہوتا ہے اور اس کے بالمقابل مشرق میں اس کا حریف طلوع ہوتا ہے تو بارش ہوتی ہے، یہ لوگ اللہ کو موثر حقیقی نہ مان کر نجوم و اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اسی لئے اس کو کفران سے تعبیر کیا ہے (روح البیان ملخصاً) **قوله** مَرَجَ (ماضی باب نصر) مُرْوَجٌ آزاد چھوڑنا، جاری کرنا، فُوتَات بہت شیریں خوش ذائقہ تسکین بخش (ک) الرَّحْمٰنُ رَحْمٰن کے مرفوع ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں (۱) الَّذِیْ خَلَقَ الْخَلْقَ مبتداء کی خبر ہو (۲) هُوَ مبتداء محذوف کی خبر ہو (۳) استوی کی ضمیر سے بدل ہو مفسر نے اسی کو اختیار کیا ہے **قوله** فَاَسْأَلُ بِہِ خَبِيرًا بِہِ خَبِيرًا سے متعلق ہے، رعایت فواصل کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اِی فَاَسْأَلُ خَبِيرًا بِہِ یا اِسْئَلُ سے متعلق ہے اِی اِسْئَلُ عَنْہُ خَبِيرًا یعنی رَحْمٰن کی صفات کے بارے میں عالم سے معلوم کر لے **قوله** يُخْبِرُكَ بِصِفَاتِہِ یہ جواب امر ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ یہاں اللہ تعالیٰ پھر توحید کے دلائل کا آغاز فرما رہے ہیں، صبح صادق کے بعد سے طلوع شمس تک سب جگہ سایہ رہتا ہے یعنی اس وقت دھوپ نہیں ہوتی اگر حق تعالیٰ سورج کو طلوع نہ ہونے دیتا تو یہ سایہ ہی قائم رہتا، مگر اس نے اپنی قدرت سے سورج نکالا جس کی وجہ سے دھوپ پھیلنی شروع ہوئی اور سایہ بتدریج ایک طرف سمٹنے لگا اگر دھوپ نہ آتی تو ہم سایہ کو نہ سمجھ سکتے اس لئے کہ شئی اپنی ضد ہی سے پہچانی جاتی ہے اور ہمیشہ سایہ ہی قائم رہ جاتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ الْخَالِیَ یعنی رات کی تاریکی چادر کی طرح سب پر محیط ہو جاتی ہے جس میں لوگ کاروبار

چھوڑ کر آرام کرتے ہیں، جب دن کا اجالا ہو جاتا ہے تو لوگ نیند سے اٹھ کر ادھر ادھر چلنے پھرنے لگتے ہیں، اسی طرح موت کی نیند کے بعد قیامت کی صبح آئے گی جس میں سارا جہاں اٹھ کھڑا ہوگا، اور یہی حالت اس وقت پیش آتی ہے جب انبیاء کرام وحی والہام کی روشنی سے دنیا میں اجالا کرتے ہیں تو جہل و غفلت کی نیند میں سوئی ہوئی مخلوق ایک دم آنکھیں ملتی ہوئی اٹھ بیٹھتی ہے۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ یعنی اول برساتی ہوئیں بارش کی خوشخبری لاتی ہیں پھر آسمان کی طرف سے پانی برستا ہے جو کہ خود پاک اور دوسروں کو پاک کرنے والا ہے، پانی پڑتے ہی مردہ زمین میں جان پڑ جاتی ہے کھیتیاں لہلہانے لگتی ہیں اور کتنے جانور اور انسان بارش کا پانی پی کر سیراب ہوتے ہیں۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَعْضُ نَصْرِفْنَاهُ میں ہا کا مرجع قرآن قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن میں عمدہ اور اعلیٰ قسم کے مضامین اور ضرب الامثال اور نصیحتیں مختلف عنوان سے بار بار بیان فرمائی ہیں تاکہ اہل عقل و دانش اس میں غور کریں اور خدا کی توحید کے قائل ہو جائیں اور بعض حضرات نے ہا کا مرجع بارش کو قرار دیا ہے، جیسا کہ مفسر علام کی رائے بھی یہی ہے مطلب یہ ہے کہ بارش کو ہم پھیر پھیر کر برساتے ہیں یعنی کبھی ایک علاقہ میں اور کبھی دوسرے علاقہ میں حتیٰ کہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ شہر کے ایک حصہ میں بارش ہوتی ہے اور دوسرے حصہ میں نہیں ہوتی کبھی ایک علاقہ میں زیادہ ہوئی اور دوسرے علاقہ میں کم، اور کبھی اس کا برعکس ہوتا ہے، یہ سب اس کی حکمت اور مصلحت پر مبنی ہوتا ہے اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ لوگ اس کی وحدت اور قدرت کے قائل ہو جائیں اور اس کی نعمت کے شکر گزار ہوں، لیکن بہت سے لوگ پھر بھی نہیں سمجھتے اور نعمت الہی کا شکریہ ادا نہیں کرتے، اگلے کفر اور ناشکری پر اتر آتے ہیں، مثلاً یہ کہ بارش کو مشیت الہی کے بجائے ستاروں کی گردش یا کسی ستارے کے غروب و طلوع کا نتیجہ قرار دیتے ہیں جیسا کہ اہل جاہلیت کیا کرتے تھے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا الْخ مطلب یہ ہے کہ نبی کا آنا کوئی تعجب کی بات نہیں اللہ اگر چاہے تو اب بھی نبیوں کی کثرت کر دے کہ ہر بستی میں علیحدہ علیحدہ نبی ہو مگر اس کو منظور ہی یہ ہوا کہ اب آخر میں سارے جہاں کے لئے اکیلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی بنا کر بھیجے تاکہ تمام نبیوں کا اجر آپ ہی کو ملے سو آپ کافروں کی احمقانہ طعن و تشنیع اور سفیہانہ نکتہ چینیوں کی طرف التفات نہ کریں، اپنا کام پوری قوت اور تندہی سے انجام دیئے جائیں اللہ آپ کو کامیاب کرنے والا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ لفظ مَرَج آزاد چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے، اسی وجہ سے مَرَج چر اگاہ کو کہتے ہیں جہاں جانور آزادی سے چل پھر کر چر سکیں، عَذْبٌ مِثْطٌ پانی کو کہتے ہیں فرات خوش ذائقہ اور خوشگوار تسکین بخش کو کہتے ہیں مِلْحٌ نمکین کو کہتے ہیں اُجَاج تیز اور تلخ کو کہتے ہیں۔

حق تعالیٰ نے اپنے فضل اور حکمت بالغہ سے دنیا میں دو قسم کے پانی پیدا فرمائے ہیں، بحر محیط جو کہ زمین کو چاروں

طرف سے گھیرے ہوئے ہے، زمین جو کہ کرۂ ارض کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ ہے اور باقی تین حصہ پانی ہے بحر محیط کا پانی بتقاضائے حکمت نہایت نمکین اور بدمزہ ہے زمین کے آباد حصہ پر بارش کے پانی کے چشمے، ندیاں، نہریں اور بڑے بڑے دریا ہیں یہ سب میٹھے خوشگوار اور خوش ذائقہ ہیں انسان کو اپنے پینے اور روزمرہ کے استعمال کے لئے شیریں پانی کی ضرورت ہے، جو حق تعالیٰ نے زمین کے آباد حصہ میں مختلف صورتوں میں مہیا فرمایا ہے، لیکن بحر محیط کا پانی اگر شیریں ہوتا تو پوری دنیا میں تعفن پیدا ہو جاتا اور تمام جاندار تعفن اور بدبو کی وجہ سے مر جاتے، اسلئے کہ میٹھے پانی کا خاصہ ہے کہ بہت جلد سڑ جاتا ہے خصوصاً سمندر کہ جس کی مخلوق خشکی کی مخلوق سے کہیں زیادہ ہیں جو سمندر ہی میں مرتے گھلتے سڑتے ہیں اور تمام روئے زمین سے بہہ کر جانے والی گندگیاں سب سمندر میں جا کر مل جاتی ہیں اگر سمندر کا پانی میٹھا ہوتا تو دو چار روز ہی میں سڑ جاتا جس کی بدبو سے نہ صرف یہ کہ اہل زمین کو بدبو کی وجہ سے رہنا مشکل ہو جاتا بلکہ فضاء کی آلودگی کی وجہ سے کسی جاندار کا زندہ رہنا ممکن نہ ہوتا، اس لئے حکمت خداوندی نے سمندری پانی کو اتنا نمکین اور کڑوا اور تیز بنا دیا کہ دنیا بھر کی گندگیاں اس میں جا کر بھسم ہو جاتی ہیں خود اس میں رہنے والی مخلوق جو اسی میں مرتی ہیں وہ بھی سڑنے نہیں پاتیں۔

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَهِيَ قَدْرَتُ وَالَا هِيَ جَسْ نِے دو دریاؤں کو (صورۃ) ملایا جن میں ایک کا پانی نہایت شیریں تسکین بخش ہے اور دوسرے کا نمکین اور کڑوا، اختلاط صوری کے باوجود اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے ایک حجاب اور قوی مانع رکھ دیا ہے، ان دو دریاؤں سے وہ مواقع مراد ہیں جہاں شیریں ندیاں سمندر میں جا کر گرتی ہیں، باوجودیکہ دونوں کی اوپری سطح ایک معلوم ہوتی ہے لیکن قدرت الہیہ نے ان کے درمیان ایک ایسی حد فاصل رکھ دی ہے کہ ملتقی کی ایک جانب اگر پانی لیا جائے تو شیریں اور دوسری جانب جو کہ اول جانب سے بالکل قریب ہے پانی لیا جائے تو تلخ دنیا میں جہاں بھی شیریں پانی کی ندیاں سمندر میں گرتی ہیں اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ میلوں دور تک شیریں اور کھار پانی دور تک الگ الگ چلتے ہیں ان ہی مقامات میں سے ایک مقام آرکان اور چائنگام تک دریا کی شان یہ ہے کہ اس کی دو جانبیں بالکل الگ الگ نوعیت کے دو دریا نظر آتے ہیں، ایک کا پانی سفید ہے اور ایک کا سیاہ، سیاہ میں سمندر تلامطم اور تموج ہوتا ہے اور سفید بالکل ساکن رہتا ہے دونوں کے درمیان ایک دھاری سی برابر چلی گئی ہے جو دونوں کا ملتقی ہے (معارف القرآن ملخصاً)

نسب سے وہ رشتہ داریاں مراد ہیں جو باپ یا ماں کی طرف سے ہوتی ہیں اور صہر سے وہ قرابتداریاں مراد ہیں جو شادی کے بعد بیوی کی طرف سے ہوں جس کو عرف میں سسرالی رشتے کہتے ہیں۔

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اے محمدؐ آپ کہہ دیجیے کہ ایمان کی دعوت اور اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانے کا میں تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا اور نہ اس میں میرا کوئی ذاتی فائدہ ہے، اگر میرا کوئی فائدہ ہے تو یہ کہ تم رب کا راستہ اختیار کر لو، اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص راہ مستقیم اختیار کر لے تو یہ اسی کا فائدہ ہے، اس فائدہ کو اپنا فائدہ قرار دینا یہ پتہ میرا نہ

شفقت کی طرف اشارہ ہے کہ میں تمہارے فائدہ کو اپنا فائدہ سمجھ رہا ہوں، اور یہ بھی احتمال ہے اس کو اپنا فائدہ اس لحاظ سے فرمایا ہو کہ اس کا اجر آپ کو ملے گا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے کہ جو شخص کسی کو نیک کاموں کی ہدایت کرتا ہے اور وہ اس کے کہنے کے مطابق نیک عمل کرے تو اس کے عمل کا ثواب خود کرنے والے کو بھی پورا پورا ملے گا اور اتنا ہی ثواب ہدایت کرنے والے شخص کو بھی۔ (مظہری)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ الرَّحْمَنِ اٰی رَحْمٰنِ اور رحیم اللہ کی صفات اور اسماء حسنیٰ میں سے ہیں لیکن عرب اللہ کو ان ناموں سے نہیں جانتے تھے، جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ کے آغاز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھوایا تھا تو مشرکین مکہ نے کہا تھا کہ ہم رحمن و رحیم کو نہیں جانتے، باسمک اللہ لکھو۔

قال تعالى تَبْرَكَ تَعَظَّمَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا اثْنِي عَشَرَ الْحَمَلُ ، وَالثَّوْرَ ، وَالْجُوزَاءَ ، وَالسَّرِطَانَ ، وَالْأَسَدَ ، وَالسُّنْبُلَةَ ، وَالْمِيزَانَ ، وَالْعَقْرَبَ ، وَالْقَوْسَ ، وَالْجَدْيَ ، وَالذَّلُوَ ، وَالْحَوْتَ ، وَهِيَ مَنَازِلُ الْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ السَّيَّارَةِ الْمَرِيخِ وَلَهُ الْحَمَلُ وَالْعَقْرَبُ وَالزَّهْرَةَ وَلِهَا الثَّوْرُ وَالْمِيزَانُ وَعُطَارْدُ وَلَهُ الْجُوزَاءُ وَالسُّنْبُلَةُ وَالْقَمَرُ وَلَهُ السَّرِطَانُ وَالشَّمْسُ وَلَهُ الْأَسَدُ وَالْمَشْتَرَى وَلَهُ الْقَوْسُ وَالْحَوْتُ وَزُحَلُ وَلَهُ الْجَدْيُ وَالذَّلُوَ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا هُوَ الشَّمْسُ وَقَمَرًا مُنِيرًا ۝ وَفِي قِرَاءَةِ سِرَجِنَا بِالْجَمْعِ اِی نِیْرَاتٍ وَخَصَّ الْقَمَرَ مِنْهَا بِالذِّكْرِ لِنَوْعِ فَضِيلَةٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً اِی یَخْلِفُ كُلُّ مِنْهُمَا الْآخَرَ لِمَنْ اَرَادَ اَنْ یَذْکُرَ بِالْتَّشْدِیدِ وَالتَّخْفِیْفِ کَمَا تَقَدَّمُ مَافَاتِهِ فِی اَحَدِهِمَا مِنْ خَیْرِ فِیَفْعَلُهُ فِی الْآخَرِ اَوْ اَرَادَ شُکْرًا اِی شُکْرًا لِنِعْمَةِ رَبِّهِ عَلَیْهِ فِیهِمَا وَعِبَادَةُ الرَّحْمٰنِ مُبْتَدَاً وَمَا بَعْدَهُ صِفَاتٌ لَهٗ اِلٰی اَوَّلِنِکَ یُجْزَوْنَ غَیْرَ الْمَعْتَرِضِ فِیهِ الَّذِیْنَ یَمْشُوْنَ عَلٰی الْاَرْضِ هَؤُنَا اِی بِسَکِیْنَةٍ وَتَوَاضَعُ وَاِذَا خَاطَبَهُمُ الْحَاحِلُونَ بِمَا یَکْرَهُوْنَہُ قَالُوا سَلَامًا ۝ اِی قَوْلًا یَسْلَمُونَ فِیهِ مِنَ الْاِثْمِ وَالَّذِیْنَ یَبِیْتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا جَمْعٌ سَاجِدٍ وَقِیَامًا ۝ بِمَعْنٰی قَائِمِیْنَ اِی یُصَلُّونَ بِاللَّیْلِ وَالَّذِیْنَ یَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۚ اِنَّ عَذَابَهَا کَانَ غَرَامًا ۝ اِی لَا زِمًا اِنَّهَا سَاءَتْ بُنْتُ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝ هٰی اِی مَوْضِعَ اسْتِقْرَارٍ وَاِقَامَةٍ وَالَّذِیْنَ اِذَا اَنْفَقُوا عَلٰی عِیَالِهِمْ لَمْ یُسْرِفُوْا وَلَمْ یَقْتُرُوْا بَفَتْحِ اَوَّلِهِ وَضَمِّهِ مَعَ کَسْرَةِ التَّاءِ اِی یَضِیْقُوْا وَکَانَ اِنْفَاقُهُمْ بَیْنَ ذٰلِکَ الْاِسْرَافِ وَالْاِقْتَارِ قَوَامًا ۝ وَسَطًا وَالَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ وَلَا یَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِیْ حَرَّمَ اللّٰهُ قَتْلَهَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا یَزْنُوْنَ ۚ وَمَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ اِی وَاحِدًا مِنْ الثَّلَاثَةِ یَلْقَ اِثْمًا ۝ اِی عَقُوبَةً یُّضَعَّفُ وَفِی قِرَاءَةِ یُضَعَفُ بِالتَّشْدِیدِ لَهٗ

الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ بِجَزْمِ الْفَعْلَيْنِ بَدَلًا وَبِرَفْعِهِمَا إِسْتِيفَا مُهَانًا ۚ حَالٌ إِلَّا مَنْ تَابَ
وَأَمَّنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا مِنْهُمْ فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ الْمَذْكُورَةَ حَسَنَاتٍ فِي الْآخِرَةِ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ اِی لَمْ یَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ وَمَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ غَيْرُ مَنْ ذَكَرَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَإِنَّهُ یَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ اِی یَرْجِعُ إِلَیْهِ رُجُوعًا فِی جَازِیْهِ خَیْرًا وَالَّذِینَ لَا یَشْهَدُونَ الزُّوْرَ اِی
الْكَذِبَ وَالْبَاطِلَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ الْقَبِیْحِ وَغَیْرِهِ مَرُّوا كِرَامًا ۝ مُعْرِضِینَ عَنْهُ وَالَّذِینَ
إِذَا ذُكِّرُوا وَعِظُوا بَايَتْ رَبَّهُمْ اِی الْقِرَانَ لَمْ یَخْرُوا یَسْقُطُوا عَلَیْهَا صُمًّا وَعُمَیَانًا ۝ بَلْ خَرُّوا
سَامِعِینَ نَاطِرِینَ مُنْتَفِعِینَ وَالَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّیَّتِنَا بِالْجَمْعِ وَالْأَفْرَادِ قُرَّةَ
أَعْیُنٍ لَنَا بَانَ نَرَاهُمْ مُطِيعِینَ لَكَ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِینَ إِمَامًا ۝ فِی الْخَیْرِ أُولَٰئِكَ یُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ
الَّذَرَجَةَ فِی الْجَنَّةِ بِمَا صَبَرُوا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَیَلْقَوْنَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مَعَ فَتْحِ الْبَیِّءِ فِیْهَا فِی
الْغُرْفَةِ تَحِیَّةٌ وَسَلَامٌ ۝ مِنَ الْمَلَائِكَةِ خَلْدِینَ فِیْهَا ۝ حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝ مَوْضِعَ أَقَامَةٍ لَهُمْ
وَأُولَٰئِكَ وَمَا بَعْدَهُ خَبَرُ عِبَادِ الرَّحْمَنِ الْمُبْتَدَأِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لَا هَلْ مَكَّةَ مَا نَافِیةٌ یَعْبُؤُ یَكْتَرُ بِكُمْ
رَبِّی لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ ۝ اِیَّاهُ فِی الشَّدَائِدِ فِی كَشْفِهَا فَقَدْ اِی فِی كَیْفِ یَعْبُوبُكُمْ وَقَدْ كَذَّبْتُمْ الرَّسُولَ
وَالْقِرَانَ فَسَوْفَ یَكُونُ الْعَذَابُ لِرِزَامًا ۝ مُلَازِمًا لَكُمْ فِی الْآخِرَةِ بَعْدَ مَا یُحْلُ بِكُمْ فِی الدُّنْیَا فَقُتِلَ ۝
مِنْهُمْ یَوْمَ بَدْرٍ سَبْعُونَ وَجَوَابٌ لَوْ لَا دَلٌّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهَا .

ترجمہ

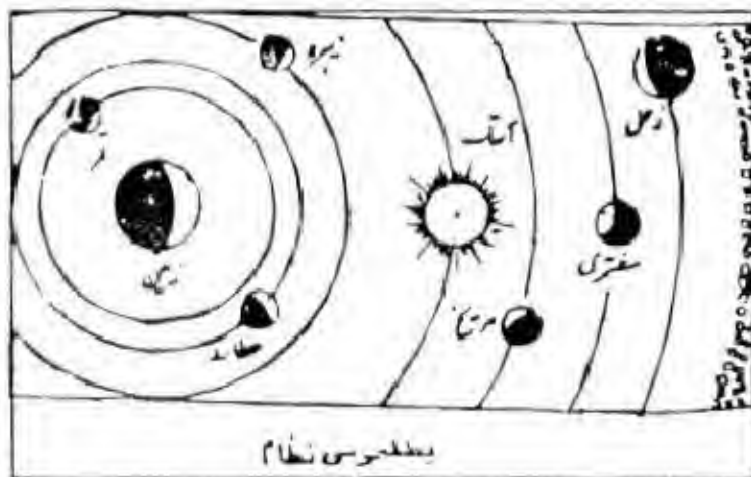
وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس نے آسمانوں میں بارہ برج بنائے ۱ حمل ۲ ثور ۳ جوزاء ۴
السرطان ۵ الاسد ۶ السنبلة ۷ المیزان ۸ العقرب ۹ القوس ۱۰ الجدی ۱۱ الدلو ۱۲
الحوت یہ سب سیارہ کی منزلیں ہیں (اور وہ سب سیارہ یہ ہیں) ۱ المریخ: اس کی منزل حمل اور عقرب ہے ۲ زہرہ: اس
کی منزل ثور اور میزان ہے ۳ عطارد: اس کی منزل جوزاء اور سنبلة ہے ۴ القمر اس کی منزل سرطان ہے ۵ الشمس
اس کی منزل اسد ہے ۶ مشتری: اس کی منزل قوس اور حوت ہیں ۷ زحل اس کی منزل جدی اور دلو ہے، اور اس نے
آسمان میں چراغ بھی بنایا اور وہ سورج ہے اور نورانی چاند بنایا اور ایک قرأت میں سورج جمع کے صیغہ کے ساتھ ہے
یعنی روشن کو اکب بنائے اور کو اکب میں خصوصیت کے ساتھ قمر کا ذکر ایک قسم کی فضیلت کی وجہ سے ہے اور وہ ایسی
ذات ہے کہ جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنایا یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک
دوسرے کے پیچھے آتا ہے اس شخص کے لئے جو سمجھنا چاہئے اس (کار) خیر کو جو اس سے ان دونوں (رات و دن)

میں سے کسی میں فوت ہو گیا ہو تو اس کا رخصت کو دوسرے میں کر لے، اور شکر کرنا چاہئے يَذْكُرُ تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے جیسا کہ ماسبق میں گذر چکا ہے یعنی اپنے اوپر لیل و نہار میں اپنے رب کی نعمتوں کا شکر کرنا چاہئے، عباد الرحمن مبتداء ہے اور اس کا مابعد جملہ معترضہ کے علاوہ اس کی صفات ہیں أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ تک (یعنی تجزؤن کے ماقبل تک) اور رحمن کے بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی یعنی سکون اور تواضع کے ساتھ چلتے ہیں اور جب جاہل ان سے ایسی بات کے ساتھ مخاطب ہوتے ہیں کہ جس کو وہ ناپسند کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یعنی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جس میں وہ گناہ سے محفوظ رہتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے رب کے سامنے سجدے اور قیام میں لگے رہتے ہیں سُجَّدٌ مساجد کے جمع ہے اور قِيَامًا قَانِمِينَ کے معنی میں ہے یعنی رات کو نماز پڑھتے ہیں اور جو اپنے رب سے یہ دعا کرتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھنا کیونکہ اس کا عذاب چمٹ کر رہ جانے والا ہے یعنی لازم ہو جانے والا ہے بے شک وہ ٹھہرنے اور رہنے کے لحاظ سے بدترین جگہ ہے یعنی استقرار اور اقامت کے لئے نہایت بری جگہ ہے اور جب وہ اپنے عیال پر خرچ کرتے ہیں تو اسراف نہیں کرتے اور نہ تنگی کرتے ہیں يَقْتُرُوا یا کے فتح کے ساتھ (مع تا کے کسرہ کے) اور ضُمُّهُ یا کے ساتھ (مع کسرہ تا) لَمْ يَقْتُرُوا ای لم يُضَيِّقُوا اور ان کا خرچ کرنا اسراف اور تنگی کے درمیان اعتدال کے ساتھ ہوتا ہے اور جو اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کی بندگی نہیں کرتے اور جس نفس کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق کے ساتھ، اور وہ زنا کے مرتکب نہیں ہوتے اور جو کوئی (مذکورہ تینوں کاموں میں سے ایک کام بھی کرے گا) تو اس کو سزا سے سابقہ پڑے گا أَثَامًا ای عقوبتہ اور اس کو قیامت کے دن دوہرا عذاب دیا جائے گا اور وہ ذلت و خواری کے ساتھ ہمیشہ اس میں رہے گا اور ایک قرآن میں يُضَعَّفُ تشدید کے ساتھ ہے دونوں فعل (یعنی يُضَعَّفُ اور يَخْلُدُ) مجزوم میں (یَلْقَىٰ سے بدل الاشتمال) واقع ہونے کی وجہ سے اور (مذکورہ دونوں فعل) رفع کے ساتھ بھی ہیں استیناف کی وجہ سے مُهَانًا يَخْلُدُ کی ضمیرے حال ہے مگر ان میں سے جو توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک عمل کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے مذکورہ گناہوں کو آخرت میں نیکیوں سے بدل دے گا اور اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے یعنی اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور جو شخص یہ شخص اس کے علاوہ ہے جس کا ذکر أَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ میں ہوا ہے، توبہ کرتا ہے اور نیک عمل کرتا ہے تو ایسا شخص (حقیقت میں) اللہ کی طرف سچا رجوع کرتا ہے یعنی صحیح معنی میں رجوع کرتا ہے تو ایسے شخص کو (اللہ تعالیٰ) بہتر جزاء عطا فرمائیں گے اور وہ بیہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے (دوسرا ترجمہ) (اور وہ جھوٹی اور باطل گواہی نہیں دیتے) اور جب لغو چیزوں یعنی بیہودہ کلام وغیرہ پر ان کا گذر ہوتا ہے تو شرافت سے گذر جاتے ہیں یعنی (بے توجہی کیساتھ) اس سے اعراض کرتے ہوئے گذر جاتے ہیں اور وہ ایسے ہیں کہ جب ان کو اللہ کی آیتوں یعنی قرآن کے ذریعہ نصیحت کی جاتی ہے تو ان پر سے بہروں اور اندھوں کی طرح نہیں گزرتے بلکہ بگوش قبول سنتے ہوئے اور پچشم عبرت دیکھتے ہوئے استفادہ کرتے ہوئے گذرتے

ہیں، اور وہ ایسے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیبیوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرمایا ذُرِّيَّاتِنَا جمع اور افراد کے ساتھ ہے، بایں طور کہ ہم ان کو تیرا فرمانبردار دیکھیں اور ہم کو متقیوں کا خیر میں پیشوا بنا ایسے ہی لوگوں کو جنت میں بلند بالا خانے عطا کئے جائیں گے ان کے اللہ کی طاعت پر ثابت قدم رہنے کی وجہ سے جہاں ان کو ملائکہ کی طرف سے (دائمی) بقا کی (خوشخبری) اور سلامتی کی دعادی جائے گی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے وہ بہت ہی اچھی جگہ اور عمدہ مقام ہے یعنی ان کی قیام گاہ ہے اور أُولَئِكَ اور اس کا مابعد عِبَادِ الرَّحْمَنِ مبتدا کی خبر ہے اے محمدؐ آپ اہل مکہ سے کہہ دیجئے میرا رب تمہاری کوئی پرواہ نہ کرے گا اگر تم اس کو مصائب میں نہ پکارو گے کہ وہ ان کو زائل کر دے یعنی کیسے تمہاری پرواہ کرے گا تم تو رسول اور قرآن کو جھٹلا چکے ہو، عنقریب عذاب تم سے چسپاں ہو کر رہے گا (یعنی) دنیا میں تم پر عذاب نازل ہونے کے علاوہ آخرت میں تم پر عذاب لازم ہو کر رہے گا، چنانچہ ان میں سے یوم بدر میں ستر قتل کئے گئے، لَوْلَا کا جواب (محذوف ہے) جس پر لولا کا ماقبل (یعنی مایعبا بکم) دلالت کر رہا ہے (تقدیر عبارت یہ ہوگی لَوْلَا دعاؤکم مَا يَعْبُؤُ بَکُم رَّبِّی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله بُرُوجًا یہ برج کی جمع ہے منزل کو کہتے ہیں، سمات سیاروں کی بارہ منزلیں ہیں، سات سیاروں میں سے پانچ کی دو دو منزلیں ہیں اس طرح پانچ سیاروں نے دس منزلیں لے لیں باقی سیاروں یعنی شمس اور قمر نے ایک ایک منزل لے لی اس طرح سات سیاروں پر بارہ منزلیں تقسیم ہو گئیں، زحل ساتویں آسمان پر ہے اور مشتری چھٹے پر اور مریخ پانچویں پر اور شمس چوتھے پر اور زہرہ تیسرے پر اور عطارد دوسرے پر، اور قمر پہلے آسمان پر ہے، مفسر علام نے سبع سیارات کی جو ترتیب بیان کی ہے قدیم علم ہیئت کے معلم اول ارسطو کے نزدیک عالم کا مرکز زمین ہے سیارات و ثوابت بلکہ سارا جہا اس کے گرد گھوم رہا ہے، اکثر قدما نے اس کی تقلید کی بطلموس اسی کا سرخیل ہے یہ رائے تقریباً ڈیڑھ ہزار سال تک مسلم رہی۔ جدید علم ہیئت کا بانی مشہور فلکی کوپرنیکس پولنڈی م ۱۴۷۲ء و ۱۵۴۳ء سمجھا جاتا ہے، مشہور ہے کہ یہ پہلا شخص ہے جس نے مرکزیت آفتاب کا نظریہ پیش کیا۔ (بحوالہ فلکیات جدید ص ۲۵)



نظریہ کو پرنیکس کے بنیادی اصول دو ہیں۔

اول: کواکب عالم کی روزانہ کی گردش کی اصلی وجہ اپنے محور کے گردا گرد زمین کی روزانہ گردش ہے۔
دوم: تمام سیارے سورج کے گرد گھومتے ہیں، زمین بھی ان میں سے ایک سیارہ ہے، نظام کو پرنیکی میں سیاروں کی ترتیب مرکز ”آفتاب“ سے شروع ہو کر یہ ہے۔

۱۔ عطارد ۲۔ زہرہ ۳۔ ارض ۴۔ مریخ ۵۔ مشتری ۶۔ زحل ۷۔ یورینس ۸۔ نیپچون ۹۔ پلوٹو۔ (بحوالہ فلکیات جدیدہ، ص ۲۶)

قوله وجعل فیہا ای فی السماء سماء سے اصطلاحی سماء مراد نہیں ہے بلکہ جانب فوق مراد ہے کل ما هو فوق رأسك فهو السماء سیارات فضاء میں معلق ہیں آسمان میں پیوست نہیں ہیں، سیارات سبعة کا جو سات آسمانوں میں ہونا بتایا گیا ہے یہ ان کی حرکت دوری کی منزلیں ہیں ان ہی کو بروج بھی کہا جاتا ہے، مثلاً قمر کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ پہلے آسمان پر ہے اور عطارد دوسرے آسمان پر ہے زہرہ تیسرے آسمان پر ہے اور شمس چوتھے آسمان پر ہے علیٰ ہذا القیاس جعل فیہا میں فیہا کی ضمیر کو اگر بروج کی طرف لوٹایا جائے تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے جیسا کہ محشی کی بھی یہی رائے ہے، اگر سماء سے سماء اصطلاحی حقیقی مراد لیا جائے تو بہت سے اعتراضات ہو سکتے ہیں، پھر اس کے بعد قمر کا سُرُجاً پر عطف کیا، یہ عطف الشیء علی نفسه کے قبیل سے کہلائے گا جو کہ درست نہیں ہے وخص القمر الخ سے اسی اعتراض کا جواب ہے، عرب کے نزدیک چونکہ قمر کی ایک اہمیت اور فضیلت اس لئے ہے کہ ان کے یہاں سال کا حسب قمری مہینوں ہی سے ہوتا ہے نیز اس کے علاوہ بعض عبادتوں کا دار و مدار بھی قمری مہینوں پر ہے اس لئے تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے قمر کا خاص طور پر ذکر کیا ہے، بیساکہ حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی میں ہے قوله وهو الذی جعل اللیل والنہار خلفہ، خلفہ مصدر ہے، بیان نوع کے لئے جیسے جلسۃ یعنی خاص نوعیت سے یکے بعد دیگرے آنا بایں طور کہ ایک دوسرے کے قائم مقام ہو جائے خلقہ نہ تو جعل کا مفعول ثانی ہو سکتا ہے اگر جعل بمعنی صیر لیا جائے اور نہ جعل کے مفعول سے حال واقع ہو سکتا ہے اگر جعل بمعنی خلق لیا جائے، حالانکہ خلفہ کا مفعول یا حال ہونا ضروری ہے ورنہ تو معنی درست نہ ہوں گے، لہذا خلفہ سے پہلے مضاف محذوف ماننا ضروری ہوگا، ای ذو خلفہ اس صورت میں مصدر بمعنی اسم فاعل ہو جائے گا، خلفہ بمعنی خلیفہ ہو کر معنی درست ہو جائیں گے، ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ قاموس میں ہے کہ خلفہ بمعنی مختلفہ ہے اس صورت میں مضاف محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی اور معنی ہوں گے جعلہما مختلفین اب رہا یہ سوال کہ خلفہ جب مختلفین تشبیہ کے معنی میں ہے تو خلفہ کو واحد کیوں لایا گیا ہے، تو اس کا جواب یہ ہوگا خلفہ چونکہ مصدر کا ہم وزن ہے اور مصدر میں واحد تشبیہ جمع سب برابر ہوتا ہے، اس لئے خلفہ کو واحد لایا گیا ہے، اسی جواب کی طرف مفسر علام نے

يَخْلِفُ كُلُّ مِنْهُمَا الْآخِرَ سے اشارہ کیا ہے **قوله** مَا فَاتَهُ يَذْكُرْ کا مفعول محذوف ہے جس کو مفسر نے ظاہر کر دیا ہے **قوله** أَوْ أَرَادَ شُكُورًا میں اَوْ تقسیم و تنويع کے لئے ہے نہ کہ تخیر کے لئے یعنی مانتہ الخلو مراد ہے، جس میں دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں شُكُورًا مصدر ہے بمعنی شُكْرًا **قوله** عِبَادُ الرَّحْمَنِ یہ جملہ متانفہ ہے مخلص اور برگزیدہ بندوں کے اوصاف بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، عباد الرحمن مبتداء موصوف ہے اور موصولات ثانیہ جزو میں پہلا الذین یمشون ہے اور آخری والذین یقولون ہے یہ تمام موصولات اپنے صلات سے ملکر مبتداء موصوف کی صفت ہے اور أُولَئِكَ يَجْزُونَ الْخَبَرَ مبتداء کی خبر ہے، مبتداء اور خبر کے درمیان تین آیتیں جملہ معترضہ ہیں وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا سے مقاماتک ہونا یہ ہاں کا مصدر ہے نرمی کرنا، سکینت اور وقار کے ساتھ چلنا، **قوله** سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فِيهِمْ سُلُوكًا لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا کے متعلق ہے، سُجَّدًا کو قیاماً پر فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے **قوله** وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) یعنی خالق اور مخلوق کے ساتھ حسن معاملہ کے باوجود وہ اللہ کے عذاب سے خوف زدہ رہتے ہیں اپنے اعمال پر اعتماد اور بھروسہ کر کے بے خوف نہیں ہو جاتے اور یوں دعا کرتے رہتے ہیں رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) **قوله** إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا اور سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا و مقاماً یہ دونوں رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا (الآیۃ) کی علت ہیں **قوله** سَاءَتْ سَاءَتْ سَاءَتْ کی تفسیر بشت سے کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سَاءَتْ افعال ذم میں سے ہے اس کا فاعل اس میں ضمیر مستتر مبہم ہے اور مستقراً اس کی تمیز ہے جو ضمیر مبہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم محذوف ہے اور وہ ہی ہے شارح نے ظاہر کر دیا ہے بعض حضرات نے سَاءَتْ بمعنی أَحْزَنْتَ لیا ہے، اس وقت یہ افعال متصرفہ میں سے ہوگا اور مفعول کو نصب کرے گا جو کہ یہاں محذوف ہے، اور وہ أَصْحَابُهَا یا دَاخِلِيهَا ہے، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی اِنَّهَا (ای جہنم) أَحْزَنْتَ أَصْحَابَهَا وَ دَاخِلِيهَا اور مستقراً تمیز یا حال واقع ہو سکتا ہے قول اول کو ترجیح دینے کے لئے مفسر علام نے سَاءَتْ کی تفسیر بشت سے کر دی تاکہ اشارہ ہو جائے کہ سَاءَتْ أَحْزَنْتَ کے معنی میں نہیں ہے، مفسر علام کے نزدیک مستقر اور مقام دونوں ایک ہی چیز ہیں، بعض مفسرین نے دونوں میں فرق کیا ہے، مستقر عصاة مومنین کے لئے ہے یعنی دائمی نہیں ہے مقاماً کافروں کے لئے ہے جو کہ دائمی ہے **قوله** يَقْتُرُوا یا کے فتح و کسرة التاء ای یَقْتُرُوا اور ضمه یا اور کسرة تا کے ساتھ ای یَقْتُرُوا اور فتح یا اور ضمه تا کے ساتھ کوفین کے نزدیک ای یَقْتُرُوا یَقَالُ فِتْرَ عَلٰی عِبَالِهِ ای ضَيَّقَ عَلَيْهِمْ فِي الْبَقْعَةِ (باب ضرب ونصر) والذین لا یَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ الْخَبَرَ بیان اطاعت کے بعد اجتناب عن المعصیۃ کو بیان فرمایا یُضْعَفُ اور یُخْلَدُ دونوں فعل یَلْقَ سے بدل اشتمال واقع ہونے کی وجہ سے مجزوم ہیں، اور جملہ متانفہ ہونے کی وجہ سے مرفوع بھی پڑھا گیا ہے **قوله** إِلَّا مَنْ تَابَ یَلْقَ کی ضمیر مستتر سے مستثنیٰ متصل ہے اِیْ إِلَّا مَنْ تَابَ فَلَا یَلْقَ أَثَامَ بعض حضرات نے مستثنیٰ متصل بھی قرار دیا ہے، مگر ابو حیان نے کہا ہے کہ مستثنیٰ متصل درست نہیں ہے، اس لئے کہ

مستثنیٰ منہ پر مضاعف کا حکم لگایا گیا ہے تو اس صورت میں تقدیر یہ ہوگی **إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا** فلا يضاعف له العذاب اور عذاب مضاعف کے انتفاء سے عذاب غیر مضاعف کا انتفاء لازم نہیں آتا لہذا مستثنیٰ منقطع اولیٰ ہے اور الا بمعنی لکن ہے (فتح القدیر) مہانا یخلد کی ضمیر سے حال ہے بعض حضرات نے **وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا** فانہ یتوب الی اللہ متاباً اتحاد شرط و جزاء کا شبہ کیا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ **مَنْ تَابَ** فانہ یتوب نہیں کہا جاتا، بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ شرط سے زبانی توبہ مراد ہے اور جزاء عمل کے ساتھ مؤکد توبہ مراد ہے اسی وجہ سے جزاء کو مصدر متاباً سے مؤکد کیا ہے اور آیت کے معنی یہ بتائے ہیں **من اراد التوبة وعزم علیہا** فلیتب الی اللہ خبر بمعنی امر ہے۔ (فتح القدیر، شوکانی) **قوله غیرُ مَنْ ذِکْرٍ** سے اشارہ ہے کہ عطف مغایرت کے لئے ہے یعنی پہلی آیت میں **مَنْ تَابَ** سے مراد کافر ہیں اور دوسری میں مومن اور بعض حضرات نے تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے قرار دیا ہے **قوله لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ** اگر **لَا يَشْهَدُونَ** لا یحضرُونَ کے معنی میں ہو جیسا کہ مفسر علام نے اسی معنی میں لیا ہے تو **زُورٌ** مفعول بہ ہوگا اور اگر **يَشْهَدُونَ** شہادت کے معنی میں ہو تو زور بزوغ الخافض منصوب ہوگا، ای **لَا يَشْهَدُونَ بِالزُّورِ** **قوله قُرَّةُ أَعْيُنٍ** قرۃ العین سرورہا قرۃ العین سے مراد اہل و عیال کی نیکی اور فرمانبرداری کو دیکھ کر خوشی اور مسرت کا حاصل ہونا ہے، اسی کو آنکھوں کی ٹھنڈک سے تعبیر کیا ہے **قوله وَاجْعَلْنَا إِمَامًا** امام مفرد اور جمع سب کے لئے بولا جاتا ہے اس لئے **اجْعَلْنَا** کی جمع متکلم کی ضمیر کے لئے اماماً مفرد لانا صحیح ہے **قوله أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ أُولَئِكَ** سے ان عباد الرحمن کی طرف اشارہ ہے جو موصولات ثمانیہ کے تحت آنے والی صفات سے متصف ہوں **العرفۃ اسم جنس** سے مراد عرفات ہیں **قوله أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ** اور اس کا مابعد **عباد الرحمن** مبتداء کی خبر ہے **قوله لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ لَوْ لَا** کا جواب محذوف ہے اور ماقبل **لَوْ لَا** محذوف جواب پر دلالت کر رہا ہے **لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ مَا يَعْبُودُكُمْ**۔

تفسیر و تشریح

تَبَرَّكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَبُورُجًا کی جمع ہے، سلف کی تفسیر میں بروج سے بڑے بڑے ستارے مراد لئے گئے ہیں، اور اسی مراد پر کلام کا نظم واضح ہے کہ بابرکت ہے وہ ذات کہ جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے اور سورج اور چاند بنائے اور بعد کے مفسرین نے بروج سے اہل نجوم کے مصطلک بروج مراد لئے ہیں، اور یہ بارہ برج ہیں اور یہ سات بڑے بڑے سیاروں کی منزلیں یعنی ان کے مدار ہیں۔ (تفصیل تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے)

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً رات اور دن آپس میں ایک دوسرے کے خلیفہ ہیں یعنی رات جاتی

ہے تو دن آتا ہے اور جب دن آتا ہے تو رات چلی جاتی ہے، دونوں بیک وقت جمع نہیں ہوتے، اس کے فوائد و مصالح محتاج وضاحت نہیں حیوانات اور نباتات کی بقا اسی آمد و رفت پر موقوف ہے، بعض حضرات نے خلفۃ کے معنی مخالف کے لئے ہیں یعنی رات تاریک ہے اور دن روشن **قوله** لِمَنْ أَرَادَ یہ جعل کے متعلق ہے اَنْ يَتَذَكَّرَ ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ لیل و نہار کا اختلاف اور یہ گردش ایام اس شخص کے لئے سامان عبرت و نصیحت ہیں ان میں غور و فکر کرنا چاہئے ورنہ تو یہ پورا کارخانہ قدرت اس کے لئے بازیچہ اطفال ہے، دوسرا مطلب جو مفسر علام نے اختیار کیا وہ یہ ہے کہ لیل و نہار کے اختلاف کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کام کو ایک رات یا دن میں کرنا بھول جائے یا کسی وجہ سے نہ کر سکے تو اس قوت شدہ کو دوسرے وقت میں پورا کر سکے، مفسر کے قول مافاتہ کا تعلق يتذکر سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی مخصوص صفات

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ان آیات میں اللہ تعالیٰ کے مخصوص اور مقبول بندوں کی تیرہ صفات و علامات کا ذکر آیا ہے جن میں عقائد کی درستی اور اپنے ذاتی اعمال میں خواہ وہ بدن سے متعلق ہوں یا مال سے سب میں اللہ کے اور اس کے رسول کے احکام اور مرضی کی پابندی، دوسرے انسانوں کے ساتھ معاشرت اور تعلقات کی نوعیت رات دن کی عبادت گزاری کے ساتھ خوف خدا، تمام گناہوں سے بچنے کا اہتمام اور اپنے ساتھ اولاد و ازواج کی اصلاح کی فکر وغیرہ شامل ہیں۔

پہلا وصف: عبد ہوتا ہے عبد کا ترجمہ ہے بندہ جو اپنے آقا کا مملوک ہو، اس کا وجود اور اس کے تمام اختیارات و اعمال آقا کے حکم و مرضی پر دائر ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے کا درحقیقت وہی شخص مستحق ہو سکتا ہے جو اپنے عقائد و خیالات کو اور اپنے ہر ارادہ اور خواہش کو اور اپنی ہر حرکت اور سکون کو اپنے رب کے حکم اور مرضی کے تابع رکھے، ہر وقت گوش بر آواز رہے کہ جس کام کا حکم ہو بجالاؤں۔

دوسرا وصف: یمشون علی الارض ہونا ہے یعنی وہ زمین پر تواضع کے ساتھ چلتے ہیں یعنی سکونت اور وقار کے ساتھ چلتے ہیں، یعنی ان کی رفتار سے بھی بندگی نکلتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ اکڑ کر متکبرانہ انداز سے نہیں چلتے، بہت آہستہ چلنا اور بلا ضرورت تکلف کے ساتھ چلنا خلاف سنت ہے شائل نبویہ میں منقول ہے کہ آپ کا چلنا بہت آسان نہیں ہوتا تھا بلکہ قدرے تیزی کے ساتھ ہوتا تھا۔

تیسرا وصف: وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا یعنی جب جہالت والے ان سے خطاب کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یہاں سلام سے عرفی سلام مراد نہیں ہے بلکہ ایسی بات جس سے فتنہ برپا نہ ہو، قرطبی نے نحاس سے نقل کیا ہے کہ اس جگہ سلام تسلیم سے مشتق نہیں ہے بلکہ تسلیم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں سلامت رہنا، حاصل یہ ہے کہ بے وقوف جاہلانہ باتیں کرنے والوں سے یہ لوگ انتقامی معاملہ نہیں کرتے بلکہ ان سے امن اور

سلامتی کی بات کر در گذر کرتے ہیں۔

چوتھا وصف: والذین یستون لربهم سجّداً و قیاماً یعنی ان کی رات کا اکثر حصہ عبادت گزاری میں گذرتا ہے یعنی اللہ کے دیگر بندے جس وقت خواب غفلت میں محو ہوتے ہیں اللہ کے یہ مخصوص بندے جبین نیاز زمین پر رکھ کر سجدہ ریز ہوتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ان کے لیل و نہار خدا کی بندگی میں گذرتے ہیں۔

پانچواں وصف: والذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جہنم انّ عذابها کان غراماً یعنی یہ مقبولین بارگاہ شب و روز عبادت میں مصروف رہنے کے باوجود بے خوف ہو کر نہیں بیٹھتے بلکہ ہر وقت خدا کا خوف اور آخرت کی فکر رکھتے ہیں جس کے لئے عمل کی کوشش بھی جاری رہتی ہے اور اللہ سے دعا بھی۔

چھٹا وصف: والذین اذا انفقوا یعنی اللہ کے مقبول بندے مال خرچ کرنے کے وقت نہ اسراف اور فضول خرچی کرتے ہیں نہ بخل و کوتاہی بلکہ اعتدال پر قائم رہتے ہیں آیت میں اسراف اور اس کے بالمقابل اقرار کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں، اسراف کے لغوی معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں حضرت ابن عباس، مجاہد، قتادہ اور ابن جریج کے نزدیک اللہ کی معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اگرچہ ایک پیسہ ہی کیوں نہ ہو، اور بعض حضرات نے فرمایا جائز اور مباح کاموں میں ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا کہ جو تہذیر یعنی فضول خرچی کے حکم میں داخل ہو جائے وہ بھی اسراف کے حکم میں ہے۔

اور اقرار کے معنی خرچ میں تنگی اور بخل کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں اس کے معنی یہ ہیں کہ جن کاموں میں اللہ اور اس کے رسول نے خرچ کرنے کا حکم دیا ہے ان میں خرچ کرنے میں تنگی برتنا یہ تفسیر حضرت ابن عباس اور قتادہ وغیرہ سے منقول ہے۔ (مظہری) اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے **مَنْ فَقِهَ الرَّجُلُ قَصْدَهُ فِي مَعِيشَتِهِ** یعنی انسان کی دانشمندی کی علامت یہ ہے کہ خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کرے نہ اسراف میں مبتلا ہو اور نہ بخل میں۔ (رواہ الامام احمد عن ابی الدرداء، ابن کثیر)

ایک دوسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **مَا عَالَ مَنْ اَقْتَصَدَ** یعنی جو شخص خرچ میں میانہ روی اور اعتدال پر قائم رہتا ہے وہ کبھی فقیر محتاج نہیں ہوتا۔ (رواہ احمد ابن کثیر)

ساتواں وصف: والذین لا یدعون مع اللہ الخ پہلی چھ صفات میں اطاعت و فرمانبرداری کے اصول بیان کئے گئے ہیں، اب معصیت اور نافرمانی سے اجتناب کے اصول کو بیان فرمایا ہے، جن میں پہلی چیز عقیدہ سے متعلق ہے کہ یہ لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور کو عبادت میں شریک نہیں کرتے۔

آٹھواں اور نواں وصف: لا یقتلون النفس الخ یہ عملی گناہوں میں سے سب سے بڑا گناہ ہے یعنی اللہ کے نیک بندے گناہ کبیرہ کے پاس تک نہیں جاتے کسی کو ناحق قتل نہیں کرتے، زنا کا ارتکاب نہیں کرتے، آگے

حسنات سیئات سے بدل دی گئیں، اور اس آیت میں مسلمان گنہگاروں کی توبہ کا ذکر ہے اسی لئے پہلی توبہ کے ساتھ آمَن کا ذکر ہے، دوسری توبہ میں ایمان لانے کا ذکر نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان لوگوں کی توبہ کا ذکر ہے جو مومن تھے مگر غفلت سے قتل و زنا میں مبتلا ہو گئے تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی کہ ایسے لوگ توبہ کر لینے کے بعد صرف زبانی توبہ پر اکتفا نہ کریں بلکہ آئندہ کے لئے اپنے اعمال کو درست اور صالح بنالیں تو ان کا توبہ کرنا درست اور صحیح سمجھا جائے گا، اسی لئے بطور شرط توبہ کر لینے کے ابتدائی حال کا ذکر کرنے کے بعد اس کی جزاء میں دوبارہ یتوب کا ذکر کرنا صحیح ہو گیا، کیونکہ شرط میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ صرف زبانی توبہ ہے اور جزاء میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ عمل صالح پر مرتب ہے لہذا شرط و جزاء کے متحد ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا، اس آیت کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غفلت کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہو گیا اور توبہ کر لی اور توبہ کے بعد اپنے عمل کی ایسی اصلاح کر لی کہ اس کے عمل سے توبہ کا ثبوت ملنے لگے تو یہ توبہ عند اللہ مقبول ہوگی اور بظاہر اس کا قاعدہ بھی وہی ہوگا جو پہلی آیت میں بتلایا گیا ہے کہ اس کے سیئات کو حسنات سے بدل دیا جائے گا۔

اللہ کے مقبول اور مخصوص بندوں کی خاص صفات کا بیان چل رہا تھا درمیان میں گناہوں کے بعد توبہ کر لینے کے احکام کا بیان آیا اس کے بعد باقی صفات کا بیان ہے۔

دسواں وصف: وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ یعنی مخصوص بندے ایسے ہوتے ہیں کہ وہ جھوٹ اور باطل کی مجلسوں میں شریک نہیں ہوتے، سب سے بڑا جھوٹ اور باطل تو شرک اور کفر ہے، اس کے بعد عام جھوٹ اور گناہ کے کام ہیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مقام زور میں حاضری کا مطلب مشرکین کی عبدیں اور میلے ٹھیلے ہیں، حضرت مجاہد اور محمد بن حنفیہ نے فرمایا کہ اس سے مراد گانے بجانے کی مجلسیں ہیں، اور اگر مذکورہ سب ہی مقامات مراد لئے جائیں تو تب بھی کوئی استبعاد نہیں ہے۔

بعض حضرات نے يَشْهَدُونَ الزُّورَ سے جھوٹی گواہی مراد لی ہے اور يَشْهَدُونَ کو شہادۃ سے مشتق مانا ہے، بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹی شہادت کو اکبر الکبائر گناہ قرار دیا ہے۔

گیارہواں وصف: وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا یعنی لغو اور بیہودہ مجلسوں پر کبھی اتفاقاً ان کا گذر ہو جائے تو سنجیدگی اور شرافت کے ساتھ نظریں نیچی کر کے گذر جاتے ہیں۔

بارہواں وصف: وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْرُوْا عَلَيْهَا سُومًا وَغَمِيانًا۔
قوله لَمْ يَخْرُوْا جمع مذکر غائب، مضارع منفی مجزوم بمعنی ماضی خروڑ مصدر (ض) وہ نہیں گر پڑتے، اس آیت کے مفہوم متعین کرنے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان بندگان خدا کی شان یہ ہے کہ جب ان کو اللہ کی آیات اور آخرت کی یاد دلائی جاتی ہے تو وہ ان آیات کی طرف اندھوں اور بہروں کی طرح متوجہ نہیں ہوتے

بلکہ سمیع و بصیر انسان کی طرح ان میں غور کرتے ہیں اور ان پر عمل کرتے ہیں، اس آیت میں دو چیزیں مذکور ہیں ایک آیات الہیہ پر ٹوٹ پڑنا یعنی اہتمام کے ساتھ متوجہ ہونا یہ تو امر محمود اور مقصود ہے اور بہت بڑی نیکی ہے، دوسرے اندھوں اور بہروں کی طرح گرنا کہ قرآنی آیات پر توجہ تو دیں مگر یا تو اس پر عمل کرنے میں معاملہ ایسا کریں کہ گویا انہوں نے سنا اور دیکھا ہی نہیں، یا قرآنی آیات پر عمل بھی کریں مگر ان کو اصول صحیحہ اور تفسیر صحابہ و تابعین کے خلاف اپنی رائے یا سنی سنائی باتوں کے تابع کر کے غلط مطلب نکالیں یہ بھی ایک طرح اندھے بہرے ہو کر ہی گرنا ہے۔ (معارف القرآن ملخصاً)

بعض حضرات نے لَمْ يَخْرُوْا کا ترجمہ لَمْ يُعْرِضُوا عَنْهَا بل سَمِعُوهَا بِأَذَانٍ وَاعِيَةٍ وَقُلُوبٍ وَجَلَّةٍ سے کیا ہے یعنی وہ آیات سے اعراض (روگردانی) نہیں کرتے بلکہ ان کو محفوظ رکھنے والے کانوں اور خوف زدہ دلوں سے سنتے ہیں (صفوة التفسير) قال ابن قتيبة: النسي لَمْ يَتَغَافَلُوا عَنْهَا كَانْتَهُمْ ضَمُّ لَمْ يَسْمَعُوهَا وَعَمِيَ لَمْ يَبْصُرُوهَا ابن جریر نے کہا یہاں خرور بمعنی (سقوط) مراد نہیں ہیں بلکہ یہ قَعَدَ يَنْكِي کے قبیل سے ہے (فتح القدير شوکانی) جیسا کہ اردو میں کہتے ہیں روتے بیٹھ گیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ کھڑا تھارونے کے لئے بیٹھ گیا، مطلب یہ ہے کہ رونا شروع کر دیا، اب آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ بندگان خدا آیات کو سن کر اندھے بہرے نہیں بن جاتے بلکہ گوش ہوش سے سنتے ہیں اور چشم عبرت سے دیکھتے ہیں۔

تیرھواں وصف: وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا الْخِ اس میں اپنی اولاد اور ازواج کے لئے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی ہے کہ ان کو میرے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک بنادے یعنی ان سے مجھے خوشی اور مسرت حاصل ہو، حسن بصری کی تفسیر کے مطابق مطلب یہ ہے کہ ان کو اللہ کی عبادت میں مشغول دیکھے، مطلب یہ ہے کہ خدا کے نیک بندے صرف اپنی اصلاح پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اپنی اولاد اور ازواج کی اصلاح اعمال کی فکر کرتے ہیں، اور فکر میں اللہ تعالیٰ سے دعا بھی داخل ہے۔

وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا اس میں بظاہر اپنے لئے جاہ و منصب اور بڑائی حاصل کرنے کی دعا ہے جو دوسری قرآنی نصوص کی رو سے ممنوع ہے، اس لئے بعض حضرات نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ہر شخص قدرتی طور پر اپنے اہل و عیال کا پیشوا ہی ہوتا ہے اس لئے اس دعا کا حاصل یہ ہو گیا کہ ہماری آل و اولاد کو متقی بنادیتجئے، اور جب وہ متقی ہو جائیں گے تو خود بخود یہ شخص متقیوں کا امام اور پیشوا کہلائے گا، بعض حضرات جن میں ابراہیم نخعی اور حضرت مکحول شامی بھی شامل ہیں نے فرمایا کہ اس دعا میں اپنے لئے کوئی ریاست اور پیشوائی کی طلب مقصود نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ ہم کو ایسا بنادیتجئے کہ لوگ دین و عمل میں ہماری اقتداء کریں اور ہمارے علم سے ان کو نفع پہنچے تاکہ اس کا ثواب ہمیں حاصل ہو، قرطبی نے دونوں قول نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے کہ ریاست و امامت کی طلب جو دین کے لئے ہو وہ مذموم نہیں ہے بلکہ جائز ہے، اور جن نصوص میں اپنے لئے جاہ و منصب کی طلب سے ممانعت آئی ہے وہ دنیوی

عزت و جاہ ہے، یہاں تک عباد الرحمن یعنی مخصوص بندگان خدا کی صفات کا بیان پورا ہو گیا، آگے ان کی جزاء اور آخرت کے درجات کا ذکر ہے۔

أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ غُرفہ کے لغوی معنی بالا خانہ کے ہیں یعنی مخصوص بندگان خدا کو بہشت میں اعلیٰ درجہ کے بالا خانے عطا کئے جائیں گے اور یہ دنیا میں ان کے صبر اور اطاعت نیز ترک لذات کی جزاء ہوگی، اور فرشتوں کی طرف سے یاد و ست و احباب کی طرف سے سلام اور مبارکبادی ہوگی، سابقہ آیات میں تو مخصوص بندگان خدا کا ذکر تھا، اب آخری آیت میں پھر کفار و مشرکین کو عذاب سے ڈرا کر سورت کو ختم کیا گیا۔

قُلْ مَا يَعْبُؤْا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاءُكُمْ اس آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں زیادہ واضح اور سہل یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک تمہاری کوئی حیثیت اور وقعت نہ ہوتی اگر تمہاری طرف سے اللہ کو پکارنا اور اس کی بندگی کرنا نہ ہوتا کیونکہ انسان کی تخلیق کا منشا ہی یہی ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے، یہ ایک عام ضابطہ کا بیان تھا کہ بغیر عبادت کے انسان کی کوئی قدر و قیمت نہیں، اس کے بعد کفار و مشرکین کو جو کہ عبادت اور رسالت کے منکر ہیں خطاب ہے، فَقَدْ كَذَّبْتُمْ یعنی تم نے سب چیزوں کو جھٹلایا دیا ہے اب تمہاری کوئی وقعت اللہ کے نزدیک نہیں فسوف يكون لزاماً یعنی اب یہ تکذیب اور کفر تمہارے گلے کا ہار بن چکے ہیں اور تمہارے ساتھ لگے رہیں یہاں تک کہ جہنم کے دائمی عذاب میں مبتلا کر کے چھوڑیں گے وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ

تَمَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ سُورَةُ الْفُرْقَانِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالشُّعَرَاءُ، إِلَى آخِرِهَا فَمَدَنِيٌّ وَهِيَ مِائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً
سورة شعراء مکی ہے مگر والشعراء سے آخر تک مدنی ہے اور وہ دوسو ستائیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ طَسَمَ ۝ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ اِیْ هَذِهِ الْاٰیَاتِ اِیْتُ الْكِتٰبِ
الْقُرْآنِ الْاِضَافَةُ بِمَعْنٰی مِنَ الْمُبِیْنِ ۝ الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ لَعَلَّكَ یَا مُحَمَّدُ بِاخِیْعَ نَفْسِكَ
قَاتِلُهَا غَمًّا مِنْ اَجَلٍ اَنْ لَا یَكُوْنُوْا اِیْ اَهْلُ مَكَّةَ مُؤْمِنِیْنَ ۝ وَلَعَلَّ هُنَا لِلْاَشْفَاقِ اِیْ اَشْفَقُ عَلِیْهَا
بِتَخْفِیْفِ هَذَا الْغَمِّ اِنْ نَّشَأَ نُنَزِّلُ عَلَیْهِمْ مِنَ السَّمَاۤءِ اٰیَةً فَظَلَّتْ بِمَعْنٰی الْمَضَارِعِ اِیْ تَدُوْمُ
اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِیْنَ ۝ فِیُؤْمِنُوْنَ وَلَمَّا وُضِعَتْ الْاَعْنََاقُ بِالْخُضُوْعِ الَّذِیْ هُوَ لِارْبَابِهَا جُمِعَتْ
الْصِفَةُ مِنْهُ جَمْعُ الْعُقَلَاءِ وَمَا یَاتِیْهِمْ مِنْ ذِکْرِ قُرْآنٍ مِنَ الرَّحْمٰنِ مُحَدَّثِ صِفَةٍ کَاشِفَةٍ اِلَّا کَانُوْا
عَنْهُ مُعْرِضِیْنَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوْا بِهٖ فِیْسَیَاتِیْهِمْ اَنْبَیَّوْا عَوَاقِبُ مَا کَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَلَمْ یَرَوْا یَنْظُرُوْا
اِلٰی الْاَرْضِ کَمْ اَنْبَتْنَا فِیْهَا اِیْ کَثِیْرًا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیْمٍ ۝ نَوْعٌ حَسَنٌ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةٌ ۝ دَلَالَةٌ
عَلٰی کِمَالِ قُدْرَتِهِ تَعَالٰی وَمَا کَانَ اَکْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ فِیْ عِلْمِ اللّٰهِ وَكَانَ قَالِ سَبِیْوِیْهِ زَائِدَةٌ وَاِنْ
رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِیْزُ ذُو الْعِزَّةِ یَنْتَقِمُ مِنَ الْکَافِرِیْنَ الرَّحِیْمُ ۝ یَرْحَمُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝

ع

ترجمہ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔

طَسَمَ اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ یعنی یہ آیات کتاب مبین (یعنی) قرآن کی آیتیں ہیں جو حق کو باطل
سے ممتاز کرنے والی ہیں، اور اِیْتُ الْكِتَابِ میں اضافت بمعنی مِنْ ہے شاید اے محمد آپ تو اس غم کے سبب سے کہ
اہل مکہ ایمان نہیں لاتے اپنی جان کھودیں گے، اور لَعَلَّ کے یہاں اشفاق کے معنی ہے یعنی اس غم میں تخفیف کر کے
اپنے اوپر رحم کیجئے، اگر ہم چاہتے تو ان پر آسمان سے کوئی ایسی نشانی اتارتے کہ جس کے سامنے ان کی گردنیں جھک
جائیں ظَلَّتْ بمعنی مضارع ہے اِیْ تَدُوْمُ پھر وہ ایمان لے آئیں، جبکہ (وصف) خضوع کی نسبت اعناق کی طرف
کی گئی جو کہ (درحقیقت) ارباب اعناق کا وصف ہے، تو وصف خضوع کو ذوالعقول کی جمع کے طور پر لایا گیا اور ان کے
پاس رحمن کی طرف سے کوئی تازہ نصیحت ایسی نہیں آئی جس سے یہ بے رخی نہ کرتے ہوں، مُحَدَّثِ ذِکْرِ کی صفت

کافہ ہے تو ان لوگوں نے اس نصیحت کو جھٹلادیا سو عنقریب ان کے پاس اس بات کا انجام آجائے گا جس کا یہ مذاق اڑایا کرتے تھے کیا یہ لوگ زمین کو نہیں دیکھتے کہ ہم نے اس میں کس کثرت سے ہر قسم کے عمدہ گل بوٹے اگائے؟ بلاشبہ اس میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کی نشانی ہے اور ان میں کے اکثر لوگ مومن نہیں ہیں اللہ کے علم میں اور سیبویہ نے کہا ہے کہ کان زائدہ ہے بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے یعنی ایسے غلبہ والا ہے جو کافروں سے انتقام لے گا، رحیم ہے یعنی مومنین پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

طسم عبد اللہ بن مسعود کی قرأۃ میں ط، س، م، الگ الگ ہیں **قوله** **بَاخِعَ** اسم فاعل (ف) غم یا غصہ کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے والا، **بَخَعًا** حرام مغز تک کاٹ ڈالنا **بَخَعُ** حرام مغز **لَعَلَّكَ لَعَلَّ** حرف ترجی ہے مگر چونکہ یہاں ترجی کے معنی نہ درست ہیں اور نہ مراد لہذا **لَعَلَّ** کو اِشفاق کے معنی میں لیا جس کے معنی خوف کے ہیں، اور اللہ تعالیٰ چونکہ خوف سے منزہ ہے اس لئے مخاطب کا خوف مراد ہے، ترجی امر یعنی اَشْفِقْ ای ارحم کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہاں خوف کی کوئی بات ہی نہیں ہے، اِشفاق (افعال) جب متعدی بمن ہوتا ہے تو خوف کے معنی ہوتے ہیں اور جب متعدی بعلی ہوتا ہے تو اس کے معنی رحمت اور شفقت کے ہوتے ہیں **قوله** **نُنَزِّلُ**، اِنْ حرف شرط ہے اور نشا فعل شرط ہے اور **نُنَزِّلُ** جواب شرط ہے **قوله** **فَظَلَّتْ** فا کے ذریعہ جواب شرط **نُنَزِّلُ** پر عطف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، جبکہ بذریعہ ماضی (یعنی ظلت) کا ترتب مضارع یعنی **نُنَزِّلُ** پر درست نہیں ہے اس لئے ماضی کو مضارع کی تاویل میں کر لیا گیا تاکہ عطف درست ہو جائے **قوله** **وَلَمَّا وَصَفَ الْعَنَاقُ الْخ** ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اعناق غیر ذوالعقول کی جمع ہے جو کہ واحد مؤنث کے حکم میں ہے لہذا اس کی صفت خاضعة آنی چاہئے نہ کہ خاضعین جو کہ جمع مذکر کی صفت ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خضوع ذوالعقول کی صفت ہے جب اس کی نسبت غیر ذوالعقول کی طرف کر دی گئی تو غیر ذوالعقول کو ذوالعقول کا درجہ دیتے ہوئے اس کی صفت جمع مذکر کے صیغہ یعنی واؤنون کے ساتھ لاتا درست ہو گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول **رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ**، ایک جواب یہ بھی دیا ہے کہ **ظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ** معنی میں **ظَلَّتْ اَصْحَابُ اَعْنَاقِهِمْ** کے ہے، یعنی مضاف محذوف ہے پھر مضاف کو حذف کر کے خبر کو اس کے قائم مقام کر دیا **قوله** **مِنْ ذِكْرِ** میں من زائدہ ہے اور من الرحمن میں من ابتدائیہ ہے **قوله** محدث یہ ذکر کی صفت کاشفہ ہے اس لئے کہ مایاتہم من ذکر سے جو معنی حدی سمجھ میں آتے ہیں اسی معنی کی محدث سے تاکید کی ہے **قوله** **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ لِّاٰیةٍ اِنْ** کا اسم مؤخر ہے، اور اس پر لام زائدہ ہے، یہ آیت اس سورت میں آٹھ مرتبہ ذکر کی گئی ہے **مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ** کی تفسیر فی علم اللہ سے کر کے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، شبہ یہ ہے کہ آیت کا مقصد کافروں کے آئندہ ایمان نہ لانے کی خبر دینا ہے تو کان ماضی سے تعبیر کرنا کیسے درست

ہے اس کا ایک جواب فی علم اللہ سے دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ یہ ایمان نہ لائیں گے اسی کو ماضی سے تعبیر کر دیا ہے یہ جواب کان کو اصلی مان کر ہے دوسرا جواب قال سیبویہ سے دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کان زائدہ ہے لہذا اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

تنبیہ: وَكَانَ قَالَ سَبْوِيَه زَائِدَةً میں ابہام ہے، صحیح تعبیر اس طرح ہونی چاہئے، قال سیبویہ، کان زائده

تفسیر و تشریح

سورہ شعراء میں بھی دیگر کی سورتوں کے مانند اصول دین اور عقائد یعنی توحید، رسالت، بعث بعد الموت وغیرہ کو اہتمام کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ اور عبادت اصنام کے سلسلہ میں ان کا موقف بیان کرتے ہوئے حج قاطعہ اور براہین ساطعہ کے ذریعہ بت پرستی کو خلاف فطرت اور خلاف عقل ثابت کیا ہے، اس سورت میں چونکہ شعراء کے کچھ اوصاف کا ذکر ہے اس لئے اس سورت کا نام سورہ شعراء رکھا گیا ہے، مشرکین مکہ چونکہ آپ کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ وہ شاعر ہے اور جو کچھ بیان کرتا ہے وہ شعر ہے، اللہ تعالیٰ نے اس پر رد کرتے ہوئے شعراء کی مذمت بایں الفاظ فرمائی ”وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ“

طَسَمَ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ یعنی اس کا اعجاز کھلا ہوا ہے اور احکام واضح ہیں اور یہ کتاب حق و باطل میں واضح طور پر امتیاز کرنے والی ہے، اور ان بد بختوں کے غم میں خود کو اس قدر گھلانے کی ضرورت نہیں کہ ان کی فکر میں آپ اپنی جان ہلاک کر ڈالیں، دسوزی اور شفقت کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے لَعَلَّكَ بَاخِعٌ بِخٍ اگرچہ صورت جملہ خبریہ ہے مگر حقیقت میں نہیں کے معنی میں ہے، علامہ عسکری نے فرمایا کہ اس جیسے مقامات میں اگرچہ صورت جملہ خبریہ کی ہے مگر حقیقت میں مراد اس سے نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ اے پیغمبر، اپنی قوم کے کفر اور اسلام سے انحراف کے سبب اتنا رنج و غم نہ کیجئے کہ جان ہی گھلنے لگے۔

وَإِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ علامہ زخشری نے فرمایا کہ اصل کلام فَظَلُّوا لَهَا خَاضِعِينَ ہے یعنی کفار اس بڑی نشانی کو دیکھ کر تابع ہو جائیں اور جھک جائیں، لیکن یہاں اعناق کا لفظ یہ ظاہر کرنے کے لئے لایا گیا ہے کہ موضع تواضع ظاہر ہو جائے، اس لئے کہ عاجزی اور تواضع کا اثر پہلے گردن پر ظاہر ہوتا ہے، شیخ سعدی نے بھی اس مضمون کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

تواضع	زگردن	فرازاں	نکوست
گداگر	تواضع	کند	خوئے
اوست			

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دنیا ابتلا اور آزمائش کا گھر ہے جہاں بندوں کو اختیار تمیزی دیکر بندوں کے انقیاد اور تسلیم کو آزمایا جاتا ہے، اسی لئے حکمت الہی متقاضی نہیں کہ ان کا اختیار بالکل سلب کر لیا جائے، ورنہ اگر خدا چاہتا تو کوئی ایسا آسمانی نشان ظاہر فرماتا کہ اس کے آگے زبردستی سب کی گردنیں جھک جاتیں، جیسا کہ بنی اسرائیل کے سروں پر پہاڑ کو معلق و مسلط کرویا تھا، مگر ایسا اس لئے نہیں کیا کہ حکمت خداوندی اس بات کی متقاضی تھی کہ یہ احکام اور معارف بدیہی نہ ہوں بلکہ نظری رہیں تاکہ انسان ان میں غور و فکر کریں اور یہی غور و فکر انسان کی آزمائش ہے اور اسی پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے، بدیہی چیزوں کا اقرار تو ایک طبعی اور ضروری امر ہے، اس میں تعبد اور اطاعت کی شان نہیں۔ (معارف ملخصاً)

وَ اذْکُرْ یَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِکَ اِذْ نَادٰی رَبُّکَ مُوسٰی لَیْلَةً رَاٰی النَّارَ وَالشَّجَرَةَ اَنْ اِیْ بِاَنْ اَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِیْنَ ۝ رَسُوْلًا قَوْمَ فِرْعَوْنَ ط مَعَهُ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ بِالْکُفْرِ بِاللّٰهِ وَبَنٰی اِسْرَآئِیْلَ بِاِسْتِعْبَادِهِمْ اِلَّا الْهَمْزَةُ لِلْاِسْتِفْهَامِ الْاِنْکَارِیِّ یَتَّقُوْنَ ۝ اللّٰهُ بِطَاعَتِهِ فِیَوْحِدُوْنَهٗ قَالَ مُوسٰی رَبِّ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یُّکَذِّبُوْنَ ۝ وَیَضِیْقُ صَدْرِیْ مِنْ تَکْذِیْبِهِمْ لِیْ وَلَا یَنْطَلِقُ لِسَانِیْ بِاَدَاءِ الرِّسَالَةِ لِلْعُقْدَةِ الَّتِیْ فِیْہِ فَاَرْسَلَ اِلَیْ اَخِیْ هٰرُوْنَ ۝ مَعِیْ وَلَهُمْ عَلٰی ذَنْبٍ بِقَتْلِی الْقِبْطِیِّ مِنْہُمْ فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنَ ۝ بِہٖ قَالَ تَعَالٰی کَلَّا ۝ اِیْ لَا یَقْتُلُوْنَكَ فَاذْہَبَا اِیْ اَنْتَ وَاخُوْکَ فَفِیْہِ تَغْلِیْبُ الْحَاضِرِ عَلٰی الْغَائِبِ بِاِیْتِنَا اِنَّا مَعَکُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ مَا تَقُوْلُوْنَ وَمَا یُقَالُ لَکُمْ اُجْرًا مَجْرٰی الْجَمَاعَةِ فَاتِیَا فِرْعَوْنَ فَقُوْلَا اِنَّا اِیْ کَلَّا مِنْ رَّسُوْلٍ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ اِلَیْکَ اَنْ اِیْ بِاَنْ اَرْسَلَ مَعَنَا اِلَی الشَّامِ بَنٰی اِسْرَآئِیْلَ ط فَاتِیَاہُ فَقَالَا لَہٗ مَا ذَکَرَ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰی اَلَمْ نُرِیْکَ فِیْنَا فِیْ مَنَازِلِنَا وَلِیْذَا صَغِیْرًا قَرِیْبًا مِنْ الْوِلَادَةِ بَعْدَ قَطَامِہِ وَلَبِثْتَ فِیْنَا مِنْ عُمُرِکَ سِنِیْنَ ۝ ثَلٰثِیْنَ سَنَةً یَلْبَسُ مِنْ مَّلَابِیْسِ فِرْعَوْنَ وَیَرْکَبُ مِنْ مَّرَآکِبِہِ وَکَانَ یُسَمِّیْ اِبْنَهٗ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَکَ الَّتِیْ فَعَلْتَ هِیَ قَتْلُہِ الْقِبْطِیِّ وَاَنْتَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۝ الْجَاحِدِیْنَ لِیَنْعَمَتِیْ عَلَیْکَ بِالتَّرْبِیَةِ وَعَدَمِ الْاِسْتِعْبَادِ قَالَ مُوسٰی فَعَلْتُہَا اِذَا اِیْ حِیْنِذٍ وَّاَنَا مِنَ الضَّآلِّیْنَ ۝ عَمَّا اَتَانِیَ اللّٰهُ بَعْدَہَا مِنْ الْعِلْمِ وَالرِّسَالَةِ فَفَرَرْتُ مِنْکُمْ لَمَّا خِفْتُکُمْ فَوَهَبَ لِیْ حُکْمًا عَلِمًا وَجَعَلَنِیْ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ وَتِلْکَ نِعْمَةٌ تَمْنٰہَا عَلٰی اَصْلَہٗ تَمْنُ بِہَا اَنْ عَبَدْتُ بَنٰی اِسْرَآئِیْلَ ۝ بَیَانَ لِتِلْکَ النِّعْمَةِ اِیْ اَتَّخَذْتَهُمْ عِبِیْدًا وَلَمْ تَسْتَعْبِدْنِیْ لَا نِعْمَةً لَّکَ بِذٰلِکَ لِظُلْمِکَ بِاِسْتِعْبَادِهِمْ وَقَدَّرَ بَعْضُهُمْ اَوَّلَ الْکَلَامِ هَمْزَةً اِسْتِفْهَامٍ لِلْاِنْکَارِ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰی وَمَا رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ الَّذِیْ قُلْتَ اِنَّکَ رَسُوْلُہٗ اِیْ اِیْ شَیْءٌ هُوَ وَلَمَّا لَمْ یَکُنْ سَبِیْلٌ لِلْخَلْقِ اِلَیْ مَعْرِفَةِ حَقِیْقَتِہٖ تَعَالٰی وَاِنَّمَا یَعْرِفُوْنَهٗ بِصِفَاتِہٖ اَجَابَ مُوسٰی عَلَیْہِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ بِبَعْضِہَا قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ط اِیْ خَالِقُ ذٰلِکَ

اِنْ كُنْتُمْ مُّوقِنِينَ ۝ بَايَنَّا تَعَالٰى خَالِقَهُ فَاٰمَنُوْا بِهِ وَخُدَّهٗ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهٗ مِنْ اَشْرَافِ قَوْمِهٖ اَلَا تَسْمَعُوْنَ ۝ جَوَابَهٗ الَّذِى لَمْ يُطَاقِ السُّوَالُ قَالَ مُّوسٰى رَبُّكُمْ وَرَبُّ اٰبَائِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَهٰذَا وَاِنْ كَانَ دَاخِلًا فِیْمَا قَبْلَهٗ یُعِیْظُ فِرْعَوْنَ وَلِذٰلِكَ قَالَ اِنَّ رَّسُوْلَكُمْ الَّذِیْ اُرْسِلَ اِلَیْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ ۝ قَالَ مُّوسٰى رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَیْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ اِنَّهٗ كَذٰلِكَ فَاٰمَنُوْا بِهِ وَخُدَّهٗ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُؤَسٰى لَیْسَ اَتَّخَذْتَ اِلٰهًا غَیْرِیْ لَا جَعَلْنٰكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِیْنَ ۝ كَانَ سِجْنُهٗ شَدِیْدًا یُحْبِسُ الشَّخْصَ فِی مَكَانٍ تَحْتَ الْاَرْضِ وَخُدَّهٗ لَا یَبْصُرُ وَلَا یَسْمَعُ فِیْهِ اَحَدًا قَالَ لَهُ مُّوسٰى اَوَلَوْ اِیْ اَتَّفَعْلُ ذٰلِكَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَیْءٍ مُّبِیْنٍ ۝ اِیْ بُرْهَانَ بَیِّنٍ عَلٰی رِیْسَالَتِیْ قَالَ فِرْعَوْنُ لَهُ فَاَتِ بِهٖ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ فِیْهِ فَاَلْقٰی عَصَاهُ فَاِذَا هِیْ تُعْبَاۗءُ مُّبِیْنٌ ۝ حَیَّةٌ عَظِیْمَةٌ وَّنَزَعَ یَدَهٗ اَخْرَجَهَا مِنْ جَبِیْهِ فَاِذَا هِیْ بَیْضَآءُ ذَاتُ شُعَاعٍ لِلنَّظَرِیْنَ ۝ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَیْهِ مِنَ الْاَذْمَةِ .

ترجمہ

اور اے محمد اپنی قوم کو اس وقت کا واقعہ یاد دلایئے کہ جب تیرے رب نے موسیٰ کو حکم دیا اس رات میں جبکہ موسیٰ نے آگ اور درخت کو دیکھا کہ تو ظالم قوم کے پاس رسول بن کر جا قوم فرعون کے پاس مع فرعون کے انہوں نے اللہ کے ساتھ کفر کر کے اور بنی اسرائیل کو غلام بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے الا یتقون میں ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ہے کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو کہ اس کی طاعت اختیار کر کے اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب کریں گے اور ان کے میری تکذیب کی وجہ سے میرا دل تنگ ہو جائے، اور اداء رسالت کے لئے میری زبان اس گرہ کی وجہ سے نہ چل سکے جو اس میں ہے لہذا میرے ساتھ میرے بھائی ہارون کے پاس بھی جبرائیل کو بھیج دیجئے اور میرے ذمہ ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے ان میں سے میرے ایک قبیلے کو قتل کرنے کی وجہ سے لہذا مجھے اندیشہ ہے کہ اس کے بدلہ میں مجھے قتل کر دیں ارشاد ہوا ہرگز نہیں یعنی تجھے قتل نہیں کر سکتے سو تم دونوں میری آیتیں لیکر جاؤ یعنی تم اور تمہارا بھائی، اس میں غائب پر حاضر کو غلبہ ہے ہم تمہارے ساتھ ہیں اور جو تم کہو گے اور جو وہ تم سے کہیں گے ہم اس کو سنتے ہیں، دو کو جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے، تو اب دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور اس سے کہو ہم دونوں یعنی ہم میں سے ہر ایک پروردگار عالم کا تیری طرف رسول ہے کہ تو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے چنانچہ یہ دونوں حضرات فرعون کے پاس آئے اور جو کچھ ماقبل میں مذکور ہوا اس سے کہہ دیا فرعون نے موسیٰ سے کہا کیا ہم نے تیری بچپن میں اپنے گھروں میں پرورش نہیں کی؟ (یعنی) بچپن میں ولادت کے قریب دودھ چھڑانے کے بعد اور تم اپنی عمر کے کئی سال ہمارے یہاں رہے یعنی تیس سال (اس

مدت میں) فرعون ہی کے کپڑے پہنتے تھے اور اسی کی ساریوں پر سوار ہوتے تھے اور ان (موسیٰ) کو ابن فرعون کہا جاتا تھا، اور تو نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو تو نے کی تھی اور وہ قبلی کا قتل تھا اور تم بڑے ناسپاس ہو یعنی اپنے اوپر میری تربیت اور غلام نہ بنانے کے انعام (احسان) کی ناشکری کرنے والوں میں سے ہو موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا جس وقت میں نے وہ حرکت کی تھی میں اس وقت (یعنی تیرے پاس قیام کے دوران) اس چیز سے ناواقف تھا جو بعد میں اللہ نے مجھے (اس کا علم) عطا فرمایا یعنی علم اور رسالت (عطا فرمائی) جب مجھے تم سے خوف ہوا تو میں تمہارے یہاں سے فرار ہو گیا، پھر مجھے میرے رب نے حکم یعنی علم عطا فرمایا اور مجھے پیغمبروں میں شامل فرمایا یہ ہے وہ نعمت جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے (تَمْنُهَا) کی اصل تَمْنُ بِهَا تھی کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے یہ تِلْكَ النِّعْمَةُ کا بیان ہے یعنی تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے اور مجھے آزاد چھوڑ رکھا ہے یہ تیرا کوئی احسان نہیں ہے؟ اس ظلم کی وجہ سے کہ ان کو تو نے غلام بنا رکھا ہے اور بعض حضرات نے کلام کے شروع میں ہمزہ استفہام انکاری مقدر مانا ہے فرعون نے موسیٰ سے معلوم کیا کہ رب العالمین کیا چیز ہے؟ جس کے بارے میں تو کہتا ہے کہ میں اس کا رسول ہوں، یعنی اس کی کیا حقیقت ہے؟ اور جبکہ مخلوق کیلئے باری تعالیٰ کی حقیقت کی معرفت کی کوئی صورت نہیں تھی، اس کو تو صرف اس کی صفات کے ذریعہ ہی پہچانا جاسکتا ہے، تو موسیٰ علیہ السلام نے باری تعالیٰ کی بعض صفات کو بیان کر کے جواب دیتے ہوئے فرمایا وہ آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی تمام چیزوں کا رب یعنی خالق ہے اگر تمہیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (کائنات) کا خالق ہے تو اس وحدہ (لا شریک) پر ایمان لے آؤ، تو فرعون نے اپنے ارد گرد کے لوگوں یعنی اپنی قوم کے سرداروں سے کہا کیا تم اس کا جواب جو سوال کے مطابق نہیں ہے سن نہیں رہے ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ تمہارا اور تمہارے اگلے باپ دادا کا رب ہے یہ (تعریف) اگرچہ ماقبل (کی تعریف) میں داخل ہے (مگر یہ تعریف) فرعون کو غصہ دلانے والی ہے اور اسی وجہ سے (فرعون) نے (غصہ میں) کہا بلاشبہ تمہارا رسول جس کو تمہارے پاس بھیجا ہے یقیناً پاگل ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مشرق و مغرب کا اور جو ان کے درمیان ہے ان کا (بھی) رب ہے اگر تم کو اس بات کا یقین ہے کہ وہ ایسا ہی ہے تو اس وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ پر ایمان لے آؤ، فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا اگر تم میرے علاوہ کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو میں تم کو یقیناً حوالہ زنداں کر دوں گا، اس کا جیل خانہ بڑا سخت تھا وہ انسان کو تہہ خانہ میں تنہا قید کر دیتا تھا کہ وہ نہ کسی کو دیکھ سکے اور نہ کسی کی (بات) سن سکے، موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے کہا کیا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کروں تب بھی تو ایسا کرے گا یعنی اگر اپنی رسالت پر کوئی واضح دلیل پیش کروں (تب بھی) فرعون نے موسیٰ سے کہا اگر تو دعویٰ رسالت میں سچا ہے تو دلیل پیش کر تو اسی وقت (موسیٰ نے) اپنا عصا ڈال دیا تو وہ دفعۃً واضح طور پر اڑ رہا بن گیا اور اپنے ہاتھ کو نکالا یعنی ہاتھ کو اپنے گریبان سے نکالا تو وہ اسی وقت دیکھنے والوں کو سفید چمکدار نظر آنے لگا یعنی سابقہ گندی رنگ کے خلاف نظر آنے لگا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَنْ اِیْ یَّانْ اس تفسیر میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُن مصدر یہ ہے اور اس سے پہلے با حرف جر مقرر ہے اور بعض حضرات نے اَنْ کو تفسیر یہ بھی کہا ہے اس لئے کہ نادئِی قَالَ کے معنی میں ہے، **قوله** رسولاً یہ اِئْتِ کی ضمیر سے حال ہے قوم فرعون میں فرعون بطریق اولیٰ شامل ہے، نیز قوم فرعون کے پاس بھیجنا فرعون کے پاس بطریق اولیٰ بھیجنا ہے اس لئے کہ اصل سرکشی اور فساد کا سرچشمہ تو فرعون ہی تھا، **قوله** وبنی اسرائیل کا عطف انفسہم پر ہے، استعباد کا مطلب ہے غلاموں جیسا معاملہ کرنا یعنی ان سے ذلت اور محنت شاقہ کے کام لینا، نہ کہ حقیقت میں غلام بنانا **قوله** اَلَا هَمْزَةٌ لِّلْاِسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِی، صحیح یہ ہے کہ ہمزہ تعجب کے لئے ہے نہ کہ انکار کے لئے جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے اس لئے کہ لا تتفون حرف نفی کی وجہ سے منفی ہے اور جب اس پر ہمزہ انکاری داخل ہوگا تو نفی انفی اثبات کے قاعدہ سے اثبات ہو جائے گا جو کہ فاسد ہے اس لئے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے ”اے موسیٰ تو قوم فرعون کے پاس جا اس لئے کہ وہ (اللہ) سے ڈرتی ہے اور یہ معنی سراسر خلاف واقعہ ہیں، **قوله** قَالَ موسیٰ اِنِّیْ اَخَافُ (الآیۃ) موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی کے جواب میں تین عذر پیش کئے ۱۔ مجھے تکذیب کا اندیشہ ہے ۲۔ تکذیب سے میرا دل تنگی محسوس کرے گا ۳۔ میری زبان میں سلاست نہیں ہے، یہ تینوں اعذار امتثال امر سے باز رہنے کے لئے بیان نہیں فرمائے بلکہ رسالت کے بارگراں سے اظہار عاجزی اور بیان حقیقت، نیز طلب معونت کے طور پر تھے **قوله** وِیَضِیْقُ صَدْرِیْ یا تو جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے یعنی اس کا ماقبل سے تعلق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی حالت کا بیان ہے، یا پھر اِنِّیْ اَخَافُ میں اِنِّ کی خبر اَخَافُ پر عطف ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے **قوله** اُجْرَیْا مَجْرَیْ الْجَمَاعَةِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ حضرت موسیٰ و ہارون دو تھے ان کے لئے تشنہ کا صیغہ لانا چاہئے تھا اِنِّیْ اَنَا مَعَكُمْ حَالَانِکَ مَعَكُمْ جمع کا صیغہ لایا گیا ہے، جواب یہ ہے کہ تشنہ کو تعظیماً جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے **قوله** اِنِّیْ کُلًّا مِّنَّا اس عبارت سے بھی ایک سوال کا جواب مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اِنَّا کے اسم و خبر میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ رسول خبر ہے جو کہ مفرد ہے اور مَجْرَعِنَا اِنَّا کی ضمیر ہے جو کہ جمع ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اِنَّا کُلًّا مِّنَّا کے معنی میں ہے جو کہ مفرد کے حکم میں ہے لہذا اِنِّ کے اسم و خبر میں مطابقت موجود ہے **قوله** فَاتِیَّاهُ اس عبارت کے مقدر ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قَالَ فرعون کا ترتب فعل محذوف پر ہے **قوله** قَرِیْبًا مِّنَ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فِطَامَہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ ولید نو مولود شیر خوار بچہ کو کہتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی شیر خواری کے زمانہ میں تو اپنی والدہ کے پاس تھے، تو پھر فرعون کی تربیت کا کیا مطلب ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ولید سے دودھ چھڑانے کے فوراً بعد کا زمانہ مراد ہے، مگر زیادہ بہتر ہے

کہ آیت کو اپنے ظاہر پر ہی رکھا جائے تاویل کرنے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شیر خوارگی کے زمانہ میں اگرچہ اپنی والدہ کے پاس تھے مگر نگرانی اور نفقہ فرعون ہی کا تھا، لہذا فرعون کا نُزْبِکَ فینا ولیداً کہنا درست ہے **قوله** مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ مِنْ تَبْعِيهِ ہے مِنْ عُمْرِكَ سنین کی صفت ہے جو کہ مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہو کر محلاً منصوب ہے، اس لئے کہ نکرہ کی صفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے ففردتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ یعنی جب مجھے تمہاری جانب سے ایذا رسانی کا اندیشہ ہوا تو میں بھاگ کھڑا ہوا، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایذا رسانی کا علم اس وقت ہو کہ جب آپ سے یہ کہا گیا اِنَّ الْمَلَاءِ يَآتَمُرُونَ بِكَ لِیَقْتُلُوكَ (سورہ قصص آیت ۲۰) مِنْكُمْ میں ضمیر جمع لانے کی وجہ اسی سے معلوم ہوتی ہے ورنہ تو ففردتُ مِنْكَ کا موقعہ تھا اس لئے گفتگو فرعون سے ہو رہی ہے نہ کہ سب سے **قوله** تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَیَّ (الآیہ) تِلْكَ کا مشاڑ الیہ تربیت ہے جو کہ اَلَمْ نَرْبِكَ سے مفہوم ہے تِلْكَ مبتداء نعمة موصوف تمنها جملہ ہو کر صفت، موصوف با صفت مبتداء کی خبر مبتداء با خبر مُبِیِّنٌ اَنْ عَبَّدْتُ عَظْفَ بِلَانِ تَمُنُّهَا اصل میں تَمُنُّ بھا تھا حرف جر کو حذف کر کے ضمیر کو فعل سے متصل کر دیا، گویا کہ یہ حذف والاتصال کے باب سے ہے، مطلب یہ ہے کہ تیرا مجھے غلام نہ بنانا مجھ پر کوئی احسان نہیں ہے اس لئے کہ میری قوم کے دوسرے افراد کو تو نے غلام بنا رکھا ہے جو کہ ظلم ہے لہذا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے تجھ کو غلام بنا کر تجھ پر ظلم نہیں کیا اور ظلم نہ کرنا یہ کوئی احسان کی بات نہیں بلکہ ظلم سے مامون رہنا تو ہر فرد کا بنیادی حق ہے اور بعض حضرات نے وَتِلْكَ سے پہلے ہمزہ مقدر مان کر اصل عبارت اس طرح بتائی ہے اَوْ تِلْكَ کیا اس کو نعمت کہا جاسکتا ہے جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے کہ مجھے آزاد چھوڑ کر میری پوری قوم کو غلام بنا رکھا ہے جن سے تو ذلت آمیز اور محنت شاقہ کے کام لیتا ہے اور تو ہین آمیز برتاؤ کرتا ہے **قوله** فَآمَنُوا بِهِ شارح نے یہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے کہ اِنْ كُنْتُمْ مُؤَقِنِينَ کی جزاء محذوف ہے قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ فرعون نے رب العالمین کے بارے میں ماکے ذریعہ سوال کیا جو کہ شئی کی حقیقت معلوم کرنے کے لئے آتا ہے اس لئے ائی کے ذریعہ سوال کرنا چاہئے تھا جو کہ صفات سے سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر فرعون نے اپنی غباوت کی وجہ سے مَا هُوَ سے سوال کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی غباوت پر تنبیہ کرنے کے لئے جواب میں صفات کو بیان کیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تجھ کو ماکے ذریعہ رب العالمین کی حقیقت سے سوال کرنے کے بجائے ائی شئی سے اس کی صفات کے بارے میں سوال کرنا چاہئے، اس لئے کہ رب العالمین کی کہنہ اور حقیقت اس دنیا میں معلوم نہیں ہو سکتی، **قوله** وَمَا بَيْنَهُمَا میں هُمَا تنبیہ سے سموات اور ارض مراد ہیں، حالانکہ سموات جمع ہے اس لئے بَيْنَهُنَّ لانا چاہئے تھا، جواب یہ ہے سموات ایک جنس ہے اور ارض ایک جنس ہے لہذا دونوں جنسوں کے لئے تنبیہ کا صیغہ لایا گیا ہے قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ اَلَا تَسْتَمْعُونَ فرعون نے اپنے اس قول سے اپنی قوم کے اشراف کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ مدعی نبوت میں تو سوال سمجھنے کی بھی

صلاحیت نہیں ہے لہذا اس کا دعویٰ نبوت صحیح نہیں ہے میں نے مَآهُوَ سے رَبُّ الْعَالَمِينَ کی حقیقت سے سوال کیا اور یہ جواب میں حقیقت بیان کرنے کے بجائے صفات بیان کر رہے ہیں، مگر موسیٰ علیہ السلام نے مَآهُوَ کے جواب میں صفات کو بیان کر کے اس طرف تعریض کی کہ جس شخص کو سوال کرنے کا سلیقہ بھی نہ ہو بھلا اس کے دعوہ ربوبیت میں کیا صداقت ہو سکتی ہے؟ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْاُولٰٓئِن یہ دوسرا جواب اگرچہ پہلے جواب رب السموات والارض وما بینہما میں داخل ہے مگر فرعون کو غصہ دلانے کے لئے دوسرا جواب دیا کہ وہ صرف آسمانوں اور زمین وما بینہما ہی کا خالق نہیں ہے بلکہ تیرا اور تیرے باپ دادا کا بھی خالق ہے چنانچہ فرعون نے غضبناک ہو کر کہا اِنَّ رَسُوْلَکُم الَّذِیْ اُرْسِلَ اِلَیْکُمْ لَمَجْنُوْنٌ مفسر علام نے یہی مطلب بیان کیا ہے، مگر تفسیر کبیر میں علامہ فخر الدین رازی نے فرمایا کہ خالقیت سموات والارض کے ذریعہ تعریف سے عدول کرنے کی یہ وجہ تھی کہ ہو سکتا ہے کہ فرعون یہ کہہ دیتا کہ زمین اور آسمان واجب لذاتہ ہیں لہذا وہ خالق اور موثر سے مستغنی ہیں، یہ بات کسی عاقل کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ اپنے اور اپنے آباء کے بارے میں کہہ دے کہ یہ واجب لذاتہ ہیں اس لئے کہ مشاہدہ اس بات کا شاید ہے کہ عدم کے بعد ان کا وجود ہوا ہے اور پھر عدم ہو جائے گا، اور جس چیز پر عدم طاری ہو وہ حادث ہوگا اس کے لئے موثر کا ہونا ضروری ہے، دوسری تعریف پہلی تعریف سے واضح ہے رب المشرق والمغرب موسیٰ علیہ السلام نے فوراً ہی تیسری تعریف کی طرف عدول کیا جو کہ دوسری سے بھی واضح ہے، مشرق سے مراد طلوع شمس اور مغرب سے غروب شمس مراد ہے، ہر دن کا مشرق اور مغرب مختلف ہوتا ہے اور یہ طلوع و غروب کروڑوں سال سے سرمو تبدیلی یا خلل کے بغیر پوری یکسانیت کے ساتھ رونما ہوتا رہتا ہے یہ کسی موثر کے بغیر ممکن نہیں ہے اور وہ موثر ہی رب العالمین ہے **قوله** **الْاَدَمَةُ** گندم گوں، گندی رنگ۔

تفسیر و تشریح

اِذْ نَادٰی رَبُّکَ مُوسٰی، یہ اس ندا کا ذکر ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کے ہمراہ واپس مصر آ رہے تھے، تاریک اور ٹھنڈی رات میں راستہ بھول گئے تھے، تاپنے کے لئے ان کو آگ کی ضرورت محسوس ہوئی، کوہ طور کی جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آگ نظر آئی آگ اور رہنمائی کرنے والے کی تلاش میں کوہ پر پہنچ گئے جہاں ندائے نبی نے ان کا استقبال کیا اور انہیں نبوت سے سرفراز کر دیا گیا اور ظالموں کو اللہ کا پیغام پہنچانے کا فریضہ بھی سونپا گیا۔

قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یُّکَذِّبُوْا اِنْ اٰیٰتِ مَبٰرَکَہ سے ثابت ہوا کہ کسی حکم کے بجالانے کے لئے کچھ ایسی چیزوں کی درخواست کرنا کہ جو تعمیل حکم میں مددگار ثابت ہوں کوئی بہانہ جوئی نہیں ہے بلکہ جائز ہے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی پا کر اس کی بجا آوری کو سہل اور مفید کرنے کے لئے خداوند قدوس سے درخواست کی۔

قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ فرعون کے اس سوال کے جواب میں کہ تم نے اے موسیٰ ایک قبیلے کو قتل کیا تھا، حضرت موسیٰ نے فرمایا ہاں میں نے قتل ضرور کیا تھا لیکن وہ قتل ارادۃ اور قصدانہ تھا بلکہ اس قبیلے کو اس کی خطا پر متنبہ کرنے کے لئے گھونسا مارا تھا جس سے وہ ہلاک ہو گیا، فرعون کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ تمہارا نبوت کا دعویٰ کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ تم ایک بے گناہ کو قتل کر چکے ہو جو کہ نبوت کے منافی ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوت کے منافی قتل عمد ہے اور یہ قتل خطا تھا، یہاں ضلال کا مطلب بے خبری ہے ضلال کے معروف معنی یعنی گمراہی مراد نہیں ہیں، جیسا کہ حضرت قتادہ اور ابن زید کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

قَالَ فرعون وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ خدا ذو الجلال کی کنہ اور حقیقت کا جاننا ممکن نہیں کیونکہ فرعون کا سوال خدا کی حقیقت اور ماہیت کے متعلق تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بجائے ماہیت بتانے کے خداوند کے اوصاف بیان فرمائے جس سے اشارہ فرمادیا کہ خدا کی کنہ اور حقیقت کا ادراک ناممکن ہے اور ایسا سوال کرنا بھی بیجا اور غباوت پر مبنی ہے۔

أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ بنی اسرائیل شام کے باشندے تھے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے حضرت یوسف علیہ السلام بارہ بھائی تھے ان کی نسل میں بہت زیادہ ترقی اور اضافہ ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ان کی تعداد چھ لاکھ تیس ہزار تھی، بنی اسرائیل کو مصر میں رہتے ہوئے چار سو سال گذر چکے تھے، یہ لوگ مصر میں نہایت ذلت اور غلامی کی زندگی گزار رہے تھے، یہ لوگ اپنے وطن واپس جانا چاہتے تھے مگر فرعون اپنی خدمت گزاری اور بیگار لینے کی ضرورت کی وجہ سے جانے نہیں دیتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پیغام حق پہنچانے کے ساتھ ساتھ بنی اسرائیل پر جو ظلم اس نے کر رکھا تھا اس سے باز آنے اور ان کو اپنے ملک جانے دینے کی ہدایت کی۔ (قرطبی)

قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے یہاں کتنی مدت رہے اس میں مختلف اقوال ہیں ایک مشہور قول جس کو صاحب جلالین نے بھی نقل کیا ہے کہ تیس سال فرعون کے یہاں رہے اور دس سال مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کے یہاں رہے اس طرح چالیس سال ہو گئے اس کے بعد کوہ طور پر نبوت ملی، اس کے بعد واپس فرعون کے پاس آئے اور اس کو تیس سال تک دعوت دی اور فرعون کے غرق ہونے کے بعد پچاس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام بقید حیات رہے اس حساب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی ایک قول یہ بھی ہے کہ ابتداء فرعون کے یہاں بارہ سال رہے، قتل قبیلے کے بعد مدین تشریف لے گئے اور معاہدہ کے مطابق دس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی بکریاں چراتے رہے دس سال کی مدت پوری ہونے پر حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی سے نکاح کیا اس کے بعد اٹھارہ سال مزید قیام بعد ازاں آپ حضرت شعیب علیہ السلام کی اجازت سے مصر کے لئے روانہ ہوئے جبکہ آپ کی عمر چالیس سال تھی، اسی سفر کے دوران آپ کو منصب نبوت پر سرفراز کیا گیا۔ (روح المعانی)

مُعْلُومٌ ۝ وَهُوَ وَقْتُ الصُّحَىٰ مِنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۝ لَعَلَّنَا نَتَّبِعَ السَّحْرَةَ
 إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ الاستفهام للحث على الاجتماع والترجى على تقدير غلبتهم ليستمروا
 على دينهم فلا يتبعوا موسى فلما جاء السَّحْرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنِّي بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ
 الثَّانِيَةِ وَادْخَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينِ لَنَا لَاجِرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا
 حِينَدِ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ بَعْدَ مَا قَالُوا لَهُ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ
 أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۝ فَلَا مَرُ مِنْهُ لِلْإِذْنِ بِتَقْدِيمِ الْقَائِمِ تَوْسَلًا بِهِ إِلَى إِظْهَارِ الْحَقِّ فَالْقُوا حَبَالَهُمْ
 وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بِحَذَفِ
 أَحَدِ الثَّانِيَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ تَبْلَعُ مَا يَأْفِكُونَ ۝ يَقْلِبُونَهُ بِتَمْوِيهِهِمْ فَيَتَخِيلُونَ حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ أَنَّهَا
 حَيَاتٌ تَسْعَىٰ فَالْقَىٰ السَّحْرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝
 لَعَلَّهُمْ بَانَ مَا شَاهَدُوهُ مِنَ الْعَصَا لَا يَتَأْتَىٰ بِالسَّحْرِ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ
 وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَالَةَ لِمُوسَىٰ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ أَنَا لَكُمْ ۝ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ ۝ فَعَلَّمَكُمْ
 شَيْئًا مِنْهُ وَغَلَبَكُمْ بَاخِرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ مَا يَنَالُكُمْ مِنِّي لَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِّنْ خِلَافِ
 أَيْ يَدِ كُلِّ وَاحِدٍ الْيُمْنَىٰ وَرِجْلُهُ الْيُسْرَىٰ ۝ لَا أَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا ضَيْرَ ۝ لَا ضَرَرَ عَلَيْنَا فِي
 ذَلِكَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا بَعْدَ مَوْتِنَا بِأَيِّ وَجْهِ كَانَ مُنْقَلِبُونَ ۝ رَاجِعُونَ فِي الْأَخِرَةِ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ نَرُجُوَ أَنْ
 يُغْفَرَ لَنَا رَبَّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ أَيْ بَانَ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فِي زَمَانِنَا

ترجمہ

فرعون اپنے ارد گرد موجود مصاحبین سے کہنے لگا یہ تو کوئی بڑا دانا جادوگر ہے یعنی علم سحر میں بڑا فائق ہے یہ تو یہ چاہتا
 ہے کہ اپنے جادو کے ذریعہ تمہیں تمہاری سرزمین سے نکال دے سو تم کیا مشورہ دیتے ہو؟ درباریوں نے کہا آپ اس کو اور
 اس کے بھائی کو (کچھ) مہلت دیجئے یعنی ان کے معاملہ کو فی الحال مؤخر کر دیجئے اور شہروں میں (جادوگروں کو) جمع
 کرنے والے بھیج دیجئے جو آپ کے پاس ہر ذی علم ماہر جادوگر کو لے آئیں جو موسیٰ پر علم سحر میں فائق ہوں پھر ایک معین
 دن کے مقررہ وقت پر جادوگر جمع کر لئے گئے اور وہ عید کے دن کا چاشت کا وقت تھا (یعنی یوم عاشوری کا) اور لوگوں سے
 کہا گیا کہ کیا تم جمع ہو جاؤ گے؟ تاکہ ہم جادوگروں کی اتباع کریں اگر وہ غالب رہیں، استفہام اجتماع پر آمادہ کرنے کے
 لئے ہے، اور ترجی جادوگروں کے غلبہ کی صورت میں ان کے دین پر قائم رہنے کے لئے ہے تاکہ موسیٰ کا اتباع نہ کریں،
 چنانچہ جب جادوگر آ گئے تو فرعون سے کہنے لگے اگر ہم غالب آ گئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا انعام ملے گا؟ اِنِّیْ

ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے، فرعون نے کہا ضرور، اور تم اس صورت میں مقربین میں داخل ہو گے، موسیٰ علیہ السلام نے بعد اس کے کہ جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا آیا آپ پہلے وار کریں گے یا ہم پہلے وار کریں ان سے کہا جو تمہیں ڈالنا ہے ڈالو موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے (القاء) کا حکم ان کے پہلے ڈالنے کی اجازت کے لئے ہے تاکہ اجازت اظہار حق کا ذریعہ ہو چنانچہ جادوگروں نے اپنی رسیوں اور لکڑیوں کو ڈال دیا اور پکارا اٹھے فرعون کی عزت کی قسم یقیناً ہم ہی غالب رہیں گے پھر موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا ڈال دیا تو ڈالتے ہی ان کے بناؤں کی کرتب کو ٹنگنا شروع کر دیا تَلْقَفُ میں اصل سے دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر کے اور وہ ان چیزوں کو اپنی نظر بندی کے ذریعہ بدل رہے تھے اور لوگ ان کی رسیوں اور لکڑیوں کو دوڑتے ہوئے سانپ محسوس کر رہے تھے یہ دیکھتے ہی جادوگر بے اختیار سجدہ میں گر گئے (جادوگروں نے صاف) کہہ دیا کہ ہم رب العالمین پر ایمان لے آئے (یعنی) موسیٰ و ہارون کے رب پر ان کے اس بات سے واقف ہو جانے کی وجہ سے کہ انہوں نے عصا سے جو کچھ مشاہدہ کیا ہے وہ جادو کے ذریعہ نہیں ہو سکتا، فرعون نے کہا کیا تم میری اجازت کے بغیر اس پر یعنی موسیٰ پر ایمان لے آئے؟ آمنتہم میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو الف سے بدل کر یقیناً یہی تم سب کا گروہ ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے چنانچہ تم کو جادو کا کچھ حصہ سکھا دیا اور دوسرے کے ذریعہ (جس کو تم سے چھپا کر رکھا) تم پر غالب آ گیا، ابھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ میری طرف سے تم کو کیا پیش آتا ہے میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا یعنی ہر ایک کا داہنا ہاتھ اور بائیں پیر اور تم سب کو سولی پر لٹکا دوں گا سب نے جواب دیا کچھ حرج نہیں ہمارا اس میں کوئی نقصان نہیں ہے ہم تو مرنے کے بعد جس طرح بھی موت آئے اپنے رب کے پاس آخرت میں جا پہنچیں گے ہم امید رکھتے ہیں یہ کہ ہمارا رب ہماری خطاؤں کو معاف فرمائے گا اس سبب سے کہ ہم اپنے زمانہ میں سب سے پہلے ایمان لے آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الْمَلَأَ اسم جنس ہے سرداروں کی جماعت (جمع) اَمْلَاءُ، اَرْجَاءُ اِرْجَاءُ سے امر کا واحد مذکر حاضر ہے، هُضمیر مفعولی ہے ڈھیل دے، مہلت دے قَوْلُهُ تَأْمُرُونَ اصل میں تَأْمُرُونَنِي تھا قَوْلُهُ يَأْتُوكَ جواب امر کی وجہ سے مجزوم ہے، قَوْلُهُ وَاِدْخَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينِ یہاں مناسب تھا وَعَلَى تَرْكِ الْاِدْخَالِ عَلَى الْوَجْهِينِ بھی فرماتے تاکہ چار قرأتیں ہو جائیں قَوْلُهُ فَلَا تُؤْمِرْ فِيهِ الْخِ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُونَ کہہ کر جادو یعنی ایک نتیجہ اور کفریہ عمل کا حکم فرمایا اس لئے کہ جادو کفر اور عملِ نتیجہ ہے اور نبی کے لئے یہ ہرگز مناسب نہیں کہ کسی کو کفریہ عمل کرنے کا حکم دے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حکم نہیں تھا بلکہ بصورت

امرا اجازت تھی اس لئے کہ جادوگروں نے کہا تھا کہ اول تم وار کرو یا ہم کو اجازت دو کہ ہم وار کریں موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اول وار کرنے کی اَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ کہہ کر اجازت دیدی، لہذا اعتراض کی کوئی بات نہیں ہے، مگر اس جواب پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ کفر یہ عمل کی اجازت بھی رضا پر دلالت کرتی ہے اور رضا بالکفر کفر ہے لہذا اجازت دینا بھی مناسب نہیں تھا، اس شبہ کا جواب بھی اسی عبارت میں موجود ہے کہ اظہار حق کے لئے ضروری تھا کہ جادوگروں کو اجازت دیدی جائے تاکہ وہ اپنا کرتب دکھائیں اور عصاء معجزہ کے ذریعہ اثر دہا بن کر ان کے اس باطل اور بناوٹی کرتب کو حاضرین کے روبرو نکل جائے اور لوگوں پر حق و باطل میں فرق واضح ہو جائے جیسا کہ حق ظاہر ہو گیا یہ ایسا ہی ہے کہ مسجد کو منہدم کرنا اگر چہ قبیح ہے مگر تعمیر نو کے لئے انہدام قبیح نہیں بلکہ مستحسن ہے لہذا یہ تخریب برائے تعمیر تھی نہ کہ تخریب برائے تخریب۔

قوله وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَأُ وَالصَّحِيحِ اِبْدَالِ الثَّالِثَةِ الْفَأُ اس لئے کہ تیسرا ہمزہ ہی الف سے بدلا ہوا ہے، **قوله** رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ یہ رب العالمین سے بدل ہے **قوله** يَأْفِكُونَ اِفْكَ (ض) سے جمع مذکر غائب پلٹ رہے تھے، فَالْقَى السَّحْرَةَ یعنی بے اختیار سجدہ میں گر پڑے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ لِلْمُلَا حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ فرعون بجائے اس کے کہ ان معجزات کو دیکھ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق کرتا اور ایمان لاتا اس نے تکذیب اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور حضرت موسیٰ کی بابت کہا یہ تو کوئی بڑا فنکار جادوگر ہے، نیز اپنی قوم کو بھڑکانے کے لئے کہا کہ وہ ان شعبدے بازیوں کے ذریعہ تمہیں تمہارے ملک سے نکال کر خود اس پر قابض ہونا چاہتے ہیں، اب بتلاؤ تمہاری کیا رائے ہے؟ یعنی اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ قوم کے سرداروں نے یہ مشورہ دیا کہ ان دونوں کو فی الحال اپنے حال پر چھوڑ دو اور تمام شہروں سے تمام جادوگروں کو جمع کر کے ان کا باہمی مقابلہ کرایا جائے تاکہ ان کے کرتب اور شعبدے بازی کا جواب دیا جائے، چنانچہ جادوگروں کی ایک بہت بڑی تعداد مصر کے اطراف و جوانب سے جمع کر لی گئی، ان کی تعداد میں مختلف اقوال ہیں، ۱۲ ہزار، ۱۷ سترہ ہزار، ۱۹ ہزار، ۳۰ ہزار، ۸۰ ہزار اصل تعداد اللہ ہی بہتر جانتا ہے کسی مستند ماخذ میں تعداد کا ذکر نہیں ہے، بہر حال مقابلہ کا دن اور وقت طے ہو گیا، اور عوام کو بھی تاکید حکم جاری کر دیا گیا کہ سب کو معرکہ دیکھنے کے لئے ضرور آنا ہے، جب دونوں فریق آمنے سامنے آ گئے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم ہی پہلے اپنا کرتب دکھاؤ **قَالَ لَهُمْ مُوسَى اَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ** اس پر بادی النظر میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جادو کا حکم دے رہے ہیں جو کہ فعل قبیح کا حکم ہے اور یہ نبی کی شان سے بعید ہے، اس شبہ کا جواب تحقیق کے زیر عنوان تفصیل سے گزر چکا ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جائے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر غور سے دیکھا جائے، تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے، کہ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے جادو دکھانے کا حکم نہیں تھا بلکہ جو

کچھ وہ کرنے والے تھے اس کا ابطال مقصود تھا مگر اس کو باطل کرنا بغیر اس کے ظاہر کرنے کے لئے ناممکن تھا اس لئے آپ نے ان کو جادو کے اظہار کا حکم دیا۔

چنانچہ جادوگروں نے اپنی رسیاں اور لائٹھیاں میدان میں ڈال دیں جو لوگوں کو نظر بندی کی وجہ سے دوڑتے بھاگتے سانپ معلوم ہونے لگے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی طبعی طور پر خوف محسوس کیا جس کو قرآن کریم نے فَاَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ مِوَسًى خِيفَةً سے تعبیر کیا ہے (طہ ۶۷) چنانچہ ان جادوگروں کو اپنی کامیابی اور برتری کا پورا یقین تھا جیسا کہ ان کے قول قَالُوا لِفِرْعَوْنَ اِنَّ لَنَا لَآجِرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ سے معلوم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تسلی دی کہ گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے ذرا اپنی لائٹھی زمین پر ڈال دو اور پھر دیکھو چنانچہ لائٹھی کا زمین پر ڈالنا تھا کہ اس نے ایک خوفناک اثر ہے کی شکل اختیار کر لی اور ایک ایک کر کے ان کے سارے کرتبوں کو نگل گیا جیسا کہ اگلی آیت میں ہے۔

فرعون کے لئے یہ واقعہ بڑا عجیب اور حیرت ناک تھا جن جادوگروں کے ذریعہ وہ فتح اور غلبے کی آس لگائے بیٹھا تھا وہی نہ صرف یہ کہ مغلوب ہو گئے بلکہ موقع پر ہی سب کے سامنے رب العالمین پر ایمان لے آئے، لیکن بجائے اس کے کہ فرعون خود بھی غور و فکر سے کام لیتا اس نے مکابرہ اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور جادوگروں کو ڈرانا دھمکانا شروع کر دیا اور کہا کہ تم سب اسی کے شاگرد معلوم ہوتے ہو اور تمہارا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سازش کے ذریعہ تم ہمیں یہاں سے بے دخل کرو۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی بَعْدَ سِنِيْنَ اَقَامَهَا بَيْنَهُمْ يَدْعُوهُمْ بَايَاتِ اللّٰهِ اِلَى الْحَقِّ فَلَمْ يَزِيدُوْا اِلَّا عُتُوًّا اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ بَنِي اِسْرٰئِيْلَ وَفِي قِرَاةٍ بِكُسْرِ النُّونِ وَوَصَلِ هَمْزَةٌ اَسْرِ مِنْ سُرَى لَبَغَةٍ فِيْ اَسْرِ اِى سِرْبِهِمْ لَيْلًا اِلَى الْبَحْرِ اِنَّكُمْ مُّتَّبِعُوْنَ ۝ يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ فَيَلْبِجُوْنَ وِرَاءَكُمْ الْبَحْرَ فَاَنْجِيْكُمْ وَاَغْرِقْهُمْ فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حِيْنَ اُخْبِرَ بِسَيْرِهِمْ فِي الْمَدَائِنِ قِيْلَ كَانَ لَهُ اَلْفُ مَدِيْنَةٍ وَاِثْنَا عَشْرَةَ اَلْفَ قَرْيَةً حَشِرِيْنَ ۝ جَامِعِيْنَ الْجَيْشِ قَائِلًا اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ طَائِفَةٌ قَلِيْلُوْنَ ۝ قِيْلَ كَانُوْا سِتِّمٰثِيَةَ اَلْفٍ وَسَبْعِيْنَ اَلْفًا وَمُقَدَّمَةٌ جَيْشِهِ سَبْعُمِائَةِ اَلْفٍ فَقَلَّلَهُمْ بِالنَّظَرِ اِلَى كَثْرَةِ جَيْشِهِ وَاِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُوْنَ ۝ فَاَعْلُوْنَ مَا يُغِيْظُنَا وَاِنَّا لَجَمِيْعٌ حٰذِرُوْنَ ۝ مُتَقِظُوْنَ وَفِي قِرَاةٍ حٰذِرُوْنَ مُسْتَعِدُّوْنَ قَالَ تَعَالٰى فَاَخْرَجْنٰهُمْ اِى فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ مِنْ مِصْرَ لِيَلْحَقُوْا مُوسٰى وَقَوْمَهُ مِنْ جَنَّتِ بَسَاتِيْنٍ كَانَتْ عَلٰى جَانِبِى الْلَيْلِ وَغِيُوْنَ ۝ اَنْهَارٍ جَارِيَةٍ فِي الدُّوْرِ مِنَ النَّيْلِ وَكُنُوْزِ اَمْوَالٍ ظَاهِرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَسُمِّيَتْ كُنُوْزًا لِاَنَّهُ لَمْ يُعْطَ حَقُّ الْمَلِكِ تَعَالٰى مِنْهَا وَمَقَامٌ كَرِيْمٌ ۝ مَجْلِسِ

حَسَنِ لِلْأُمَرَاءِ وَالْوُزَرَاءِ يُحْفَهُ أَتْبَاعُهُمْ كَذَلِكَ ۚ اِیٰ اِخْرَاجُنَا کَمَا وَصَفْنَا وَآوَرْتُنَّهَا بَنِيٓ
 اِسْرَآءِیْلَ ۖ بَعْدَ اِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَاتَّبَعُوهُمْ لِحَقْوِهِمْ مُّشْرِقِينَ ۝ وَقَتَّ شُرُوقِ الشَّمْسِ فَلَمَّا
 تَرَاءَ الْجَمْعُ اِیٰ رَاۤیَ کُلِّ مِنْهُمَا الْاٰخَرَ قَالَ اَصْحَبُ مُوسٰی اِنَّا لَمَذْرُکُوْنَ ۚ یُذَرِّکُنَا جَمْعُ
 فِرْعَوْنَ وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ قَالَ مُوسٰی کَلَّا ۚ اِیٰ لَنْ یُذَرِّکُنَا اِنَّ مَعٰی رَبِّیْ بِنَصْرِهِ سَیْهٰدِیْنَ ۝ طَرِیْقُ
 النِّجَآةِ قَالَ تَعَالٰی فَاَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَضْرِبْ بِعَصَاکَ الْبَحْرَ فَضْرَبَهُ فَاَنْفَلَقَ اِنْشَقَّ اِثْنِیْ عَشَرَ
 فِرْقًا فَکَانَ کُلُّ فِرْقٍ کَالطُّوْدِ الْعَظِیْمِ ۚ الْجَبَلِ الضَّخِیْمِ بَیْنَهَا مَسَالِکُ سَلَکُوْهَا لَمْ یَبْتَلْ مِنْهَا سُرْجُ
 الرَّاکِبِ وَلَا لِبْدُهُ وَاَزَلَفْنَا قَرْبًا ثُمَّ هُنَالِكَ الْاٰخَرِیْنَ ۚ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ حَتّٰی سَلَکُوْا مَسَالِکَهُمْ
 وَاَنْجٰیْنَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَهُ اَجْمَعِیْنَ ۚ بِاِخْرَاجِهِمْ مِنَ الْبَحْرِ عَلٰی هٰیثِهِ الْمَذْکُوْرَةِ ثُمَّ اَغْرَقْنَا
 الْاٰخَرِیْنَ ۚ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ بِاطْبَاقِ الْبَحْرِ عَلَیْهِمْ لَمَّا تَمَّ دَخُوْلُهُمُ الْبَحْرَ وَخُرُوْجُ بَنِيٓ اِسْرَآءِیْلَ مِنْهُ
 اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ اِیٰ اِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ لَاٰیَةً ۖ عِبْرَةً لِّمَنْ بَعْدَهُمْ وَمَا کَانَ اَکْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ بِاللّٰهِ
 لَمْ یُؤْمِنْ مِنْهُمْ غَیْرُ اَسِیَّةَ اِمْرَاةٍ فِرْعَوْنَ وَحَزَقِیْلَ مُّؤْمِنٍ اِلٰ فِرْعَوْنَ وَمَرِیْمَ بِنْتِ نَآ مُوسٰی الَّتِی دَلَّتْ
 عَلٰی عِظَامِ یُوْسُفَ عَلَیْهِ السَّلَامُ وَاِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ فَانْتَقَمَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ بِاِغْرَاقِهِمُ الرَّحِیْمُ ۚ
 بِالْمُؤْمِنِیْنَ فَانْجَاَهُمْ مِنَ الْغَرَقِ ۝

ترجمہ

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا بعد اس کے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے درمیان ساہلہ سال مقیم رہے (اور) اللہ
 کی آیات کے ذریعہ دعوت حق دیتے رہے مگر ان کی سرکشی ہی میں اضافہ ہوتا رہا، کہ میرے بندوں بنی اسرائیل کو راتوں
 رات نکال لیجا، اور ایک قرأت میں نون کے کسرہ اور اُسِر کے ہمزہ وصل کے ساتھ ہے اُسْرِیٰ میں ایک لغت مَسْرٰی
 بھی ہے، یعنی راتوں رات ان کو بحر (قلزم) کی طرف لے جا، یقیناً تمہارا تعاقب کیا جائے گا یعنی فرعون اور اس کا لشکر
 تمہارا تعاقب کرے گا چنانچہ وہ تمہارے پیچھے دریا میں داخل ہو جائیں گے سو میں تم کو نجات دوں گا اور ان کو غرق
 کر دوں گا جس وقت فرعون کو بنی اسرائیل کے رات کو چلے جانے کی خبر دی گئی تو فرعون نے شہروں میں لشکر کو جمع کرنے
 والے بھیج دیئے بیان کیا گیا ہے کہ اس کے زیر تسلط ایک ہزار شہر اور بارہ ہزار دیہات تھے، یہ کہتے ہوئے کہ ان لوگوں کی
 ایک چھوٹی سی جماعت ہے کہا گیا ہے ان کی تعداد چھ لاکھ اور ستر ہزار تھی، اور اس کے مقدم الجیش کی تعداد سات لاکھ تھی،
 اپنے لشکر کی کثرت کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کو قلیل قرار دیا (ورنہ تو فی نفسہ وہ کثیر تھے) اور یہ کہ ان لوگوں نے ہم کو غصہ
 دلایا ہے یعنی ایسی حرکت کی ہے جس نے ہم کو غضبناک کر دیا ہے بلاشبہ ہم سب چوکنے ہیں یعنی بیدار مغز ہیں (غافل

نہیں ہیں) اور ایک قرأۃ حاذروں ہے یعنی مستعد ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ان کو یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو مصر کے باغوں سے جو کہ (دریائے) نیل کے دونوں کناروں پر تھے اور چشموں سے یعنی ان نہروں سے جو نیل سے ان کے گھروں میں جاری تھیں، اور خزانوں سے یعنی سونے چاندی کے اموال ظاہرہ سے اور کنز کو کنز اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کیا گیا اور امراء اور وزراء کی عمدہ مجلسوں سے کہ جن مجلسوں کو ان کے خدام گھیرے ہوئے تھے نکال لائے، بیان کردہ طریقہ کے مطابق ہمارا نکالنا ہوا، فرعون اور اس کی قوم کے غرق ہونے کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو ان تمام چیزوں کا وارث بنا دیا چنانچہ قبلی طلع شمس کے وقت اسرائیلیوں سے جا ملے، پس جب دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کو دیکھ لیا تو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی کہنے لگے ہم تو پکڑے گئے یعنی فرعون کے لشکر نے ہم کو پکڑ لیا اور ہم میں ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں، حضرت موسیٰ نے فرمایا ہرگز نہیں یعنی وہ ہم کو ہرگز نہیں پکڑ سکتے (اس لئے) کہ یقین مانو میرے رب کی نصرت میرے ساتھ ہے، وہ عنقریب مجھ کو نجات کا راستہ بتا دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے موسیٰ کو حکم دیا کہ اپنی لائھی دریا پر ماریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے لائھی ماری، اسی وقت دریا بارہ حصوں میں منقسم ہو گیا ہر حصہ عظیم پہاڑ کے مانند تھا اور ان بارہ حصوں کے درمیان راستے تھے جن میں وہ چلتے تھے اور بارہ قبیلوں میں سے نہ کسی سوار کے گھوڑے کی زین تر ہوئی اور نہ عمدہ، اور ہم نے دوسروں یعنی فرعون اور اس کی قوم کو اس موقعہ کے قریب پہنچا دیا حتیٰ کہ وہ بھی ان کے راستوں میں داخل ہو گئے اور ہم نے موسیٰ اور ان کے تمام ساتھیوں کو ہیئت مذکورہ کے ساتھ دریا سے نکال کر نجات دیدی، بعد ازاں دوسروں کو غرق کر دیا یعنی فرعون اور اس کی قوم کو جب دریا میں ان کا دخول اور اسرائیلیوں کا دریا سے خروج مکمل ہو گیا تو ان پر دریا کو ملا کر غرق کر دیا بلاشبہ اس میں یعنی فرعون اور اس کی قوم کے غرق کرنے میں بعد والوں کے لئے عبرت کی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر لوگ اللہ پر ایمان نہیں لائے یعنی فرعون کی بیوی آسیہ اور آل فرعون کا ایک فرد حزقیل اور مریم بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی ہڈیوں کی نشاندہی کی تھی، کے علاوہ کوئی ایمان نہیں لایا اور بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے چنانچہ کافروں سے ان کو غرق کر کے انتقام لے لیا اور مومنین پر بڑا مہربان ہے چنانچہ ان کو غرق سے بچا لیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله شَرْدَمَةٌ جھوٹی جماعت (جمع) شَرَادِمٌ لشرذمة قلیلون قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ لشرذمة قلیلة ہوتا، اس لئے کہ قلیلة شرذمة کی صفت ہے مگر چونکہ شرذمة اسباط پر مشتمل تھا اور ہر سبط ان میں سے قلیل تھا اس لئے جمع کو مذکر جمع لایا گیا۔ (روح المعانی) اور قلیلون، ان کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے **قوله** لجمع بمعنی جمع ای جماعۃ یہ کلمۃ التفاضل تاکید میں سے نہیں ہے کہ یہ اعتراض ہو سکے کہ حرف تاکید تابع ہو کر ہی استعمال ہوتا ہے اور

یہاں تابع ہو کر استعمال نہیں ہوا، جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ کلمات تاکید میں سے نہیں بلکہ جماعت کے معنی میں ہیں لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے قوله وفي قراءة حاذرون ابو عبید نے کہا ہے حَذِرُونَ اور حَازِرُونَ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں ہوشیار، بیدار مغز، چوکنا، بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے حَذِرُ کے معنی متیقظ کے ہیں اور حاذر کے معنی خائف کے ہیں اور بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ حَذِرُونَ اس مخلوق کو کہتے ہیں جو پیدائشی طور پر چوکنے ہوتے ہیں جیسے کوا، اور حاذر اس کو کہتے ہیں کہ جو پیدائشی طور پر تو چوکنا نہ ہو مگر بعد میں چالاک و ہوشیار ہو گیا ہو قوله مقام کریم مقام کریم سے کیا مراد ہے اس کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، بعض حضرات نے عمدہ مکانات مراد لئے ہیں، اور بعض نے امراء و رؤساء کی مجالس مراد لی ہیں، جیسا کہ علامہ محلی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے قوله كذلك محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے تقدیر یہ ہوگی آخر جناہم مثل ذلك الاخراج الذي وصفنا اور مقام کریم کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جر میں بھی ہو سکتا ہے ای مقام کریم مثل ذلك المقام الذي كان لهم اور مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع بھی ہو سکتا ہے ای الامر كذلك قوله وأورثناها کا عطف فاخرجنا پر ہے قوله وَمَا كَانَ أَكْثَرَهُمْ مُّؤْمِنِينَ أَكْثَرَهُمْ ان لوگوں کا اکثر مراد نہیں جو حضرت موسیٰ کے تعاقب میں گئے تھے اس لئے کہ وہ تو سب کے سب غرق کر دیئے گئے بلکہ اکثر سے وہ لوگ مراد ہیں جو فرعون کے مسلک اور اس کے عقیدہ پر تھے اور فرعون کی طرف منسوب تھے، ان میں سے بعض لوگ ایمان بھی لائے تھے، جیسا کہ حزقیل اور فرعون کی بیٹی، اس کی بیوی آسیہ اور بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کی نشاندہی کی تھی اور سیویہ نے مکان کو زائد کہا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ جِبْ بِلَادِ مِصْرَ فِي قِيَامِ طَوِيلٍ هُوَ كَمَا أُورِثَ مِنْهُمُ انہوں نے فرعون اور اس کے درباریوں پر حجت قائم کر دی لیکن اس کے باوجود وہ ایمان لانے کے لئے آمادہ نہیں ہوئے تو اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا کہ انہیں عذاب و نکال سے دوچار کر کے سامان عبرت بنا دیا جائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ راتوں رات بنی اسرائیل کو یہاں سے لیکر نکل جائیں اور فرمایا کہ فرعون تمہارے پیچھے آئے گا گھبراتا نہیں اِیْلَیْہِمْ کُفْرَہُمْ نے شَرِّ ذَمَّةٍ قَلِيلُونَ تحقیر کے لئے کہا تھا ورنہ ان کی تعداد چھ لاکھ سے بھی زیادہ تھی وَإِنَّهُمْ لَنَا غَائِظُونَ، لَنَا کی تقدیم حصر اور رعایت فواصل کے لئے ہے، اصل میں انہم غائظون لنا ہے، یعنی اول تو یہ میری اجازت کے بغیر چلے گئے، دوسری بات یہ ہے کہ قبیلوں کے زیورات دھوکے سے لے گئے یہ دونوں حرکتیں ایسی ہیں کہ جس نے ہم کو غیض و غضب میں مبتلا کر دیا ہے۔

فاخر جنتا هم من جنت و عیون یعنی فرعون اور اس کا لشکر بنی اسرائیل کے تعاقب میں کیا نکلا کہ پھر پلٹ کر اپنے گھروں اور باغات میں آنا ہی نصیب نہ ہوا، یوں اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت اور مشیت سے انہیں تمام نعمتوں سے محروم کر کے ان کا وارث بنی اسرائیل کو بنادیا، بعض حضرات نے اَوْرَثْنَهَا بنی اسرائیل کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم نے مصر جیسا اقتدار اور دنیوی جاہ و جلال بنی اسرائیل کو بھی عطا کیا، کیونکہ بنی اسرائیل مصر سے نکل جانے کے بعد مصر واپس نہیں آئے نیز سورہ دخان میں فرمایا گیا ہے وَ اَوْرَثْنَهَا قَوْمًا آخِرین کہ ہم نے اس کا وارث کسی دوسری قوم کو بنادیا (ایسر التفاسیر) بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ قَوْمًا آخِرین میں قوم کا لفظ اگرچہ عام ہے لیکن یہاں یعنی سورہ شعراء میں جب بنی اسرائیل کو وارث بنانے کی صراحت موجود ہے تو اس سے مراد بھی قوم بنی اسرائیل ہی ہوگی، مگر قرآن کی صراحت کے مطابق مصر سے نکلنے کے بعد بنی اسرائیل کو ارض مقدس میں داخل ہونے کا حکم دیا گیا اور ان کے انکار پر چالیس سال کے لئے یہ داخلہ مؤخر کر کے میدان تیار میں ٹھکایا گیا پھر وہ ارض مقدس میں داخل ہوئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام رقبہ حدیث اسراء کے مطابق بیت المقدس کے قریب ہی ہے، اس لئے صحیح معنی یہی ہیں کہ جیسی نعمتیں آل فرعون کو مصر میں حاصل تھیں ویسی ہی نعمتیں اب بنو اسرائیل کو عطا کی گئیں، لیکن مصر میں نہیں فلسطین میں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

جب صبح کو فرعون کو معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل یہاں سے راتوں رات نکل گئے ہیں تو اس کے پندار اقتدار کو بڑی ٹھیس پہنچی اور سورج نکلتے ہی ان کے تعاقب میں نکل کھڑا ہوا، جب فرعون نے لشکر بالکل قریب آ گیا تو پوری قوم بنی اسرائیل چلا اٹھی اِنَّا لَمَدْرَكُون ہم تو یقیناً پکڑے گئے اور پکڑے جانے میں شبہ ہی کیا تھا آگے سمندر ہے اور پیچھے لشکر فرعون اور یہ صورت حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی پوشیدہ نہیں تھی مگر وہ کوہ استقامت اللہ کے وعدہ پر یقین کئے ہوئے تھے اس وقت بڑی خود اعتمادی کے ساتھ فرمایا کَلَّا ہرگز ہم پکڑے نہیں جاسکتے، اور اس کی وجہ یہ بتلائی کہ اِنَّ مَعِيَ رَبِّي سہیدین میرے ساتھ میرا پروردگار ہے جو مجھے عنقریب راستہ دے گا، ایمان کا امتحان ایسے ہی موقعوں میں ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر ذرا بھی خوف ہر اس نہیں تھا وہ گویا کہ بچنے کا راستہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے، بعینہ اسی طرح کا واقعہ ہجرت کے وقت غار ثور میں چھپنے کے وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آیا تھا کہ دشمن جو آپ کے تعاقب میں تھے اس غار کے دہانے پر آ کھڑے ہوئے ذرا نیچے نظریں کریں تو آپ پر ان کی نظریں پڑ جائیں، اس وقت ابو بکر صدیق کو گھبراہٹ ہوئی تو آپ نے بعینہ یہی جواب دیا لَا تَحْزَن اِنَّ اللہَ مَعَنَا غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے ان دونوں واقعات میں ایک خاص بات یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو تسلی دینے کے لئے اِنَّ مَعِيَ رَبِّي فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ اللہَ مَعَنَا فرمایا، یہ امت محمدیہ کی خصوصیت ہے کہ اس کے افراد بھی اپنے رسول کے ساتھ معیت الہیہ سے سرفراز ہیں، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس طرح رہنمائی فرمائی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنی لائٹھی سمندر پر مارو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لائٹھی ماری تو پانی دونوں طرف رک گیا اور ان دونوں کے بیچ میں بارہ

قبیلوں کے اعتبار سے بارہ راستے بن گئے، غرضیکہ فرعون مع اپنے لشکر کے غرق دریا ہو گیا اور حضرت موسیٰ مع اپنی قوم کے نجات پا گئے، یہ سب کچھ تائید الہی سے ہوا تائید الہی کے بغیر ممکن نہ تھا، اس واقعہ میں یقیناً بڑی عبرت ہے مگر پھر بھی اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اِیْ کَفَارِ مَکَّةَ نَبَاً خَبَرَ اِبْرٰهِيْمَ ۚ وَيَبْدُلْ مِنْهُ اِذْ قَالَ لَا بِيْهٖ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ ۚ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صَرَّحُوْا بِالْفِعْلِ لِيُعْطِفُوْا عَلَيْهِ فَتَنْظِلْ لَهَا عَكْفِيْنَ ۝ اِیْ نَقِيْمٌ نِّهَارًا عَلٰی عِبَادَتِهَا زَادُوْهُ فِی الْجَوَابِ اِفْتِخَارًا بِهٖ قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَکُمْ اِذْ حِيْنَ تَدْعُوْنَ ۙ اَوْ يَنْفَعُوْنَکُمْ اِنْ عٰبَدْتُمُوْهُمْ اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝ کُمْ اِنْ لَمْ تَعْبُدُوْهُمْ قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا کَذٰلِکَ یَفْعَلُوْنَ ۝ اِیْ مِثْلَ فِعْلِنَا قَالَ اَفَرَاۤیْتُمْ مَّا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۙ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُکُمْ الْاَقْدَمُوْنَ ۙ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّیْ لَا اَعْبُدُهُمْ اِلَّا لَکِن رَّبَّ الْعٰلَمِیْنَ ۙ فَاِنِّیْ اَعْبُدُهٗ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ فَهُوَ یَهْدِیْنِیْ ۙ اِلٰی الدِّیْنِ وَالَّذِیْ هُوَ یُطْعِمُنِیْ وَیَسْقِیْنِیْ ۙ وَاِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ یَشْفِیْنِیْ ۙ وَالَّذِیْ یُمِیْتُنِیْ ثُمَّ یُحْیِیْنِیْ ۙ وَالَّذِیْ اَطْمَعُ اَرْجُوْا اَنْ یَّغْفِرَ لِیْ خَطِیْئَتِیْ یَوْمَ الدِّیْنِ ط اِیْ الْجَزَاءِ رَبِّ هَبْ لِیْ حُکْمًا عَلٰمًا وَّالْحَقِّیْ بِالصّٰلِحِیْنَ ۙ اِیْ النَّبِیْنَ وَاَجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صٰدِقٍ ثَنًا حَسَنًا فِی الْاٰخِرِیْنَ ۙ الَّذِیْنَ یَاتُوْنَ بَعْدِیْ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ وَاَجْعَلْنِیْ مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِیْمِ ۙ اِیْ مِمَّنْ یُعْطٰیهَا وَاَغْفِرْ لِاَبِیَّ ۙ اِنَّهٗ کَانَ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۙ بِاَنْ تَتُوْبَ عَلَیْهِ فَعُفِّرَ لَهُ وَهٰذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ کَمَا ذُکِرَ فِی سُوْرَةِ بَرَاءةٍ وَلَا تُخْزِنِیْ تَفْضِیْحِیْ یَوْمَ یَبْعَثُوْنَ ۙ اِیْ النَّاسُ قَالَ تَعَالٰی فِیْهِ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ ۙ اَحَدًا اِلَّا لَکِنْ مَنْ اَتٰی اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ ط مِنَ الشِّرْکِ وَالنِّفَاقِ وَهُوَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فَاِنَّهٗ یَنْفَعُهٗ ذٰلِکَ وَاُزِلْفَتْ الْجَنَّةُ قُرْبَتْ لِلْمُتَّقِیْنَ ۙ فِی رَوْنِهَا وَبُرَزَتْ الْجَحِیْمُ اُظْهَرَتْ لِلْغَوٰیِیْنَ ۝ الْکَافِرِیْنَ وَقِیْلَ لَهُمْ اَیْنَمَا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۙ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط اِیْ غِیْرَهٗ مِنَ الْاَصْنَامِ هَلْ یَنْصُرُوْنَکُمْ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْکُمْ اَوْ یَنْتَصِرُوْنَ ۙ بِدَفْعِهِ عَنْ اَنْفُسِهِمْ لَا فَکْبَکِبُوا الْقُوَا فِیْهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۝ وَجُنُوْدُ اِبْلِیْسَ اَتْبَاعُهٗ وَمَنْ اَطَاعَهٗ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَجْمَعُوْنَ ط قَالُوْا اِیْ الْغَاوُونَ وَهُمْ فِیْهَا یَخْتَصِمُوْنَ ۙ مَعَ مَعْبُوْدِیْهِمْ تَاللّٰهِ اِنْ مُّخِیْفَةٌ مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاَسْمٰهَا مَحْذُوْفٌ اِیْ اِنَّهٗ کُنَّا لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۙ بَیْنَ اِذْ حَیْتُ نُسَوِّیْکُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۙ فِی الْعِبَادَةِ وَمَا اَضَلَّنَا عَنْ الْهُدٰی اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ اِیْ الشَّیَاطِیْنِ اَوْ اَوَّلُوْنَ الَّذِیْنَ اَقْتَدٰیْنَا بِهِمْ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِیْنَ ۙ کَمَا لِلْمُؤْمِنِیْنَ مِنَ الْمَلَائِکَةِ وَالنَّبِیِّیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَلَا صَدِیْقٍ حَمِیْمٍ ۝ اِیْ یُهِمُّهُ اَمْرُنَا فَلَوْ اَنَّ لَنَا کَرَّةً رَّجَعْنَا اِلٰی الدُّنْیَا شُرُوْبَ ۙ اِیْ الْمُؤْمِنِیْنَ ۙ لَوْ هُنَا لِلتَّمَنٰی وَنَکُوْنُ جَوَابُهٗ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ الْمَذْکُوْرِ مِنْ قِصَّةِ اِبْرٰهِيْمَ

وَقَوْمِهِ لَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اور کفار مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ (بھی) سنائیے اِذْ قَالَ لِأَيِّهِ ، نَبَا اِبْرَاهِيم سے بدل
الاشتمال ہے جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد صاحب اور اپنی قوم سے کہا تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو؟ انہوں نے
جواب دیا بتوں کی بندگی کرتے ہیں فعل کی صراحت کی، تاکہ اس پر فَنَظَّلْ لَهَا عَاكِفِينَ کا عطف کر سکیں ہم تو دن بھر
ان کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں یعنی ہم پابندی سے دن بھر ان کی عبادت کرتے ہیں، اور انہوں نے جواب میں
(فَنَظَّلْ) کا اضافہ (بتوں کی) عبادت پر فخر کے طور پر کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیا یہ تمہاری سنتے بھی ہیں جب تم
ان کو پکارتے ہو؟ یا تمہارے ان کی عبادت کرنے کی صورت میں تم کو نفع یا عبادت نہ کرنے کی صورت میں نقصان
پہنچاتے ہیں؟ انہوں نے کہا (ہم کچھ نہیں جانتے) ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے پایا ہے یعنی جس طرح
ہم کرتے ہیں (ابراہیم علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم اور تمہارے اگلے باپ دادے جن (بتوں) کی بندگی کرتے ہو کبھی
ان کی حالت میں غور کیا؟ یہ سب میرے دشمن ہیں میں ان کی بندگی نہیں کرتا لیکن رب العالمین کی بندگی کرتا ہوں جس
نے مجھے پیدا کیا سو وہی دین کی طرف میری رہبری فرماتا ہے وہی ہے جو مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاؤں تو
مجھے شفا عطا فرماتا ہے اور وہی مجھے موت دے گا اور پھر مجھے زندہ کرے گا اور وہی ہے جس سے امید کرتا ہوں کہ روز جزاء
وہ میری خطاؤں کو معاف کر دے گا اے میرے پروردگار مجھے علم عطا فرما اور مجھ کو صالحین یعنی نبیوں کے زمرہ میں شامل
فرما اور بعد والوں میں میری نیک شہرت عطا فرما یعنی ان لوگوں میں جو میرے بعد قیامت تک آئیں گے اور مجھ کو جنت
النعم کے وارثوں میں شامل فرما یعنی ان لوگوں میں جن کو جنت عطا کی جائے گی اور میرے والد کو معاف فرما بلاشبہ وہ
راستہ سے بھٹکے ہوئے ہیں، اس طریقہ سے کہ تو ان کی توبہ قبول فرما کہ ان کی مغفرت کر دی جائے، اور یہ (دعاء) اس سے
پہلے کی بات ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر اس کے دشمن خدا ہونے کی حقیقت واضح ہوئی، جیسا کہ سورہ برآۃ میں ذکر کیا گیا
ہے اور لوگوں کو دوبارہ زندہ کئے جانے کے دن مجھے رسوا نہ کر اللہ تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں فرمایا جس دن مال
واولاد کسی کے کچھ کام نہ آئیں گے لیکن جو شخص شرک و نفاق سے سالم دل لیکر آئے گا اور وہ مومن کا قلب ہوگا یہ
چیزیں اس کے لئے سود مند ہوں گی اور متقیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی کہ وہ اس کو دیکھیں گے اور
کافروں کے لئے جہنم ظاہر کر دی جائے گی اور ان سے پوچھ ہوگی کہ جن کی تم اللہ کے سوا پوجا کیا کرتے تھے وہ کہاں ہیں؟
یعنی اللہ کے علاوہ بتوں کی، کیا وہ تم سے عذاب دفع کر کے تمہاری مدد کر سکتے ہیں؟ یا خود اپنا ہی دفاع کر سکتے ہیں؟ نہیں
پس وہ اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر اور اس کے متبعین اور جن و انس میں سے جس نے اس کی اطاعت کی ہوگی سب کو جہنم
میں اوندھے منہ کر کے ڈال دیا جائے گا اور کفار جہنم میں اپنے معبودوں کے ساتھ جھگڑتے ہوئے کہیں گے اللہ کی قسم

بلاشبہ ہم کھلی گمراہی میں تھے اِنْ مَخْفَفٌ عَنِ الْمَثَلِ ہے اس کا اسم محذوف ہے ای اِنَّہ جبکہ ہم تم کو عبادت میں رب العالمین کے برابر ٹھہرا رہے تھے اور ہمیں تو سوائے ان بدکاروں کے ہدایت سے کسی نے گمراہ نہیں کیا یعنی شیاطین نے یا ان پہلے لوگوں نے جن کی ہم نے اقتداء کی، اب ہمارا کوئی سفارشی بھی نہیں، جیسا کہ مومنین کے لئے ملائکہ اور انبیاء اور مومنین سفارشی ہیں، اور نہ کوئی سچا غمخوار دوست جس کو ہماری حالت غمگین کر دے کاش کہ ہمیں ایک مرتبہ پھر دنیا میں واپس جانا مل جاتا تو ہم ایمان لے آتے، لَوْ یہاں تمنی کے لئے ہے اور نَکُونُ اس کا جواب ہے بلاشبہ ابراہیم اور ان کے مذکورہ قصہ میں بعد والوں کے لئے نشان (عبرت) ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں ہیں یقیناً آپ کا پروردگار ہی غالب مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَآتٰلَ عَلَيْهِمْ نَبَا اِبْرٰهٖمَ واو عاطفہ ہے اور (ما سبق میں) اذکر مقدر پر عطف ہے جو کہ اِذْ نَادٰی رَبُّکَ موسیٰ میں عامل ہے یہ عطف قصہ علی القصہ ہے قَوْلہ اِذْ قَالَ لِاٰبِیْہِ وَقَوْمِہٖ مَا تَعْبُدُوْنَ نَبَا اِبْرٰهٖمَ سے بدل مفصل عن الجمل ہے قَوْلہ صَرَحُوا بِالْفِعْلِ لِيُعْطَفُوْا عَلَیْہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ مَا تَعْبُدُوْنَ کے جواب میں قیاس کا تقاضہ یہ تھا کہ (فقط) اَصْنَامًا کہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَيَسْئَلُوْنَکَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ قُلِ الْعَفْوَ میں، اس لئے کہ جب سوال میں فعل مذکور ہوتا ہے تو جواب میں فعل کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں رہتی، جواب یہ ہے کہ فعل نَعْبُدُ ذکر کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِیْنَ کا عطف درست ہو جائے ورنہ تو فعل کا عطف اسم پر لازم آتا، قَوْلہ نُقِیْمُ نَهَاۗرًا یہ نَظَّلُ کے معنی کا بیان ہے اب رہی یہ بات کہ فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِیْنَ کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی تو اس کا جواب یہ ہے چونکہ مشرکوں کو بت پرستی پر فخر تھا وہ اس کو معیوب سمجھنے یا اس پر نادم ہونے کی بجائے اس پر فخر کرتے تھے اس لئے انہوں نے فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِیْنَ کہا کہ ہم تو دن بھر یعنی ہمہ وقت ان کے سامنے جھکے رہتے ہیں اور یہ ہمارے لئے باعث فخر ہے نہ کہ باعث ندامت قَوْلہ هَلْ یَسْمَعُوْنَکُمْ یہاں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ یَسْمَعُوْنَ دُعَاۡتِکُمْ اس لئے کذوات کے سننے کا کوئی مطلب نہیں ہے قَوْلہ اَفَرَاۡیْتُمْ میں ہمزہ فعل محذوف پر داخل ہے فاعاطفہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَتَاَمَلْتُمْ فَاَبْصَرْتُمْ مَا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ قَوْلہ وَآبَاۡتِکُمْ کا عطف تعبدون کے اندر ضمیر مرفوع متصل پر ہے اسی وجہ سے ضمیر مرفوع منفصل اَنْتُمْ کے ذریعہ تاکید لائی گئی ہے قَوْلہ فَاِنَّہُمْ عَدُوُّ لَیَّ وہ میرے دشمن ہیں عداوت کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی طرف کی ہے یہ تعریف ہے اور باب نصیحت میں تعریف تصریح سے ابلغ ہے یعنی بجائے اس کے کہ یوں کہتے فَاِنَّہُمْ عَدُوُّ لَکُمْ، فَاِنَّہُمْ عَدُوُّ لَیَّ کہا قَوْلہ اِلَّا لَکِن رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ الا کی تفسیر

لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ استثناء منقطع ہے، معنی یہ ہیں لکن رب العالمین لیس بعدوئی بل هو ولی فی الدنیا والاخرۃ **قوله** الذی خلقنی یہ یا تو رب العالمین کی صفت ہے یا بدل ہے یا عطف بیان ہے یا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے اور اس کا مابعد اس پر معطوف ہے **قوله** وَاِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ اس میں مرض کی نسبت اپنی طرف کی ہے نہ کہ اللہ کی طرف ایسا غایت ادب کی وجہ سے کیا ہے **قوله** لِسَانَ صِدْقٍ یہ اضافت موصوف الی الصفت ہے ای اللسان الصدق **قوله** قال تعالیٰ فیہ ای فی شان ذلک الیوم بعض حضرات نے کہا ہے کہ یَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ یہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کلام ہے اور یَوْمَ يُعْتَوْنَ سے بدل ہے، پہلی صورت میں بھی بدل کہا مگر وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے **قوله** اِلَّا لکن مَنْ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ شارح نے اِلَّا کی لکن سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے لیکن اَحْذَا مَفْعُول (محذوف) کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ مستثنیٰ متصل ہو دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے تطبیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ مستثنیٰ منہ اگر مَالٌ وَلَا بَنُونَ کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ منقطع ہوگا اور اگر مستثنیٰ منہ اَحْذَا کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ متصل ہوگا، اس لئے کہ مَنْ اَتَى اللّٰهَ مستثنیٰ منہ اَحْذَا کی جنس سے ہے اور پہلی صورت میں مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے **قوله** اَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ، این خبر مقدم ہے اور مَا مبتداء مؤخر بمعنی الذی ہے اور کُنْتُمْ تَعْبُدُونَ کا صلہ ہے عائد محذوف ہے ای تَعْبُدُونَهُ اور مِنْ دُونِ اللّٰهِ حال ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَهُ اَيْنَ **قوله** فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً بِالْقَارِیَةِ پس کاش مار ایک بار رجوع باشد، کاش ہم کو ایک مرتبہ دنیا میں واپس جانا مل جاتا **قوله** لَوْ هُنَا لِنَلْسَمَنَیْ، فنكون مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اس کا جواب ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ لَوْ شرطیہ ہے اس کا جواب محذوف ہے اور فنكون ، كَرَّةً پر معطوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً فنكون مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَرَجَعْنَا عَمَّا كُنَّا عَلَیْهِ یا جواب لَخَلَصْنَا مِنَ الْعَذَابِ ہو سکتا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَ اَتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَاَ اِبْرٰهیمَ مشرکین مکہ یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان کے جد امجد ہیں، آپ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ ان کو ان کے جد امجد ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنائیے اور بتائیے کہ ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے خلاف کس قدر جدوجہد کی اور کس قدر تکلیفیں برداشت کیں اور بت شکنی کا فرض انجام دیا اور تم ان کی نسل سے مدعی ہونے کے باوجود بت پرستی میں مبتلا ہو۔

واقعہ کا آغاز اس طرح فرماتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد اور اپنی قوم سے پوچھا کہ تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سوال اس لئے نہیں تھا کہ ان کو معلوم نہیں تھا کہ میرے والد صاحب اور میری قوم کس چیز کی پوجا کرتی ہے؟ بلکہ مقصد یہ تھا کہ جو کچھ یہ لوگ جواب دیں گے میں اپنی دلیل کے مقدمات انہی کے

مسلمات کو بناؤں گا، چنانچہ قوم نے جواب دیا نَعْبُدُ أَصْنَامًا جب قوم نے اقرار کر لیا کہ ہم تو انہی خود تراشیدہ شجر و حجر و مدر کے بتوں کی پوجا کرتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہی کے اقرار پر اپنی دلیل کی بنیاد رکھتے ہوئے فرمایا ”تو کیا یہ تمہاری پکار سنتے بھی ہیں؟ یا تمہیں یہ نفع نقصان بھی پہنچا سکتے ہیں؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا قوم کے پاس کوئی جواب نہیں تھا، لا جواب ہو گئے جھنجلا کر کہنے لگے ہم کچھ نہیں جانتے ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے لہذا ہم بھی اسی طرح کرتے ہیں، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ نَعْبُدُونَ یعنی جن چیزوں کی تم پوجا پاٹ کرتے ہو تم نے کبھی ان کی حقیقت میں غور کیا؟ آیا ان کے اندر کوئی ایک صفت بھی ایسی ہے جس کی وجہ سے ان کو مستحق عبادت قرار دیا جاسکے؟ ان کی پوجا پاٹ کرنا ایک پرانی حماقت ہے، ورنہ جس کے قبضہ میں ذرہ برابر نفع نقصان نہ ہو ان کی بندگی کیسی؟ لو میں ابھی تمہارے سامنے علی الاعلان کہتا ہوں کہ یہ میرے دشمن ہیں میری ان سے لڑائی ہے میں ان کی گت بنا کر رہوں گا، اگر ان کے اندر کوئی طاقت ہے تو مجھ کو نقصان پہنچا کر دکھائیں تَاللّٰهِ لَا كَيْدَ لَاصْنَامَكُم بَعْدَ اَنْ تَوَلَّوْا مُذِیْبِیْنَ (انبیاء) لہذا ان کی عبادت اور بندگی سراسر ضرر اور نقصان ہے، البتہ اللہ رب العالمین وہ دشمن نہیں بلکہ وہ تو دنیا و آخرت میں میرا ولی اور دوست ہے، میں تو اسی کی بندگی کرتا ہوں اور اسی نے مجھے پیدا کیا اور وہی میری رہنمائی کرتا ہے اور وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور بیمار ہونے کی صورت میں شفا دیتا ہے اور وہی موت دے گا اور وہی زندہ کرے گا، مذکورہ تمام صیغوں میں یائے متکلم کو فو اصل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے مثلاً یَهْدِیْنِ اَصْل میں یَهْدِیْنِی تھایا یے متکلم کو حذف کر دیا گیا۔

وَالَّذِیْنَ اٰطَمَعُوْا اَنْ یَّغْفِرَ لَیْ اَنْبِیَاءَ عَلَیْہِ السَّلَامُ اگرچہ معصوم ہوتے ہیں اس لئے ان سے کسی بڑے گناہ کا صدور ممکن نہیں، پھر بھی اپنے بعض افعال کو کوتاہی پر محمول کرتے ہوئے بارگاہ الہی میں طالب عفو ہوں گے وَاجْعَلْ لِّیْ لِسَانًا صَدَقَ یعنی جو لوگ میرے بعد آئیں وہ میرا ذکر اچھے لفظوں میں کرتے رہیں، اس سے معلوم ہوا کہ نیکیوں کی جزاء اللہ تعالیٰ دنیا میں ذکر جمیل اور ثناء حسن کی صورت میں عطا فرماتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر خیر ہر مذہب کے لوگ کرتے ہیں۔

وَاعْفِرْ لِاٰیِبِیْ جس شخص کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو کہ اس کی موت کفر پر ہوئی ہے تو ایسے شخص کے لئے دعاء مغفرت جائز نہیں اس لئے کہ قرآن کریم نے صراحت کے ساتھ اس سے ممانعت فرمائی ہے مَا كَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ وَلَوْ كَانُوْا اُولٰٓئِیْ قَرَبٰی مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ .

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کے لئے دعا مغفرت اس وقت کی تھی جب تک ان پر یہ واضح نہیں تھا کہ مشرک کے لئے دعا مغفرت جائز نہیں، جب اللہ نے یہ واضح کر دیا تو انہوں نے اپنے باپ سے بیزاری کا اظہار کر دیا

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (توبہ) **قوله** بَانَ تَتُوبَ بَانَ تَتُوبَ کا مقتضی یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کی دعا وَاغْفِرْ لِأَبِي اپنے والد کی زندگی میں کی تھی اس لئے کہ توبہ کی توفیق اور اس کے لئے دعا تو زندگی ہی میں ہو سکتی ہے اور شارح کے قول ہذا قَبْلَ أَنْ يُتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ کا مقتضی یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا اپنے والد کے لئے انتقال کے بعد کی تھی اس لئے کہ کفر پر مرنا انتقال کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے، تفسیر کبیر میں تطبیق اس طرح دی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد نے پوشیدہ طور پر حضرت ابراہیمؑ سے کہا تھا کہ میں تیرے ہی دین پر ہوں گو مصلحتاً و تقیۃً نمود کے دین پر ہوں، حضرت ابراہیمؑ نے اس بات کو حقیقت سمجھتے ہوئے دعاء فرمائی لیکن جب حقیقت اس کے خلاف معلوم ہوئی تو اس سے برأت ظاہر کر دی، اور یہی وجہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے اپنی دعاء میں وَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ فرمایا، اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ اعتقاد نہ ہوتا کہ وہ فی الحال ضالین میں سے نہیں ہے تو وہ کان من الضالین نہ فرماتے۔ (حاشیہ جلالین)

قوله لَا تَحْزَنْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لَا تَحْزَنْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ فرمانا خدا کی عظمت و جلال کے سامنے تواضع و انکساری کا اظہار تھا اور نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جلالت شان سے کون واقف نہیں اولوا العزم پیغمبروں میں سے ہیں، نیز اس سے امت کو تعلیم بھی مقصود ہے، ایک حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس رسوائی اور ذلت سے بچنے کی دعا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمائی ہے اس میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ میرے والد محترم کو عذاب میں گرفتار کرنے کی وجہ سے جو رسوائی اور ذلت ہوگی اس سے میری حفاظت فرما، حدیث کا مضمون یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت کے دن اپنے والد کو برے حال میں دیکھیں گے تو ایک مرتبہ پھر اللہ کی بارگاہ میں ان کے لئے دعاء مغفرت کی درخواست کریں گے اور فرمائیں گے یا اللہ! اس سے زیادہ میرے لئے رسوائی اور کیا ہوگی؟ اللہ تعالیٰ فرمائیگا میں نے جنت کافروں پر حرام کر دی ہے پھر ان کے والد کو نجاست میں لتھڑے ہوئے بچو کی شکل میں جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح بخاری سورة الشعراء و کتاب الانبیاء، باب قول الله واتخذ الله ابراهيم خلیلاً) **یَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَ لَا بَنُونَ اَحْذَا اِلَّا لِّکِنْ مَنْ اَتٰی اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ** بعض حضرات نے اس آیت میں استثناء منقطع قرار دیکر یہ تفسیر کی ہے کہ کسی کو اس روز اس کا مال کام نہ آئے گا نہ اولاد، البتہ کام آئے گا تو اپنا قلب سلیم کام آئے گا یعنی ایسا قلب کہ جو کفر و شرک و نفاق کی بیماری سے محفوظ ہوگا، خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ روز قیامت کسی کا مال و اولاد کام نہ آئے گا، کام صرف اپنا ایمان اور عمل صالح آئے گا، جس کو قلب سلیم سے تعبیر کیا گیا ہے، جمہور مفسرین نے اس کو استثناء متصل قرار دیکر یہ معنی کئے ہیں مال اور اولاد قیامت کے روز کسی شخص کے کام نہ آئیں گے بجز اس شخص کے جس کا قلب سلیم ہوگا، یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اس جگہ قرآن کریم نے وَلَا بَنُونَ فرمایا ہے جس کے معنی نرینہ اولاد کے ہیں عام اولاد کا ذکر غالباً اس لئے نہیں کیا کہ آڑے وقت میں کام آنے کی توقع دنیا میں بھی نرینہ اولاد یعنی لڑکوں ہی

سے ہوتی ہے عام طور پر لڑکیوں سے یہ توقع نہیں ہوتی، اس لئے قیامت میں بالتخصیص لڑکوں کے غیر نافع ہونے کا ذکر کیا گیا ہے جس سے دنیا میں نفع کی توقع رکھی جاتی تھی۔

مستیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی اور گمراہ لوگوں کے لئے دوزخ ظاہر کر دی جائے گی مطلب یہ ہے کہ جنتیوں کے جنت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے یہ دونوں چیزیں ان کے روبرو کر دی جائیں گی جس سے کافروں کے غم میں اور مومنوں کے سرور میں اضافہ ہو جائے گا۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۖ يَكْذِبُهُمْ لَهُ لَاشْتِرَاكِهُمْ فِي الْمَجَىٰ بِالتَّوْحِيدِ ۚ اَوْ لَانَّهُ لَطَوَّلَ لُبَّهُ
فِيهِمْ ۚ كَانَهُ رَسُلٌ وَتَانِيَتْ قَوْمٌ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُ وَتَذَكِيرُهُ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهِ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ نَسَبًا نُّوحٌ
اَلَا تَتَّقُوْنَ ۚ اَللّٰهُ اِنِّىْ لَكُمْ رَسُوْلٌ ۚ اٰمِيْنَ ۚ عَلٰى تَبْلِيْغِ مَا اُرْسِلْتُ بِهِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ فَيَمَا
اَمْرُكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللّٰهِ وَطَاعَتِهِ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ عَلٰى تَبْلِيْغِهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ مَا اَجْرِيْ اِىْ ثَوَابِيْ
اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا قَالُوْا اَنْتُمْ نَصَدَقْ لَكَ لِقَوْلِكَ
وَاتَّبَعَكَ وَفِي قِرَاءَةِ وَاَتْبَاعِكَ جَمْعُ تَابِعٍ مُّتَدَا اِلَا رَذَلُوْنَ ۚ السَّفَلَةُ كَالْحَاكَةِ وَالْاَسَاكِفَةُ قَالَ وَمَا
عِلْمِيْ اِىُّ عِلْمٍ لِّىْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۚ اِنْ مَا حَسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰى رَبِّىْ فَيُجَازِيْهِمْ لَوْ تَشْعُرُوْنَ ۚ
تَعْلَمُوْنَ ذٰلِكَ مَا عِبْتُمُوْهُمْ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ اِنْ مَا اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۚ بَيِّنُ الْاِنْذَارِ قَالُوْا
لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ عَمَّا تَقُوْلُ لَنَا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ ۚ بِالْحَجَارَةِ اَوْ بِالشَّتَمِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ
اِنْ قَوْمِىْ كَذَّبُوْنَ ۚ فَافْتَحْ بَيْنِىْ وَبَيْنَهُمْ فَتَحَا اِىْ اُحْكَمْ وَنَجِّنِىْ وَمَنْ مَّعِىَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ قَالَ
تَعَالٰى فَاَنْجَيْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۚ الْمَمْلُوْءِ مِنَ النَّاسِ وَالْحَيَوَانَ وَالطَّيْرِ ثُمَّ اَغْرَقْنَا
بَعْدَ اِىْ بَعْدٍ اِنْجَانِهِمُ الْبَاقِيْنَ ۚ مَنْ قَوْمِهِ اِنْ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٌ ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ وَاِنَّ رَبَّكَ
لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۚ

ترجمہ

قوم نوح نے حضرت نوح کی تکذیب کر کے تمام رسولوں کی تکذیب کا ارتکاب کیا ان سب کے توحید کے لانے میں مشترک ہونے کی وجہ سے یا ان کے اپنی قوم میں طویل زمانہ تک قیام کرنے کی وجہ سے گویا کہ وہ کئی رسولوں کے قائم مقام تھے (لفظ) قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے اور اپنے لفظ کے اعتبار سے مذکر جبکہ ان سے ان کے نسبى بھائی نوح نے فرمایا کیا تم اللہ کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہاری طرف اللہ کا امانت دار رسول ہوں اس پیغام کے پہنچانے میں جس کو مجھے دیکر بھیجا گیا ہے لہذا تم اللہ سے ڈرو اور اللہ کی توحید اور اس کی طاعت میں جس کا میں تم کو حکم

کروں میری اطاعت کرو میں تم سے اس پر یعنی اس کی تبلیغ پر تم سے کوئی معاوضہ نہیں چاہتا میرا اجر یعنی میرا ثواب تو صرف رب العالمین پر ہے اللہ سے ڈرتے رہو اور میری اطاعت کرو بطور تاکید اس کو مکرر ذکر کیا ہے قوم نے جواب دیا کیا ہم تجھ پر ایمان لے آئیں یعنی تیرے قول کی تصدیق کریں حالانکہ تیری اتباع رذیل لوگوں نے کی ہے یعنی کم حیثیت لوگوں نے مثلاً جو لا ہوں اور موحیوں نے اور ایک قرأت میں اَتَّبِعْكَ کے بجائے اَتَّبَعْتُ ہے جو کہ تابع کی جمع ہے (اور) مبتداء ہے (اور ارذلون اس کی خبر ہے) حضرت نوح علیہ السلام نے جواب دیا مجھے ان کے پیشوں سے کیا غرض؟ (یعنی مجھے ان کے پیشے سے کوئی مطلب نہیں خواہ ان کا پیشہ رذیل ہو یا شریف، اب رہا یہ احتمال کہ ان کا ایمان دل سے نہیں ہے تو اس کا حساب اللہ پر ہے) ان کا حساب تو میرے رب کے ذمہ ہے سو وہی ان کو جزاء دے گا، اگر یہ حقیقت تمہاری سمجھ میں آجائی تو تم عیب جوئی نہ کرتے میں ایمان والوں کو دھکا دینے والا نہیں میں تو صاف طور پر ڈرانے والا ہوں یعنی کھلم کھلا ڈرانے والا، وہ لوگ کہنے لگے اے نوح اگر تم باز نہ آئے ان باتوں سے جو تم ہم سے کہتے ہو تو یقیناً سنگسار کر دیئے جاؤ گے پتھروں کے ذریعہ یا گالی گلوچ کے ذریعہ (تو پھر مجبور ہو کر) نوح علیہ السلام نے دعا کی اے میرے پروردگار میری قوم نے میری تکذیب کر دی سو آپ میرے اور ان کے درمیان (قطعی) فیصلہ کر دیجئے اور مجھے اور جو میرے ساتھ با ایمان لوگ ہیں نجات دیجئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ہم نے اسے اور اس کے ساتھیوں کو بھری ہوئی کشتی میں نجات دی، یعنی انسانوں اور حیوانوں اور پرندوں سے بھری ہوئی کشتی میں ان کو نجات دینے کے بعد اس کی قوم کے باقی لوگوں کو غرق کر دیا یقیناً اس میں بہت بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے تھے ہی نہیں بے شک آپ کا پروردگار ہی زبردست رحم کرنے والا ہے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله بتكذيبهم له الخ اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کی توجیہ ہے کہ نوح کے لئے مرسلین جمع کا صیغہ لانے کا کیا مقصد ہے حالانکہ وہ ایک فرد تھے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول جواب کا خلاصہ یہ ہے تمام انبیاء و مرسلین اصول دین یعنی توحید و رسالت بعث بعد الموت اور آخرت میں جزا و سزا جیسے بنیادی امور میں متفق ہوتے ہیں لہذا ایک کی تکذیب سب کی تکذیب شمار ہوگی **اَوْ لِاِنَّهُ** سے دوسرا جواب ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے، حضرت نوح علیہ السلام کی رسالت کا زمانہ نہایت طویل ہے عام طور پر اتنی مدت میں کئی رسول مبعوث ہو سکتے تھے مگر تنہا حضرت نوح ہی نے اس طویل زمانہ میں فرائض رسالت انجام دیئے اس لئے بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ متعدد رسولوں کے قائم مقام ہیں، جیسا کہ نجوی کو اس کے کئی افراد کے برابر کھانے کی وجہ سے حجا حاضر کہہ دیا جاتا ہے **قوله** تانیث قوم کذبت قوم نوح میں قوم کو مؤنث مان کر فعل کو مؤنث لائے ہیں اس لئے کہ لفظ قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث اور لفظ کے اعتبار سے مذکر

ہے قوم کی تصغیر قَوَيْمَةٌ آتی ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ لفظ قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے، یہی حال ہر اس اسم جمع کا ہے جس کا واحد نہیں ہے جیسے رَهْطٌ وَنَفَرٌ یہی وجہ ہے کہ ضامراً مثلاً لَهُمْ، أَخُوهُمْ، تَتَّقُونَ میں معنی کی رعایت کی گئی ہے **قَوْلُهُ مِنْ أَجْرِ مَنْ مَفْعُولٍ** پر زائدہ ہے **قَوْلُهُ اتَّبَعَكَ** مبتداء ہے **أَرَادُوا** خبر، جملہ ہو کر **أَنُومِنْ** کی ضمیر سے حال ہے مفسر علام جہاں وفی قرأۃ اخروی فرماتے ہیں اس سے قرأۃ سبعہ مراد ہوتی ہے مگر ان کا یہ طریقہ اعلیٰ ہے کلی نہیں، اس لئے کہ یہاں **اتَّبَعَكَ** والی قرأۃ سبعہ نہیں ہے یہ قرأۃ یعقوب کی ہے عشرہ میں سے **السَّفَلَةُ** سافِلَةُ کی جمع ہے، بے حیثیت یا کم حیثیت لوگ کہتے ہیں **الحانك** (نور باف) **قال في القاموس، حاك الثوب** حوٹکا و حیاً کا نسجہ **فَهُوَ حَائِكَ** **الأساكفة** جمع **إِسْكَافٍ** کنش دوز (موچی) **قَوْلُهُ وَمَا عَلِمْنِي** اس میں دو صورتیں ہیں اول مَا استفہامیہ انکار یہ مبتداء اور بآ علمی سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے **أَيُّ شَيْءٍ عَلِمْنِي؟** دوسری صورت مَا نافیہ اس صورت میں بھی بآ علمی سے متعلق ہوگی، مفسر علام نے **أَيُّ عَلِمْنِي** کہہ کر اول صورت کی طرف اشارہ کیا ہے **عَلِمْنِي** کی اصل **عِلْمٌ** ہی ہے تخفیفاً حذف کر دیا گیا **قَوْلُهُ أَيْ أَحْكَم** اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے **فَأَفْتَحَ الْفَتَاحَةَ** سے مشتق ہے جس کے معنی حکومت کے ہیں **الْفَتَاحُ** ای الحاکم، **يَفْتَحُهُ الْمَغْلُوقُ مِنَ الْأُمُورِ**۔

تفسیر و تشریح

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ قوم نوح نے اگرچہ صرف ایک رسول حضرت نوح کی تکذیب کی تھی مگر چونکہ ایک رسول کی تکذیب تمام رسولوں کی تکذیب کے مترادف اور اس کو مستلزم ہے اس لئے فرمایا کہ قوم نوح نے رسولوں کی تکذیب کی، حضرت نوح علیہ السلام کو ان کا بھائی اس لئے کہا کہ حضرت نوح اسی قوم کے ایک فرد تھے۔

طاعات پر اجرت لینے کا حکم

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم و تبلیغ پر اجرت لینا درست نہیں ہے اس لئے سلف صالحین نے تعلیم و تبلیغ وغیرہ دینی امور پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے، لیکن متاخرین نے بحالت مجبوری اس کو جائز قرار دیا ہے۔

شرافت کا تعلق اعمال و اخلاق سے ہے نہ کہ نسب سے

قَالُوا أَنْوَمِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْدَلُونَ **أَرَادُوا** کی جمع ہے، جاہ و مال نہ رکھنے والے اور اس کی وجہ سے معاشرہ میں کمتر سمجھے جانے والے اور ان ہی میں وہ لوگ بھی آجاتے ہیں جو عرف میں حقیر پیشوں سے تعلق رکھتے ہیں،

اس آیت میں قوم نوح نے ایمان نہ لانے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ آپ پر ایمان لانے والے رذیل اور بے حیثیت لوگ ہیں ہم با عزت اور شریف لوگ ان کے ساتھ کیسے شامل ہو جائیں، حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے جواب میں فرمایا مجھے ان کے پیشہ وارانہ کاموں سے کیا مطلب؟ مطلب یہ کہ تم لوگ خاندانی شرافت یا مال و دولت کو شرافت کی بنیاد سمجھتے ہو یہ غلط ہے بلکہ عزت و ذلت یا شرافت و رذالت کا دار و مدار دراصل اعمال و اخلاق ہیں، تم نے جن پر یہ حکم لگایا ہے کہ یہ سب رذیل ہیں یہ تمہاری جہالت ہے چونکہ ہم ہر شخص کے اعمال و اخلاق کی حقیقت سے واقف نہیں، اس لئے ہم کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے کہ حقیقت میں کون رذیل اور کون شریف ہے؟

وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ يَهْدِيهِمُ اللَّهُ إِلَىٰ مَنَاصِبٍ كَثِيرَةٍ ۖ إِنِّي أَخُوهُمْ هُودٌ ۖ أَتَقُولُونَ ۚ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِن مَّا أَجْرِي إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ مَّكَانٍ مَّرْتَفِعٍ آيَةً بِنَاءٍ عَلَّمَا لِلْمَارَةِ تَعْبَثُونَ ۖ بِمَنْ يُمْرِبُكُمْ وَتَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَالْجَمَلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ تَبْنُونَ ۖ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لِلْمَاءِ تَحْتَ الْأَرْضِ لَعَلَّكُمْ كَانُكُمْ تَخْلُدُونَ ۖ فِيهَا لَا تَمُوتُونَ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَضْرِبٍ أَوْ قَتَلْتُمْ بِطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ۖ مِنْ غَيْرِ رَافِقَةٍ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي ذَلِكَ وَأَطِيعُوا ۖ فِيمَا أَمَرْتُمْ بِهِ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ۖ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَيْنٍ ۖ وَجَنَّتْ بَسَاتِينٌ وَغُيُونٌ ۖ أَنَّهُارٍ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِن عَصَيْتُمْ أَمْرِي قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا مَسِيرُ عِنْدَنَا أَوْ عَظَّتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ۖ أَصَلَا أَيْ لَا نَرَعُو لَوْ عَظَّكَ إِن مَّا هَذَا الَّذِي خَوَّفْتَنَا بِهِ إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ۖ أَيْ اخْتِلَافُهُمْ وَكَذِبُهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بضم النخاء واللام أَيْ مَا هَذَا الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ لَا بَعَثَ إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ أَيْ طَبِيعَتُهُمْ وَعَادَتُهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۖ فَكَذَّبُوا بِالْعَذَابِ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۖ فِي الدُّنْيَا بِالرِّيحِ ۖ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ

عادیوں نے بھی نبیوں کو جھٹلایا جبکہ ان سے ان کے بھائی ہود نے کہا کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار پیغمبر ہوں پس اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی اجرت طلب نہیں کرتا میرا اجر تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم ہر اونچے مقام پر عمارت بناتے ہو یعنی مسافروں کے لئے نشانی حال یہ ہے کہ تم اپنے پاس سے گزرنے والوں کے ساتھ کھلواڑ کرتے ہو اور ان کے ساتھ تخر کرتے ہو (تَعْبَثُونَ) جملہ ہو کر تَبْنُونَ کی ضمیر سے حال ہے اور زمین کے نیچے پانی کے ٹینک بناتے ہو گویا کہ دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے مرنا نہیں ہے اور جب تم کسی پر ضرب و قتل کے ذریعہ دار و گیر کرتے ہو تو بغیر نرمی کے ظالموں کے مانند دار و گیر کرتے ہو اس معاملہ میں اللہ سے ڈرو اور میری بات مانو جس چیز کا میں تم کو حکم کروں اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد کی یعنی تمہارے اوپر ان چیزوں کا انعام فرمایا مویشیوں سے اور بیٹوں سے اور باغوں سے اور چشموں یعنی نہروں سے مجھے تو تمہارے بارے میں دنیا اور آخرت میں بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے اگر تم میری نافرمانی کرو گے تو ان لوگوں نے کہا ہمارے نزدیک سب برابر ہے خواہ آپ نصیحت کریں یا اصلاً نصیحت نہ کریں، ہم تیرے وعظ کی وجہ سے باز نہیں آ سکتے یہ بات جس سے تم ہم کو ڈراتے ہو محض پہلوں کی گھڑی ہوئی بات ہے اور ان کا کذب ہے اور ایک قرآنہ میں خا اور لام کے ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی وہ عقیدہ جس پر ہم قائم ہیں وہ یہ کہ مرنے کے بعد زندہ ہونا نہیں ہے، گزشتہ لوگوں کی عادت اور ان کی طبیعت ہے اور ہم کو ہرگز عذاب نہیں دیا جائے گا، چنانچہ ان لوگوں نے عذاب کی تکذیب کی تو ہم نے ان کو آندھی کے ذریعہ دنیا میں ہلاک کر دیا، بلاشبہ اس میں نشانی ہے اور ان میں سے بہت سے لوگ ماننے والے نہیں تھے بے شک آپ کا رب ہی غالب مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله كَذَّبَتْ عَادٌ عَاد قبیلہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے مؤنث ہے اسی لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے، عَاد قوم عاد کے جد البعد کا نام ہے اسی کی طرف یہ قوم منسوب ہے، عاد حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے سام کی نسل سے تھے (جمل) **قوله** اِذْ قَالَ لَهُمُ اٰخُوهُمْ هُوْدٌ چونکہ ان کی نسل اور خاندان سے تعلق رکھتے تھے اسی وجہ سے ان کو اخوہم کہا ہے حضرت ہود علیہ السلام نہایت ہی حسین و جمیل اور پیشہ کے اعتبار سے تاجر تھے حضرت آدم علیہ السلام سے بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے چار سو چونتھ سال بقید حیات رہے (جمل) **قوله** بَكَلْ رِبْعٍ کسرہ اور فتح دونوں درست ہیں مکان مرتفع کو کہتے ہیں جیسے پہاڑ ٹیلہ وغیرہ، ابو عبید نے کہا ہے راستہ کو کہتے ہیں اَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِبْعٍ میں استفہام تو بیخ کے لئے ہے اور محل تو بیخ تَبْعُونَ جملہ حالیہ ہے، مطلب یہ ہے کہ اونچی جگہ پر عمارت بنانا مذموم نہیں ہے

بلکہ بے فائدہ اور فضول بنانا مذموم ہے، و تتخذون کا عطف تبسؤن پر ہے اور اسی طرح واذا بطشتم کا بھی، مطلب یہ ہے کہ قوم ہود کو تین مذموم باتوں پر توبخ کی گئی ہے **قوله فاتقوا الله في ذلك الخ** انہی تین باتوں کی طرف اشارہ ہے ۱۔ البناء ۲۔ اتخاذ المذکور ۳۔ التجبر **قوله امدكم بانعام وبنين** اس میں دو صورتیں ہیں ۱۔ جملہ ثانیہ جملہ اولیٰ کا بیان ہے ۲۔ بانعام بما تعملون اعادہ فعل کے ساتھ بدل ہے جیسا کہ **اتبعوا المرسلين** **اتبعوا من لا يسالکم اجرا** میں اور بعض حضرات بدل کے بجائے تکرار قرار دیتے ہیں **قوله سواء علينا خبر مقدم** ہے اور **او عظت بتاویل** مفرد ہو کر مبتدا مؤخر ہے ای **الوعظ و عذمه سواء** **علينا نرعو** **ارعوان** سے بمعنی بازماندن **الا من خلق الاولين** مثلاً شیث علیہ السلام ونوح علیہ السلام **ان هذا الا خلق الاولين** یہ ماقبل کی علت ہے مطلب یہ ہے کہ ہم تمہارے وعظ و نصیحت کو اس لئے قبول نہیں کریں گے یہ گذشتہ لوگوں کی گڑھی ہوئی باتیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

كذبت عاد والمرسلين عاد ان کے جد اعلیٰ کا نام تھا جن کے نام پر قوم کا نام پڑ گیا یہاں عاد کو قبیلہ تصور کر کے **كذبت مؤنث** کا صیغہ لایا گیا ہے ہود علیہ السلام کو بھی عاد کا بھائی اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ اپنی قوم ہی کے ایک فرد تھے۔ **اتبنون بكل ريع تعبثون ريع**، ریعۃ کی جمع ہے ٹیلہ، بلند جگہ، پہاڑ، گھائی، راستہ کو کہتے ہیں، یہ ان گذرگا ہوں یا بلند مقامات پر اونچی اونچی عمارتیں تعمیر کرتے تھے لیکن ان کا مقصد ان میں مدھنا نہیں ہوتا تھا بلکہ کھیل کود یا ایک دوسرے پر فخر ہوتا تھا حضرت ہود علیہ السلام نے منع فرمایا کہ یہ تم ایسا کام کرتے ہو، جس میں وقت اور وسائل کا بھی ضیاع ہے اور اس کا مقصد بھی ایسا ہے کہ جس سے دین و دنیا کا کوئی مفاد وابستہ نہیں بلکہ اس کے بیکار محض اور عبث ہونے میں کوئی شک نہیں، اسی طرح وہ بڑی مضبوط اور عالی شان رہائشی عمارتیں تعمیر کرتے تھے جیسے وہ ہمیشہ ان ہی محلات میں رہیں گے۔

بلا ضرورت عمارت بنانا مذموم ہے

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت کے مکان بنانا اور تعمیرات میں وسائل ضائع کرنا شرعاً برا ہے، اور یہی مطلب اس حدیث کا ہے جو امام ترمذی نے حضرت انس سے روایت کی ہے **النفقة كلها في سبيل الله الا البناء فلا خير فيه** یعنی وہ عمارت جو بلا ضرورت بنائی گئی ہو اس میں کوئی بہتری اور بھلائی نہیں ان معنی کی تصدیق حضرت انس کی دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے **ان كل بناء وبال على صاحبه مالا يعنى الا مالا بد منه** (ابوداؤد) یعنی ہر تعمیر صاحب تعمیر کے لئے مصیبت ہے مگر وہ عمارت جو ضرورت کے لئے ہو وہ وبال نہیں ہے، روح المعانی میں فرمایا بغیر غرض صحیح کے بلند عمارت بنانا شریعت محمدیہ میں مذموم اور برا ہے۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۚ اِنِّىْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنَ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ مَّا اَجْرِىْ اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ اَتُتْرَكُوْنَ فِىْمَا هُمْ مِنْ اَلْخَيْرِ اٰمِيْنَ ۚ فِىْ جَنَّتٍ وَعُيُوْنٍ ۚ وَزُرُوْعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيْمٌ ۚ لَطِيْفٌ لِّىْنَ وَتَنَحُّوْنَ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرٰهِيْنَ ۚ بَطْرِيْنَ وَفِىْ قِرَآءَةٍ فٰرِهِيْنَ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ فِىْمَا اَمْرُكُمْ بِهِ وَاَلَا تُطِيعُوْا اَمْرَ الْمُسْرِفِيْنَ ۚ الَّذِيْنَ يُفْسِدُوْنَ فِى الْاَرْضِ بِالْمَعٰصِىِ وَلَا يُصْلِحُوْنَ ۚ بِطَآءَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمَسْحُوْرِيْنَ ۚ الَّذِيْنَ سَحَرُوْا كَثِيْرًا حَتّٰى غَلَبَ عَلَى عَقْلِهِمْ مَا اَنْتَ اِيْضًا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ فَاتِّبٰىءَ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۚ فِى رِسٰلَتِكَ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لِّهَا شِرْبٌ نَّصِيْبٌ مِنَ الْمَآءِ وَلَكُمْ شِرْبٌ يُّوْمٍ مَّعْلُوْمٌ ۚ وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوْءٍ فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابٌ يُّوْمٍ عَظِيْمٌ ۚ بَعْظُمُ الْعَذَابِ فَعَقَرُوْهَا اِىْ عَقَرَهَا بَعْضُهُمْ بِرِضَاهُمْ فَاَصْبَحُوْا نَادِمِيْنَ ۚ عَلَى عَقَرِهَا فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ الْمَوْعُوْدُ بِهِ فَهَلَكُوْا اِنْ فِىْ ذٰلِكَ لَايَةٌ ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۚ

ترجمہ

ثمود نے (بھی) رسولوں کو جھٹلایا جبکہ ان کے بھائی صالح نے ان سے کہا کیا تم کو (خدا کا) خوف نہیں ہے، میں تمہارا امانت دار رسول ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا، میرا صلہ تو رب العالمین پر ہے، کیا تم کو ان (راحت کی) چیزوں میں بے فکری کے ساتھ رہنے دیا جائے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں (یعنی) باغوں اور چشموں اور کھیتوں اور کھجوروں میں جن کے شگوفے نرم و نازک ہیں (یا) (جن کے شگوفے گتھے ہوئے ہیں) اور تم پہاڑوں کو تراش کر فخریہ طور پر گھربناتے ہو ایک قرآۃ میں فارہین ہے یعنی ماہرانہ انداز سے سوال اللہ سے ڈرو اور جس کام کے لئے میں تم سے کہوں اس میں میرا کہنا مانو اور بے باک حد سے تجاوز کرنے والوں کی بات نہ مانو جو معاصی کے ذریعہ ملک میں فساد برپا کرتے ہیں اور خدا کی اطاعت کر کے اصلاح نہیں کرتے تو ان لوگوں نے کہا تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (یعنی) تم ان لوگوں میں سے ہو کہ جن پر زبردست جادو کر دیا گیا ہو حتیٰ کہ ان کی عقل مغلوب ہو گئی ہو تم بھی ہم جیسے انسان ہو لہذا اگر تم اپنے دعوئے رسالت میں سچے ہو تو کوئی معجزہ پیش کرو (صالح علیہ السلام) نے فرمایا یہ ایک اونٹنی ہے، پانی کی ایک دن کی باری اس کی اور ایک دن پانی کا تمہارے لئے مقرر (خبردار) اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگانا ورنہ تو ایک بڑے بھاری دن کا عذاب تم کو گرفت میں لے لے گا عذاب کے بھاری ہونے کی وجہ سے پھر انہوں نے اس (اونٹنی) کو ہلاک کر دیا پھر وہ اس کے ہلاک کرنے پر پشیمان ہو گئے چنانچہ ان کو

عذاب موعود نے آدو بوجا جس کے نتیجے میں ہلاک ہو گئے یقیناً اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لائے بلاشبہ آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

كَذَّبَتْ ثَمُودُ كَذَّبَتْ فعل کو مؤنث لایا گیا ہے اس لئے کہ ثمود قبیلہ کے معنی میں ہے ثمود قوم ثمود کے جد اعلیٰ کا نام ہے ان ہی کے نام پر قوم کا نام رکھا گیا ہے، نسب اس طرح ہے ثمود بن عبید بن عؤص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح، ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی امت ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال عمر پائی حضرت صالح اور حضرت ہود علیہ السلام کے درمیان سو سال کا وقفہ ہے۔ (حاشیہ جلالین)

قوله فيما ههنا من الخير ههنا ای فی الدنيا ، من الخير ، ما کا بیان ہے مراد اس سے دنیوی آرام و راحت کا سامان ہے آمین تترکون کی ضمیر فاعل سے حال ہے قوله فی جنّ الخ یہ اعادہ جار کے ساتھ فيما ههنا سے تفصیل کے لئے بدل ہے قوله طلعها ، طلع ابتداء نمودار ہونے والا شگوفہ، پھر بئح پھر بئسر پھر رطب پھر نمر هضيم نرم، نازک۔

قوله الذين يفسدون فی الارض مسرفین کی صفت کاشفہ ہے اس لئے کہ یہاں مسرفین کے معروف معنی مراد نہیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

قوم ثمود کا مسکن حجر تھا جو حجاز کے شمال میں واقع ہے آج کل اس کو مدائن صالح کہتے ہیں (ایسر التفاسیر) یہ عرب تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تبوک جاتے ہوئے ان کی بستیوں سے گذر ہوا تھا آپ ان کی بستیوں سے ان کے معذب ہونے کی وجہ سے تیزی سے سر جھکائے ہوئے گذر گئے تھے اتر کون فيما ههنا آمین یعنی یہ نعمتیں کیا تمہیں ہمیشہ حاصل رہیں گی نہ تمہیں موت آئے گی اور نہ عذاب؟ یہ استفہام انکاری تو بخنی ہے یعنی ایسا نہیں ہوگا بلکہ عذاب یا موت کے ذریعہ جب اللہ چاہے گا تم ان نعمتوں سے محروم ہو جاؤ گے اس میں اس بات کی طرف ترغیب ہے کہ تم اللہ کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کرو اور اس پر ایمان لاؤ اور ترہیب ہے کہ اگر ایمان و شکر کا راستہ اختیار نہیں کیا تو پھر تباہی و بربادی تمہارا مقدر ہے وقال هذه ناقة یہ اونٹنی تھی جو ان کے مطالبہ پر پھر کی ایک چٹان سے بطور معجزہ ظاہر ہوئی تھی، پانی کے لئے ایک دن اونٹنی کا اور ایک دن دیگر تمام جانوروں کے لئے مقرر کر دیا گیا تھا نیز ان سے یہ بھی کہہ دیا گیا تھا کہ اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگانا نہ اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرنا یہ اونٹنی ان کے درمیان ایک مدت تک رہی لیکن کچھ عرصہ کے بعد ان لوگوں نے اس کے قتل کا منصوبہ بنالیا اور ایک روز رات کی تاریکی میں ایک قدار نامی شخص نے قوم کی

رضا مندی سے اس کو ہلاک کر دیا یہ اونٹنی باوجودیکہ اللہ کی قدرت کی نشانی اور صالح علیہ السلام کی نبوت کی ایک واضح دلیل تھی مگر قوم شمود اس پر ایمان نہیں لائی اور کفر و شرک کے راستہ پر گامزن رہی جب اونٹنی کو قتل کر دیا گیا تو حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا اب تمہیں صرف تین دن کی مہلت ہے چوتھے دن تمہیں ہلاک کر دیا جائے گا، اونٹنی کو سہ شنبہ کو ہلاک کیا گیا اور وہ لوگ شنبہ کے روز ہلاک کر دیئے گئے، حضرت صالح علیہ السلام نے نزول عذاب کی کچھ علامتیں مقرر فرمادی تھیں ان کا ظہور اس طرح ہوا کہ چہار شنبہ کو ان کے چہرے زرد ہو گئے پھر پنج شنبہ کو سرخ ہو گئے پھر بروز جمعہ سیاہ ہو گئے ہفتہ کے روز سخت زلزلہ اور شدید چٹکھاڑ کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ لُوطٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۚ اِنِّى لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنَ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ۚ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ مَّا اَجْرِى اِلَّا عَلَى رِبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۚ اِى النَّاسِ وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ ۚ اِى اَقْبَالِهِنَّ ۚ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۚ مُتَجَاوِزُوْنَ الْحٰلَالَ اِلَى الْحَرَامِ ۚ قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ عَنْ اِنْكَارِكَ عَلَيْنَا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۚ مِنْ بَلَدِنَا ۚ قَالَ لُوطُ اِنِّى لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقٰلِيْنَ ۚ الْمُبْغِضِيْنَ رَبِّ نَجِّنِىْ وَاَهْلِىْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۚ اِى مِنْ عَذَابِهٖ فَتَنْجِيْنُهٗ وَاَهْلُهٗ اَجْمَعِيْنَ ۚ اِلَّا عَجُوْزًا اِمْرَاْتَهٗ فِى الْغٰبِرِيْنَ ۚ الْبَاقِيْنَ اَهْلَكْنَاهَا ثُمَّ دَمَرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۚ اَهْلَكْنَاهُمْ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ۚ حِجَارَةً مِنْ جُمْلَةٍ الْاَهْلَاكِ قَسَآءَ مَطَرِ الْمُنْذَرِيْنَ ۚ مَطَرُهُمْ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۚ

ترجمہ

قوم لوط نے (بھی) نبیوں کو جھٹلایا جب کہ ان کے بھائی لوط (علیہ السلام) نے ان سے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار رسول ہوں، سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم اہل عالم یعنی انسانوں میں سے مردوں کیساتھ شہوت رانی کرتے ہو؟ اور تمہاری بیبیوں کی جو چیز یعنی ان کی شرمگاہیں تمہارے لئے پیدا (حلال) کی گئیں ہیں انکو چھوڑے ہوئے ہو، اپنی بیبیوں کی شرمگاہوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو، یہ تفسیر اور ترجمہ اس صورت میں ہوگا جب کہ من کو تبغیضہ مانا جائے اور اگر من بیانہ لیا جائے تو من ازواجکم کا بیان ہوگا، مطلب یہ ہوگا کہ اللہ نے جو چیز یعنی عورت تمہارے لئے حلال کی ہے اس کو چھوڑ کر مردوں کے ساتھ ہم جنسی کرتے ہو جو کہ حرام ہے بلکہ تم حد یعنی حلال سے حرام کی طرف سے تجاوز کر نیوالے ہو (قوم کے) لوگوں نے جواب دیا اے لوط اگر تم ہمارے اوپر تکبر کرنے سے باز نہ آؤ گے تو یقیناً

ہمارے شہر سے نکال دیئے جاؤ گے حضرت لوط علیہ السلام نے جواب دیا میں تمہاری حرکت سے سخت ناخوش ہوں، اے میرے پروردگار مجھے اور میرے اہل کو ان کے اعمال کے عذاب سے نجات دیجئے سو ہم نے ان کو اور ان کے تمام متعلقین کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کے جو کہ ان کی بیوی تھی پیچھے رہ جانے والوں میں رہ گئی جس کو ہم نے ہلاک کر دیا پھر ہم نے باقی اور سب کو (بھی) ہلاک کر دیا پھر ہم نے ان پر ایک خاص قسم (یعنی) پتھروں کا مینہ برسایا من جملہ ہلاک کرنے کے طریقوں میں سے سو بہت برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو ذرا یا گیا تھا بلاشبہ اس میں عبرت ہے اور ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے، اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا رحمت والا ہے۔

تحقیق ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اخوهم لوط لوط علیہ السلام کا قوم لوط سے نہ تو نسبى تعلق تھا اور نہ دینی مشارکت اس لئے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے اور بلاد شرق میں بابل کے باشندہ تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہجرت کر کے تشریف لائے تھے ابراہیم علیہ السلام نے شام میں مقام خلیل میں قیام فرمایا اور لوط علیہ السلام نے اس کے قریب یعنی ایک دن کی مسافت کی دوری پر سدوم میں قیام فرمایا، مگر حضرت لوط نے اہل سدوم میں بود و باش اختیار کر لی تھی اور مصاہرت کا رشتہ بھی ان ہی لوگوں سے قائم ہو گیا تھا اسی وجہ سے حضرت لوط کو ان کا بھائی کہا گیا ہے **قوله** مَا خَلَقَ لَكُمْ اِیْ اَحَلَّ لَكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ یہ ما کا بیان ہے، شارح علام نے مِنْ اَزْوَاجِكُمْ کی تفسیر اَقْبَالِهِنَّ سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ مَا خَلَقَ لَكُمْ میں ما کی رعایت مقصود ہے، اگر ما کے بجائے مَنْ ہوتا تو اس کی تفسیر مِنْ اَزْوَاجِكُمْ کافی تھی اَقْبَالِهِنَّ کی ضرورت نہیں تھی، دوم یہ کہ اَقْبَالِهِنَّ سے اشارہ کر دیا کہ تمہاری بیبیوں کے تمہارے حلال ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی قبل ہی تمہارے لئے حلال ہے ویر حلال نہیں ہے، اس لئے کہ قبل ہی منع حرث ہے نہ کہ دبر وہ تو موضع فرث ہے **قوله** عَادُونَ عَاد کی جمع ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے والا یعنی حق کو چھوڑ کر باطل کو اور حلال کو چھوڑ کر حرام کو اختیار کرنے والا **قوله** مِنَ الْقَالِیْنَ قَالِیْنَ القالی کی جمع ہے مادہ قَلَوْ یا قَلٰی ہے اس کے معنی میں نفرت اور بیزاری کا مفہوم بھی شامل ہے، اصل معنی پھٹکنے اور بھونکنے کے ہیں، مِنَ الْقَالِیْنَ قَالِیْنَ محذوف کے متعلق ہو کر ان کی خبر ہے **قوله** مِنْ عَذَابِ یہ مضاف محذوف کی طرف اشارہ ہے اِیْ مِنْ عَذَابِ مِمَّا یَعْمَلُوْنَ اس لئے کہ ان کے جیسے عمل سے بچانے کا کوئی مطلب نہیں ہے اس لئے نبی تو اعمالِ قبیحہ سے محفوظ ہوتا ہی ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کے اعمالِ بد کی پاداش میں جو عذاب نازل ہونے والا ہے اس سے مجھے اور میرے متعلقین کی حفاظت فرما **قوله** اِلَّا عَجُوْزًا لفظ اہل میں شامل ہونے کی وجہ مستثنی متصل ہے اور اس اعتبار سے کہ وہ اہل ایمان میں سے نہیں تھی اور حضرت لوط کے اہل حقیقت میں اہل ایمان ہی تھے اس اعتبار

سے متشبیہ منقطع ہوگا، امراتہ عجوزا سے بدل ہے، حضرت لوط علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام و اعلہ تھا اور تفسیر روح البیان میں والہہ لکھا ہے، لوط علیہ السلام کی ایک بیوی مومنہ بھی تھی، کافرہ بیوی چوں کہ قوم کے ہم خیال تھی اور ان کی بے حیائی سے راضی تھی اس لئے اس کو بھی قوم کے ساتھ ہلاک کر دیا گیا قوم لوط پر زمین کو پلٹنے اور پتھروں کی بارش برسانے اور مختلف عذابوں کے ذریعہ ان کو ہلاک کر دیا گیا۔

تفسیر و تشریح

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہارن کے بیٹے تھے ان کو حضرت ابراہیم کی زندگی میں نبی بنادیا گیا تھا اور حضرت ابراہیم کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی، حضرت لوط علیہ السلام کی قوم سدوم اور عمور یہ میں رہتی تھی، یہ بستیاں شام کے علاقہ میں تھیں۔

أَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ الْخَبْصَ ہم جنسی قوم لوط کی بری عادت تھی اس خباثت کی ابتداء اسی قوم سے ہوئی تھی اسی لئے اس فعل بد کو لواطت کہتے ہیں یعنی وہ فعل جس کا آغاز قوم لوط سے ہوا، اب یہ بد فعلی پوری دنیا میں عام ہے بلکہ یورپ کے بعض ممالک میں اس فعل کو قانوناً جائز تسلیم کر لیا گیا ہے یعنی ان کے یہاں اب یہ فعل قانوناً اور اخلاقاً کوئی جرم ہی نہیں ہے بلکہ مرد آپس میں ایک دوسرے سے باقاعدہ شادی کر سکتے ہیں (أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ)

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَوْطَ عَلِيهِ السَّلَامُ كَ دَعْوِ وَنُصِيحَتِ كَ جَوَابِ مِیْنِ اَن كِی قَوْمِ نَی كَہَا تَوْبُزَا پَا كَبَا زَ بِنَا پُھرتا ہے اكرتو ہمارے كاموں پر نكیر كرنے سے باز نہ آیا تو یادر كھ ہم تجھے اپنی بستی سے نكال باہر كریں گے، آج بھی بدی كا اس قدر زور اور غلبہ ہے كہ نیكي منہ چھپائے پھرتی ہے اور نیكيوں كے لئے عرصہ حیات تنگ كر دیا گیا ہے، ایک وقت ایسا بھی آنے والا ہے كہ سر راہ زنا كرنے والے سے یہ كہنے والا كہ ایک طرف راستہ سے ہٹ كر كر لو، بڑا نیك اور صالح سمجھا جائے گا۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ فِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى اللَّامِ وَفَتْحِ الْهَاءِ هِيَ غَيْصَةُ شَجَرٍ قُرْبَ مَدْيَنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لِمَ يَقُولُ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِلَّا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَوْفُوا الْكَيْلَ أَتَمُّوهُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ النَّاقِصِينَ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ الْمِيزَانَ السَّوِيَّ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ لَا تَنْقُصُوهُمْ مِنْ حَقِّهِمْ شَيْئًا وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ مِنْ عَثَى بِكَسْرِ الْمُثَلَّثَةِ أَفْسَدَ وَمُفْسِدِينَ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لِمَعْنَى عَامِلِهَا تَعْتُوا وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْخَلِيقَةَ الْأَوَّلِينَ قَالُوا إِنَّمَا

أَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِينَ ۚ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحذوف اِی اِنَّهُ
نَظُّكَ لِمَنْ الْكَذِبِينَ ۚ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا يَسْكُونُ السَّيْنَ وَفَتَحِهَا قِطْعَةً مِنَ السَّمَاءِ اِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فِی رِسَالَتِكَ قَالَ رَبِّیْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ فَيَجَازِيْكُمْ بِهِ فَكَذَّبُوهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ
یَوْمِ الظُّلَّةِ ۚ هِیْ سَحَابَةٌ اَظْلَمَتْهُمْ بَعْدَ حَرِّ شَدِیدٍ اَصَابَهُمْ فَاَمْطَرَتْ عَلَیْهِمْ نَارًا فَاَحْتَرَقُوا اِنَّهُ كَانَ
عَذَابُ یَوْمٍ عَظِیْمٍ ۚ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةٌ ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۚ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۚ

ترجمہ

ایکے والوں نے (بھی) رسولوں کی تکذیب کی ایک قرآءت میں حذف ہمزہ اور اس کی حرکت لام کو دینے اور ق کے
فتح کے ساتھ ہے وہ (ایک) مدین کے قریب درختوں کی جھاڑی تھی جبکہ ان سے حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا
(یہاں) اخو! ہم نہیں کہا اس لئے کہ شعیب علیہ السلام ان میں سے نہیں تھے کیا تم کو خوف نہیں؟ میں تمہارا امانتدار رسول
ہوں اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا میرا صلہ تو بس پروردگار عالم پر ہے، ٹاپ پورا بھرا کرو
کم دینے والوں میں شامل نہ ہو صحیح ترازو سے تو لا کرو، ایسی ترازو جس میں پانسنگ نہ ہو لوگوں کی چیزوں میں کمی نہ کرو
یعنی ان کے حق میں سے کچھ بھی کم نہ کیا کرو اور ملک میں قتل وغیرہ کے ذریعہ سرکشی کے ساتھ فساد پھیلاتے ہوئے مت
پھرا کرو عِثیٰ ثا کے کسرہ کے ساتھ بمعنی اَفْسَدَ ہے، مُفْسِدِیْنَ اپنے عامل نَعَثُوا سے معنا حال ہے اس سے ڈرو
جس نے تم کو اور (دیگر) پہلی مخلوق کو پیدا کیا ان لوگوں نے کہا تو ان لوگوں میں سے ہے جن پر جادو کر دیا گیا ہے اور تو تو
ہم جیسا ہی انسان ہے اور ہم تو تجھ کو جھوٹوں میں سمجھتے ہیں اِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے اِی اِنَّهُ
سواگر تو اپنے (دعوائے رسالت) میں سچا ہے تو ہمارے اوپر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا دے کِسْفًا میں سین کے سکون اور اس
کے فتح کے ساتھ بمعنی ٹکڑا (شعیب علیہ السلام نے) کہا میرا رب تمہارے اعمال سے بخوبی واقف ہے سو وہ تم کو اس کا بدلہ
دے گا سو وہ لوگ شعیب کو برابر جھٹلاتے رہے سوان کو سائبان والے دن کے عذاب نے آ پکڑا، وہ ایک بدلی تھی، ان
کے شدید گرمی میں مبتلا ہونے کے بعد ان پر سایہ فلگن ہو گئی تھی بعد ازاں اس بدلی نے ان پر آگ برساتی جس کی وجہ سے
وہ جل کر خاک ہو گئے، بلاشبہ وہ بڑے بھاری دن کا عذاب تھا بلاشبہ اس میں بڑی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر مومن
نہیں تھے اور یقیناً تیرا رب ہی غلبہ والا مہربانی والا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

آیۃ ایک قرآءت میں لَبِکَہ بھی ہے، آیۃ گھنے جنگل کو کہتے ہیں اَصْحَابُ الْاَیۡکَہ سے حضرت شعیب علیہ السلام

کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، بیان کیا گیا ہے کہ ایک گھنے درخت کو بھی کہتے ہیں غِیْضَةٌ غِیْن کے فتح کے ساتھ جنگل اور جھاڑی کو کہتے ہیں، مدین حضرت شعیب علیہ السلام کی بستی کا نام ہے مدین بن ابراہیم نے اس شہر کو بسایا تھا اس لئے ان کے نام ہی سے موسوم ہو گیا، مدین اور مصر کے درمیان آٹھ روز کی مسافت ہے **قوله** مفسدین نَعَثُوا کے معنی سے حال مؤکدہ ہے حال و ذوالحال کے لفظ اگرچہ مختلف ہیں مگر معنی متحد ہیں اس لئے کہ نَعَثُوا عَنی سے مشتق ہے جس کے معنی فساد کرنے کے ہیں **قوله** الْجِبَلَةُ اور جِبَلٌ مخلوق کے معنی میں ہے دوسرے مقام پر فرمایا وَلَقَدْ أَضَلَّ جَبَلًا کَثِيرًا اس (شیطان) نے تم میں سے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا **قوله** فَاسْقَطَ النَّخ کو بعض نے ان کنت من الصادقین کا جواب مقدم قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے جواب شرط محذوف مانا ہے جس پر جملہ فاسقِط دلالت کر رہا ہے۔ (روح المعانی)

تفسیر و تشریح

قصہ ہفتم اصحاب الایکہ

كَذَّبَ اصْحَابُ الْاَيْكَةِ ایکہ جنگل کو کہتے ہیں اس سے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک گھنے درخت کو کہتے ہیں جس کو دُوم بھی کہا جاتا ہے ایسا ہی ایک درخت مدین کی نواحی آبادی میں تھا جس کی لوگ پوجا پاٹ کرتے تھے، وہاں کے باشندوں کو اصحاب الایکہ کہا جاتا تھا، حضرت شعیب علیہ السلام کا دائرہ نبوت اور حدود دعوت و تبلیغ مدین سے لیکر اس نواحی آبادی تک تھا جہاں ایکہ درخت کی پوجا ہوتی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب ایکہ اور اہل مدین کے پیغمبر ایک ہی یعنی شعیب علیہ السلام ہی تھے، ایکہ چونکہ قوم نہیں تھی بلکہ درخت تھا اس لئے اخوت نسبی کا یہاں ذکر نہیں کیا، البتہ جہاں مدین کے ضمن میں حضرت شعیب علیہ السلام کا نام لیا گیا ہے، وہاں ان کی اخوت نسبی کا ذکر بھی ملتا ہے کیونکہ مدین قوم کا نام ہے والی مدین اخاهم شعباً (اعراف ۸۵) بعض مفسرین نے ایکہ اور مدین کو الگ الگ بستی قرار دیکر کہا ہے کہ یہ مختلف دو امتیں ہیں جن کی طرف حضرت شعیب کو بھیجا تھا ایک مرتبہ ایکہ کی طرف اور دوسری مرتبہ مدین کی طرف، ابن کثیر رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ ایک ہی امت ہے اَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ کا جو وعظ اہل مدین کو کیا گیا یہی وعظ یہاں اصحاب ایکہ کو کیا جا رہا ہے جس سے صاف واضح ہے یہ ایک ہی امت ہے دو نہیں۔

وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ قسط اس کو بعض حضرات نے رومی لفظ قرار دیا ہے جس کے معنی عدل و انصاف کے ہیں بعض نے عربی مان کر قِسْط سے ماخوذ قرار دیا ہے قِسْط کے معنی بھی انصاف کے ہیں، مراد یہ ہے کہ ترازو اور دیگر ناپنے والے کے آلات درست رکھو اور صحیح طور پر استعمال کرو یعنی ڈنڈی نہ مارو اور نہ پاسنگ رکھو۔

وَلَا تَصْحَسُوا أَشْيَاءَهُمْ یعنی لوگوں کی چیزوں میں کمی نہ کرو، اور اشیاء میں کمی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس کا جتنا حق ہے اس میں کمی نہ کرو خواہ تاپنے تو لے کی چیز ہو یا کوئی دوسری چیز اس سے معلوم ہوا کہ کوئی ملازم یا مزدور اپنے مقررہ وقت میں چوری کرتا ہے یعنی وقت کم لگاتا ہے وہ بھی اس وعید میں داخل ہے، امام مالکؒ نے موطا میں روایت نقل فرمائی ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز عصر میں شریک نہیں ہوا وجہ معلوم کی تو اس نے کچھ عذر بیان کیا تو حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا طُفِّفَتْ یعنی تو نے تو لے میں کمی کر دی چونکہ نماز کوئی تو لے کی چیز نہیں اسلئے یہ حدیث نقل فرما کر امام مالکؒ نے فرمایا وَفَاءٌ وَتَطْفِيفٌ یعنی حق کے مطابق یا کم کرنا ہر چیز میں ہے صرف تاپ تول ہی میں نہیں ہے۔

فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ یَوْمِ الظُّلَّةِ کے عذاب کا واقعہ یہ ہے حق تعالیٰ نے حضرت شعیبؑ کی قوم پر سات روز تک سخت گرمی مسلط فرمادی نہ گھر میں چمیں اور نہ باہر پھر ان کے قریبی جنگل میں ایک گہرا بادل بھیج دیا جس کے نیچے ٹھنڈی ہوا چل رہی تھی پوری قوم اس بادل کے نیچے جمع ہو گئی جب پوری قوم اس بادل کے نیچے جمع ہو گئی تو اس بادل نے پانی کے بجائے آگ برسادی جس سے سب لوگ جل کر خاکستر ہو گئے (کذا رواہ ابن عباس) (روح، معارف) اہل مدین کو قوم ثمود کی طرح چیخ کے ذریعہ اور اصحاب ایکہ کو ظلمہ (سائبان) کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا گیا، اہل مدین کے عذاب کے بارے میں سورہ ہود میں فرمایا گیا وَآخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّبْحَةَ اہل مدین کو ایک چیخ نے پکڑ لیا۔ (جس کی وجہ سے ان کے کلیجے پھٹ گئے)

وَإِنَّهُ اِی الْقُرْآنَ لِتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَلَمِينَ ۝ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۝ جَبْرِیلُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝ بَيِّنْ وَفِي قِرَاءَةٍ بَشِيدٍ ۝ نَزَلَ وَنُصِبَ الرُّوحُ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ وَإِنَّهُ اِی ذِكْرَ الْقُرْآنِ الْمُنَزَّلِ عَلَى مُحَمَّدٍ لَفِي زُبُرِ كُتُبِ الْأَوَّلِينَ ۝ كَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِكُفَّارٍ مَكَّةَ آيَةٌ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ۝ كَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلَامٍ وَاصْحَابِهِ مِمَّنْ آمَنُوا فَإِنَّهُمْ يُخْبِرُونَ بِذَلِكَ وَيَكُنُّ بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَنُصْبِ آيَةٍ وَبِالْفُوقَانِيَّةِ وَرَفْعِ آيَةٍ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۝ جَمْعُ أَعْجَمٍ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ اِی كُفَّارٍ مَكَّةَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ أَنْفَةٌ مِنْ إِتْبَاعِهِ كَذَلِكَ اِی مَثَلِ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ بِقِرَاءَةِ الْأَعْجَمِ سَلَكْنَاهُ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ اِی كُفَّارٍ مَكَّةَ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَيَأْتِيهِمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝ لِنُؤْمِنَ فَيَقَالَ لَهُمْ لَا، قَالُوا مَتَى هَذَا الْعَذَابُ قَالَ تَعَالَى أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ أَخْبَرْنِي إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۝ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ لَا مِنْ الْعَذَابِ مَا اسْتَفْهَمِيَّةٌ بِمَعْنَى آيٍ شَيْءٍ أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ۝ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ اِی تَخْفِيفِهِ اِی لَمْ يُغْنِ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۝ رُسُلٌ تُنْذِرُ أَهْلَهَا ذِكْرًا عِظَةً لَهُمْ

وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فِي إِهْلَاكِهِمْ بَعْدَ إِذْ أَنْذَرَهُمْ وَنَزَلَ رَدًّا لِقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ بِالْقُرْآنِ الشَّيْطَانِ ۝ وَمَا يَنْبَغِي يَصْلُحَ لَهُمْ أَنْ يَنْزِلُوا بِهِ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ ذَلِكَ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَكَلَامِ الْمَلَائِكَةِ لَمَغْرُورُونَ ۝ مُحْجُوبُونَ بِالشُّهْبِ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ۝ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ الَّذِي دَعَاكَ إِلَيْهِ وَانْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ وَقَدْ أَنْذَرَهُمْ جَهَارًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَآخِضُ جَنَاحِكَ الْإِن جَانِبِكَ لِمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْمُؤَحِّدِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ أَيْ عَشِيرَتِكَ فَقُلْ لَهُمْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ مِنْ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ بِالْوَارِ وَالْفَاءِ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ اللَّهُ أَيْ فَوَضَّ إِلَيْهِ جَمِيعَ أُمُورِكَ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۝ إِلَى الصَّلَاةِ وَتَقْلُبُكَ فِي أَرْكَانِ الصَّلَاةِ قَانِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا فِي السَّجْدِينَ ۝ أَيْ الْمُصَلِّينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أُبَيِّنُكُمْ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ عَلَى مَنْ نَزَلَ الشَّيْطَانُ بِحَذَفِ أَحَدِ الثَّانِينَ مِنَ الْأَصْلِ نَزَلَ عَلَى كُلِّ أَقَاكٍ كَذَابٍ أَثِيمٍ ۝ فَاجِرٌ مِثْلُ مُسَيْلَمَةَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْكُهْنَةِ يُلْقُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ أَيْ مَا سَمِعُوهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى الْكُهْنَةِ وَآكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ۝ يَضُمُّونَ إِلَى الْمَسْمُوعِ كَذِبًا كَثِيرًا وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ حُجِبَتِ الشَّيَاطِينُ عَنِ السَّمَاءِ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ فِي شُعْرِهِمْ فَيَقُولُونَ بِهِ وَيُرْوُونَ عَنْهُمْ فَهُمْ مَذْمُومُونَ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ الْكَلَامِ وَفَنُونِهِ يَهَيِّمُونَ ۝ يَمْضُونَ فَيَجَاوِزُونَ الْحَدَّ مَذْحًا وَهَجَاءً وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فَعَلْنَا مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝ أَيْ يَكْذِبُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الشُّعْرَاءِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا أَيْ لَمْ يَشْغَلْهُمْ الشُّعْرُ عَنِ الذِّكْرِ وَانْتَصَرُوا بِهِجْوِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ بِهِجْوِ الْكُفَّارِ لَهُمْ فِي جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيُسُوا مَذْمُومِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ فَمَنْ اِعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اِعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنَ الشُّعْرَاءِ وَغَيْرِهِمْ أَيْ مُنْقَلَبٍ مَرْجِعٍ يَنْقَلِبُونَ ۝ يَرْجِعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ

ترجمہ

بلاشبہ یہ یعنی قرآن رب العالمین کا نازل فرمودہ ہے اس کو روح الامین یعنی جبرائیل آپ کے قلب پر لیکر اترے ہیں صاف عربی زبان میں تاکہ آپ ڈرانے والوں میں ہو جائیں اور ایک قرأت میں نازل شدہ اور روح کے نصب کے ساتھ ہے اور فاعل اللہ ہے اور بلاشبہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل شدہ قرآن کی خبر پہلے لوگوں کی کتابوں مثلاً تورات و انجیل میں ہے کیا ان کے لئے قرآن کی صداقت کی یہ نشانی کافی نہیں کہ اس کو بنی اسرائیل کے علماء بھی جانتے ہیں؟

جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے وہ ساتھی جو ایمان لائے، وہ اس کی حقانیت کی خبر دیتے ہیں اور یکنے یا کے ساتھ اور آیت کے نصب کے ساتھ اور تا کے ساتھ اور آیت کے رفع کے ساتھ اور اگر بالفرض ہم اس قرآن کو کسی عجیب شخص پر نازل کرتے اور وہ اس قرآن کو کفار مکہ کو پڑھ کر سنا تا تب بھی یہ لوگ اس کے اتباع سے تکبر کرتے ہوئے اس پر ایمان نہ لاتے **اعْجَمِينَ** اعجم کی جمع ہے اسی طرح یعنی جس طرح عجیب کی قرأت کی وجہ قرآن کی تکذیب ہم نے (ان کے قلوب میں) داخل کر دی مجرمین یعنی کفار مکہ کے قلوب میں نبی کی قرأت کی وجہ سے (بھی) تکذیب داخل کر دی، یہ لوگ اس قرآن پر ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ دردناک عذاب کو دیکھ لیں پھر وہ عذاب ان پر اچانک آجائے اور ان کو اس کی خبر بھی نہ ہو، پھر کہیں گے کہ کیا ہم کو مہلت دی جائے گی؟ تا کہ ہم ایمان لے آئیں تو ان کو جواب دیا جائے گا کہ نہیں، ان لوگوں نے سوال کیا یہ عذاب کب آئے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ ہمارے عذاب کی جلدی مچا رہے ہیں؟ اچھا یہ بتاؤ اگر ہم نے ان کو کئی سال بھی فائدہ اٹھانے دیا پھر اس کے بعد ان پر وہ عذاب آجائے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا تو وہ سالہا سال کی سود مندی ان سے عذاب کے دفع کرنے میں یا اس کے ہلکا کرنے میں کیا کام آئے گی؟ اور ہم نے کسی بستی کو ہلاک نہیں کیا مگر یہ کہ اس کے لئے ڈرانے والے ایسے انبیاء موجود تھے جو ان کو نصیحت کے طور پر ڈراتے تھے اور ڈرانے کے بعد ان کو ہلاک کرنے میں ہم ظالم نہیں تھے اور سترکین کے قول کو رد کرنے کے لئے (یہ آیت) نازل ہوئی (یعنی) اس قرآن کو شیاطین نہیں لائے، اور نہ وہ اس کے قابل کہ اس کو لیکر نازل ہوں اور نہ ان میں اس کی مجال (بلکہ) بلاشبہ وہ تو فرشتوں کے کلام کو سننے سے بھی محروم کر دیئے گئے ہیں یعنی شعلوں کے ذریعہ روک دیئے گئے ہیں پس تو اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو نہ پکارو ورنہ تو تو سزا پانے والوں میں ہو جائے گا اگر تو نے وہ کام کر لیا جس کی طرف تجھ کو بلایا ہے ورنہ آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیے، اور وہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ہیں اور ان کو کھلم کھلا ڈرایا، روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور مومنین یعنی موحدین میں سے جس نے آپ کی پیروی اختیار کر لی ہے تو آپ ان کے ساتھ فروتنی سے پیش آئیے اور اگر تیرے اہل خاندان تیری نافرمانی کریں تو ان سے کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اعمال یعنی غیر اللہ کی زندگی سے بری ہوں اور پورا بھروسہ غالب مہربان اللہ پر رکھئے **وَتَوَكَّلْ** واو اور فاء (دونوں) کے ساتھ ہے یعنی اپنے نام کام اسی کو سوئپ دیجئے، جو کہ آپ کے نماز کے لئے کھڑا ہونے کو اور ارکان صلوٰۃ میں آپ کی نشست و برخاست کو (یعنی) قیام و قعود و رکوع و سجود کی حالت کو سجدہ کرنے والوں میں یعنی نماز پڑھنے والوں میں دیکھتا ہے بے شک وہی سننے والا اور جاننے والا ہے اے کفار مکہ کیا میں تم کو بتاؤں کہ شیاطین کس شخص پر اترتے ہیں؟ اصل میں دو تاؤں میں سے ایک تا کو حذف کر کے (سن لو) شیاطین ہر جھوٹے گنہگار فاجر جیسا کہ کاہنوں میں سے مسیلمہ کذاب وغیرہ، اور نیاطین سنی ہوئی بات کو یعنی جس کو ملائکہ سے سن لیتے ہیں کاہنوں پر القاء کر دیتے ہیں اور ان میں سے اکثر جھوٹے ہیں سنی ہوئی بات میں بہت سا جھوٹ ملا دیتے ہیں اور یہ شیاطین کو آسمان پر جانے سے روکے جانے سے پہلے تھا اور

شاعروں کی پیروی ان کے شعر میں گمراہ لوگ کرتے ہیں تو وہ شعر پڑھتے ہیں اور شعراء سے نقل کرتے ہیں سو یہی ہیں مذموم (قابل مذمت) کیا آپ نہیں جانتے کہ یہی لوگ کلام اور اس کی اصناف کی ہر وادی میں بھٹکتے رہتے ہیں (یعنی) متحیر پھرتے رہتے ہیں، چنانچہ مدح اور بجو میں حد سے تجاوز کر جاتے ہیں اور وہ بات کہتے ہیں جو کرتے نہیں یعنی جھوٹ بولتے ہیں سوائے ان شاعروں کے جو ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے اور بکثرت اللہ کا ذکر کیا یعنی شعر نے ان کو ذکر سے غافل نہیں کیا اور کافروں سے ان کی بجو کر کے اپنی مظلومی کے بعد انتقام لیا ان کافروں کے فی الجملہ مومنین کی بجو کرنے کی وجہ سے لہذا یہ لوگ قابل مذمت نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ برائی کے ساتھ آواز بلند کرنے کو پسند نہیں فرماتا مگر مظلوم کو اجازت ہے سو جس نے تمہارے اوپر ظلم کیا تو تم بھی اس کے اوپر اتنا ہی ظلم کر سکتے ہو، اور عنقریب ظلم کرنے والے ان شعراء وغیرہ کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ موت کے بعد کس کروٹ اٹھتے ہیں (یعنی کس ٹھکانہ میں)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ، بہ کی ضمیر سے اعادہ جار کے ساتھ بدل ہے، اور المندرجین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے یعنی تاکہ آپ ان رسولوں میں سے ہو جائیں جو عربی زبان میں ڈرایا اور خوشخبری دیا کرتے تھے، جیسا کہ ہود علیہ السلام و صالح علیہ السلام و شعیب علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام **قوله** ای ذکر القرآن اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول **إِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ** سے معلوم ہوتا کہ قرآن بنفس نفیس سابقہ کتابوں میں موجود ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن سابقہ کتب میں بنفس نفیس موجود نہیں ہے بلکہ قرآن کا ذکر اور اس کی صفت کتب سابقہ میں موجود ہے **قوله** کعبہ اللہ بن سلام واصحابہ عبد اللہ بن سلام کے ساتھی جو کہ یہودی سے مسلمان ہوئے تھے عبد اللہ بن سلام کے علاوہ چار تھے (۱) اسد (۲) اُسید (۳) ثعلبہ (۴) ابن یامین یہ پانچوں حضرات علماء یہود میں سے تھے بعد میں اسلام لائے اور بہت خوب لائے **قوله** یکن بالتحسانیۃ ونصب آیہ، آیہ، یکن کی خبر مقدم ہے اس کا اسم **أَنْ يَعْلَمَهُ** ہے اور آیہ کے رفع کے ساتھ تکن کا اسم ہے اور **لَهُمْ** خبر مقدم ہے اور **أَنْ يَعْلَمَهُ** اسم سے بدل ہے اگر تکن تامہ ہو تو آیہ اس کا فاعل ہوگا اور **أَنْ يَعْلَمَهُ** اس سے بدل ہوگا **قوله** جمع اعجم یعنی اعجمین **أَعْجَمَ** کی جمع ہے سوال، **أَفْعَلَ** فعلاء کی جمع واؤنوں اور یانوں کے ساتھ نہیں آتی لہذا **أَعْجَمِينَ** **أَعْجَمَ** کی جمع صحیح نہیں ہے، جواب اصل میں **أَعْجَمِيَّ** ہے یا ئے نسبتی کو تخفیف کے لئے حذف کر دیا گیا ہے لہذا **أَعْجَمِيَّ** کی اعجمین جمع لانا درست ہے **قوله** كذلك یہ سلکناہ کا معمول ہے اور سلکناہ میں ضمیر کا مرجع قرآن ہے حذف مضاف کے ساتھ، ای سلکنا تکذیبہ **قوله** أَفَرَأَيْتَ کا عطف فیقولوا پر ہے، درمیان میں جملہ معترضہ ہے **قوله** إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ یہ جملہ ہو کر قریہ کی صفت ہے اور قریہ سے

حال بھی ہو سکتا ہے **قوله من قرية** میں من مفعول پر زائدہ ہے اور یہ سابق میں نفی ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔
﴿۱﴾ الا کے بعد سے واؤ کو کیوں ترک کر دیا؟ حالانکہ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنَ الْقَرْيَةِ الْآ وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ میں واؤ موجود ہے۔

﴿۲﴾ اصل ترک واؤ ہے اس لئے کہ جملہ قریہ کی صفت ہے اور موصوف صفت کے درمیان واؤ نہ ہونا اصل ہے اور اگر کہیں واؤ لایا جاتا ہے تو وصل صفت بالموصوف کی تاکید کے لئے لایا جاتا ہے جیسا کہ سبعة وثامنهم كلبهم (جمل)
لہا محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے اور منذرون مبتداء مؤخر ہے مبتداء خبر مقدم سے مل کر جملہ ہو کر یا تو قَرْيَةٍ کی صفت یا حال ہے خبر ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے قَدْ أَنْذَرْنَا أَهْلَهَا منذرون حال ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے إِلَّا كَانُوا لہا منذرون **قوله** ذکر ی یا تو منذرون کی ضمیر سے حال ہے ای منذرون ذوی ذکر ی یا مذکرین ذکر ی اور اگر اپنے ظاہر پر باقی رکھا جائے تو مبالغہ حمل ہوگا جیسے رید عدل یا ذکر ی منصوب ہے مصدریت کی بنا پر اس صورت میں منذرون مذکرون کے معنی میں ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی مذکرون ذکر ی ای تذکرۃ ذکر ی منذرون کی علت یعنی مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے ای تَنْذِرُهُمْ لاجل تَذْكِرِهِمُ الْعَوَاقِبَ اور ذکر ی مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے ای هَذِهِ ذکر ی اس صورت میں جملہ معترضہ ہوگا **قوله** رَدًّا لِقَوْلِ الْمَشْرِكِينَ قول کا مقولہ محذوف ہے اور یہ ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ يُلْغُوْنَ الْقُرْآنَ إِلَيْهِ **قوله** شُهْبٌ شِهَابٌ کی جمع ہے بمعنی آگ کی چمک، ٹوٹا ہوا تارہ، **قوله** فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْذِينَ شرط محذوف کی جزاء مقدم ہے جیسا کہ شارح نے إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ سے اشارہ کر دیا ہے **قوله** بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ یعنی توکل میں دو قرأتیں ہیں واؤ کے ساتھ اور فاء کے ساتھ واؤ کے ساتھ ہونے کی صورت میں أَنْذِرْ پر عطف ہوگا اور فاء کی صورت میں جواب شرط یعنی فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ سے بدل ہوگا **قوله** ثَقَلْبِكَ يَرَاكَ کے کاف پر معطوف ہے **قوله** وَفِي السَّاجِدِينَ میں فی بمعنی مع ہے **قوله** عَلَى مَنْ تَنْزَلُ کے متعلق ہے اگر أُنَبِّئُكُمْ متعدی بہ مفعول ہو تو جملہ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ قائم مقام دو مفعولوں کے ہوگا یعنی ثانی اور ثالث کے اور اول مفعول ضمیر كُم ہے اور اگر متعدی بدو مفعول ہو تو جملہ مفعول ثانی کے قائم مقام ہوگا **قوله** مثل مسیلمہ کا مثال میں پیش کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اول تو مسیلمہ نے آپ کی بعثت کے بعد نبوت کا دعویٰ کیا جبکہ شیاطین کی آسمانوں پر آمد و رفت بند کر دی گئی تھی لہذا اس کو شیطانوں کا آسمانی خبروں کا دینا صحیح نہیں ہے دوسری بات یہ ہے مسیلمہ کا ہنوں میں سے نہیں تھا وہ مفتری اور کذاب تھا لہذا مفسر علام کا مِنَ الْكُهْنَةِ کہنا درست معلوم نہیں ہوتا وغیرہ جیسا کہ سطح یہ کا ہن تھا کا ہن آئندہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں اور عراف امور ماضیہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں (جمل) **قوله** ای کفار مکہ میں ای ندایہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ ظاہر اور تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں مُفَسِّرُ أُنَبِّئُكُمْ میں كُم ضمیر ہوگی **قوله** يَهَيِّمُونَ اَنَّ کی خبر

ہے اور فی کُلِّ وَاٰدِاس سے متعلق ہے **قوله** اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الْح یہ مَذْمُوْمُوْنَ محذوف سابق سے استثناء ہے۔

تفسیر و تشریح

اِنَّهٗ لَتَنْزِيْلٌ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ یہاں سے اللہ تعالیٰ قرآن کی اور اس کے نازل کرنے والے کی اور جس پر نازل کیا گیا ہے مدح فرما رہے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ کفار مکہ نے قرآن کے وحی الہی اور منزل من اللہ ہونے کا انکار کیا اور اسی بنا پر رسالت محمد یہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دعوت محمدیہ کا انکار کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کے واقعات بیان کر کے یہ واضح کیا کہ یہ قرآن یقیناً وحی الہی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے سچے رسول ہیں کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ پیغمبر جو نہ پڑھ سکتا ہے اور نہ لکھ سکتا ہے گزشتہ انبیاء اور قوموں کے واقعات کس طرح بیان کر سکتا تھا؟ اس لئے یہ قرآن یقیناً رب العالمین ہی کی طرف سے نازل کردہ ہے جسے ایک امانتدار فرشتہ یعنی جبرائیل لے کر آئے۔

بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِيْنٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن وہی ہے جو عربی زبان میں ہو قرآن کا ترجمہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلائے گا لیکن اِنَّهٗ لَفِيْ زُبْرِ الْاَوَّلِيْنَ سے بظاہر اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ کب سابقہ عربی زبان میں نہیں تھیں لہذا قرآن کے سابقہ کتابوں میں ہونے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ قرآن کے معانی اور مضامین سابقہ کتب میں موجود تھے؟ دونوں باتوں میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ صرف مضامین قرآن کو بھی بعض اوقات تو سُنْعاً قرآن کہہ دیا جاتا ہے اس لئے کہ اصل مقصود کسی کتاب کا اس کے مضامین ہی ہوتے ہیں (معارف)

دوسرا جواب یہ ہے اِنَّهٗ لَفِيْ زُبْرِ الْاَوَّلِيْنَ کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کی خبر اور اس کی صفت اور اس کے نزول کی خوشخبری کتب سابقہ میں موجود ہے (جمل) لہذا معلوم ہوا کہ قرآن الفاظ اور معانی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے اسی وجہ سے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز میں الفاظ قرآن کی قِرْآۃ کے بجائے ان کا ترجمہ خواہ کسی بھی زبان میں ہو بدون اضطرار کے کافی نہیں، بعض ائمہ سے جو اس میں توسع کا قول منقول ہے ان سے بھی اپنے اس قول سے رجوع ثابت ہے۔

ترجمہ قرآن کو قرآن کہنا جائز نہیں

اسی طرح قرآن کا صرف ترجمہ بغیر عربی متن کے لکھا جائے تو اس کو قرآن کہنا درست نہیں ہے مثلاً اردو کا قرآن یا فارسی یا انگریزی کا قرآن کہہ دیتے ہیں یہ جائز نہیں، اور نہ محض قرآن کے ترجمہ کو قرآن کے نام سے شائع کرنا جائز ہے۔
اَوَّلَہُمْ یَكُنْ لَّہُمْ اٰیۃٌ اَنْ یَّعْلَمَہُ عَلَّمُوْا بَنِیْۤ اِسْرَآئِیْلَ کَفَارَ مکہ مذہبی معاملات میں یہود کی طرف رجوع کرتے تھے چنانچہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعویٰ نبوت فرمایا تو منرکین مکہ کی ایک جماعت تحقیق کے لئے مدینہ

علماء یہود کے پاس گئی تھی علماء یہود نے علامت کے طور پر تین سوال سکھائے تھے کہ اگر ان کا جواب دیدیں تو نبی ہیں ورنہ نہیں، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو بھی ایک یہودی عالم نے آخری نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تین علامتیں بتائی تھیں اول یہ کہ وہ صدقہ قبول نہیں کرے گا، ہدیہ قبول کرے گا، اور یہ کہ اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی چنانچہ حضرت سلمان فارسی نبی آخر الزماں کی تلاش میں مدینہ تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مذکورہ تینوں علامتوں کی تصدیق کرنے کے بعد ایمان لائے، عناد اور دشمنی کی وجہ سے اگرچہ یہودی علماء آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اگرچہ کھلم کھلا اعلان و اقرار نہیں کرتے تھے مگر نجی مجلسوں میں اور دل میں آپ کی نبوت کے معترف تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم

مشرکین مکہ جب اپنے دیگر مذہبی معاملات میں علماء یہود پر اعتماد کرتے ہیں تو آپ کی نبوت و رسالت کے بارے میں کیوں اعتماد نہیں کرتے؟ حالانکہ بڑے علماء یہود جو ایمان لا چکے تھے وہ صراحت اور وضاحت کے ساتھ کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے آخری نبی ہیں یہ وہی نبی ہیں جن کی خوشخبری توریت و انجیل میں دی گئی ہے، مطلب یہ ہے کہ کیا یہ بات کہ علماء بنی اسرائیل قرآن کی صداقت اور حقانیت کی شہادت دے رہے ہیں شرکین مکہ کے ایمان لانے اور قرآن کو آسمانی کتاب باور کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟ مگر ضد اور عناد کی وجہ سے قبول نہیں کرتے۔

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ پیغمبروں کی دعوت صرف رشتہ داروں کے لئے نہیں بلکہ پوری قوم کے لئے ہوتی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو پوری نسل انسانی کے لئے ہادی اور رہبر بن کر آئے تھے، قریبی رشتہ داروں کو دعوت ایمان، دعوت عام کے منافی نہیں بلکہ اس کا ایک حصہ یا ایک ترجیحی پہلو ہے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی سب سے پہلے اپنے والد آزر کو تو حید کی دعوت دی تھی، چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم کے نازل ہونے کے بعد صفا پہاڑی پر چڑھ گئے اور یا صباہ کہہ کر آواز دی، یہ کلمہ اس وقت بولا جاتا تھا جب دشمن اچانک حملہ کر دے، یہ کلمہ سن کر لوگ جمع ہو گئے آپ نے قریش کے مختلف قبیلوں کے نام لے لے کر فرمایا یا معشر قریش اِشْتَرَوْا اَنْفُسَكُمْ لَا اَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا یا بنی عبد المطلب لَا اَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا یا صفیہ عمة رسول اللہ لَا اَغْنِي عَنْكَ شَيْئًا یا فاطمة بنت رسول اللہ سَلِّیْنی مَاشَتْ مِنْ مَالِی لَا اَغْنِیْ عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا (خازن بحوالہ جمل) اور آپ نے فرمایا بتاؤ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ اس پہاڑ کی پشت پر دشمن کا لشکر موجود ہے جو تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے تو کیا تم بچ مانو گے؟ سب نے کہا ہاں یقیناً ہم تصدیق کریں گے، اس کے بعد آپ نے فرمایا ”اللہ نے مجھے نذیر بنا کر بھیجا ہے میں تمہیں ایک سخت عذاب سے ڈراتا ہوں“ اس پر ابوہب نے کہا تَبَّ لَكَ اَمَّا دَعْوَتُنَا اِلَّا لِهَذَا تِیرے لئے ہلاکت ہو، کیا تو نے ہمیں اسی لئے بلایا تھا؟ اس کے جواب میں سورہ تبت نازل ہوئی۔

الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّجْدَيْنِ یعنی آپ جب تنہا تہجد وغیرہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے

ہیں اس وقت بھی وہ آپ کو دیکھتا ہے اور جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اس وقت بھی دیکھتا ہے۔

شعر کی تعریف

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ شعر لغت میں ہر اس کلام کو کہا جاتا ہے جس میں محض خیالی غیر حقیقی مضامین بیان کئے گئے ہوں جس میں کوئی بحر، وزن، ردیف، اور قافیہ کچھ شرط نہیں، فن منطق میں بھی ایسے ہی مضامین کو اولہ شعر یہ اور قضایا شعر یہ کہا جاتا ہے، اصطلاحی شعر و غزل میں بھی چونکہ عموماً خیالات ہی کا غلبہ ہوتا ہے اس لئے اصطلاح شعراء میں کلام موزوں و مقفی کو شعر کہنے لگے ہیں۔ (معارف)

جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عبداللہ بن رواحہ، حسان بن ثابت، اور کعب بن مالک جو شعراء صحابہ میں مشہور ہیں روتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ ذوالجلال نے یہ آیت نازل فرمائی ہے اور ہم بھی شعر کہتے ہیں، آپ نے فرمایا آیت کے آخری حصہ کو پڑھو، مقصد یہ تھا کہ تمہارے اشعار یہودہ اور غلط مقصد کے لئے نہیں ہوتے لہذا تم اس استثناء میں داخل ہو جو آیت کے آخری حصہ میں مذکور ہے، اس لئے مفسرین نے فرمایا کہ ابتدائی آیت میں مشرکین شعراء مراد ہیں، مشرکین مکہ محفل مشاعرہ قائم کرتے جس میں اسلام کا تمسخر کرتے مسلمانوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوکرتے اور سامعین خوب داد دیتے اور بجو کے اشعار کو یاد کر لیتے اور خوب شہرت دیتے آیت میں یہی شعراء اور ان کی اتباع کرنے والے مراد ہیں۔

لطیفہ: ایک رئیس کے دربار میں چند شعراء انعام و اکرام کی غرض سے حاضر ہوئے ایک شخص جو کہ شاعر نہیں تھا وہ بھی طفیلی بن کر شعراء کے ساتھ چلا گیا شاعروں نے اپنے اپنے انداز سے رئیس کی بہت تعریف کی جب شعراء اپنا اپنا کلام سنا چکے اور انعام و اکرام حاصل کر چکے تو رئیس نے اس طفیلی سے بھی اشعار پڑھنے کے لئے کہا طفیلی چونکہ شاعر تو تھا نہیں اشعار کیا سنانا؟ برستہ جواب دیا کہ شعراء تو یہ حضرات ہیں میں یَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ میں سے ہوں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ رئیس بہت ہنسا اور اس کو بھی خوب انعام دیا، آیت میں اگرچہ مشرکین شعراء مراد ہیں مگر چونکہ شاعروں کی اکثریت ایسی ہوتی ہے کہ وہ مدح و ذم میں اصول و ضابطہ کے بجائے ذاتی پسند و ناپسند کے مطابق اظہار رائے کرتے ہیں، علاوہ ازیں اس قدر غلو اور مبالغہ آرائی سے کام لیتے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ کذب بیانی اور دروغ گوئی کی پرواہ نہیں کرتے بلکہ ایمان اور عقیدہ کی حدود کا بھی خیال نہیں رکھتے فرزدق نے سلیمان بن عبد الملک کی مجلس میں چند اشعار پڑھے جن میں ایک شعر یہ بھی تھا:

فَبِنَ كَانَهُنَّ مُصْرَعَاتِ
وَبُثْ اَفْضُ اغْلَاقِ الْخَتَامِ

دو شیراؤں نے اس طرح رات گزاری گویا کہ وہ پچھاڑی ہوئی ہیں اور میں نے اس طرح رات گزاری کہ میں سر بند مہروں کو توڑ رہا ہوں، سلیمان نے کہا تیرے اوپر حد واجب ہوگئی، فرزدق نے کہا حد میرے اوپر سے ساقط ہوگئی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انہم یقولون ما لا یفعلون چنانچہ اس کو معاف کر دیا۔

شاعروں کی گپ کا نمونہ

اے رشک مسیحاتیری رفتار کے قرباں ٹھوکر سے میری لاش کئی بار جلادی
اے بادِ صبا ہم تجھے کیا یاد کریں گے اس گل کی خبر تو نے کبھی ہم کو نہ لادی
ایک شاعر اپنے ممدوح کے حق کی تعریف کرتا ہوا کہتا ہے:
حقہ نہیں عصاء ہے یہ موکی کے ہاتھ میں بے جان بولتا ہے یہ مسیحا کے ہاتھ میں
مبالغہ کے چند اور نمونہ ملاحظہ فرمائیے:

رونے پہ چشم تر مری باندھے اگر کمر کیسی زمیں، فلک پہ ہو پانی کمر کمر
گھوڑے کی برق رفتاری کے لئے:

یک جست میں جو خوف نہ رکھتا خدا سے وہ جاتا نکل احاطہ علم خدا سے وہ

کس شیر کی آمد ہے کہ رن کانپ رہا ہے رن ایک طرف، چرخ کہن کانپ رہا ہے
ہر شیر نیستانِ زمن کانپ رہا ہے رستم کا بدن زیر کفن کانپ رہا ہے
شمشیر بکف دیکھ کے حیدر کے پر کو
جبریل لرزتے ہیں سمیٹے ہوئے پر کو

اس قسم کے شاعر چونکہ شاعرانہ تخیلات کی تلاش میں خیالی دنیا میں ادھر ادھر بھٹکتے رہتے ہیں اسی لئے ان کے بارے میں کہا گیا ہے فی کل واد یھیمون تخیلات کی وادی میں سرمارتے پھرتے ہیں۔

مذکورہ آیت سے جو شعر و شاعری کی سخت مذمت اور ان کا عند اللہ مبغوض ہونا معلوم ہوتا ہے وہ مطلق نہیں ہے بلکہ جس شعر میں خدا تعالیٰ کی نافرمانی یا اللہ کی یاد سے غفلت یا جھوٹ ناحق کسی انسان کی مذمت و توہین ہو فحش کلام اور فواحش کے لئے محرک ہو وہ مذموم اور مکروہ ہے اور ایسا شاعر قابلِ مذمت ہے، اور جن شعراء کے اشعار ان معاصی اور مکروہات سے پاک ہوں ان کو اللہ تعالیٰ نے الا الذین آمنوا و عملوا الصلحت کے ذریعہ مستثنیٰ فرما دیا ہے، بلکہ بعض اشعار تو حکیمانہ مضامین اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہونے کی وجہ سے طاعت اور ثواب میں داخل ہیں جیسا کہ حضرت ابی بن کعب

کی روایت ہے اِنَّ بعض الشعر لحکمة (بخاری) اس کی مزید تائید مندرجہ ذیل روایات سے بھی ہوتی ہے عمر بن الشرید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے امیہ بن ابی صلت کے سو قافیہ تک اشعار سنے (معارف) مطرف فرماتے ہیں کہ میں نے کوفہ سے بھرہ تک حضرت عمر بن حصینؓ کے ساتھ سفر کیا اور ہر منزل پر وہ شعر سناتے تھے، امام بخاری فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ شعر کہا کرتی تھیں، ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ شعر ایک کلام ہے اگر اس کا مضمون اچھا اور مفید ہے تو شعر اچھا ہے اور اگر مضمون برا ہے یا گناہ ہے تو برا ہے دارقطنی نے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے حضورؐ سے شعر کے بارے میں سوال کیا، آپؐ نے فرمایا ہو کلام، فحسنہ حسن و قبیحہ قبیح بلکہ اگر اشعار خدا اور اس کے رسول کی محبت بڑھانے والے اور موت و آخرت کو یاد دلانے والے یا بغرض نصرت و انتقام مؤمنین و ابطال باطل و احقاق حق ہوں تو مستحب ہیں، حضرت حسان رضی اللہ عنہ آپ کی جانب سے مشرکین مکہ کی ہجو کا جواب دیا کرتے تھے آپؐ نے حضرت حسان کے لئے کفار کی ہجو کا جواب دینے پر دعا فرمائی اَجِبْ عَنِ اللّٰهِمْ اَيَّدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ اے حسان ہماری طرف سے کفار کو جواب دو اے اللہ تو جبرائیل کے ذریعہ حسان کی مدد فرما۔ (خلاصۃ التفاسیر تائب لکھنؤی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرید سے جو آپ کے پیچھے سوار تھے فرمایا کہ امیہ بن ابی صلت کے کچھ اشعار یاد ہوں تو سناؤ، شرید فرماتے ہیں میں نے پڑھا آپ نے فرمایا اور پڑھو میں نے پڑھا پھر فرمایا اور پڑھو یہاں تک کہ میں نے سو اشعار پڑھے، آپ ہر بار فرماتے اور پڑھو، اور آپ نے یہ بھی فرمایا گویا کہ وہ اپنے شعر سے اسلام ظاہر کرتا ہے یا گویا کہ اسلام لانا چاہتا ہے، اور ایسے ہی آپ نے فرمایا شعراء کے کلام میں راست ترین لبید کا یہ شعر ہے۔
اَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّاسُوٍۙ بِاللّٰهِ باطلاً (رواہ مسلم) خلاصۃ التفاسیر تائب۔

تت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ النَّملِ

سُورَةُ النَّملِ مُكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

سورة نمل کی ہے اور ترانوے یا چورانوے یا پچانوے آیات پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ طس ۝ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ هَذِهِ الْاَيَاتُ اِیْتُ الْقُرْآنِ اِیْ
 اَیَاتٌ مِنْهُ وَکِتَبٌ مُّبِیْنٌ ۝ مُظْهِرُ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ عَظْفٌ بِزِیَادَةِ صِفَةٍ هُوَ هُدًی اِیْ هَادٍ مِنْ
 الضَّلَالَةِ وَبُشْرٰی لِلْمُؤْمِنِیْنَ ۝ الْمُصَدِّقِیْنَ بِهِ بِالْجَنَّةِ الَّذِیْنَ یُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ یَاتُوْنَ بِهَا عَلٰی
 وَجْهِهَا وَیُؤْتُوْنَ یُعْطُوْنَ الزَّکٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ ۝ یَعْلَمُوْنَهَا بِالْاِسْتِدْلَالِ وَاُعِیْدَهُمْ لِمَا
 فُصِّلَ بَیْنَهُ وَبَیْنَ الْخَبْرِ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ زَیْنًا لَهُمْ اَعْمَالُهُمُ الْقَبِیْحَةُ بِتَرْکِیْبِ الشَّهْوَةِ
 حَتّٰی رَاَوْهَا حَسَنَةً فَهُمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ یَتَحِیْرُوْنَ فِیْهَا لِقَبْحِهَا عِنْدَنَا اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ
 اَشَدُّهُ فِی الدُّنْیَا الْقَتْلُ وَالْاَسْرُ وَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ هُمْ الْاٰخَسِرُوْنَ ۝ لِمَصِیْرِهِمْ اِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ
 عَلَیْهِمْ وَاِنَّکَ خِطَابٌ لِلنَّبِیِّ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَتُلْقٰی الْقُرْآنَ اِیْ یُلْقٰی عَلَیْکَ بِشِدَّةٍ مِنْ لَدُنْ
 مَنْ عِنْدَ حَکِیْمٍ عَلِیْمٍ ۝ فِی ذٰلِکَ اُذْکُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِاَهْلِهِ زَوْجَتِیْ عِنْدَ مَسِیْرِیْ مِنْ مَدَیْنٍ اِلٰی
 مِصْرَ اِنِّیْ اَنْتُمْ اَبْصَرْتُ مِنْ بَعِیْدِ نَارًا ۝ سَاتِیْکُمْ مِنْهَا بِخَبْرٍ عَنْ حَالِ الطَّرِیْقِ وَکَانَ قَدْ ضَلَّهَا اَوْ
 اَتِیْکُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ بِالْاِضَافَةِ لِلْبَیَانِ وَتَرْکِیْهَا اِیْ شُعْلَةٌ نَارٍ فِی رَاسٍ فَتِیْلَةٌ اَوْ عُوْدٌ لَعَلَّکُمْ
 تَصْطَلُّوْنَ ۝ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءٍ الْاِفْتِعَالِ مِنْ صَلٰی بِالنَّارِ بِکَسْرِ اللّٰمِ وَفَتْحِهَا تَسْتَدْفِنُوْنَ مِنْ
 الْبَرْدِ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِیْ اَنْ اِیْ بَانَ بُورِکَ اِیْ بَارَکَ اللّٰهُ مِنْ فِی النَّارِ اِیْ مُوسٰی وَمَنْ حَوْلَهَا ۝ اِیْ
 الْمَلَائِکَةُ اَوْ الْعُکْسُ وَبَارَکَ یَتَعَدٰی بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ وَیُقَدَّرُ بَعْدَ فِی مَکَانَ وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ رَبِّ
 الْعٰلَمِیْنَ ۝ مِنْ جُمْلَةٍ مَا نُودِیْ وَمَعْنَاهُ تَنْزِیْهُ اللّٰهُ مِنَ السُّوءِ یُؤَسِّیْ اِنَّهُ اِیْ الشَّانُ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِیْزُ
 الْحَکِیْمُ ۝ وَالْقِ عَصَاکَ ۝ فَالْقَاہَا فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ تَتَحَرَّکُ کَاَنَّهَا جَاۗءَ حَیَّةٌ خَفِیْفَةٌ وَلٰی مُدْبِرًا وَلَمْ
 یُعَقَّبْ ۝ یَرْجِعُ قَالَ تَعَالٰی یُؤَسِّیْ لَا تَخَفْ ۝ مِنْهَا اِنِّیْ لَا یَخَافُ لَدٰی عِنْدِی الْمُرْسَلُوْنَ ۝ مِنْ
 حَیَّةٍ وَغَیْرِهَا اِلَّا لَکِنْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا اَتَاهُ بَعْدَ سُوءٍ اِیْ تَابَ فَاِنِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝
 اَقْبَلِ التَّوْبَةَ وَاغْفِرْ لَهٗ وَاَدْخِلْ یَدَکَ فِی جَبِّکَ طَوْرَ الْقَمِیصِ تَخْرُجُ خِلَافَ لَوْنِهَا مِنَ الْاَدْمَةِ

بَيِّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ بَرَصٍ لَهَا شُعَاعٌ يَغْشَى الْبَصَرَ آيَةٌ فِي تِسْعِ آيَاتٍ مُرْسَلًا بِهَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ تَهُمُ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً أَوْ مُضِيَّةً وَاضِحَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ بَيِّنَ ظَاهِرٌ وَجَحَدُوا بِهَا أَوْ لَمْ يَقْرَأُوا وَقَدْ اسْتَيْقَنَتَهَا أَنْفُسُهُمْ أَوْ تَيَقَّنُوا أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۝ تَكْبُرًا عَنِ الْإِيمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسَى رَاجِعٌ إِلَى الْجَحَدِ فَانْظُرْ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ أَلَتِي عَلِمْتَهَا مِنْ أَهْلَاكِهِمْ ۝

ترجمہ

طس اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ آیتیں ہیں قرآن کی اور کتاب مبین کی یعنی حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی، زیادتی صفت کے ساتھ (القرآن) پر عطف ہے، وہ ہدایت ہے یعنی گمراہی سے ہدایت کرنے والی ہے اور مومنین یعنی اس کی تصدیق کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری ہے، وہ (مومن) جو نماز قائم کرتے ہیں یعنی نماز کو اس کے طریقہ کے مطابق ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں (یعنی) دلیل کے ساتھ اس پر یقین رکھتے ہیں، اور (ہم) مبتداء اور اس کی خبر (یوقنون) کے درمیان (بالآخرہ) کے فصل کی وجہ سے ہم کا اعادہ کیا گیا ہے جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے ان کے لئے ان کے اعمال قبیحہ کو مزین کر دیا ہے، خواہش نفس کی آمیزش کی وجہ سے حتیٰ کہ وہ برے اعمال کو بھی اچھے سمجھتے ہیں سو وہ بھٹکتے پھرتے ہیں (یعنی) وہ ان اعمال میں متحیر ہیں ہمارے نزدیک قبیح ہونے کی وجہ سے یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے بڑا عذاب ہے یعنی دنیا میں سخت عذاب ہے (وہ) قتل و قید ہے اور وہ لوگ آخرت میں بھی سخت خسارہ میں ہیں ان کے دائمی عذاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یقیناً آپ کو حکمت والے علم والے کی طرف سے قرآن مشقتوں کے ساتھ دیا جا رہا ہے اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اہل (یعنی) بیوی سے مدین سے مصر واپسی کے وقت کہا تھا، میں نے دور سے آگ دیکھی ہے وہاں سے یا تو راستہ کی کوئی خبر لیکر آیا (اور حضرت موسیٰ) راستہ بھول گئے تھے یا کوئی جلتا ہوا شعلہ ہی لے آؤں (بشہابِ قبس) اضافت بیانہ کے ساتھ، اور ترک اضافت کے ساتھ بھی ہے، یعنی لکڑی یا رسی کے سرے میں آگ کا شعلہ تاکہ تم تاپو اور طاعتِ تعالٰی کی تپ سے بدلی ہوئی ہے اور (تَضَطَّلُونَ) صَلَیٰ بِالنَّارِ کَسْرُ لَامٍ اور فِتْحَ لَامٍ سے مشتق ہے، سردی سے بچاؤ حاصل کیا جب وہاں پہنچے تو آواز دی گئی بابرکت ہے وہ جو اس آگ میں ہے یعنی موسیٰ اور وہ بھی جو اس کے پاس ہے یعنی ملائکہ یا اس کے برعکس اور بَارِکٌ متعدی بنفسہ ہے اور متعدی بالحرف بھی، اور فی کے بعد (لفظ) مکان محذوف ہے اور اللہ رب العالمین پاک ہے (یہ جملہ) بھی منجملہ ان جملوں کے ہے جن کے ذریعہ ندادی گئی، اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جملہ عیوب سے پاک ہے اے موسیٰ بات یہ ہے کہ میں اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور تم اپنا عصا ڈالو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا ڈال دیا سو جب موسیٰ نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا گویا کہ وہ سپہ لیا ہے

یعنی پتلا سانپ ہے تو وہ (موسیٰ) پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پلٹ کر بھی نہ دیکھا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس سے ڈرو نہیں ہمارے حضور پیغمبر سانپ وغیرہ سے ڈرا نہیں کرتے ہاں مگر جس نے اپنے اوپر ظلم کیا پھر برائی کے بعد برائی کی جگہ نیکی کرے یعنی توبہ کرے تو میں مغفرت والا رحمت والا ہوں توبہ کو قبول کروں گا اور اس کی مغفرت کر دوں گا اور اپنا ہاتھ اپنے گریبان میں یعنی (اپنی) قمیص کے گریبان میں داخل کیجئے اپنے گندمی رنگ کے برخلاف وہ بلا کسی مرض کے چمکدار ہو کر نکلے گا یعنی برص وغیرہ کے بغیر اس میں ایسی چمک ہوگی کہ آنکھوں کو خیرہ کر دے گا (یہ دو معجزے) ان نو معجزوں میں سے ہیں جن کو لیکر فرعون اور اس کی قوم کے پاس بھیجا جا رہا ہے وہ بلاشبہ حد سے تجاوز کرنے والوں میں سے ہیں جب ان لوگوں کے پاس ہمارے آنکھیں کھولنے والے واضح اور روشن معجزے پہنچے تو وہ لوگ کہنے لگے یہ صریح یعنی کھلا ہوا جادو ہے اور ان کا انکار کر دیا یعنی اقرار نہیں کیا حالانکہ ان کے دل یقین کر چکے تھے یعنی ان کو اس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہ بما جاء بها موسیٰ سے انکار ایمان سے ظلم اور تکبر کے طور پر تھا بما جاء موسیٰ کا تعلق الجحد سے ہے پس آپ دیکھ لیجئے ان مفسدوں کا ایسا انجام ہوا جیسا کہ آپ ان کی ہلاکت سے واقف ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله عطف بزيادة صفة اس عبارت سے مفسر علام کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے سوال یہ ہے کتاب کا عطف القرآن پر عطف الشئ علی نفسہ کے قبیل سے ہے اسلئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا اس عطف کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
جواب جب معطوف کسی صفت زائد پر مشتمل ہو تو عطف فائدہ سے خالی نہیں ہوتا یہاں معطوف یعنی کتاب صفت مبین کے ساتھ متصف ہے یہ عطف بلا فائدہ نہ ہوا **قوله يُوْتُوْنَ اِيْتَاءَ** سے مضارع جمع مذکر غائب معروف ہے وہ دیتے ہیں **قوله وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ**، ہم مبتداء یوقنون اس کی خبر بِالْآخِرَةِ یوقنون کا متعلق مقدم مبتداء اور خبر کے درمیان جار مجرور کا فصل ہونے کی وجہ سے ہم کا اعادہ کیا گیا ہے تاکہ خبر کا مبتداء کے ساتھ صورتہ اتصال ہو جائے، مفسر علام نے وَأَعِيذَهُمِ الْخ کا اضافہ اسی مقصد کے لئے کیا ہے **قوله يَغْمَهُونَ عَمَّة** سے مشتق ہے جس کے معنی حیرت اور تردد کے ہیں **قوله لِقُبْحَهَا عِنْدَنَا** اس عبارت سے یہ شبہ دور کرنا ہے کہ کافروں کے اپنے افعال میں متحیر اور متردد ہونے کا کیا مطلب ہے؟ جبکہ وہ سوچ سمجھ کر اپنے اختیار تمیزی کے ساتھ کفر اور اعمال کفریہ کو اختیار کرتے ہیں۔

جواب ہمارے نزدیک متحیر ہیں نہ کہ اپنے نزدیک مطلب یہ ہے کہ ترنمین شیطان اور اخبار رحمن میں تعارض کی وجہ سے متحیر ہیں اور ان کے اندر اتنی بصیرت نہیں کہ حسن اور قبیح کے درمیان فرق کر سکیں اور وہ اس میں بھی متحیر رہتے ہیں کہ کفر اور اعمال کفریہ پر ہی قائم و دائم رہیں یا ترک کر دیں، مگر یہ تفسیر خلجان اور شبہ سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ جب کفار اپنے

اعمال کو حسن سمجھتے ہیں تو پھر ان کے متحیر ہونے کے کوئی معنی نہیں ہیں اس لئے بہتر تفسیر وہ ہے جو دیگر حضرات نے کی ہے وہ یہ کہ يَعْمَهُونَ يَسْتَمِرُّونَ ویداؤمُون عَلَیْہَا کے معنی میں ہے (کما ذکرہ ابو سعود) اور ابن عباسؓ اور قتادہ نے يَعْمَهُونَ کی تفسیر يَلْعَبُونَ سے کی ہے (جمل ملخصاً) قوله لِمَصِيرِهِمْ یہ أَخْسَرُونَ کی علت ہے، أَخْسَرُ اسم تفصیل مبالغہ کے لئے ہے نہ کہ تشریک کے لئے اس لئے کہ مومنوں کے لئے خسران نہیں ہے وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ کا اعراب وہی ہے جو هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ کا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ مفضل علیہ خود کفار ہی ہیں مگر زمان و مکان کے اختلاف کے ساتھ یعنی کفار دنیا کے اعتبار سے آخرت میں زیادہ خسارہ میں ہوں گے قوله تُلْقَى تجھے تلقین کیا جاتا ہے، تجھے سکھایا جاتا ہے، واحد مذکر جاضر مضارع مجہول، اصل میں تُلْقَى تھا ایک تا کو حذف کر دیا گیا ہے، یہ متعدی بدو مفعول ہے پہلا مفعول قائم مقام فاعل ہے اور دوسرا مفعول القرآن ہے قوله بِشِدَّةٍ اس لئے کہ اس میں تکالیف شاقہ ہیں یعنی نزول کے وقت بھی مشقت ہوتی ہے اور عمل کے وقت بھی قوله بالاضافہ پیش نظر نسخہ جلالین میں ترک اضافت کے ساتھ ہے لہذا اس صورت میں قَبَسٍ بمعنی مقبوس شہاب سے بدل ہے یا نعت ہے اور اگر اضافت کے ساتھ ہو جیسا کہ موجودہ نسخہ میں ہے تو یہ اضافت بیانیہ ہوگی قوله شعلۃ نار یہ مضاف اور مضاف الیہ دونوں کی تفسیر ہے یعنی شہاب بمعنی شعلہ اور قَبَسٍ بمعنی نار قوله فتیلۃ بتی، بتی ہوئی چیز قوله نودی اس کا نائب فاعل موسیٰ ہیں، اس صورت میں اُن تفسیر یہ ہے اس لئے کہ ماقبل میں نودی بمعنی قبل موجود ہے، مطلب یہ ہے اُن تفسیر یہ مراد لینے کے لئے ضروری ہے کہ ماقبل میں قول یا قول سے مشتق کوئی صیغہ ہو یا قول کے معنی دینے والا کوئی صیغہ ہو، چنانچہ اُن تفسیر یہ سے پہلے اگر چہ قول یا اس کے مشتقات میں سے کوئی نہیں ہے مگر نودی جو کہ قول کے ہم معنی ہے موجود ہے، لہذا یہ اُن تفسیر یہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مخففہ عن الثقیلہ ہو اور اس کا اسم ضمیر شان ہو اور بودک اس کی خبر ہو، اور اُن مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے حذف حرف جر کے ساتھ ای بان اور مدخول اُن مصدر کے معنی میں ہو، ای نودی ببرکۃ من فی النار بَارَكَ متعدی بنفسہ بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے بَارَكَ اللہ یہ متعدی بنفسہ کی مثال ہے یا بَارَكَ الرَّجُلَ آدمی کے لئے برکت کی دعا کی اور حرف یعنی لام وئی وئی کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے متعدی بالحرف کی مثالیں بَارَكَ اللہ لَكَ ، بَارَكَ اللہ فِیْكَ ، بَارَكَ اللہ عَلَیْكَ قوله مِنْ جَمَلَةٍ مَانُودَى مطلب یہ ہے کہ جس چیز کی نداء دی گئی اس میں جملہ تنزیہیہ بھی ہے یعنی سُبْحَانَ اللہ رَبِّ الْعَالَمِينَ قوله تَهْتَزُّ یہ رآھا کی ضمیر مفعولی سے حال ہے وَلِیْ مُذْبِرًا لِّمَا كَا جَوَاب ہے قوله إِلَّا لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ مفسر علام نے اِلا کی تفسیر لَكِنْ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے مطلب یہ ہے کہ مَنْ ظَلَمَ سے مراد غیر مرسلین ہیں قوله مَنْ ظَلَمَ مبتداء ہے اور فَاِنِّیْ غَفُورٌ رَّحِیْمٌ اس کی خبر ہے قوله مُبْصِرَةٌ آیات سے حال ہے اور آیات کی جانب مُبْصِرَةٌ کی اسناد مجازی ہے اس لئے کہ آیات دیکھنے والی نہیں ہوتیں بلکہ ان کی روشنی

میں دیکھا جاتا ہے جیسا کہ نہر جار میں اسناد مجازی ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ مُبْصِرَةٌ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول ہے جیسے دافق بمعنی مدفوق **قوله** اِسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ یہ جَحَدُوا کے واؤ سے بتقدیر قد حال ہے **قوله** اِی تَیَقَّنُوا اس سے اشارہ کر دیا ہے کہ اِسْتَيْقَنَتْهَا میں سین زائدہ ہے **قوله** ظَلَمُوا وَعُلُوا اس کا تعلق جَحَدُوا سے ہے یعنی ظَلَمُوا وَعُلُوا انکار کی علت ہے **قوله** کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمَفْسِدِیْنَ کَیْفَ ، کَانَ کی خبر مقدم ہے اور عَاقِبَةُ الْمَفْسِدِیْنَ اسم مؤخر ہے اور پورا جملہ اُنْظُرْ بمعنی تفکر سے متعلق ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔

تفسیر و تشریح

طس اس کی حقیقی مراد تو اللہ ہی کو معلوم ہے، اس صورت میں چونکہ چیونٹیوں کا ایک واقعہ مذکور ہے اور چیونٹی کو عربی میں نمل کہتے ہیں اس لئے اس صورت کا نام سورہ نمل رکھا گیا ہے اس سورہ کا دوسرا نام سورہ سلیمان بھی ہے۔ (روح المعانی)

زَیِّنَا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ یہ گناہوں کی نحوست اور وبال ہی ہے کہ برائیاں اچھی معلوم ہونے لگتی ہیں، آخرت پر عدم ایمان اس کا بنیادی سبب ہے زَیِّنَا میں نسبت باری تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے یہ اس لئے ہے کہ کوئی بھی کام باری تعالیٰ کی مشیت اور اس کے ارادہ کے بغیر نہیں ہو سکتا مگر مشیت اور ارادہ کے لئے رضا مندی ضروری نہیں ہے جیسا کہ کڑوی دوا انسان اپنے ارادہ سے تو پیتا ہے مگر رضا اور خوش دلی سے نہیں، تاہم اللہ تعالیٰ کا دستور یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نیک اور بد دونوں راستے واضح فرمادیئے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ البتہ انسان اپنے ارادہ اور اختیار سے جو راستہ بھی اختیار کرتا ہے خواہ نیک ہو یا بد اللہ تعالیٰ اس کے لئے وہی راستہ آسان فرمادیتے ہیں۔

وَ اِذْ کَرَّ اِذْ قَالَ مُوسٰی لَآ اَہْلَیْہِ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کو ساتھ لیکر واپس مصر آرہے تھے، تاریک رات میں راستہ بھول گئے تھے اور سردی کا موسم تھا سردی سے بچاؤ کے لئے آگ کی ضرورت تھی، دور سے آپ کو کوہ طور پر آگ کے شعلے نظر آئے تو آپ اس خیال سے کہ آگ کے پاس اگر کوئی شخص ہوا تو اس سے راستہ معلوم کر لوں گا ورنہ آگ تو، لے ہی آؤں گا تا کہ اس کے ذریعہ سردی سے بچاؤ حاصل کیا جاسکے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام آگ کے شعلوں کے قریب پہنچے تو ایک سرسبز درخت سے شعلے بلند ہوتے نظر آئے یہ شعلے حقیقت میں آگ نہیں تھے یہ اللہ کا نور تھا۔

فَلَمَّا جَاءَہَا نُودِیْ اَنْ بُورِکَ مَنْ فِی النَّارِ چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو ندا آئی کہ مبارک ہے وہ جو آگ میں ہے اور وہ جو اس کے آس پاس ہے، نودی کا نائب فاعل حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں پکارنے والے حق تعالیٰ شانہ بھی ہو سکتے ہیں اور ملائکہ بھی، بُورِکَ بمعنی تبارک ہے مَنْ فِی النَّارِ میں مَنْ سے

مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر علام کی رائے ہے اور وہ درخت بھی مراد ہو سکتا ہے جس پر آگ نظر آئی تھی نور الہی اور ذات حق شانہ تعالیٰ بھی ہو سکتی ہے (خلاصۃ التفاسیر) نار سے نور مراد ہے ابن کثیر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ درخت پر آگ نہیں تھی بلکہ نور تھا جس کی چمک بڑھتی جاتی تھی، اگر مَن فی النار سے حق تعالیٰ شانہ یا اس کا نور یا درخت مراد ہو تو حَوْلَہ سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ملائکہ مراد ہوں گے اور اگر مَن فی النار سے حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد ہوں تو مَن حَوْلَہ سے ملائکہ مراد ہوں گے اور یہی روایت اولیٰ معلوم ہوتی ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کا داخل نور ہونا یا تو باعتبار کمال قرب تھا یا فتائے صادق (معالم، بحوالہ خلاصۃ التفاسیر) مذکورہ توجیہات میں سے بعض سے خدا کے لئے جسم اور صفت حادث سے متصف ہونے کا یا حلول کا شبہ پیدا ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا سُبْحَنَ اللّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اللہ تعالیٰ تمام تحیلات و ممکنات و حوادث سے منزہ اور پاک ہے، آواز سننے کی جو کیفیت تفسیر بحر محیط میں ابو حیان نے اور روح المعانی میں آلوسی نے نقل کی ہے وہ یہ ہے موسیٰ نے آواز اس طرح سنی کہ ہر جانب سے یکساں آرہی تھی جس کی کوئی جہت متعین نہیں ہو سکتی تھی، اور سننا بھی ایک عجیب انداز سے ہوا کہ صرف کان نہیں بلکہ جسم کے تمام اعضاء سن رہے تھے جو ایک معجزہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

وَأَلْقِ عَصَاكَ (الآیہ) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر عالم الغیب نہیں ہوتے ورنہ موسیٰ علیہ السلام اپنی ہاتھ کی لاٹھی سے نہ ڈرتے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ طبعی خوف نبوت کے منافی نہیں ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ ان کی لاٹھی سانپ بن کر جھوم رہی ہے تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور مڑ کر بھی نہ دیکھا، یہ خوف طبعی تھا جان ہلکے سانپ کو کہتے ہیں کہیں پر جان کہا گیا ہے اور کہیں پر ثعبان، ثعبان بڑے سانپ (اثر دے) کو کہتے ہیں، دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے ابتداء جان اور انتہاء ثعبان ہو گیا تھا، یا جسم و جسہ کے اعتبار سے ثعبان تھا مگر سرعت حرکت کے اعتبار سے جان تھا۔

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ اس سے پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ عصاء کا ذکر تھا جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ڈر کے مارے پیٹھ پھیر کر بھاگنے کا ذکر ہے اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے معجزے ید بیضاء کا ذکر ہے درمیان میں اس استثناء کا ذکر کس لئے کیا ہے؟ اور یہ استثناء منقطع ہے یا متصل؟ اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں بعض حضرات نے استثناء کو منقطع قرار دیا ہے اس صورت میں آیت کا مفہوم یہ ہوگا کہ پہلی آیت میں انبیاء کرام پر خوف نہ ہونے کا ذکر تھا برسمیل تذکرہ ان لوگوں کا بھی ذکر آ گیا جن پر خوف طاری ہونا چاہئے، یعنی وہ لوگ جن سے کوئی خطا سرزد ہوئی پھر توبہ کر کے نیک اعمال اختیار کر لئے ایسے حضرات کی اگرچہ اللہ تعالیٰ خطا معاف کر دیتے ہیں مگر معافی کے بعد بھی گناہ کے بعض آثار باقی رہنے کا احتمال ہے اس سے بہ حضرات ہمیشہ خائف رہتے ہیں، اور اگر اس استثناء کو متصل قرار دیں تو معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اللہ کے رسول ذرا نہیں کرتے بجز ان کے کہ جن سے کوئی خطا (یعنی کوئی لغزش سرزد ہوگئی ہو) پھر اس سے بھی توبہ کر لی ہو تو اس

توبہ سے یہ لغزش معاف ہو جاتی ہے اور صحیح تر بات یہ ہے کہ انبیاء سے جو لغزش سرزد ہوئی ہے، وہ درحقیقت گناہ ہی نہیں ہے نہ کبیرہ نہ صغیرہ البتہ صورت گناہ کی تھی ورنہ درحقیقت خطائے اجتہادی تھی، اس مضمون میں اس طرف بھی اشارہ پایا گیا کہ موسیٰ علیہ السلام سے جو قبلی کو قتل کرنے کی لغزش ہو گئی تھی وہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادی مگر اس کا یہ اثر رہا کہ موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہو گیا اگر یہ لغزش نہ ہوئی ہوتی تو یہ وقتی خوف بھی نہ ہوتا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ابْنَهُ عِلْمًا بِالْقَضَاءِ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَقَالَ شُكْرًا لِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بِالنَّبُوَّةِ وَتَسْخِيرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ النُّبُوَّةَ وَالْعِلْمَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ أَيْ فَهَمَ أَصْوَاتِهِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُّوتَاهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُلُوكُ إِنَّ هَذَا الْمُؤْتَى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ الْبَيْنُ الظَّاهِرُ وَحُشِرَ جَمْعَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فِي مَسِيرٍ لَهُ فَهَمَ يُوزَعُونَ ۝ يُجْمَعُونَ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا اتُّوا عَلَى وَادٍ النَّمْلِ هُوَ بِالطَّائِفِ أَوْ بِالشَّامِ نَمْلَةٌ صَغِيرٌ أَوْ كَبَارٌ قَالَتْ نَمْلَةٌ مَلِكَةُ النَّمْلِ وَقَدْ رَأَتْ جُنْدَ سُلَيْمَانَ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يَكْسِرَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ بِهِلَاكِكُمْ نُزِلَ النَّمْلُ مَنْزِلَةَ الْعُقْلَاءِ فِي الْخِطَابِ بِخِطَابِهِمْ فَتَبَسَّمَ سُلَيْمَانُ ابْتِدَاءً ضَاحِكًا انْتِهَاءً مِّنْ قَوْلِهَا وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ حَمَلَتْهُ الرِّيحُ إِلَيْهِ فَحَبَسَ جُنْدَهُ حِينَ أَشْرَفَ عَلَى وَادِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جُنْدُهُ رُكْبَانًا وَمُشَاةً فِي هَذَا الْمَسِيرِ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي الْأَهْمَنِ أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ لِيرَى الْهُدْهُدَ الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ بِنَقَرِهِ فِيهَا فَتَسْتَخْرِجُهُ الشَّيْطَانُ لِإِحْتِيَاجِ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَرَهُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَيْ أَعْرَضَ لِيَ مَا مَنَعَنِي مِنْ رُؤْيَيْهِ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝ فَلَمْ أَرَهُ لِغَيْبَتِهِ فَلَمَّا تَحَقَّقَهَا قَالَ لَا عَذِيبَتُهُ عَذَابًا أَيْ تَعَذُّبًا شَدِيدًا يَنْتَفِ رِيشُهُ وَذَنَبُهُ وَرَمِيهِ فِي الشَّمْسِ فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهَوَامِ أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ بِقَطْعِ حُلُقُومِهِ أَوْ لِيَأْتِنِي بُنُونٌ مُشَدَّدَةٌ مُكْسُورَةٌ أَوْ مَفْتُوحَةٌ يَلِيهَا نُونٌ مُكْسُورَةٌ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۝

ترجمہ

اور ہم نے داؤد اور اس کے بیٹے سلیمان کو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کا علم عطا کیا اور پرند وغیرہ کی بولی سکھائی اور ان دونوں حضرات نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہا سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہم کو نبوت

کے ذریعہ اور جن و انس و شیاطین کی تسخیر کے ذریعہ اپنے مومن بندوں میں سے بہت سوں پر فضیلت عطا فرمائی اور سلیمان علیہ السلام نبوت اور علم میں داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور سلیمانؑ نے کہا اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی یعنی ان کی آواز کی سمجھ سکھائی اور ہم کو ہر وہ شئی عطا فرمائی جو انبیاء اور ملوک کو عطا کی جاتی ہے (یعنی جس کی ان کو حاجت ہوتی ہے) بلاشبہ واقعی یہ عطا کردہ شئی اس کا بڑا فضل ہے (کھلا ہوا فضل ہے) اور سلیمان کے سامنے ایک سفر میں ان کا لشکر جمع کیا گیا جو کہ جن و انس اور پرند پر مشتمل تھا ان کو جمع کیا جاتا تھا پھر سے چلایا جاتا تھا یہاں تک کہ جب وہ چیونٹیوں کے میدان میں پہنچے وہ میدان طائف میں یا شام میں تھا، وہ چیونٹیاں چھوٹی (نسل کی) تھیں یا بڑی، ایک چیونٹی نے جو کہ چیونٹیوں کی رانی تھے کہا اور اس نے سلیمان علیہ السلام کے لشکر کو دیکھ لیا تھا اے چیونٹیاں! اپنے سوراخوں میں داخل ہو جاؤ ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور ان کا لشکر تم کو بے خبری میں روند ڈالے یعنی ان کو تمہاری ہلاکت کی خبر بھی نہ ہو، چیونٹیوں کو خطاب میں، ان سے خطاب کرتے ہوئے بمنزلہ عقلاء کے اتار لیا گیا، سلیمان علیہ السلام اس کی بات سنکر مسکرا کر ہنس دیئے یعنی ابتداءً مسکرائے اور آخر کار ہنس دیئے اور سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی بات تین میل سے سن لی تھی، ہوانے اس بات کو حضرت سلیمان علیہ السلام تک پہنچا دیا تھا، چنانچہ سلیمان علیہ السلام جب وادی کے قریب پہنچے تو اپنے لشکر کو روک لیا، یہاں تک کہ چیونٹیاں اپنے سوراخوں میں داخل ہو گئیں، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر اس سفر میں سوار اور پیادہ پر مشتمل تھا (حضرت سلیمان علیہ السلام) اللہ سے یہ دعا کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار آپ مجھے الہام کیجئے (توفیق دیجئے) کہ تیری ان نعمتوں کا شکر یہ ادا کروں جو تو نے میرے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہیں اور یہ کہ میں ایسے اعمال کرتا رہوں کہ جن سے تو خوش رہے اور اپنی رحمت سے مجھے اپنے نیک بندوں یعنی انبیاء و اولیاء میں داخل فرما اور آپ نے پرندوں کی جانچ پڑتال کی تاکہ ہدہ کو دیکھیں جو پانی کو زیر زمین دیکھ لیتا ہے اور زمین پر اپنی چونچ مار کر اس کی نشاندہی کر دیتا ہے اور شیاطین پانی کو سلیمان علیہ السلام کی نماز (وغیرہ) کی ضرورت کے لئے نکال لیتے (تھے) چنانچہ (حضرت سلیمانؑ) نے ہدہ کو نہ پایا تو (حضرت سلیمانؑ) فرمانے لگے کیا بات ہے کہ ہدہ مجھے نظر نہیں آ رہا؟ یعنی کیا کوئی چیز میرے سامنے آڑے آگئی ہے؟ جو مجھے اس کے دیکھنے سے مانع ہوگئی ہے کیا واقعی وہ غیر حاضر ہے کہ میں اس کو اس کی غیر حاضری کی وجہ سے نہیں دیکھ رہا ہوں جب اس کی غیر حاضری متحقق ہوگئی تو حضرت سلیمان فرمانے لگے کہ میں اس کو سخت سزا دوں گا اس کے پروں کو نوچ کر اور اس کی دم کو اکھاڑ کر اور اس کو دھوپ میں ڈال کر، جس کی وجہ سے وہ کیڑے مکوڑوں سے محفوظ نہ رہ سکے گا یا اس کا گلا کاٹ کر ذبح کر دوں گا، یا میرے سامنے کوئی واضح دلیل (عذر) پیش کرے لیکن میں نون مشد مکسورہ کے ساتھ یا نون مفتوحہ جس کے ساتھ نون مکسورہ ملا ہو یعنی اپنے عذر کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله آتینا بمعنی **اَعْطَيْنَا طَيْرَ طَارِكِي** جمع ہے پرندہ **قَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْطِقَ الطَّيْرِ** حضرت سلیمان علیہ السلام کا اپنے لئے جمع کا صیغہ استعمال کرنا یہ سیاست شہانہ طرز خطاب ہے نہ کہ تکبراً (روح البیان میں ہے) **التَّوْنُ نُونُ الْوَاحِدِ الْمَطَاعِ عَلَى عَادَةِ الْمُلُوكِ فَإِنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ مِثْلَ ذَلِكَ رِعَايَةً لِقَاعِدَةِ السِّيَاسَةِ** اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ **عَلِمْنَا** ای انا و اسی مگر یہ تاویل حضرت سلیمان کے پرندوں کی بولی سمجھنے کے اختصاص کے منافی ہے جیسا کہ مشہور ہے اگرچہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کی بولی سمجھنے کا معجزہ عطا فرمایا گیا تھا مگر چونکہ پرندے ہمہ وقت آپ پر سایہ فگن رہتے تھے اس لئے پرندوں کا تذکرہ خاص طور پر کیا گیا ہے **مِنْطِقَ** کا عطف قضاء پر ہے با کے تحت میں ہونے کی وجہ سے مجرور ہے ای **عِلْمًا بِالْقَضَاءِ وَبِمِنْطِقِ الطَّيْرِ** **قوله** و غیر **ذَلِكَ** سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کی بولی سمجھنے کے علاوہ اور دیگر حیوانات کی بولی سمجھنے کا علم بھی عطا کیا گیا تھا **قوله** **حَتَّى إِذَا أَتَوْا بِمَحْذُوفٍ** کی غایت ہے تقدیر عبارت یہ ہے **فَسَارُوا حَتَّى إِذَا أَتَوْا** اور بعض حضرات نے **يُوزَعُونَ** کی غایت قرار دیا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی **فَهُمْ يَسِيرُونَ** ممنوعاً بعضہم من مفارقة بعض **حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ** **قوله** **فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ** ای فی جملة عبادك الصالحين حذف مضاف کے ساتھ اور صالحین سے کامل صالحین مراد ہیں جو کہ انبیاء ہی ہوتے ہیں لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ نبی کا صالحین میں شامل ہونے کی دعاء سے کیا مقصد ہے؟ جبکہ انبیاء رتبہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہوتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ابْنَهُ عِلْمًا حق سبحانہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کرنے کے بعد داؤد علیہ السلام اور ان کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام کا قصہ بیان فرماتے ہیں، یہ قصے اور ان سے ما قبل و ما بعد کے قصے دراصل **وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ** کے لئے بمنزلہ تائید و تقریر کے ہیں، اس لئے کہ ایک امی کے لئے جس کا اہل کتاب سے بھی کوئی ربط و تعلق نہیں ہے گزشتہ ہزاروں سال کے واقعات کو من و عن صحیح بیان کرتا ہے اس کی معلومات کا ذریعہ وحی الہی کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ گویا کہ ان واقعات کو سننے اور بیان کرنے کا صاف اور صریح مقصد **وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ** کی تائید و تقریر ہے **عِلْمًا** میں تنوین یا تو نوع کے لئے ہے یا پھر تعظیم کے لئے ہے یعنی علماً کثیراً علم کا راست مصداق تو وہی علوم ہیں جو نبوت و رسالت سے متعلق ہوتے ہیں، مگر اس کے عموم میں دیگر علوم و فنون بھی شامل ہوں تو بعید نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو

زرہ سازی کی صفت سکھائی تھے حضرت داؤد علیہ السلام و سلیمان علیہ السلام زمرۂ انبیاء میں ایک خاص امتیاز یہ رکھتے ہیں کہ ان کو رسالت اور نبوت کے ساتھ ساتھ سلطنت بھی عطا کی گئی تھی اور سلطنت بھی ایسی بے نظیر کہ صرف انسانوں پر نہیں بلکہ جنات اور جانوروں پر بھی ان کی حکمرانی تھی، ان عظیم الشان نعمتوں میں سے سب سے پہلے نعمت علم کا ذکر فرمانے سے اشارۃ النقص کے طور پر اس طرف اشارہ ہو گیا کہ نعمت علم تمام دیگر نعمتوں سے فائق اور بالاتر ہے وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ میں داؤد عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے اس لئے کہ یہ مقام فا کا ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمَا عِلْمًا فَعَمِلَا وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ۔

انبیاء کے مال میں وراثت نہیں ہوتی، وَوَرِثَ سَلِيمُنْ دَاوُدَ وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے نہ کہ مالی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نَحْنُ مَعَاشِرُ الْاَنْبِيَاءِ لَا نَرِثُ وَلَا نُورِثُ یعنی انبیاء نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ مورث، حضرت ابوالدرداء سے ترمذی اور ابوداؤد میں روایت ہے الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ وَاِنْ الْاَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَكِنْ وَرَثَتُ الْعِلْمِ فَمَنْ اخَذَهُ اخَذَ بِحِطِّ وَاِفْرِ يَعْنِي عُلَمَاءُ اَنْبِيَاءِ کے وارث ہیں لیکن انبیاء میں وراثت علم نبوت کی ہوتی ہے مال کی نہیں، حضرت ابو عبد اللہ کی روایت اس مسئلہ کو اور زیادہ واضح کر دیتی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سلیمان علیہ السلام کے وارث ہوئے (روح عن الكليني بحواله معارف) عقلی طور پر بھی یہاں وراثت مالی مراد نہیں ہو سکتی اس لئے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس صاحبزادے تھے اگر وراثت مالی مراد ہوتی تو سب لڑکے وارث ہوتے حضرت سلیمان کی تخصیص کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے، ان دلائل کے بعد طبری کی وہ روایت غلط ہو جاتی ہے جس میں انہوں نے بعض ائمہ اہل بیت کے حوالہ سے مالی وراثت مراد لی ہے۔ (روح، معارف)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات اور خاتم الانبیاء علیہ السلام کی ولادت کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے اور یہودیہ فاصلہ ایک ہزار چار سو سال بتاتے ہیں، سلیمان علیہ السلام کی عمر پچاس سال سے کچھ زیادہ ہوئی ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک سو سال ہوئی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وارث قرار دینا وراثت علمی ہی کی صورت میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ وراثت مالی کی مستحق تو حضرت سلیمان کی وہ اولاد ہے جو سلمان کے بعد بقید حیات رہی۔

بخاری اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا نُورِثُ مَاتَرَ كِنَاهُ صَدَقَةٌ هُمْ وَارِثُ نَحْنُ بناتے جو چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، آیت میں وراثت اصطلاحی مراد نہیں ہے، بلکہ مجازی معنی خلافت اور جانشین مراد ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے يَرِثُونَ الْاَرْضَ دُونَ الْاَنْفُسِ اور حدیث شریف میں آیا ہے الْعُلَمَاءُ

ورثة الانبياء نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ آپؐ نے بازار میں آواز لگائی ”چلو مسجد میں میراث رسول اللہ تقسیم ہو رہی ہے“ لوگ دوڑے ہوئے مسجد میں گئے مسجد میں کچھ نہ پایا، البتہ ایک جماعت تعلیم و تعلم میں مصروف تھی، لوگوں نے کہا مال کہاں ہے؟ فرمایا یہی ہے میراث رسول، اور اگر میراث مجازاً مراد نہ ہو بلکہ وراثت مالی ہی مراد ہو تو جیسا کہ بعض روافض کا قول ہے تو پھر یہ سوال پیدا ہوگا حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس بیٹوں میں سے دوسرے کیوں محروم کر دیئے گئے؟ اس کا یہ جواب کہ عدم ذکر کے لئے نفی لازم نہیں، یہ خلاف سیاق ہے اس لئے کہ اگر حضرت سلیمان کی تخصیص مقصود نہ ہو تو معمولی ذکر سے کیا فائدہ؟ ہر بیٹا باپ کا وارث ہوتا ہی ہے، اور اگر نبوت اور علم مراد ہے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے تو اس میں میراث، خلافت و جانشینی کے اعتبار سے ہوگی اس لئے کہ یہ اوصاف نہ مملوک ہوتے ہیں اور نہ بعینہ منتقل ہوتے ہیں اور جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ انبیاء کی میراث خلافت و جانشینی کی ہوتی ہے تو اس سے روافض کے اس قول کا رد بھی ہو گیا کہ سیدۃ النساء فاطمۃ الزہراءؑ کو وارث باغ فدک سمجھے ہوئے ہیں حالانکہ وہ بطور نفقہ حضور کے متعلقین کے لئے تھا نہ کہ مملوک، اس لئے متروکہ انبیاء میراث نہیں ہوتے وقال یا ایہا الناس علمنا منطق الطیر حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ بات لوگوں سے تحدیث نعمت کے طور پر کہی، عَلِمَ مَنْطِقَ الطَّيْرِ سے مراد پرندوں کی بولی سمجھنا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ دیگر حیوانوں کی بولی کی سمجھ بھی عطا فرمائی گئی اور پرندوں کی بولی کی فہم کی تخصیص نہیں تھی، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ پرندوں کی بولی کی ہی فہم عطا فرمائی گئی تھی دیگر حیوانوں کی بولی کی فہم عطا نہیں کی گئی تھی، بعض اوقات خاص طور پر جبکہ چیونٹی کی عمر دراز ہو جائے تو پر نکل آتے ہیں یہ چیونٹی بھی پر دار تھی لہذا کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا قولہ اَوْتَيْنَا وَعَلَّمْنَا حضرت سلیمان علیہ السلام کی مراد خود اپنی ذات ہی ہے اور ان دونوں صیغوں میں نون عظمت ہے جس کو مملوک و سلاطین سیارۃ استعمال کیا کرتے ہیں قولہ فی مسیرۃ سے علامہ محلی کا اشارہ اس طرف ہے کہ کسی خاص سفر میں کہیں جانے کے لئے انسانوں، جنوں، چہندوں و پرندوں کا یہ لاؤ لشکر جمع کیا گیا تھا قولہ یُوْزَعُوْنَ اِذَا زَرَغٌ وَزَرَغٌ وَزَعَا سے مشتق ہو تو اس کے معنی روکنے کے ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر اتنی بڑی تعداد میں تھا کہ راستہ میں روک روک کر ان کو درست کیا جاتا تھا تا کہ شاہی لشکر بد نظمی اور انتشار کا شکار نہ ہو اسی مادہ سے ہمزہ سلب کا اضافہ کر کے اَوْزَعْنِ بنایا گیا ہے جو اگلی آیت (۱۹) میں آرہا ہے، اور بعض حضرات نے یُوْزَعُوْنَ کو تَوَزِيعٌ سے مشتق مانا ہے جس کے معنی تفریق کے ہیں، مطلب یہ ہوگا کہ سب کو الگ الگ جماعتوں میں تقسیم کر دیا جاتا تھا، مثلاً انسانوں کا گروہ، جنوں کا گروہ، پرندوں اور حیوانات کا گروہ وغیرہ وغیرہ، ایسا فوجی نظام کے ماتحت کیا جاتا تھا اور ہر گروہ کا الگ ذمہ دار مقرر کر دیا جاتا تھا، نملۃ مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے مستعمل ہے اس کی جمع نَمَلٌ آتی ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ جس چیونٹی کی آواز حضرت سلیمان نے سنی مؤنث تھی اور دلیل قالت نملۃ میں فعل کی تانیث کو پیش کیا ہے، ابو حیان نے اس کا انکار کیا ہے۔ (فتح القدیر)

حَتَّىٰ إِذَا اتَّوَا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ (الآیة) اس سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں ۱۔ یہ کہ حیوانات میں بھی ایک خاص قسم کا شعور ہوتا ہے گوانسان سے بہت کم ہو ۲۔ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اتنی عظمت اور فضیلت کے باوجود عالم الغیب نہیں تھے اسی لئے چیونٹیوں کو خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں بے خبری میں ہم روند نہ دیئے جائیں ہُد ہُد کے واقعہ میں اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سلیمانؑ عالم الغیب نہیں تھے ۳۔ یہ کہ حیوانات بھی اس عقیدہ صحیحہ سے بہرہ ور ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں ۴۔ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کو بولی بھی سمجھتے تھے، یہ علوم حضرت سلیمانؑ کو بطور اعجاز عطا ہوئے تھے۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ، تَفَقَّدَ کے معنی جانچ پڑتال کرنا، حاضر و غیر حاضر کی تحقیق کرنا ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکم کو رعایا کی خبر گیری کرنی چاہئے اور ان کی حالت سے واقفیت کے طریقوں کو استعمال کرنا چاہئے یہ اس کے فرائض میں داخل ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی عادت شریفہ تھی کہ صحابہ کرام کی حالت سے باخبر رہنے کا اہتمام فرماتے تھے جو شخص غیر حاضر ہوتا اور مسجد میں نظر نہ آتا اس کے بارے میں دریافت فرماتے اگر بیمار ہوتا تو عیادت کے لئے تشریف لیجاتے اور اگر کسی پریشانی میں مبتلا ہوتا تو اس کے ازالہ کی تدبیر فرماتے۔

بُرْهَانَ بَيْنٍ ظَاهِرٍ عَلَىٰ عُذْرِهِ فَمَكَتْ بِضَمِّ الْكَافِ وَفَتْحِهَا غَيْرَ بَعِيدٍ اِی یَسِيرًا مِنَ الزَّمَانِ وَحَضَرَ لِسُلَيْمَانَ مُتَوَاضِعًا بِرَفْعِ رَأْسِهِ وَارْخَاءِ ذَنْبِهِ وَجَنَاحِيهِ فَعَفَا عَنْهُ وَسَلَّاهُ عَمَّا لَقِيَ فِي غَيْبَتِهِ فَقَالَ اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ اِی اَطْلَعْتُ عَلَىٰ مَا لَمْ تَطْلُعْ عَلَيْهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَا بِالصَّرْفِ وَتَرَكِيهِ قَبِيلَةً بِالْيَمَنِ سُمِّيَتْ بِاسْمِ جَدِّ لَهُمْ بِاعْتِبَارِهِ صُرِفَ بِنِبَا بِخَبَرٍ يَقِينٍ ۝ اِنِّی وَجَدْتُ امْرَاةً تَمْلِكُهُمْ اِی هِی مَلِكَةٌ لَهُمْ اِسْمُهَا بَلْقِيسُ وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَحْتَاجُ اِلَيْهِ الْمُلُوكُ مِنَ الْاَلَةِ وَالْعُدَّةِ وَلَهَا عَرْشٌ سَرِيرٌ عَظِيمٌ ۝ طُولُهُ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهُ اَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَارْتِفَاعُهُ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا مَضْرُوبٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مُكَلَّلٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْاَخْضَرِ وَالزُّمُرُدِ وَقَوَائِمُهُ مِنَ الْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْاَخْضَرِ وَالزُّمُرُدِ عَلَيْهِ سَبْعَةُ بُيُوتٍ عَلَىٰ كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مُغْلَقٌ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ طَرِيقِ الْحَقِّ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۝ اِلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ اِی اَنْ يَسْجُدُوا لَهُ فَزِيدَتْ لَا وَاُذْغِمَ فِيهَا نُورٌ اَنْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالٰی لِنَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتَابِ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعٍ مَفْعُولٌ يَهْتَدُونَ يَسْقَاطُ اِلَى الدُّنْيِ يُخْرِجُ الْخَبَأَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْمَخْبُوءِ مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ بِالسِّتَةِ اللَّهِ لَا اِلَهَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

الْعَظِيمِ ۝ اسْتِیْنٰفَ جُمْلَةٍ ثَنَاءٍ مُّشْتَمِلٍ عَلٰی عَرْشِ الرَّحْمٰنِ فِی مُقَابَلَةِ عَرْشِ بَلْقِیْسَ وَبَیْنَهُمَا بَوْنٌ عَظِیْمٌ قَالَ سُلَیْمَانُ لِلْهٰذِهِدِ سَنَنْظُرُ اَصْدَقْتَ فِیْمَا اَخْبَرْتَنَا بِهٖ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاٰذِبِیْنَ ۝ اِی مِنْ هٰذَا النَّوْعِ فَهُوَ اَبْلَغُ مِنْ اَمْ كَذَبْتَ فِیْهِ ثُمَّ دَلَّهْمُ عَلٰی الْمَاءِ فَاسْتَخْرَجَ وَارْتَوٰ وَتَوَضَّأُوْا وَصَلُّوْا ثُمَّ كَتَبَ سُلَیْمَانُ كِتَابًا صُوْرَتُهُ مِنْ عَبْدِ اللّٰهِ سُلَیْمَانَ بْنِ دَاوُدَ اِلٰی بَلْقِیْسَ مَلِكَةِ سَبَا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ السَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی اَمَّا بَعْدُ فَلَا تَعْلُوْا عَلٰی وَاَنْتَوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ ثُمَّ طَبَعَهُ بِالْمِسْكِ وَخَتَمَهُ بِخَاتَمِہِ ثُمَّ قَالَ لِلْهٰذِهِدِ اِذْهَبْ بِكِتَابِیْ هٰذَا فَالْقِہِ اِلَیْہِمُ اِی بَلْقِیْسَ وَقَوْمِہَا ثُمَّ تَوَلَّی اِنْصَرَفَ عَنْہُمْ وَقَفَ قَرِیْبًا مِنْہُمْ فَانْظُرْ مَاذَا یَرْجِعُوْنَ ۝ یُرْدُوْنَ مِنَ الْمَجَآئِبِ فَآخَذَہُ وَاَتَاہَا وَحَوْلَہَا جُنْدُہَا فَالْقَاہُ فِی حُجْرِہَا فَلَمَّا رَاَتْہُ ارْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ خَوْفًا ثُمَّ قَالَتْ لَا شَرَفَ قَوْمِہَا یَاٰیْہَا الْمَلَا بِتَحْقِیْقِ الْہَمْزَتَیْنِ وَتَسْہِیْلِ الثَّانِیَةِ بِقَلْبِہَا وَاَوَا مَكْسُوْرَةً اِنِّیْ اُلْقِیْ اِلَیْیَ کِتٰبَ کَرِیْمٍ ۝ مَخْتُومٌ اِنَّہٗ مِنْ سُلَیْمَانَ وَاِنَّہٗ اِی مَضْمُوْنُوْہُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَلَّا تَعْلُوْا عَلٰی وَاَنْتَوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ ۝

ترجمہ

فَمَكْتُومٌ کاف کے ضمہ اور فتح کے ساتھ، چنانچہ تھوڑی دیر گزری تھی کہ (اس نے آکر) کہا یعنی تھوڑا ہی وقت گزرا تھا کہ بازو اور دم لٹکائے ہوئے اور سر اٹھائے ہوئے عاجزانہ طریقہ پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا، چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو معاف کر دیا اور زمانہ غیبت میں پیش آنے والے واقعہ کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے کہا میں ایسی خبر لایا ہوں کہ آپ کو اس کی خبر نہیں یعنی میں ایسی خبر پر مطلع ہوا ہوں کہ آپ کو اس کی اطلاع نہیں اور میں (قوم) سبا کی سچی خبر آپ کے پاس لایا ہوں سبباً منصرف اور غیر منصرف دونوں ہے، سبا یمن میں ایک قبیلہ کا نام ہے جو کہ ان کے جد ابعد کے نام پر رکھا گیا ہے اور اسی وجہ سے یہ منصرف ہے (اور اگر قبیلہ کا نام ہو تو علمیہ اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا) میں نے دیکھا کہ ان پر ایک عورت حکومت کر رہی ہے یعنی وہ ان کی ملکہ ہے اس کا نام بلقیس ہے اور اس کے پاس ہر قسم کا ساز و سامان ہے جس کی بادشاہوں کو ضرورت ہوتی ہے، یعنی ہتھیار اور دیگر سامان اور اس کا ایک عظیم الشان تخت بھی ہے جس کی لمبائی اسی ہاتھ اور چوڑائی چالیس ہاتھ اور اونچائی میں ہاتھ ہے، سونے چاندی سے جڑا ہوا ہے، موتیوں اور یاقوت سرخ اور زبرجد اور زمرد سے آراستہ ہے اور اس کے پائے یاقوت احمر اور زبرجد اخضر اور زمرد کے ہیں، اور اس پر سات کمرے ہیں اور ہر کمرے پر بند دروازہ ہے میں نے اس کو اور اس کی قوم کو اللہ کو چھوڑ کر سورج کو سجدہ کرتے ہوئے پایا اور شیطان نے ان کے اعمال ان کی نظر میں آراستہ کر کے پیش کر دیئے ہیں

جس سے ان کو شیطان کے راہ حق سے روک دیا ہے پس وہ ہدایت پر نہیں آتے یہ کہ اللہ کو سجدہ کریں لَا زَانِدَہ ہے اس میں اَنْ کو مدغم کر دیا گیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول لَنَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتَابِ حَرْفَ الْیٰی کو حذف کر کے یَهْتَدُوْنَ کے مفعول کی جگہ میں ہے وہ (اللہ) کہ جو زمین اور آسمانوں کی مخفی چیزوں یعنی بارش اور نباتات کو باہر نکالتا ہے الْخَبَاءُ مصدر مَخْبُوْءٌ کے معنی میں ہے اور جن چیزوں کو تم اپنے دلوں میں چھپاتے ہو اور جن چیزوں کو اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہو وہ جانتا ہے وہی معبود برحق ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرش عظیم کا مالک ہے یہ جملہ مستانفہ ثنائیہ ہے، بلقیس کے تخت کے مقابلہ میں رحمن کے تخت پر مشتمل ہے حالانکہ ان کے درمیان بون بعید ہے (بڑا فرق ہے) سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اب ہم دیکھیں گے کہ آیاتم نے اس بات میں جس کی تم نے ہم کو خبر دی سچ بولا یا تم جھوٹوں میں سے ہو یعنی جھوٹوں کی قسم سے ہو یہ جملہ اَمْ كَذَبْتَ فِيْہِ سے زیادہ بلغ ہے، پھر (ہد ہد) نے ان کے لئے پانی کی نشاندہی کی، چنانچہ سلیمان علیہ السلام نے پانی نکلوایا، سب لوگ سیراب ہوئے وضو کیا نماز پڑھی، پھر سلیمان علیہ السلام نے ایک خط لکھا جس کا متن (حسب ذیل) ہے، اللہ کے بندے سلیمان بن داؤد کی طرف سے سب کی ملکہ بلقیس کے نام، بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ السَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی اما بعد! میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور تابع فرمان ہو کر میرے پاس چلی آؤ پھر اس خط کو مشک سے سر بند کر دیا اور اس پر اپنی مہر بھی لگا دی، پھر ہد ہد سے فرمایا میرا یہ خط لیجا اور ان یعنی بلقیس اور اس کی قوم کو پہنچا دے پھر ان کے پاس سے ہٹ جانا اور ان کے قریب ہی کھڑے ہو جانا، اور دیکھنا کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں؟ چنانچہ ہد ہد نے وہ خط لیا اور بلقیس کے پاس آیا، حال یہ ہے کہ بلقیس کے گرد اگر د لشکر تھا چنانچہ ہد ہد نے وہ خط بلقیس کی گود میں ڈال دیا جب بلقیس نے وہ خط دیکھا تو لرزہ بر اندام ہو گئی اور عاجزی کرنے لگی، اپنی قوم کے شرفاء سے کہنے لگی اے سردار و میری طرف ایک با وقعت یعنی سر بمہر خط ڈالا گیا ہے دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور ثانی کی تسہیل یعنی واؤ مکسورہ سے بدل کر جو سلیمان کی طرف سے ہے جس کا مضمون یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ کہ میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور فرمانبردار ہو کر میرے پاس چلی آؤ۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَبْلَغُ مِنْ اَنْ كَذَبْتَ فِيْہِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ اَمْ كَذَبْتَ مختصر بھی ہے اور مشہور اور کثیر الاستعمال بھی پھر اخضر کو چھوڑ کر اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ کو جو کہ طویل بھی اور غیر معروف بھی کیوں اختیار فرمایا؟ جواب اَمْ كَذَبْتَ صدور کذب اخیاناً پر دلالت کرتا ہے اور اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ دوام کذب اور عادت کذب پر دلالت کرتا ہے اس لئے اخضر کو چھوڑ کر اطول کو اختیار کیا **قوله فانظر (الآیة) انظر** بمعنی انتظار ہے اور ما بمعنی الذی ہے، صلہ چونکہ جملہ ہے اس لئے عامہ محذوف ہے تقدیر عبارت انظر الذی یوجعونہ وتسہیل الثانیة

بقلبها واوا مکسوراً یہاں تسہیل سے معروف تسہیل مراد نہیں ہے بلکہ ہمزہ ثانیہ کو واؤ سے بدلنا مراد ہے۔ یعنی یا ایہا
 الملائکہ ونبی القی کتاب کریم سے مہر لگا ہوا خط مراد ہے، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کرم کتاب ختمہ خط کا باوقار ہونا اس کا مختوم ہونا ہے **قوله** أنه من سليمان جملہ مستانفہ ہے۔ یعنی سوال
 مقدر کا جواب ہے جب بلقیس نے کہا انی القی الی کتاب کریم سوال ہوا ماہو؟ جواب دیا انه من سليمان
الخ قوله ألا تعلوا علی یا تو کتاب سے بدل ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے یا مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ
 سے مرفوع ہے ائی مضمونہ ألا تعلوا علی واتونی مسلمین۔

تفسیر و تشریح

حاکم کو اپنی رعیت اور مشائخ کو اپنے مریدوں اور
 استاذ کو اپنے شاگردوں کی خبر گیری ضروری ہے

آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ
 السلام اپنی رعایا کے ہر طبقہ پر نظر رکھتے تھے اور ان
 کے حالات سے اتنے باخبر رہتے کہ ہد ہد جو طیور

میں کمزور اور چھوٹا بھی ہے وہ حضرت سلیمان کی نظر سے اوجھل نہیں ہوا، اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ حاکم کو خاص
 طور پر کمزور رعایا کی خبر گیری کا زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، صحابہ کرام میں حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس
 سنت انبیاء کو پوری طرح جاری کیا، راتوں کو مدینہ منورہ کی گلیوں میں گشت لگاتے تھے تاکہ سب لوگوں کے حالات سے
 باخبر رہیں، اگر کسی کو کسی مصیبت و پریشانی میں گرفتار پاتے تو اس کی مدد فرماتے جس کے بہت سے واقعات ان کی سیرت
 میں مذکور ہیں، حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے ”اگر دریائے فرات کے کنارے پر بھیڑیے نے کسی بکری کے بچہ کو پھاڑ ڈالا تو
 اس کا بھی عمر سے سوال ہوگا۔ (قرطبی، معارف)

یہ تھے وہ اصول جہان بنانی اور حکمرانی جو انبیاء علیہ السلام نے لوگوں کو سکھائے اور صحابہ کرامؓ نے ان کو عملاً جاری
 کر کے دکھلایا، جس کے نتیجے میں پوری مسلم و غیر مسلم رعایا امن و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرتی تھی، اور ان کے بعد
 زمین و آسمان نے ایسے عدل و انصاف اور عام دنیا کے امن و سکون اور اطمینان کا منظر نہیں دیکھا۔

سبا ایک شخص کے نام پر ایک قوم کا نام بھی تھا اور ایک شہر کا نام بھی تھا یہاں شہر مراد ہے، یہ صنعاء (یمن) سے تین
 دن کے فاصلہ پر ہے اور مارب یمن کے نام سے مشہور ہے۔

انی و جدت امرأة تملکھم یعنی ہد ہد کے لئے یہ امر باعث تعجب تھا کہ سبا میں ایک عورت حکمران ہے، اس
 کے برخلاف آج کہا جاتا ہے کہ عورتیں بھی ہر معاملہ میں مردوں کے برابر ہیں، اگر مرد حکمران ہو سکتا ہے تو عورت کیوں
 نہیں ہو سکتی؟ حالانکہ یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے بعض لوگ ملکہ سبا (بلقیس) کے اس ذکر سے استدلال کرتے

ہوئے کہتے ہیں کہ عورت کی سربراہی جائز ہے، حالانکہ قرآن کریم نے ایک واقعہ کے طور پر اس کا ذکر کیا ہے، اس سے اس کے جواز یا عدم جواز کا کوئی تعلق نہیں ہے، عورت کی سربراہی کے عدم جواز پر قرآن وحدیث میں واضح دلائل موجود ہیں اَلَا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ لَا زَانِدَہ اور لَا يَهْتَدُوْنَ اس میں عامل ہے یعنی ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ سجدہ صرف اللہ کو کریں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَا يَسْجُدُوْا کا تعلق زَيْنَ کے ساتھ ہو یعنی شیطان نے یہ بھی ان کے لئے مزین کر دیا کہ وہ اللہ کو سجدہ نہ کریں۔

ہد ہد نے چونکہ توحید کا وعظ اور شرک کا رد کیا ہے اور اللہ کی عظمت شان کو بیان کیا ہے اس لئے حدیث شریف میں آیا ہے چار جانوروں کو قتل نہ کرو چوئی، شہد کی مکھی، ہد ہد، صرد (یعنی لٹورا) اس کا سر بڑا اور پیٹ سفید اور پیٹھ سبز ہوتی ہے یہ چھوٹے چھوٹے پرندوں کا شکار کرتا ہے۔ (مسند احمد ۱/۳۳۲، ابوداؤد کتاب الادب)

اِذْهَبْ بِكِتَابِيْ هٰذَا حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کے نام خط بھیجے کو اس پر اتمام حجت کے لئے کافی سمجھا اور اسی پر عمل فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ عام معاملات میں تحریر و خط قابل اعتبار ثبوت ہے، فقہاء رحمہم اللہ صرف ان مواقع پر خط کو کافی نہیں سمجھتے جہاں شہادت شرعیہ کی ضرورت ہے، کیونکہ خط اور ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ شہادت نہیں لی جاسکتی، شہادت کا مدار شاہد کا عدالت کے سامنے آکر بیان دینے پر رکھا گیا ہے، جس میں بڑی حکمتیں مضمون ہیں یہی وجہ ہے کہ آج کل بھی دنیا کی کسی عدالت میں خط اور ٹیلیفون پر شہادت کو کافی نہیں سمجھا جاتا۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَفْتُونِىْ بِتَحْقِیْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِيَةِ بِقَلْبِہَا وَآوَا اِیْ اَشِیْرُوْا عَلٰی فِیْ اَمْرِیْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا قَاضِيَةً حَتّٰی تَشْهَدُوْنَ ○ تَحْضُرُوْنَ قَالُوْا نَحْنُ اَوَّلُوْا قُوَّةً وَّاَوَّلُوْا نَاسٍ شَدِيْدٍ اَصْحَابُ شِدَّةٍ فِی الْحَرْبِ وَاَلَا مَرُّ اِلَيْكَ فَاَنْظِرْنِیْ مَاذَا تَاْمُرِنِیْ ○ نُطْعِكَ قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَفْسَدُوْهَا بِالتَّخْرِیْبِ وَجَعَلُوْا اَعْزَةً اَهْلِہَا اِذْلَةً ○ وَكَذٰلِكَ یَفْعَلُوْنَ ○ اِیْ مُرْسِلُوْا الْكِتَابِ وَاَتٰی مُرْسِلَةً اِلَیْہِم بِہِدِیَّةٍ فَنَظَرُوْا بِمَ یَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ ○ مِنْ قُبُوْلِ الْہِدِیَّةِ اَوْ رَدِّہَا اِنْ كَانَ مَلِكًا قَبْلِہَا اَوْ نَبِیًّا لَّمْ یَقْبَلْہَا فَاَرْسَلَتْ خَدَمًا ذُكُوْرًا وَاُنَاثًا اَلْفًا بِالسُّوْرِیَّةِ وَخَمْسَمِائَةِ لَبَنَةٍ مِّنَ الذَّهَبِ وَتَاجًا مُّكَلَّلًا بِالْجَوَہِرِ وَمِسْکًا وَغَبْرًا وَغَیْرَ ذٰلِكَ مَعَ رَسُوْلِ بَکْتَابٍ فَاَسْرَعَ الْہٰذِہُذُ اِلٰی سُلَیْمَانَ یُخْبِرْہِ الْخَبَرَ فَاَمَرَ اَنْ تُضْرَبَ لَبَنَاتُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاَنْ تُبَسَّطَ مِنْ مَّوْضِعِہِ اِلٰی تِسْعَةِ فَرَاسِخٍ مِّیْدَانًا وَاَنْ یُّنْثَرَا حَوْلَہ حَانِطًا مُّشْرِفًا مِّنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاَنْ یُّوْتٰی بِاَحْسَنِ دَوَابِّ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَعَ اَوْلَادِ الْجِنِّ عَنِ یَمِیْنِ الْمِیْدَانِ وَشِمَالِہ فَلَمَّا جَآءَ الرَّسُوْلُ بِالْہِدِیَّةِ وَمَعَ اَتْبَاعِہٖ سُلَیْمٰنٌ قَالَ سُلَیْمَانُ اَتُمِدُّوْنِیْ بِمَالٍ لِّمَا اَتٰنِیَ اللّٰهُ مِنَ النَّبُوَّةِ وَالْمُلْکِ خَیْرًا مِّمَّا اَتٰکُمْ مِنَ الدُّنْیَا

بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ لَفَخَرَكُم بِزَخَارِفِ الدُّنْيَا إِرْجِعْ إِلَيْهِمْ بِمَا آتَيْتَ بِهِ مِنَ الْهَدِيَةِ فَلَنَاتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قَبْلَ لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَا مِنْ بِلَدِهِمْ سَبَأٌ سُمِيتَ بِاسْمِ أَبِي قَبِيلَتِهِمْ أَذْلَةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ اِیْ اِنْ لَمْ یَاتُونِی مُسْلِمِیْنَ فَلَمَّا رَجَعَ اِلَیْهَا الرَّسُولُ بِالْهَدِیَةِ جَعَلَتْ سَرِیرَهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ اَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا وَقَصْرُهَا دَاخِلُ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَاعْلَقَتْ الْاَبْوَابَ وَجَعَلَتْ عَلَیْهَا حَرَسًا وَتَجَهَّزَتْ لِلْمَسِيرِ اِلَی سُلَیْمَانَ لِتَنْظُرَ مَا یَاْمُرُهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِی اِثْنِیْ عَشَرَ اَلْفَ قَبِیلٍ مَعَ کُلِّ قَبِیلٍ اَلُوفٌ کَثِیْرَةٌ اِلَی اَنْ قَرَبَتْ مِنْهُ عَلَی فَرَسِیْخٍ شَعَرَ بِهَا قَالَتْ یَا اَیُّهَا الْمَلَأَ اَیُّکُمْ فِی الْهَمَزَتِیْنِ مَا تَقْدُمُ یَاتِیْنِی بَعْرِشَهَا قَبْلَ اَنْ یَّاتُوْنِی مُسْلِمِیْنَ ۝ اِیْ مُنْقَادِیْنَ طَائِعِیْنَ فَلِیْ اِخْذُهُ قَبْلَ ذَٰلِکَ لَا بَعْدَهُ قَالَتْ عَفْرِیْتُ مِّنَ الْجِنَّ هُوَ الْقَوِی الشَّدِیدُ اَنَا اَتِیْتُکَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِکَ الَّذِی تَجْلِسُ فِیْهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنْ الْغَدَاةِ اِلَی نِصْفِ النَّهَارِ وَاِنِّیْ عَلَیْهِ لَقَوِیٌّ اِیْ عَلَی حَمَلِهِ اَمِیْنٌ ۝ اِیْ عَلَی مَا فِیْهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَغَیْرِهَا .

ترجمہ

اے درباریو! تم میرے اس معاملہ میں مجھے مشورہ دو میں کسی معاملہ میں اس وقت تک قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک تم میرے پاس موجود نہ ہو اَلْمَلَأَ اَفْتُونِی میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کی تسہیل یعنی واؤ سے بدل کر اِی وَفْتُونِی ان سب نے جواب دیا کہ ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں یعنی جنگ میں بڑی شدت والے ہیں آگے آپ کو اختیار ہے آپ خود ہی غور فرمالیں کہ ہم کو کیا حکم دینا چاہتی ہیں؟ ہم آپ کی اطاعت کریں گے، بلقیس نے کہا بادشاہ جب کسی بستی میں (فاتحانہ) طور پر داخل ہوتے ہیں تو اسے تخریب کے ذریعہ اجاڑ دیتے ہیں اور وہاں کے باعزت لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ خط بھیجنے والے بھی ایسا ہی کریں گے (میں سردست) ان لوگوں کے پاس کچھ ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ قاصد کیا جواب لیکر لوٹتے ہیں؟ آیا وہ ہدیہ قبول کرتے ہیں یا واپس کر دیتے ہیں اگر بادشاہ ہوں گے تو ہدیہ قبول کر لیں گے اور اگر نبی ہوں گے تو قبول نہ کریں گے، چنانچہ بلقیس نے ایک ہزار خدام بھیجے جن میں پانچ سو لڑکے اور پانچ سو لڑکیاں تھیں، اور پانچ سو سونے کی اینٹیں اور ایک جواہرات سے جڑا ہوا تاج اور مشک وغیرہ وغیرہ، قاصد کے ہمراہ مع ایک خط کے بھیجے، چنانچہ ہدیہ نے جلدی واپس آ کر حضرت سلیمانؑ کو صورت حال کی خبر دی، لہذا حضرت سلیمانؑ نے سونے اور چاندی کی اینٹیں بنانے کا حکم دیا اور یہ کہ سلیمان علیہ السلام کے محل سے لیکر نوفرخ تک میدان میں بچھادی جائیں اور اس کے میدان کے ارد گرد سونے چاندی کی اونچی دیوار بنادی جائے (دوسرا ترجمہ) میدان کے ارد گرد ایک دیوار بنادی جائے جس کے کنگورے سونے اور چاندی کے ہوں اور یہ کہ خشکی و تری کے بہترین

جانور (خدمت کے لئے) معہ جنوں کے بچوں کے میدان کی دائیں و بائیں جانب (کھڑا کر دیئے جائیں) چنانچہ جب قاصد ہدیہ لیکر وفد کے دیگر ارکان کے ساتھ سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کیا تم مال سے میری مدد کرنا چاہتے ہو؟ اللہ نے نبوت اور ملک جو مجھے عطا فرمایا ہے وہ تمہاری اس دنیا سے بہت بہتر ہے جو تم کو عطا کی ہے، ہاں تم ہی ہدیہ کے لین دین پر فخر کرتے ہو گے، اس لئے کہ دنیا کی زیب و زینت پر تم ہی فخر کرتے ہو (ایک ترجمہ یہ بھی کیا گیا ہے) تم ہی اپنے ہدیہ پر خوش رہو (یعنی تمہارا ہدیہ تم ہی کو مبارک مجھے ضرورت نہیں) حضرت سلیمانؑ نے (امیر وفد سے) کہا اپنا ہدیہ لیکر ان ہی (ہدیہ بھیجنے والوں) کے پاس واپس تشریف لیجاؤ، ہم ان کے مقابلہ کے لئے ایسا لشکر لیکر آئیں گے کہ ان میں اس لشکر کے مقابلہ کی طاقت نہ ہوگی اور ہم ان کو یقیناً اس کے شہر یعنی سبا سے ذلیل و خوار کر کے نکال دیں گے اگر وہ تابعدار ہو کر میرے پاس نہ آئے، ابوقبیلہ کے نام پر شہر کا نام سبار کھا گیا چنانچہ جب قاصد ہدیہ لیکر بلقیس کے پاس واپس گیا تو بلقیس نے اپنے تخت کو اپنے محل کے اندر جو کہ سات محلوں کے اندر تھا سات کمروں کے اندر بند کر دیا اور دروازوں کو مقفل کر دیا نیز دروازوں پر پھرے دار بٹھا دیئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس یہ دیکھنے کے لئے جانے کی تیاری شروع کر دی کہ وہ اس سے کیا کہتے ہیں، چنانچہ بلقیس بارہ ہزار سرداروں کے ساتھ روانہ ہوئی اور ہر سردار کے ساتھ ہزار ہا افراد تھے، یہاں تک کہ بلقیس حضرت سلیمانؑ کے اتنے قریب پہنچ گئی کہ صرف ایک فرسخ کا فاصلہ باقی رہ گیا، تو حضرت سلیمانؑ کو اس کی (آمد) کا علم ہوا۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اے میرے سردارو! تم میں کون ہے ہمنز میں حسب سابق قرائتیں ہیں جو ان کے مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچنے سے پہلے اس کا تخت مجھے لادے یعنی مطیع اور فرمانبردار ہو کر آنے سے پہلے، اس کے مسلمان ہونے سے پہلے میرے لئے اس تخت کا لینا جائز ہے بعد میں نہیں ایک قوی ہیکل جن کہنے لگا (حال یہ کہ) وہ بڑا قوی اور شدید تھا میں آپ کے اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے ہی اس کو آپ کے پاس لادیتا ہوں وہ مجلس کہ جس میں آپ مقدمات کے فیصلہ کرنے کے لئے بیٹھتے ہیں اور وہ صبح سے دوپہر تک تھی، یقیناً مانئے کہ میں اس پر یعنی اس کے اٹھانے پر قادر ہوں امین بھی ہوں یعنی جو کچھ ہیرے جواہرات وغیرہ اس میں لگے ہوئے ہیں میں ان پر امین ہوں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله ماذا تأمرین ماذا، تأمرین کا مفعول ثانی ہے مفعول اول محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے تأمریننا **قوله** نطعنك یہ فانظری امر کا جواب محذوف ہے اور جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے **قوله** بما یرجعون بم، یرجع کے متعلق ہے **قوله** من قبول الهدیة، بم میں ما کا بیان ہے فناظرۃ کا عطف مرسلۃ پر ہے بم

کا تعلق بعض حضرات نے ناظرۃ سے کیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ ما استفہامیہ صدارت کو چاہتا ہے جو اس صورت میں فوت ہو جائے گی **قَوْلُهُ اَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ اَذِلَّةٌ هُمْ** سے حال اول ہے اور **وَهُمْ صَاغِرُونَ** حال ثانی مؤکدہ ہے **قَوْلُهُ اِیْ اِنْ لَّمْ یَاتُوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ** کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ **وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ** شرط محذوف مؤخر کی جزاء ہے اور اہل سبا کو سبا سے نکالنا بلقیس کے تابع فرمان ہو کر نہ آنے کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔

تشریح و تفسیر

اہم امور میں مشورہ کرنا سنت ہے

قَالَتْ یٰأَيُّهَا الْمَلَأَ (الآیۃ) اَفْتُوْنِیْ فتویٰ سے مشتق ہے جس کے معنی کسی خاص مسئلہ کا جواب دینا، یہاں مشورہ دینا مراد ہے، روح المعانی کی ایک روایت کے مطابق بلقیس کے تین سو بارہ مشیران خاص تھے اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک ہزار افراد تھے اس سے بھی کہیں زیادہ تعداد کی روایتیں مذکور ہیں، یہ تمام روایتیں مبالغہ سے خالی نہیں ہیں، علامہ آلوسی نے ان روایات کو صدق کے بجائے کذب کے زیادہ قریب قرار دیا ہے۔

ملکہ بلقیس کے پاس جب حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط پہنچا تو اس نے اپنے ارکان سلطنت کو جمع کے اس واقعہ کا اظہار کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشورہ طلب کیا کہ مجھے کیا کرنا چاہئے ان کی دل جوئی کے لئے ان سے رائے طلب کرنے سے پہلے یہ بھی کہا کہ میں کسی بھی اہم معاملہ کا قطعی فیصلہ تمہاری موجودگی اور رائے مشورہ کے بغیر نہیں کرتی، اسی کا نتیجہ تھا کہ تمام مشیروں نے یک زبان ہو کر کہا **فَنَحْنُ اُولُوا قُوَّةً وَاُولُوا بَاسٍ وَالْاَمْرُ اِلَیْكَ** ہم بڑے طاقتور اور بڑے جنگ جو ہیں ہم ہمہ وقت ہر قسم کی قربانی دینے کے لئے تیار ہیں ڈرنے یا دبنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے باقی آخری فیصلہ آپ ہی کو کرنا ہے ہم تو خدام اور تابع ہیں جیسا حکم ہوگا بجالانے کے لئے تیار ہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہم معاملات میں مشورہ کرنے کا دستور بہت پرانا ہے، اسلام نے بھی مشورہ کو خاص اہمیت دی ہے اور ذمہ داران حکومت کو مشورہ کا پابند کیا ہے، یہاں تک کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ محبط وحی تھے جس کی وجہ سے آپ کو کسی رائے مشورہ کی درحقیقت کوئی ضرورت نہیں تھی مگر مشورہ کی سنت قائم کرنے کے لئے آپ کو بھی حکم دیا گیا **وَشَاوِرْهُمْ فِی الْاَمْرِ** یعنی آپ اہم امور میں صحابہ سے مشورہ کر لیا کریں، اس میں صحابہ کرام کی دلجوئی بھی ہے اور ہمت افزائی تھی۔

مکتوب سلیمانی کے جواب میں ملکہ بلقیس کا رد عمل

مشورہ کے بعد بلقیس نے خود ہی ایک رائے قائم کی جس کا حاصل یہ تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا امتحان

لے کر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو ان کے حکم کا اتباع کیا جائے، یا وہ ایک ملک گیری کے خواہشمند بادشاہ ہیں اور ہم کو اپنا غلام بنانا چاہتے ہیں تو پھر غور کیا جائے کہ ان کا مقابلہ کس طرح کیا جائے، اس امتحان کا طریقہ اس نے یہ تجویز کیا کہ حضرت سلیمان کے پاس کچھ ہدیے تحفے بھیجے اگر وہ ہدیے تحفے لیکر راضی ہو گئے تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ وہ ایک بادشاہ ہی ہیں، اور اگر وہ واقع میں نبی اور رسول ہیں تو وہ ایمان اور اسلام کے بغیر کسی چیز پر راضی نہ ہوں گے یہ مضمون ابن جریر نے متعدد اسانید کے ساتھ حضرت ابن عباس مجاہد وغیرہ سے نقل کیا ہے۔ (معارف) یہی مضمون اس آیت میں ہے **وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ** یعنی میں حضرت سلیمان کے پاس ایک ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ جو قاصد ہدیہ لیکر جائیں گے کہ وہ آکر کیا صورت حال بیان کرتے ہیں؟

بلقیس کے قاصدوں کی دربار سلیمانی میں حاضری

تاریخی اسرائیلی روایات میں بلقیس کی طرف سے آنے والے قاصدوں اور تحفوں کی اور خود وفد کی بڑی تفصیلات مذکور ہیں جو بقول صاحب روح المعانی سچ سے دور اور جھوٹ سے قریب ہیں، اتنی بات پر تمام روایات متفق ہیں کہ تحفہ میں کچھ سونے کی اینٹیں تھیں کچھ جواہرات، غلاموں اور کنیزوں کی تعداد روایات میں مختلف بیان ہوئی ہے، صاحب جلالین نے پانچ سو غلام اور پانچ سو کنیز بیان کی ہیں اور سونے کی اینٹوں کی تعداد بھی پانچ سو بتائی ہے اور ہیرے جواہرات سے جڑے ہوئے ایک تاج کا بھی ذکر کیا ہے ساتھ میں بلقیس نے ایک خط بھی دیا تھا ادھر جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی وفد کے استقبال کی تیاری عجیب و غریب شاہانہ انداز سے کی جو کہ مبالغہ سے خالی نہیں ہے حضرت سلیمان نے حکم دیا کہ نو فرسخ تقریباً تیس میل کی مسافت تک سونے چاندی کی اینٹوں کا فرش بنادیا جائے اور راستہ میں دو طرفہ عجیب الخلق جانوروں کو کھڑا کر دیا جائے اسی طرح اپنے دربار کو بھی خاص اہتمام سے آراستہ کیا غرضیکہ یہی وفد نے جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت کو دیکھا تو حیرت زدہ رہ گئے اور اپنے ہدیہ کو قلیل سمجھ کر شرماتے لگے، بعض روایات میں ہے کہ اپنی سونے کی اینٹوں کو وہیں ڈال دیا، جب حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ نہایت ہی خندہ پیشانی سے پیش آئے اور ان کی شایان شان ضیافت کا انتظام کیا مگر ان کے تحفے واپس کر دیئے (ملخصاً از تفسیر قرطبی) اور کہہ دیا کہ تمہارا ہدیہ تم ہی کو مبارک ہو مجھے اس کی ضرورت نہیں میرے پاس اللہ کا دیا ہوا سب کچھ ہے۔

کافر کے ہدیہ کے قبول کرنے کا حکم؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کا ہدیہ قبول نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں ہے، مگر تحقیق اس مسئلہ کی یہ ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا اگر اپنی یا مسلمانوں کی مصلحت کے خلاف ہو یا ان کے حق میں

رائے کمزور ہوتی ہو تو ان کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں (روح المعانی) اس کے برعکس اگر کوئی دینی ضرورت ہدیہ کے قبول کرنے کی داعی ہو تو قبول کرنے کی گنجائش ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس معاملہ میں سنت یہی رہی ہے کہ بعض کفار کا ہدیہ قبول فرمایا اور بعض کا رد فرمادیا، عمدۃ القاری شرح بخاری کتاب الہبہ میں اور سیر کبیر میں حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ براء کا بھائی عامر بن ملک مدینہ طیبہ میں کسی ضرورت سے آیا جبکہ وہ مشرک تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو گھوڑے اور دو جوڑے کپڑے کا ہدیہ پیش کیا آپ نے اس کا ہدیہ یہ کہہ کر واپس فرمادیا کہ ہم مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کرتے، اور عیاض بن حمار مجاشعی نے آپ کی خدمت میں ایک ہدیہ پیش کیا تو آپ نے اس سے سوال فرمایا تم مسلمان ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے اس کا ہدیہ بھی یہ کہہ کر رد فرمادیا کہ مجھے اللہ نے مشرک کا ہدیہ لینے سے منع فرمایا ہے، اس کے بالمقابل یہ روایت بھی موجود ہے کہ آپ نے بعض مشرکین کے ہدایا کو قبول فرمایا ہے، ایک روایت میں ہے کہ ابوسفیان نے بحالت شرک آپ کو ایک چمڑا ہدیہ میں بھیجا، آپ نے قبول فرمایا اور ایک نصرانی نے ایک ریشمی رد مال ہدیہ میں پیش کیا آپ نے قبول فرمایا۔

شمس الائمہ اس کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سبب یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن کا ہدیہ رد کرنے میں اس کے اسلام کی طرف مائل ہونے کی امید نہیں تھی وہاں رد کر دیا، اور جن کا ہدیہ قبول کرنے میں اس کے مسلمان ہونے کی امید تھی تو قبول کر لیا۔ (عمدۃ القاری کتاب الہبہ)

اور بلقیس نے جو رد ہدیہ کو نبی ہونے کی علامت قرار دیا تھا اس کا سبب یہ نہ تھا کہ نبی کے لئے مشرک کا ہدیہ قبول کرنا جائز نہیں بلکہ سبب یہ تھا کہ اس نے اپنا ہدیہ درحقیقت ایک رشوت کی حیثیت سے بھیجا تھا کہ اس کے ذریعہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے حملہ سے محفوظ رہے۔ (معارف)

بلقیس کی دربار سلیمان میں حاضری

ادْجِعْ إِلَيْهِمْ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہدیا کی واپسی کے ساتھ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا کہہ کر اعلان جنگ بھی کر دیا۔

قرطبی نے تاریخی روایات کے حوالہ سے رکھا ہے کہ بلقیس کے قاصد خود بھی مرعوب اور مبہوت ہو کر واپس ہوئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا اعلان جنگ سنایا تو بلقیس نے اپنی قوم سے کہا کہ پہلے بھی میرا خیال تھا کہ سلیمان دنیا کے بادشاہوں کی طرح بادشاہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ان کو کوئی خاص منصب بھی ملا ہوا ہے لہذا ان سے لڑنا اللہ کا مقابلہ کرنا ہے جس کی ہم میں طاقت نہیں، یہ کہہ کر بڑے ساز و سامان کے ساتھ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملکہ بلقیس کے تین سو بارہ مشیر تھے اور ہر مشیر کے ماتحت دس دس ہزار افراد تھے اس حساب سے تین کروڑ بیس لاکھ افراد ہوئے اور تین سو بارہ مشیر مزید (روی ذلك عن قتادة، روح المعانی)

ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ مشیران خاص کی تعداد بارہ ہزار تھی اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک لاکھ افراد تھے، اس حساب سے بارہ سو کروڑ یعنی ایک ارب ۲۰ کروڑ افراد ہوئے، نیز خود ملکہ بلقیس کے ماتحت چار سو بادشاہ تھے اور ہر بادشاہ کے ماتحت اربع مائة الف مقاتل چار سو ہزار مقاتل تھے، صاحب روح المعانی مذکورہ تعداد کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں **هذه الاخبار الى الكذب اقرب منها الى الصدق** آگے تحریر فرماتے ہیں **لعمري أن أرض اليمن لتكاد تضيق عن العدد الذي تضمنه الخبران** اخیران ولیت شعری ما مقدار عدد رعيتها الباقين الذين تحتاج الى هذا العسكر والقواد والوزراء لسياستهم وضبط امورهم وتنظيم احوالهم۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ تعداد مبالغہ آرائی پر مبنی ہے، یمن ایک بہت چھوٹا سا ملک ہے اس زمانہ میں کل آبادی بھی اتنی نہ ہوگی جتنی کہ مشیروں اور ماتحتوں کی بیان کی گئی ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ اپنے قیمتی اور مشہور زمانہ تخت شاہی کو محفوظ مکان میں مقفل کر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، تخت کی لمبائی چوڑائی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کا طول ۸۰ ہاتھ اور عرض ۳۰ ہاتھ اور اونچائی ۳۰ ہاتھ تھی اور اس میں موتی، سرخ یا قوت اور سبز زرد جزے ہوئے تھے (واللہ اعلم بالصواب) ایک روز حضرت سلیمان علیہ السلام نے دور سے غبار اڑتا ہوا دیکھا تو معلوم کیا کہ یہ کیا ہے؟ حاضرین نے جواب دیا اے نبی اللہ ملکہ بلقیس اپنے ساتھیوں کے ساتھ آرہی ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک فرسخ یعنی تقریباً تین میل کے فاصلہ پر تھی۔ (معارف)

اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے جنود و عساکر کو مخاطب کر کے فرمایا **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ** جب حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ بلقیس مطیع و تابع فرمان ہو کر آرہی ہے تو ارادہ فرمایا کہ شاہانہ قوت و شوکت کے ساتھ ایک پیغمبرانہ معجزہ بھی دیکھ لے تو اس کے ایمان لانے کے لئے زیادہ معاون و موثر ہوگا، حضرت سلیمان علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے تسخیر جنات کا معجزہ بھی عطا فرمایا تھا، باشارہ الہی آپ نے ارادہ فرمایا کہ کسی طرح بلقیس کا تخت شاہی اس کے دربار میں پہنچنے سے پہلے پہلے حاضر ہو جائے اس لئے حاضرین کو جن میں جنات بھی تھے تخت کو لانے کے لئے فرمایا جس کو سات محلّات شاہی کے وسط میں ایک محفوظ محل کے اندر مقفل کر کے رکھا تھا اور اس کے اوپر پہرہ بھی بٹھادیا تھا جس کی وجہ سے تخت تک خود اس کے آدمیوں کی بھی رسائی نہیں تھی، اس کا بغیر دروازہ اور قفل توڑے ہوئے منتقل ہو جانا اور اتنی مسافت بعیدہ پر پہنچ جانا حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ ہی سے ہو سکتا ہے، تو ایک قوی ہیکل جن نے کہا کہ میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے لا سکتا ہوں۔

قال سليمان أريد أسرع من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب المنزل وهو اصف بن برخيا

كَانَ صَدِيقًا يَعْلَمُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ أَنَا أَيْتِكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ إِذَا نَظَرَتْ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مَا قَالَ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى السَّمَاءِ فَتَنْظُرَ إِلَيْهَا ثُمَّ رَدَّ بِطَرْفِهِ فَوَجَدَهُ مُوَضُّوعًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَفِي نَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ دَعَا أَصْفَ بِالْإِسْمِ الْأَعْظَمِ إِنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِهِ فَحَصَلَ بَانَ جَرَى تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى ارْتَفَعَ عِنْدَ كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا أَيْ سَاكِنًا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا أَيْ الْإِتْيَانُ لِي بِهِ مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۚ لِيَبْلُوَنِي لِيُخَبِّرَنِي ۚ أَشْكُرُ بِتَحْقِيقِ الْهِمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ الْفِ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْآخِرَى وَتَرْكِه أَمْ أَكْفُرُ ۚ النِّعْمَةُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ أَيْ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ ثَوَابَ شُكْرِهِ لَهُ وَمَنْ كَفَرَ النِّعْمَةَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ عَنْ شُكْرِهِ كَرِيمٌ ۚ بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا قَالَ نَكِرُوا لَهَا عَرْشُهَا أَيْ غَيَّرُوهُ إِلَى حَالٍ تُنْكِرُهُ إِذَا رَأَتْهُ نَظَرَ أَتَهْتَدِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۚ إِلَى مَعْرِفَةٍ مَا تَغَيَّرَ عَلَيْهِمْ قَصْدُ بَذَلِكَ إِخْتِبَارَ عَقْلِهَا لِمَا قِيلَ لَهُ إِنَّ فِيهِ شَيْئًا فَعَيَّرُوهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ لَهَا أَهْلَكَذَا عَرْشُكَ ۚ أَيْ أَمْثِلْ هَذَا عَرْشَكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۚ أَيْ فَعَرَفَتْهُ وَشَبَّهَتْ عَلَيْهِمْ كَمَا شَبَّهُوا عَلَيْهَا إِذْ لَمْ يَقُلْ أَهَذَا عَرْشُكَ وَلَوْ قِيلَ هَذَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ سُلَيْمَانُ لَمَّا رَأَى لَهَا مَعْرِفَةً وَعِلْمًا وَأَوْثِينَ الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۚ وَصَدَّهَا عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ أَيْ غَيْرِهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۚ قِيلَ لَهَا أَيْضًا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۚ هُوَ سَطْحٌ مِنْ زُجَاجٍ أبيض شَفَافٍ تَحْتَهُ مَاءٌ جَارٍ فِيهِ سَمَكٌ اصْطَنَعَهُ سُلَيْمَانُ لِمَا قِيلَ لَهُ إِنْ سَاقِيهَا وَرَجَلِيهَا كَقَدَمِي حِمَارٌ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً مِنَ الْمَاءِ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ۚ لِتَخُوضَهُ وَكَانَ سُلَيْمَانُ عَلَى سَرِيرِهِ فِي صَدْرِ الصَّرْحِ فَرَأَى سَاقِيهَا وَقَدَمَيْهَا حَسَانًا قَالَ لَهَا إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مُمْلَسٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۚ أَيْ زُجَاجٍ وَدَعَاها إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بَعَادَةَ غَيْرِكَ وَأَسْلَمْتُ كَائِنَةً مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ وَارَادَ تَزَوُّجَهَا فَكَرِهَ شَعَرَ سَاقِيهَا فَعَمِلَتْ لَهُ الشَّيَاطِينُ النَّوْرَةَ فَازَالَتهُ ۚ عَ بِهَا فَتَزَوَّجَهَا وَأَحَبَّهَا وَأَقْرَبَهَا عَلَى مُلْكِهَا وَكَانَ يَزُورُهَا كُلَّ شَهْرٍ مَرَّةً وَيُقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَانْقَضَى مُلْكُهَا بِانْقِضَاءِ مُلْكِ سُلَيْمَانَ رَوَى أَنَّهُ مَلِكٌ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَنَةً وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَسَبَّحَانَ مَنْ لَا انْقِضَاءَ لِدَوَامِ مُلْكِهِ .

ترجمہ

سُلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں جس کے پاس نازل کردہ کتاب کا علم تھا وہ بولا اور

وہ آصف بن برخیا تھا وہ مقام صدیقیت پر فائز تھا، وہ اللہ کے اسم اعظم سے واقف تھا وہ اسم اعظم کہ اگر اس کے ذریعہ دعا کی جائے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے پلک جھپکنے سے پہلے لے آؤں گا جب کہ آپ اپنی نظر سے کسی شے کو دیکھیں (آصف بن برخیا) نے حضرت سلیمان سے عرض کیا آپ آسمان کی طرف دیکھیں چنانچہ (حضرت سلیمان) نے آسمان کی طرف دیکھا پھر نظر کو پھرایا تو تخت کو اپنے سامنے رکھا ہوا پایا، حضرت سلیمان علیہ السلام کے آسمان کی طرف نظر کرنے کے دوران آصف نے اسم اعظم پڑھ کر دعا کی کہ اے اللہ تو اس کو لے آ، چنانچہ دعا قبول ہو گئی بایں طور کہ تخت زمین کے نیچے نیچے روانہ ہوا اور حضرت سلیمان کی کرسی کے سامنے نمودار ہو گیا جب سلیمان علیہ السلام نے تخت کو اپنے روبرو موجود دیکھا فرمایا یہ یعنی اس کو میرے لئے لانا میرے رب کا فضل ہے تاکہ وہ مجھے آزمائے کہ میں شکر گزاری کرتا ہوں یا نعمت کی ناشکری (ء اشکر) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل کے ساتھ اور مسهلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کے ساتھ شکر گزار اپنے ہی فائدہ کے لئے شکر گزاری کرتا ہے اس لئے کہ اس کی شکر گزاری کا اجر اسی کے لئے ہے اور جس نے نعمت کی ناشکری کی تو بلاشبہ میرا رب اس کے شکریے سے مستغنی (اور) کریم ہے بسبب نعمتوں کی ناشکری کرنے والے پر بھی فضل فرمانے کے (حضرت) سلیمان نے حکم دیا کہ اس کے تخت میں کچھ ردو بدل کر دو یعنی اس کو اتنا بدل دو کہ جب وہ اس کو دیکھے تو پہچان نہ سکے، (تاکہ) ہم دیکھیں کہ آیا وہ اس کو پہچان پاتی ہے یا نہ پہچاننے والوں میں رہتی ہے اس (تخت) کی معرفت میں جس میں ان کے لئے ترمیم کردی ہے، اس ردو بدل کا مقصد اس کی عقل کی آزمائش تھی، اس لئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اس کی عقل میں کچھ کمی ہے چنانچہ تخت میں قدرے کمی بیشی وغیرہ کے ذریعہ پھر بدل کر دیا، جب وہ آگئی اس سے دریافت کیا گیا کیا تیرا تخت بھی ایسا ہی ہے؟ یعنی کیا تیرا تخت بھی اس جیسا ہی ہے تو بلقیس نے جواب دیا یہ تو گویا کہ وہی ہے یعنی اس نے تخت کو پہچان لیا، اس نے (بھی) ان کو مغالطہ دیا جیسا کہ انہوں نے اس کو مغالطہ دیا تھا، اس لئے (اس سے) یہ نہیں کہا کیا یہ تیرا تخت ہے؟ اور اگر یہ کہا جاتا تو وہ نعم کہدیتی، جب سلیمان علیہ السلام نے اس میں علم و معرفت دیکھی تو فرمایا کہ ہمیں تو اس واقعہ سے پہلے ہی بتا دیا گیا تھا (کہ ملکہ سبا تابع فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی) اور ہم مسلمان تھے۔

نوٹ: مفسر ابن کثیر نے **وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ** (الآیہ) کو حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول قرار دیا ہے علامہ محلی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، دیگر مفسرین نے بلقیس کا قول قرار دیا ہے اور ترجمہ یہ کیا ہے ہم تو اس واقعہ سے پہلے ہی سمجھ گئے تھے کہ آپ اللہ کے نبی ہیں اور آپ کے مطیع اور تابع فرمان ہو گئے تھے اور اس کو اللہ کی عبادت سے غیر اللہ کی عبادت کرنے نے روک رکھا تھا (صدھا کا فاعل ما کانت تعبد ہے) یقیناً وہ کافر قوم میں سے تھی بلقیس سے یہ بات بھی کہی گئی کہ محل میں تشریف لے چلئے (اور) وہ صاف شفاف شیشہ کی سطح (فرش) تھی جس کے نیچے پانی جاری تھا اس

میں مچھلیاں بھی تھیں، اور یہ شیشہ کا محل (یا حوض) اس لئے بنوایا تھا کہ حضرت سلیمان سے کہا گیا تھا کہ اس کی دونوں پنڈلیاں اور دونوں پیر گدھے کے پیر جیسے ہیں جب بلقیس نے محل کو دیکھا تو یہ سمجھ کر کہ یہ گہرا پانی ہے اپنی پنڈلیاں کھول دیں تاکہ اس میں داخل ہو جائے، اور سلیمان علیہ السلام محل کے سامنے تخت پر تشریف فرما تھے چنانچہ اس کی پنڈلیوں اور قدموں کو خوبصورت پایا تو حضرت سلیمان نے اس سے کہا یہ تو چکنے چمکدار شیشہ کا محل ہے یعنی کانچ کا اور بلقیس کو اسلام کی دعوت دی، کہنے لگی یقیناً میں نے اے میرے رب تیرے غیر کی بندگی کر کے اپنے اوپر ظلم کیا اور میں سلیمان کے ساتھ ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی ہوں اور سلیمان علیہ السلام نے اس سے نکاح کا ارادہ فرمایا، لیکن اس کی پنڈلیوں کے بالوں سے ناپسند کیا چنانچہ شیاطین نے اس کے لئے نورہ (یعنی بال صفا) بنایا بعد ازیں بلقیس نے اس سے بال صاف کئے اس کے بعد سلیمان نے اس سے نکاح کر لیا اور اس کو اس کے ملک پر برقرار رکھا، اور حضرت سلیمان ہر ماہ میں اس کی ایک مرتبہ ملاقات کیا کرتے تھے اور اس کے پاس تین روز قیام فرمایا کرتے تھے، حضرت سلیمان علیہ السلام کے ملک کے اختتام کے ساتھ ہی اس کا ملک بھی اختتام پذیر ہو گیا، روایت کیا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب تیرہ سال کے تھے تو بادشاہ بنے تھے اور جب تیرہ سال کے تھے تو انتقال فرمایا، اللہ پاک ہے کہ جس کے ملک کے دوام کے لئے زوال نہیں ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قال عفريت من الجن اس جن کا نام ذکوان یا صخر تھا، قوله آصف ابن برخیا کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان کا خالہ زاد بھائی تھا اور کبار اولیاء اللہ میں سے تھا، اس کے ہاتھ پر خوارق عادت بہت ظاہر ہوتے تھے، قوله ثم رَدَّ بطرفہ بطرفہ میں بازائدہ ہے قوله بالافضال علی من ینکفرھا یعنی وہ اپنی عام نعمتوں کو کفر اور ناشکری کی وجہ سے سلب نہیں کرتا قال نیکروا لها اس کا عطف قال هذا من فضل ربی پر ہے قوله ننظر جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے قوله فکرة شعر ساقیہا یہ تفسیر ماقبل کی تفسیر فرای ساقیہا وقدمیہا حسنا سے متعارض ہے، بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے کہ بالوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اس کے قدم اور پنڈلیاں حسین تھیں، مگر یہ توجیہ دل لگتی نہیں ہے، قوله ممرؤ تمرید سے مشتق اس کے معنی چکنے کے ہیں امر داسی سے ہے۔

تفسیر و تشریح

مگر سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں، تو جس کے پاس علم کتاب تھا بول اٹھا کہ میں اس کو پلک جھپکنے سے پہلے ہی آپ کے پاس پہنچا سکتا ہوں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ یقیناً جن ہی تھا جنوں کو اللہ تعالیٰ

نے انسانوں کے مقابلہ میں غیر معمولی قوتوں سے نوازا ہے، اس لئے کہ کسی انسان کے لئے خواہ وہ کتنا بھی زور آور کیوں نہ ہو یہ ممکن نہیں کہ وہ بیت المقدس سے مآرب یمن (سبا) جائے وہاں سے تخت شاہی اٹھالائے اور ڈیڑھ ہزار میل کا یہ فاصلہ اگر دو طرفہ شمار کیا جائے تو تین ہزار میل کا فاصلہ چشم زدن میں طے کر لے۔

یہ کون شخص تھا جس نے چشم زدن میں تخت لانے کا وعدہ کیا؟ اور یہ کتاب جس کا اسے علم دیا گیا تھا وہ کونسی کتاب تھی؟ اور یہ علم کیا تھا؟ جس کے زور پر یہ دعویٰ کیا گیا اس میں مختلف اقوال ہیں، حقیقت حال اللہ بہتر جانتا ہے، ایک احتمال تو یہ ہے کہ خود حضرت سلیمانؑ مراد ہیں، اس لئے کہ کتاب کا علم سب سے زیادہ ان ہی کے پاس تھا اس صورت میں یہ پورا معاملہ بطور معجزہ ہوا، اور یہی مقصود تھا، مگر اکثر ائمہ تفسیر قتادہ سے ابن جریر نے نقل کیا ہے اور قرطبی نے اس کو جمہور کا قول قرار دیا ہے کہ یہ کوئی شخص حضرت سلیمانؑ علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھا ابن اسحق نے اس کا نام آصف بن برخیا بتایا ہے اس شخص کو اسم اعظم کا علم تھا، جس کا خاصہ یہ ہے کہ اس کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے جو بھی دعا کی جائے قبول ہوتی ہے، یہ کام اگرچہ حضرت سلیمانؑ خود بھی انجام دے سکتے تھے مگر ہو سکتا ہے کہ حضرت ﷺ نے مصلحت اسی میں سمجھی ہو کہ یہ کارنامہ ان کے کسی امتی کے ہاتھ سے انجام پائے، اس صورت میں یہ آصف بن برخیا کی کرامت ہوگی۔

معجزہ اور کرامت میں فرق

جس طرح معجزہ میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا بلکہ معجزہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا ہے وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی اسی طرح کرامت میں بھی اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا اور یہ دونوں صاحب معجزہ اور صاحب کرامت کے اختیار میں بھی نہیں ہوتے، ان دونوں میں فرق صرف اتنا ہے کہ ایسا کوئی خارق عادت کام اگر کسی صاحب وحی کے ہاتھ پر ہو تو معجزہ کہلاتا ہے اور اگر غیر نبی کے ہاتھ پر ظہور ہو تو کرامت کہلاتی ہے۔

جب ملکہ بلقیس کا شاہی تخت دربار سلیمانی میں آگیا تو حضرت سلیمانؑ علیہ السلام نے حکم دیا کہ اس میں رد و بدل کر دوتا کہ بلقیس اسے آسانی سے نہ پہچان سکے حضرت سلیمانؑ کے حکم کے مطابق رد و بدل کر دیا گیا، جب بلقیس آئی تو اس سے معلوم کیا کہ کیا تیرا تخت ایسا ہی ہے؟ جواب دیا كَاَنَّهُ هُوَ گویا وہی ہے، چونکہ تخت میں کافی حد تک رد و بدل کر دیا گیا تھا اس لئے صاف الفاظ میں اپنے ہونے کا اقرار بھی نہیں کیا اور نہ صاف انکار کیا بلکہ ایسی گول بات کہہ دی کہ جس میں نہ انکار ہے اور نہ اقرار چونکہ سائل نے اشتباہ میں ڈالنے کے لئے مغالطہ سے کام لیا تھا، بلقیس نے بھی جیسا سوال تھا ویسا ہی جواب دیدیا۔

اَوْتِنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا اس کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ بلقیس کا قول ہے یا سلیمانؑ علیہ السلام کا، ابن حجر

نے اس کو بلقیس کا مقولہ قرار دیا ہے اور اسی کے سابق کلام کا تمہ فرمایا ہے یعنی بلقیس نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے، اور ہم اسی وقت سے دل سے مطیع ہو چکے ہیں جب قاصد سے آپ کے کمالات معلوم ہوئے تھے، اس معجزہ کی چنداں حاجت نہیں تھی، اور ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا مقولہ ہے مطلب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمیں (بذریعہ وحی) پہلے یہ بتا دیا گیا کہ ملکہ سبا تابع فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ مِنَ الْقَبِيلَةِ صَالِحًا أَنْ ابْنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَحِذُّوهُ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ۝ فِي الدِّينِ فَرِيقٌ مُؤْمِنُونَ مِنْ حِينِ إِرْسَالِهِ إِلَيْهِمْ وَفَرِيقٌ كَاْفِرُونَ قَالَ لِلْمُكَذِّبِينَ يُقَوْمُ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ أَيْ بِالْعَذَابِ قَبْلَ الرَّحْمَةِ حَيْثُ قُلْتُمْ أَنْ كَانَ مَا آتَيْنَا بِهِ حَقًّا فَإِنَّا بِالْعَذَابِ لَوَلَا هَلَّا تَسْتَغْفِرُونَ ۚ اللَّهُ مِنَ الشِّرْكِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ فَلَا تُعَذِّبُون قَالُوا أَطَّيَّرْنَا بِأَصْلِهِ تَطَيَّرْنَا بِأَدْعَاةِ النَّاسِ فِي الطَّاءِ وَاجْتَلَبَتْ هَمْزَةٌ وَصَلَّ إِلَى تَشَاءِ مَنْ بَكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ۚ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ قُحِطُوا بِمَطَرٍ وَجَاعُوا قَالَ طَائِرُكُمْ شُومُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَاكُمْ بِهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ۝ تُخْتَبِرُونَ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ مَدِينَةُ ثَمُودَ تِسْعَةَ رَهْطٍ أَيْ رِجَالٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالْمَعَاصِي مِنْهَا قَرْضُهُمُ الدَّنَائِرَ وَالذَّرَاهِمَ وَلَا يُصْلِحُونَ ۝ بِالطَّاعَةِ قَالُوا أَيْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَقَاسَمُوا بِأَلِيٍّ أَخْلِفُوا بِاللَّهِ لِنَبِيِّنَا بِالنُّونِ وَالنَّاءِ وَضَمَّ النَّاءِ الثَّانِيَةَ وَأَهْلَهُ أَيْ مَنْ آمَنَ بِهِ أَيْ نَقَلْتُهُمْ لَيْلًا ثُمَّ لَنَقُولَنَّ بِالنُّونِ وَالنَّاءِ وَضَمَّ اللَّامِ الثَّانِيَةَ لِوَلِيِّهِ أَيْ وَلِيِّ دَمِهِ مَا شَهِدْنَا حَضْرًا مَهْلِكِ أَهْلِهِ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا أَيْ أَهْلَاكِهِمْ أَوْ هَلَاكِهِمْ فَلَا نَذْرِي مَنْ قَتَلَهُ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ وَمَكْرُؤًا فِي ذَلِكَ مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا أَيْ جَازَيْنَاهُمْ بِتَعْجِيلِ عِقَابَتِهِمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ بِصِيحَةِ جَبْرِيلَ أَوْ بِرَمِي الْمَلَائِكَةِ بِحِجَارَةٍ يَرَوْنَهَا وَلَا يَزُونَهُمْ فَتِلْكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ خَالِيَةٌ وَنَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ بِمَا ظَلَمُوا ۚ بِظُلْمِهِمْ أَيْ كُفْرِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِعِبْرَةٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ قُدِّرْنَا فَيَتَعَطُّونَ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِصَالِحٍ وَهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ الشِّرْكَ وَلُوطًا مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا قَبْلَهُ وَيُبْدَلُ مِنْهُ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ أَيْ اللَّوَاطَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ يُنْصَرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا إِنَّهُمَا كَا فِي الْمَعْصِيَةِ أَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ آلُ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ

تَجْهَلُونَ ۝ عَاقِبَةُ فِعْلِكُمْ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ إِي أَهْلَهُ مَنْ قَرَيْتُكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ۝ مِنْ أَذْبَارِ الرِّجَالِ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا جَعَلْنَاهَا بِتَقْدِيرِنَا مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۚ هُوَ حَجَارَةُ السَّجِّيلِ أَهْلَكْتَهُمْ فَسَاءَ بَشَسَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۚ بِالْعَذَابِ مَطَرُهُمْ قُلْ يَا مُحَمَّدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى هَلَاكِ كُفَّارِ الْأُمَمِ ۚ
الْخَالِيَةِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ هُمْ ءَالُ اللَّهِ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا وَتَسْهِيلِهَا وَإِذْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ خَيْرٌ لِمَنْ يَعْبُدُهُ أَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ إِي أَهْلُ مَكَّةَ بِهِ الْإِلَهَةُ خَيْرٌ لِعَابِدِيهَا

ترجمہ

اور یقیناً ہم نے ثمود کے پاس ان کی برادری کے بھائی صالح کو بھیجا یہ کہ تم سب اللہ کی بندگی کرو یعنی اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ اچانک (خلاف توقع) ان میں دو فریق ہو گئے دین کے بارے میں باہم جھگڑنے لگے ایک فریق مومنوں کا تھا، ان کی طرف صالح علیہ السلام کو بھیجنے کے وقت سے اور دوسرا فریق کافروں کا تھا، آپ نے جھٹلانے والوں سے کہا اے میری قوم کے لوگو! تم ہیکلی سے پہلے برائی کی جلدی کیوں کرتے ہو؟ یعنی رحمت سے پہلے عذاب کی (جلدی کیوں کرتے ہو؟) اس اعتبار سے کہ تم نے کہا جو تم ہمارے پاس لائے ہو اگر وہ حق ہے تو ہمارے اوپر عذاب لے آؤ، تم کس لئے اللہ سے شرک سے معافی نہیں مانگتے تاکہ تم پر رحم کیا جائے، کہ عذاب میں مبتلا نہ کئے جاؤ وہ لوگ کہنے لگے ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں یعنی مومنوں کو منحوس سمجھتے ہیں اِطْبَرْنَا اصل میں تَطْيَرْنَا تھا تا کو طام میں ادغام کر دیا (ابتداءً بالسکون لازم آنے کی وجہ سے) ہمزہ شروع میں داخل کر دیا الطَّيْرْنَا ہو گیا یعنی تیری وجہ سے ہم نحوست میں مبتلا ہو گئے، اس لئے کہ قوم خشک سالی اور بھکمری کا شکار ہو گئی، حضرت صالح نے فرمایا تمہاری نحوست اللہ کے پاس ہے، وہ ہی اس کو تمہارے پاس لایا ہے بلکہ تم وہ لوگ ہو جو خیر و شر کے ذریعہ آزمائش میں مبتلا کئے گئے ہو اور ثمود کے شہر (حجر) میں نو شخص ایسے تھے جو معاصی کے ذریعہ زمین (ملک) میں فساد برپا کرتے تھے، ان ہی فساد کے طریقوں میں دراہم و دنانیر کا کاٹنا بھی شامل تھا اور طاعت کے ذریعہ (ذرا) اصلاح نہ کرتے تھے، ان لوگوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا اللہ کی قسم کھاؤ کہ ہم رات کو صالح علیہ السلام اور اس کے اہل پر ضرور شب خون ماریں گے یعنی رات کو ہم ان کو ضرور قتل کر دیں گے لَنْبَيْتَنَّهُ نون کے ساتھ اور (بجائے نون کے) تا اور تاء ثانیہ کے ضمہ کے ساتھ ہے، اور اہل سے حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لانے والے مراد ہیں اور پھر ہم اس کے دلی دم سے صاف کہہ دیں گے کہ ہم ان کے اہل کے ہلاک کرنے کے وقت موجود (ہی) نہیں تھے لَنْقُولَنَّ نون کے ساتھ اور تا اور لام ثانیہ کے ضمہ کے ساتھ

ہے مُہْلِكٌ مِمْ کے ضمہ کے ساتھ یعنی ان کو ہلاک کرنے کے وقت اور مِمْ کے فتح کے ساتھ یعنی ان کی ہلاکت کے وقت، لہذا ہم نہیں جانتے کہ اس کو کس نے قتل کیا؟ اور ہم بالکل سچے ہیں انہوں نے اس معاملہ میں ایک خفیہ تدبیر کی اور ہم نے (بھی ایک تدبیر کی یعنی ہم نے ان کو فوری عذاب میں گرفتار کر کے سزا دی اور ان کو خبر بھی نہ ہوئی سودیکھ لو ان کے مکر کا انجام کیسا ہوا؟ ہم نے ان کو اور ان کی پوری قوم کو جبرائیل کی چنچ کے ذریعہ یا فرشتوں کے پتھر مارنے کے ذریعہ ہلاک کر دیا وہ پتھروں کو دیکھتے تھے مگر فرشتوں کو نہیں دیکھتے تھے یہ ہیں ان کے مکانات جو ظلم کی وجہ سے خالی پڑے ہیں یعنی ان کے کفر کی وجہ سے خاویۃً حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس میں عامل اسم اشارہ کے معنی (یعنی اشیاء) ہے بلاشبہ اس (تدبیر) میں بڑی عبرت ہے ان لوگوں کے لئے جو ہماری قدرت کو جانتے ہیں سو نصیحت حاصل کرتے ہیں، اور ہم نے ان لوگوں کو جو صالح علیہ السلام پر ایمان لاتے تھے اور وہ چار ہزار تھے بچا لیا اور وہ شرک سے پرہیز کرتے تھے اور لوط علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے لوطاً اپنے ماقبل اذکر محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اس سے (یعنی اذکر لوطاً) سے بدل ہے جبکہ لوط علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کیا تم بے حیائی کا کام یعنی لواطۃ کرتے ہو در انحالیکہ تم ایک دوسرے کو معصیت میں منہمک ہونا دکھاتے ہو ایک دوسرے کو مشغول ہوتا دیکھتے ہو کیا تم عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو؟ اِنَّكُمْ میں دونوں ہمزدوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں کے درمیان الف داخل کر کے بلکہ تم ایسی قوم ہو جو اپنے فعل کے انجام سے بے خبر ہے قوم کے پاس جواب سوائے یہ کہنے کے کچھ نہ تھا کہ لوط کے متعلقین کو اپنی بستی سے نکال دو یہ لوگ مردوں کی دیروں کے معاملہ میں بڑے پاک بنتے ہیں پس ہم نے اس کو اور اس کے اہل کو بجز اس کی بیوی کے بچا لیا اور ہم نے اس کو اپنی تقدیر سے عذاب میں باقی رہنے والوں میں کر دیا اور ان پر ہم نے ایک خاص قسم کی بارش برسا دی اور وہ کنکر لیلے پتھر تھے جنہوں نے ان کو ہلاک کر دیا سو ان عذاب سے ڈرائے ہوئے لوگوں پر وہ بری بارش تھی اے محمد کہہ دیجئے سابقہ قوموں کے ہلاک کرنے پر سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہے، کیا اللہ بہتر ہے اس کے لئے جو اس کی بندگی کرتا ہے یا وہ جس کو یہ لوگ شریک ٹھہراتے ہیں ءَاللّٰہِ خَیْرٌ میں دونوں ہمزدوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر اور مسہلہ اور محققہ کے درمیان الف داخل کر کے اور اس کو ترک کر کے یُسْرِ کون یا اور تا کے ساتھ یعنی اے اہل مکہ اللہ بہتر ہے یا وہ چیزیں جن کو تم اس کے ساتھ معبود ہونے کی حیثیت سے شریک کرتے ہو اپنے عابدین کے لئے بہتر ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ ثَمُوْدَ قَبْلَہِ کے جِد اُبعد کا نام ہے صالح علیہ السلام بھی ان ہی کی نسل سے ہیں

اس ابوالجہد ہی کے نام پر قبیلہ کا نام ہے، مگر قبیلہ ہی مراد ہے حضرت صالح علیہ السلام کی امت ثمود کو عادتاً یہ بھی کہتے ہیں عادات اولی قوم ہود کا نام ہے عادات اولی اور عادتاً یہ کے درمیان سو سال کا فاصلہ ہے (جمل) **قوله صالحاً**، آخام سے بدل یا عطف بیان ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال کی عمر پائی، ہود علیہ السلام کی عمر چار سو چونسٹھ سال ہوئی، ہود علیہ السلام اور نوح علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے (جمل) **فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ** فریقان سے قوم صالح مراد ہے یعنی کچھ لوگ ایمان لے آئے اور کچھ نہیں لائے علامہ زخشری نے دو فریقوں میں ایک فریق حضرت صالح علیہ السلام کو اور دوسرا ان کی قوم کو قرار دیا ہے، علامہ زخشری کو فریقان کا یہ مطلب لینے پر فاکہ ذریعہ عطف نے آمادہ کیا ہے اس لئے کہ فاتعقب بالاتصال پر دلالت کرتی ہے یعنی دعوت رسالت سے متصل دو فریق ہو گئے یعنی ایک فریق حضرت صالح اور دوسرا فریق ان کی قوم **قوله يَخْتَصِمُونَ** باعتبار معنی کے فریقان کی صفت ہے یعنی فریقان موصوف اگرچہ باعتبار لفظوں کے تشبیہ ہے مگر چونکہ ہر فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے اس لئے اس میں جمعیت کے معنی ہیں لہذا موصوف و صفت میں مطابقت موجود ہے **قوله لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ أَى بَطْلِبِ السَّيِّئَةِ** اور سَيِّئَةٍ سے عذاب اور الحسنۃ سے رحمت مراد ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے **قوله فُحِطُوا الْمَطَرِ أَى حَبَسُوا الْمَطَرِ** یعنی تمہاری نحوست کی وجہ سے بارش روک دی گئی **قوله مَدِينَةَ ثَمُودَ** کہا گیا ہے کہ ثمود کے شہر کا نام حجر تھا، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ حجر مدینہ اور شام کے درمیان وادی ہے یہیں پر ثمود کی آبادی تھی **قوله رَهْطٌ** کی تفسیر رجال سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رَهْطٌ تسعة سے معنی کے اعتبار سے تیز واقع ہے رَهْطٌ گولفظوں کے اعتبار سے مفرد ہے مگر معنی کے اعتبار سے جمع ہے لہذا اس کا تیز واقع ہونا صحیح ہو گیا تسعة رَهْطٌ میں اضافت بیان ہے، تسعة ہم رَهْطٌ، رَهْطٌ دس سے کم اشخاص کو کہتے ہیں جن میں عورتیں نہ ہوں **تَقَاسَمُوا** کی تفسیر اَحْلَفُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ امر کا صیغہ ہے، مطلب یہ ہے کہ ان نو آدمیوں نے جنہوں نے اونٹنی اور صالح علیہ السلام کے اہل خانہ کو قتل کرنے کا منصوبہ بنایا تھا انہوں نے آپس میں کہا کہ قسمیں کھاؤ کہ ہم صالح اور ان کے اہل خانہ پر شب خون ماریں گے، **تَقَاسَمُوا** فعل ماضی بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں **لَقَالُوا** کی تفسیر واقع ہوگا، گویا کہ سوال کیا گیا **مَا قَالُوا؟** فقیل **تَقَاسَمُوا نُبَيِّنُهُ** مضارع جمع متکلم بانون تاکید ثقیلہ ضمیر مفعول، باب تفعیل ہم اس پر ضرور رات میں حملہ کریں گے **قوله بِمَا ظَلَمُوا** کی تفسیر بظلمہم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مامصدر یہ ہے اور باسیبہ ہے **قوله آمنوا بصالح** دیگر تفاسیر میں آمنوا صالحاً ہے، **قوله وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ** ناتون کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال ہے مقصد نکیر کی تاکید و تشدید ہے **يُبْصِرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا** سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رویت سے رویت بھری مراد ہے (یعنی ایک دوسرے کے سامنے خبیث حرکت کرتے تھے) بعض نے تبصرون سے رویت قلبی مراد لی ہے یعنی جانتے بوجھتے بھی ایسی حرکت کرتے ہو **قوله لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ** سے **لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ** میں جوابہام ہے

اس کی تعین ہے اولاً مبہم رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حرکت ناقابل بیان بلکہ اس کے وصف کا بیان کرنا نہایت مشکل اور دشوار ہے کوئی بھی ذی عقل اور ہوشمند اس کی تصدیق نہیں کرے گا کہ کسی سے ایسی حرکت صادر ہو سکتی ہے **قوله من دون النساء** اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس حرکت میں دو طرفہ معصیت ہے یعنی مردوں کے ساتھ فعل معصیت ہے اور عورتوں کا ترک معصیت ہے **قوله تجهلون** (سوال) قوم کی صفت ہے حالانکہ دونوں میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ قوم غائب ہے اور تجهلون حاضر (جواب) غیبت اور مخاطبت جب جمع ہو جاتی ہے تو مخاطبت کے اقویٰ ہونے کی وجہ سے مخاطبت کو غیبت پر غلبہ دیدیا جاتا ہے (جمل) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ مخاطب قوم ہے اس لئے اس کو حاضر کے درجہ میں رکھ کر صفت مخاطب کے صیغہ کے ساتھ لایا گیا ہے **قوله عاقبة** اس سے اشارہ ہے کہ تجهلون کا مفعول محذوف ہے **قوله فما كان جواب قومہ** کان کی خبر مقدم ہے **وَالَا أَنْ قَالُوا** اس کا اسم ہے **إِلَّا قَوْلُهُمْ** اور ابن ابی اسحق نے جواب کو اسم کان قرار دیکر رفع پڑھا ہے اور مابعد کو اس کی خبر قرار دیا ہے **قوله وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا** یہ تاکید شدت مطر پر دلالت کرنے کے لئے یعنی وہ بارش غیر معبود اور غیر معمولی تھی بالعذاب منذرین کے متعلق ہے اور **مَطَرُهُمْ** مخصوص بالذم ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ یہ اس سورت کا چوتھا قصہ ہے، حضرت صالح علیہ السلام کا نام قرآن کریم میں آٹھ جگہ آیا ہے، حضرت صالح علیہ السلام جس قوم میں پیدا ہوئے اس کو ثمود کہتے تھے حضرت صالح علیہ السلام کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے ان کے جد اعلیٰ ثمود تک پہنچ جاتا ہے یہ امام بغوی کی تحقیق ہے اور یہی تاریخی حیثیت سے رائج ہے (فقص القرآن) اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ قوم ثمود کا نام ثمود ان کے مورث اعلیٰ کے نام پر ہے، ثمود سے حضرت نوح علیہ السلام تک کے سلسلہ نسب میں دو قول ہیں ۱۔ ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح ۲۔ ثمود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام، صاحب روح المعانی فرماتے ہیں کہ امام ثعلبی دوسرے قول کو رائج سمجھتے ہیں، قوم ثمود سامی اقوام ہی کی ایک شاخ ہے، عاد اولیٰ کی ہلاکت کے وقت حضرت ہود علیہ السلام کے ساتھ بچ گئے تھے یہ وہی لوگ ہیں اور یہی نسل، عاد ثانیہ کہلائی۔

ثمود کی بستیاں

ثمود کہاں آباد تھے؟ اور کس خطہ میں پھیلے ہوئے تھے؟ اس کے متعلق یہ طے شدہ امر ہے کہ ان کی آبادیاں حجر میں تھیں، حجاج اور شام کے درمیان وادی قریٰ تک جو میدان نظر آتا ہے یہ سب ان کا مقام سکونت ہے، اور آج کل فج الناقہ کے نام سے مشہور ہے ثمود کی بستیوں کے خرابات اور آثار آج تک موجود ہیں۔

اہل ثمود کا مذہب

ثمود اپنے پیش رو، بت پرستوں کی طرح بت پرست تھے اور خدائے وحدہ لا شریک کے علاوہ بہت سے معبودان باطلہ کے پرستار تھے، اس کی اصلاح کے لئے ان ہی کے قبیلہ میں سے حضرت صالح کو ناصح اور رسول بنا کر بھیجا گیا، ان کی قوم کے تقریباً چار ہزار افراد ان پر ایمان لائے تھے عذاب آنے سے پہلے جن کو لیکر حضرت صالح علیہ السلام حضرت موت شریف لے گئے جہاں حضرت صالح کا انتقال ہو گیا اسی وجہ سے اس کا نام حضرت موت مشہور ہو گیا۔

ناقۃ اللہ

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم ثمود کو بہت سمجھایا، قوم بجائے اس کے کہ ان کی نصیحت کو قبول کرتی، بت پرستی سے باز آتی، ان کا بغض و عناد ترقی پاتا رہا اور حضرت صالح علیہ السلام کی مخالفت میں اضافہ ہی ہوتا رہا، اگرچہ کمزور اور مختصر جماعت نے ایمان قبول کر لیا مگر سربراہ اور اہل اقتدار اور خوشحال لوگوں کی جماعت بت پرستی پر قائم رہی، خدا کی دی ہوئی ہر قسم کی خوش عیشی اور رفاهیت کا شکر یہ ادا کرنے کے بجائے کفران نعمت کو شعار بنالیا، حضرت صالح کی نہ صرف یہ کہ تکذیب کی بلکہ ان کا مذاق بھی اڑاتی رہی، اور پیغمبرانہ دعوت و نصیحت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور نشان نبوت کا مطالبہ کیا۔

تاریخی حیثیت سے واقعہ کی تفصیل

واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم جب حضرت صالح علیہ السلام کی تبلیغ حق سے اکتا گئی تو ان کے سرخیل اور سرگروہ افراد نے قوم کی موجودگی میں مطالبہ کیا کہ اے صالح اگر تو واقعی خدا کا فرستادہ ہے تو کوئی نشان (معجزہ) دکھا، تاکہ ہم تیری صداقت پر ایمان لے آئیں، حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ ایسا نہ ہو کہ نشان آنے کے بعد بھی انکار پر مصر اور سرکشی پر قائم رہو، قوم کے ان سرداروں نے تاکید وعدہ کیا کہ ہم فوراً ایمان لے آئیں گے، تب حضرت صالح علیہ السلام نے دریافت کیا کہ وہ کس قسم کا نشانہ چاہتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ سامنے والے پہاڑ سے یا بستی کے اس پتھر سے جو کنارہ پر نصب ہے ایک ایسی اونٹنی ظاہر کر کہ جو گیا بھن ہو اور فوراً بچہ دے، حضرت صالح علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اسی وقت اس پتھر سے حاملہ اونٹنی ظاہر ہوئی اور اس نے بچہ دیا، یہ دیکھ کر ان سرداروں میں سے جندع بن عمر تو اسی وقت مسلمان ہو گیا اور دوسرے سرداروں نے بھی جب اس کی پیروی میں اسلام لانے کا ارادہ کیا تو ان کے ہیکلوں اور مندروں کے مہنتوں نے ان کو اسلام لانے سے باز رکھا۔

اب صالح علیہ السلام نے قوم کے تمام افراد کو تنبیہ کی کہ دیکھو یہ نشانی تمہاری طلب پر بھیج گئی ہے خدا کا یہ فیصلہ ہے کہ پانی کی باری مقرر ہو ایک دن اس اونٹنی کا ہوگا اور ایک دن پوری قوم اور ان کے جانوروں کا، اور خبردار اس کو کوئی

اذیت نہ پہنچے، اگر اس کو آزار پہنچا تو تمہاری خیر نہیں ہے ایک مدت تک یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا، اور پوری قوم اس کے دودھ سے فائدہ اٹھاتی رہی۔ آہستہ آہستہ یہ بات بھی ان کو کھٹکنے لگی اور آپس میں صلاح و مشورے ہونے لگے کہ اس ناقہ کا خاتمہ کر دیا جائے تاکہ باری کے قصے سے نجات ملے، کیونکہ اب ہمارے چوپایوں کے لئے اور خود ہمارے لئے ناقہ قابل برداشت ہے مگر قتل کرنے کی کسی کی ہمت نہیں ہوتی تھی، ایک حسین و جمیل مالدار عورت صدوق نے خود کو ایک شخص مصدع کے سامنے اور دوسری مالدار عورت عنیزہ نے اپنی ایک خوبصورت لڑکی کو قیدار (قدار) کے سامنے یہ کہہ کر پیش کیا کہ اگر وہ ناقہ کو ہلاک کر دیں تو یہ تمہاری ملک ہیں، تم ان کو بیوی بنا کر عیش کرو اور قیدار بن سالف اور مصدع کو اس کے لئے آمادہ کر لیا گیا اور طے پایا کہ وہ راہ میں چھپکر بیٹھ جائیں اور ناقہ جب چراگاہ جانے لگے تو اس پر حملہ کر دیں اور چند دیگر آدمیوں نے بھی مدد کا وعدہ کیا۔

غرضیکہ ایسا ہی کیا گیا اور ناقہ کو اس طرح سازش کر کے قتل کر دیا گیا اور آپس میں قسمیں کھائیں کہ رات ہونے پر ہم سب صالح اور اسکے اہل و عیال کو بھی قتل کر دیں گے اور پھر اس کے اولیاء کو قسمیں کھا کر یقین دلادیں گے کہ یہ کام ہمارا نہیں ہم تو اس وقت موجود بھی نہیں تھے ادھر بچہ یہ دیکھ کر بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور چیختا چلاتا پہاڑی میں غائب ہو گیا۔ صالح علیہ السلام کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا آخر وہی ہوا جس کا مجھے خطرہ تھا، اب خدائی عذاب کا انتظار کرو جو تین دن کے بعد تم کو تباہ کر دے گا، اور پھر بجلی کی چمک اور کڑک کا عذاب آیا اس نے رات میں سب کو تباہ کر دیا اور آنے والے انسانوں کے لئے تاریخی عبرت کا سبق دے گیا۔

صاحب روح المعانی سید آلوسیؒ اپنی تفسیر روح المعانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ شمود پر عذاب کی علامات اگلی صبح ہی سے نمودار ہونے لگیں، پہلے روز ان سب کے چہرے اس طرح زرد پڑ گئے جیسا کہ خوف کی ابتدائی حالت میں ہو جایا کرتا ہے، اور دوسرے روز سب کے چہرے سرخ تھے گویا کہ خوف و دہشت کا یہ دوسرا درجہ تھا اور تیسرے روز ان سب کے چہرے سیاہ تھے اور یہ خوف و دہشت کا وہ تیسرا مقام ہے کہ جس کے بعد موت ہی کا درجہ باقی رہ جاتا ہے۔

بہر حال ان تین دن کے بعد وقت موعود آ پہنچا اور رات کے وقت ایک ہیبت ناک آواز نے ہر شخص کو اسی حالت میں ہلاک کر دیا جس حالت میں وہ تھا قرآن عزیز نے اس ہلاکت آفریں آواز کو کسی مقام پر صاعقہ (کڑک دار بجلی) اور کسی جگہ (زلزلہ ڈال دینے والی شئی) اور بعض جگہ طاغیہ (دہشت ناک) اور بعض جگہ صیحہ (چیخ) فرمایا، یہ سب ایک ہی حقیقت کی مختلف اوصاف کے اعتبار سے تعبیرات ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کے اس عذاب کی ہولناکیاں کیسی گونا گوں تھیں۔

ایک طرف شمود پر یہ عذاب نازل ہوا دوسری طرف حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے پیرو مسلمانوں کو خدا نے اپنی حفاظت میں لے لیا اور ان کو اس عذاب سے محفوظ رکھا۔

قصہ لوط علیہ السلام

ولوطا گذشتہ صفحات میں حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر آچکا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ ہیں ان کے والد کا نام ہارن تھا، حضرت لوط علیہ السلام کا بچپن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زیر سایہ گذرا تھا حضرت لوط علیہ السلام ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ رہے ہیں اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مصر تشریف لے گئے تھے تو اس وقت بھی حضرت لوط علیہ السلام ہمراہ تھے، اور مصر میں بھی قیام ساتھ ہی میں رہا باہم مشورہ سے یہ بات طے پائی کہ لوط مصر سے ہجرت کر کے شرق اردن کے علاقہ سدوم اور عامورہ چلے جائیں اور وہاں رہ کر دین حنیف کی تبلیغ و اشاعت کا کام کریں اور حضرت ابراہیم واپس فلسطین چلے جائیں۔

سدوم

اردن کی وہ جانب ہے جہاں آج بحریت یا بحر لوط واقع ہے یہی وہ مقام ہے کہ جہاں سدوم و عامورہ کی بستیاں واقع تھیں وہاں کے گرد و نواح میں بسنے والوں کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ تمام حصہ جواب زیر آب نظر آتا ہے کسی زمانہ میں خشک زمین تھی اور اس پر شہر آباد تھے، قوم لوط پر عذاب کی وجہ سے یہ زمین تقریباً چار سو میٹر سطح سمندر سے نیچے چلی گئی، اسی لئے اس کو بحریت اور بحر لوط کہتے ہیں۔ (بستان جلد ۹، ص ۵۳۷، بحوالہ قصص القرآن ج ۱، ص ۲۵۷)

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهِ الْغِيَّةَ إِلَى التَّكْلُمِ بِهِ حَدَّائِقَ جَمْعُ حَدِيقَةٍ وَهُوَ الْبُسْتَانُ الْمُحَوَّطُ ذَاتَ بَهْجَةٍ حُسْنِ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا لِعَدَمِ قُدْرَتِكُمْ عَلَيْهِ ءَالَهُ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَادْخَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ فِي مَوَاضِعِهِ السَّبْعَةِ مَعَ اللَّهِ إِعَانَةً عَلَى ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ غَيْرَهُ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لَا تَمِيدُ بِأَهْلِهَا وَجَعَلَ خِلَالَهَا فِيمَا بَيْنَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ جِبَالًا أَثَبَتْ بِهَا الْأَرْضَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا بَيْنَ الْعَذَبِ وَالْمَلْحِ لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ ءَالَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ تَوْحِيدَهُ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ الْمَكْرُوبَ الَّذِي مَسَّهُ الضَّرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْءَ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى فِي أَيْ يَخْلُفُ كُلُّ قَرْنٍ الْقَرْنَ الَّذِي قَبْلَهُ ءَالَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ تَتَعَطَّوْنَ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الدَّالِ وَمَا زَائِدَةٌ لِتَقْلِيلِ الْقَلِيلِ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ يُرْشِدُكُمْ إِلَى مَقَاصِدِكُمْ فِي ظُلُمَتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِالنُّجُومِ لَيْلًا وَبِعَلَامَاتِ الْأَرْضِ نَهَارًا

وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا تَبَيَّنَ يَدَيَّ رَحْمَتِهِ اى قُدَّامَ الْمَطَرِ ءَالَهُ مَعَ اللّٰهِ تَعَالٰى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ به غَيْرُهُ اَمِنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ فِى الْاَرْحَامِ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ يُعِيدُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَاِنْ لَمْ يَعْتَرِفُوا بِالْاِعَادَةِ لِقِيَامِ الْبَرَاهِينِ عَلَيْهَا وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ بِالْمَطَرِ وَالْاَرْضِ بِالنَّبَاتِ ءَالَهُ مَعَ اللّٰهِ اى لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مِمَّا ذَكَرَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا اِلَهَ مَعَهُ قُلْ يَامُحَمَّدُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ اَنْ مَعِيَ اِلٰهَا فَعَلَ شَيْئًا مِمَّا ذَكَرَ وَسَلَّوْهُ عَنْ وَقْتِ قِيَامِ السَّاعَةِ فَنَزَلَ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ الْغَيْبِ اى مَا غَابَ عَنْهُمْ اِلَّا لِكِنْ اللّٰهُ يَعْلَمُهُ وَمَا يَشْعُرُوْنَ اى الْكُفَّارُ كَغَيْرِهِمْ اَيَّانَ وَقْتٍ يُبْعَثُوْنَ ۝ بَلْ بِمَعْنٰى هَلْ اَدْرَكَ بِوِزْنٍ اَكْرَمَ فِى قِرَاءَةٍ وَفِى اُخْرٰى اَدْرَكَ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ وَاَصْلُهُ تَدَارَكَ اُبْدَلَتْ التَّاءُ دَالًا وَاُدْغِمَتْ فِى الدَّالِ وَاجْتَلَبَتْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ اى بَلَغَ وَلَحِقَ او تَتَابَعَ وَتَلَا حَقَّ عِلْمُهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ ۝ اى بِهَا حَتّٰى سَالُوا عَنْ وَقْتِ مَجِيئِهَا لَيْسَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ بَلْ هُمْ فِى شَكٍّ مِنْهَا ۝ بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ۝ مِنْ عَمِيَ الْقَلْبُ وَهُوَ عَمٌ اَبْلَغُ مِمَّا قَبْلَهُ وَالْاَصْلُ عَمِيُوْنَ اُسْتُقِلَّتِ الضَّمَّةُ عَلَى الْيَاءِ فَنُقِلَتْ اِلَى الْمِيمِ بَعْدَ حَذْفِ كَسْرِهَا

ترجمہ

بھلا بتاؤ تو؟ وہ ذات بہتر ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور آسمان سے تمہارے لئے پانی بہایا، پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ بارونق باغ اگائے، اُنبتنا میں غیبت سے تکلم کی طرف التفات ہے، حدائقِ حدیقہ کی جمع ہے اس باغ کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار بنا دی گئی ہو، تمہارے لئے ممکن نہ تھا کہ تم ان باغوں کے درختوں کو اگا سکو، تمہارے اس پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ اس کام پر مدد کرنے کے لئے یعنی اس کے ساتھ کوئی الہ نہیں ہے ءَالَهُ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے ساتوں مقامات پر بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ جو خدا کا ہمسر ٹھہراتے ہیں (یعنی) غیر اللہ کو اس کا شریک ٹھہراتے ہیں یا وہ ذات جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا تا کہ اہل زمین کو لیکر نہ ڈگمگائے اور اس کے درمیان نہریں بنائیں اور زمین کے ٹھہرانے کے لئے پہاڑ بنائے جن کے ذریعہ زمین کو ساکن کر دیا تا کہ وہ اضطرابی حرکت نہ کرے اور دو دریاؤں یعنی شور و شیریں کے درمیان حد فاصل بنائی تا کہ آپس میں خلط ملط نہ ہو جائیں کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ بلکہ ان میں سے زیادہ تر تو لوگ تو حید کو سمجھتے بھی نہیں ہیں کیا وہ ذات جو بے قرار آدمی کی دعا سنتی ہے جب وہ اس کو پکارتا ہے یعنی اس مصیبت زدہ کی جو تکلیفوں میں مبتلا ہو گیا ہو اور اس کی اور دوسروں کی مصیبتوں کو دور کرتا ہے اور تم کو زمین کا خلیفہ بناتا ہے خَلَفَاءُ الْاَرْضِ میں اضافت بمعنی فی ہے یعنی ہر بعد کی نسل کو پہلی

نسل کا قائم مقام بناتا ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو تَذَكُّرُونَ میں تا اور یا کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں، اور اس میں تا کا ذال میں ادغام ہے اور مازائدہ ہے قلیل کی قلت (یعنی عدم) کو بیان کرنے کے لئے کیا وہ ذات جو تم کو تمہارے مقاصد کی طرف خشکی اور تری کی تاریکیوں میں رہنمائی کرتی ہے، رات کو نجوم کے ذریعہ اور دن میں علامات زمین کے ذریعہ، اور وہ ذات جو بارش سے پہلے خوشخبری دینے والی ہوا میں چلاتی ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود بھی ہے؟ اللہ ان تمام چیزوں سے پاک ہے جن کو وہ اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں کیا وہ ذات جو مخلوق کو رحم مادر میں نطفہ سے ابتداء پیدا کرتی ہے پھر اس کو موت کے بعد لوٹا دے گی اگرچہ ان کو اعادہ کا اعتراف نہیں تھا مگر چونکہ اعادہ پر براہین قاطعہ موجود ہیں (اس لئے ان سے دوبارہ تخلیق کے بارے میں سوال کیا گیا) اور وہ ذات جو آسمان سے بارش کے ذریعہ اور زمین سے نباتات کے ذریعہ تم کو روزی دیتی ہے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود ہے؟ یعنی مذکورہ کاموں میں سے اللہ کے سوا کوئی کچھ نہیں کرتا اور نہ اس کے ساتھ کوئی معبود ہے اے محمد آپ کہہ دیجئے اگر تم سچے ہو تو دلیل پیش کرو اس بات پر کہ میرے ساتھ کوئی معبود ہے جس نے مذکورہ کاموں میں سے کوئی کام کیا ہو؟ اور (جب) آپ سے (مشرکین) نے قیامت قائم ہونے کے وقت کے بارے میں سوال کیا تو (آئندہ) آیت نازل ہوئی آپ کہہ دیجئے آسمان اور زمین والوں میں سے خواہ ملائکہ ہوں یا انسان غیب کو یعنی (اپنے سے) مخفی چیزوں کو کوئی نہیں جانتا لیکن اللہ اس کو جانتا ہے اور کفار بھی دوسروں کے مانند یہ نہیں جانتے کہ ان کو کب اٹھایا جائے گا؟ بَلْ بَمَعْنَى هَلْ ہے اَذَرَكَ بَرُوزِ اَكْرَمَ اِيَكِ قرأت میں اور دوسری قرأت میں اِذَا رَكَ لَام کی تشدید کے ساتھ اِذَا رَكَ کی اصل تَذَارَكَ تھی دال کو تا سے بدل دیا گیا اور دال کو دال میں مدغم کر دیا گیا (ابتداء، بسکون لازم آنے کی وجہ سے) شروع میں ہمزہ وصل کا اضافہ کر دیا گیا یعنی بَلَغَ وَلِحَقَّ یہ معنی پہلی قرأت کی صورت میں ہوں گے اور تَتَابَعٌ وَتَلَا حَقَّ دوسری قرأت کی صورت میں ہوں گے یعنی ان کا علم آخرت کے بارے میں تھک گیا ہو (عاجز ہو گیا ہو) جس کی وجہ سے آخرت کے وقت کے آنے کے بارے میں سوال کیا ہو بات ایسی نہیں ہے فی الآخرة میں فی بمعنی با ہے اے بے با بلکہ یہ لوگ وقوع قیامت کے بارے میں شک میں مبتلا ہیں بلکہ یہ اس سے اندھے بنے ہوئے ہیں دل کے اندھے اور یہ ماقبل سے ابلغ ہے (یعنی بَلْ هُمْ عَمُونَ یہ اِذَا رَكَ عِلْمُهُمْ سے ابلغ ہے) اور عَمُونَ اصل میں عَمِيُونَ تھا، ضمہ یا پر دشوار رکھ کر میم کے کسرہ کو حذف کرنے کے بعد میم کو دیدیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَمْ مَقْطَعَةٌ هِيَ ابُو حَاتِم نے کہا ہے کہ اس کی تقدیر اَللّٰهُتُمْ خَيْرٌ أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ہے اور بعض حضرات نے آیت کے معنی یہ بیان کئے ہیں اَعِبَادَةُ مَا تَعْبُدُونَ مَنْ

اَوْثَانِكُمْ خَيْرٌ اَمْ عِبَادَةُ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اس صورت میں ام متصل ہوگا، ۱۲، صورت میں تو نیخ اور تہکم کے معنی ہوں گے **قوله قوم يعدلون** یہ عدل سے مشتق ہے جس کے معنی برابر کرنے کے ہیں مفسر علام نے یہی معنی مراد لئے ہیں اور عدول سے بھی مشتق ہو سکتا ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں یعنی تم حد سے تجاوز کرنے والی قوم ہو، بعض حضرات نے اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا اور بعد میں آنے والے اسی قسم کے تینوں جملوں کو اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ سے بدل قرار دیا ہے، رائج اور ظاہر بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ بَلْ تِئْنٌ جُكُہوں پر تبکیت کے ایک طریقہ سے دوسرے طریقہ کی طرف انتقال کے لئے ہے **قوله خَلَالَهَا جَعَلَ** کا ظرف بھی ہو سکتا ہے اگر **جَعَلَ** بمعنی خَلَقَ لیا جائے اور **جَعَلَ** کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اگر **جَعَلَ** بمعنی صَيَّرَ لیا جائے (جمل) **قوله وَيَكْشِفُ** کا عطف يُجِيبُ الْمَضْطَرُ پر ہے یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے مفسر علام نے وَعَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے **قوله** تَقْلِيلُ الْقَلِيلِ یہ کنایہ ہے عدم بالکلیہ سے مراد تذکر کی مطلقاً نفی ہے **قوله** وَاِنْ لَّمْ يَعْتَرِفُوا بِالْاِعَادَةِ الخ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ جب کفار اعادۃ بعد الموت کے قائل ہی نہیں ہیں تو پھر ان سے یہ کہنا کہ وہ ذات جو ابتداء تخلیق کرتی ہے اور مرنے کے بعد زندہ کرے گی، کہاں تک درست ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کفار اگرچہ اعادۃ بعد الموت کے قائل نہیں تھے مگر ابتداء تخلیق کے قائل تھے ابتداء کی اعادے پر دلالت ظاہر اور قوی ہے اسی وجہ سے ان کو قائلین (معترفین) اعادہ فرض کر کے اعادہ کے بارے میں سوال کیا گیا۔

اَلِهَآءَ مَعَ اللّٰهِ یہ جملہ اس مقام پر مسلسل پانچ جگہ ذکر کیا گیا ہے اول کو بَلْ هُمْ يَّعْدِلُوْنَ پر ختم کیا ہے، اور ثانی کو بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ پر ختم کیا ہے اور ثالث کو قَلِيْلًا مَا تَذَكَّرُوْنَ پر رابع کو عَمَّا يُشْرِكُوْنَ پر اور خامس کو قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ پر ختم کیا ہے **قوله** اَنْ مَّعِيَ اِلَہَا صَوَابٌ اَنْ مَّعَهُ اِلَہَا ہے اس لئے کہ مَاسَبَقُ اِلَہٰةٍ مَّعَهُ کہا گیا ہے بعض نسخوں میں مَعَهُ کے بجائے مَعَ اللّٰہِ ہے جو کہ بالکل واضح ہے اِلَّا کی تفسیر لکن سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو اللہ کو مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں شامل کرنا ہوگا اور مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے لئے مکان کی ضرورت ہے لہذا اللہ کے لئے بھی مکان ثابت ہوگا جو کہ درست نہیں ہے اسی لئے مستثنیٰ کو منقطع قرار دیا ہے فِی الْاٰخِرَةِ کی تفسیر بھا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ فِی بمعنی بآ ہے یعنی کیا آخرت سے متعلق ان کا علم عاجز ہو گیا **قوله** لَیْسَ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ سے اشارہ کر دیا کہ بَلْ بمعنی هَلْ استفہام انکاری کے معنی میں ہے اِیْ لَمْ یَحْضُلْ لَهُمْ عِلْمٌ بِالْاٰخِرَةِ اِیْ لَمْ یُصَدِّقُوْا بِهَا وَلَمْ یَعْتَقِدُوْهَا۔

تفسیر و تشریح

اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یہاں سے پچھلے جملے کی تشریح اور اس کے دلائل بیان کئے جا رہے ہیں فرمایا آسمانوں کو اتنی بلندی اور خوبصورتی کے ساتھ بنانے والا ان میں درخشاں کواکب، روشن ستارے اور گردش کرنے والے افلاک بنانے والا، اسی طرح زمین اور اس میں پہاڑ، نہریں، چشمے، سمندر، اشجار، کھیتیاں اور انواع و اقسام کے طیور و حیوانات وغیرہ پیدا کرنے والا اور آسمان سے بارش برسا کر اس کے ذریعہ سے بارونق باغات اگانے والا کون ہے؟ کیا تم میں سے کوئی ایسا ہے کہ جو زمین سے درخت ہی اگا کر دکھا دے؟ ان سب کے جواب میں مشرکین بھی کہتے اور اعتراف کرتے تھے کہ سب کچھ کرنے والا اللہ ہی ہے اَمَّنْ کا مفہوم ان آیات میں یہ ہے کہ کیا وہ ذات جو ان تمام چیزوں کی بنانے والی ہے اس شخص کی طرح ہے جو ان میں سے کسی پر قادر نہیں؟ (ابن کثیر)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کی اضطرابی حرکت کو ختم کرنے کے لئے اس پر بڑے بڑے پہاڑ نصب کر دیئے تاکہ زمین سکونت کے قابل ہو سکے اس لئے کہ اضطرابی اور بے قاعدہ حرکت کے ہوتے ہوئے زمین پر سکونت ممکن نہیں تھی، تاہم زمین کی مرکزی اور محوری دونوں حرکتیں باقاعدگی کے ساتھ جاری ہیں جن سے سکونت میں کوئی خلل نہیں ہوتا وَجَعَلَ خِلَالَهَا کی تفصیل کے لئے سورہ فرقان کی آیت ۵۳ کی تفسیر دیکھئے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی جس طرح مذکورہ معاملات میں اللہ تعالیٰ منفرد ہے اس کا کوئی شریک و ہمسر نہیں اسی طرح غیب کے علم میں بھی وہ منفرد ہے اس کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں، نبیوں اور رسولوں کو بھی اتنا ہی علم ہوتا ہے جتنا اللہ تعالیٰ وحی اور الہام کے ذریعہ انہیں بتلا دیتا ہے، اور جو علم کسی کے بتلانے سے حاصل ہو تو اس کے عالم کو عالم الغیب نہیں کہا جاتا، عالم الغیب تو وہ ہے کہ جو بغیر کسی ذریعہ اور واسطہ کے ذاتی طور پر ہر چیز کا علم رکھے اور ہر حقیقت سے باخبر ہو اور مخفی سے مخفی چیز بھی اس کے دائرہ علم سے باہر نہ ہو اور یہ صفت صرف اور صرف اللہ کی ہے اس لئے صرف وہی عالم الغیب ہے اس کے سوا کائنات میں کوئی عالم الغیب نہیں، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئندہ کل پیش آنے والے حالات کا علم رکھتے ہیں اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا اس لئے کہ وہ تو فرما رہا ہے کہ آسمان اور زمین میں غیب کا علم صرف اللہ کو ہے۔ (صحیح بخاری ۴۸۵۵)

بَلْ اِذْرٰكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ یعنی ان کا علم آخرت کے وقوع کا علم جاننے سے عاجز ہے، یا یہ معنی ہیں کہ ان کا علم مکمل ہو گیا اس لئے کہ انہوں نے قیامت کے بارے میں کئے گئے وعدوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا، گو یہ علم اب ان کے لئے نافع نہیں ہے کیونکہ دنیا میں یہ لوگ اسے جھٹلاتے رہے ہیں، جیسے فرمایا اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوْنَا لٰكِن

الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (سورہ مریم ۳۸)

بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ یعنی دنیا میں آخرت کے بارے میں شک میں ہیں بلکہ اندھے ہیں کہ اختلال عقل و بصیرت کی وجہ سے آخرت پر یقین سے محروم ہیں یعنی جس طرح اندھے کو راستہ نظر نہیں آتا اس لئے مقصود تک پہنچنا مشکل ہو جاتا ہے، اسی طرح تصدیق بالآخرت کا جو ذریعہ ہے یعنی دلائل صحیحہ یہ لوگ انتہائی عناد کی وجہ سے ان دلائل میں غور و فکر نہیں کرتے اس لئے ان کو وہ دلائل نظر نہیں آتے جن سے مقصود تک رسائی کی امید ہوتی ہے لہذا یہ شک سے بڑھ کر ہے کیونکہ شک والا بعض اوقات دلائل میں نظر کر کے رفع شک کر لیتا ہے، مگر آخرت سے اندھا یعنی یقینی طور پر عدم وقوع کا قائل دلائل میں کبھی غور نہیں کرتا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيْضًا فِي انْكَارِ الْبَعْثِ إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ ۝ اِی مِنَ الْقُبُورِ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ جمع اُسْطُورَة بِالضَّم اِی مَا سَطَرَ مِنَ الْكُذْبِ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝ بِانْكَارِهِمْ هِيَ هَلَاكُهُمْ بِالْعَذَابِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ۝ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِی لَا تَهْتَم بِمَكْرِهِمْ عَلَيْكَ فَإِنَّا نَاصِرُكَ عَلَيْهِمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ بِالْعَذَابِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِيهِ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۝ فَحَصَلَ لَهُمُ الْقَتْلُ بِبَدْرِ وَبَاقِيَ الْعَذَابِ يَأْتِيهِمْ بَعْدَ الْمَوْتِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَمَنْ تَأخِيرُ الْعَذَابِ عَنِ الْكُفَّارِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ فَالْكُفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ تَأخِيرَ الْعَذَابِ لِانْكَارِهِمْ وَقُوْعُهُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ نُخْفِيهِ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ بِالسَّيْتِهِمْ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ النَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ اِی شَيْءٌ فِي غَايَةِ الْخِفَاءِ عَلَى النَّاسِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ بَيْنَ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَمَكْنُونٌ عِلْمُهُ تَعَالَى وَمَنْ تَعَذِّبُ الْكُفَّارَ إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ يَقْصُصُ عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ الْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ اِی بَيَانٌ مَا ذَكَرَ عَلَى وَجْهِهِ الرَّافِعِ لِلِاخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ أَخَذُوا بِهِ وَاسْلَمُوا وَإِنَّهُ لَهْدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ مِنَ الْعَذَابِ إِنْ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ كَغَيْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحُكْمِهِ اِی عَذْلُهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْعَلِيمُ ۝ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ فَلَا يُمَكِّنُ أَحَدًا مُخَالَفَتَهُ كَمَا خَالَفَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَا أَنْبِيَاءَهُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ثِقْ بِهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ اِی الدِّينَ الْبَيِّنَ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالنَّصْرِ عَلَى الْكُفَّارِ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ أَمْثَالًا بِالمَوْتِ وَالصُّمِّ فَقَالَ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ وَلَا

تُسْمِعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا بَتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتُسَهِّلُ الثَّانِيَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ وَلَوْ ا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا
 أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۚ إِنَّ مَا تُسْمِعُ سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَبُولٍ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ
 فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَقُّ الْعَذَابِ أَنَّ يُنْزَلَ بِهِمْ فِي
 جُمْلَةِ الْكُفَّارِ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ۚ أَيُّ تَكَلِّمِ الْمَوْجُودِينَ حِينَ خُرُوجِهَا
 بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُولُ لَهُمْ مِنْ جُمْلَةٍ كَلَامُهَا نَائِبَةٌ عَنَّا إِنَّ النَّاسَ أَيُّ كُفَّارٍ مَّكَّةَ وَفِي قِرَاءَةِ فَتُحْ هَمْزَةٌ إِنَّ
 بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ بَعْدَ تَكَلِّمِهِمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ۚ أَيُّ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمُشْتَمَلِ عَلَى الْبَعْثِ
 وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ وَبِخُرُوجِهَا يَنْقَطِعُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرٌ
 كَمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نُوحٍ إِنَّهُ لَنَ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ .

ترجمہ

اور کافروں نے انکارِ بعث کے بارے میں بھی کہا، کیا جب ہم مٹی ہو جائیں گے اور ہمارے باپ دادا بھی، تو کیا
 ہم قبروں سے پھر نکالے جائیں گے؟ ہم سے اور ہمارے باپ دادوں سے بہت پہلے سے یہ وعدے کئے جاتے رہے
 ہیں، کچھ نہیں، یہ تو پہلے لوگوں کی کہانیاں ہیں، اساطیرِ اُسطورۃ بالضم کی جمع ہے یعنی وہ جھوٹی باتیں جن کو لکھ لیا گیا ہو،
 آپ کہہ دیجئے کہ زمین میں ذرا چل پھر کر دیکھو تو سہی کہ مجرموں کا ان کے انکار کی وجہ سے کیا انجام ہوا؟ اور وہ عذاب
 کے ذریعہ ان کا ہلاک ہو جاتا ہے آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ شرارتیں کر رہے ہیں اس سے تنگ دل نہ ہوں یہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہے یعنی آپ کے خلاف ان کے سازش کرنے سے غمگین نہ ہوں ہم ان کے مقابلہ میں آپ کی مدد کرنے
 والے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ عذاب کا یہ وعدہ کب ہے؟ اگر تم اس وعدہ میں سچے ہو (تو بتلا دو) آپ کہہ دیجئے کہ
 عجب نہیں کہ جس عذاب کی تم جلدی مچارہ ہو اس کا کچھ حصہ تمہارے قریب ہی آگاہ ہو چنانچہ غزوہ بدر میں ان کو قتل کا
 عذاب لاحق ہو گیا اور باقی عذاب موت کے بعد آئے گا یقیناً آپ کا پروردگار لوگوں پر بڑا ہی فضل والا ہے اور کافروں
 سے عذاب کی تاخیر (اس کے) فضل ہی کا حصہ ہے، لہٰذا اکثر لوگ ناشکری کرتے ہیں چنانچہ کافر وقوعِ عذاب کے منکر
 ہونے کی وجہ سے تاخیرِ عذاب کا شکر ادا نہیں کرتے اور بے شک تیرا رب ان چیزوں کو بھی جانتا ہے جنہیں ان کے سینے
 چھپائے ہوئے ہیں اور جنہیں وہ اپنی زبانوں سے ظاہر کر رہے ہیں آسمان اور زمین کی کوئی بھی ایسی پوشیدہ چیز نہیں جو
 کتابِ مبین میں نہ ہو، اور غائبۃ میں تا مبالغہ کے لئے ہے یعنی وہ چیز جو لوگوں کے لئے نہایت مخفی ہو، اور کتابِ مبین
 سے مراد لوحِ محفوظ ہے، یا علمِ باری تعالیٰ میں محفوظ ہیں، اور انہیں محفوظ اشیاء میں سے کفار کو سزا دینے کا علم بھی ہے یقیناً یہ
 قرآن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود بنی اسرائیل کو اکثر وہ باتیں بیان کرتا ہے جن میں یہ اختلاف

کرتے ہیں یعنی مذکورہ (اختلاف) کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ اس کو اختیار کریں اور تسلیم کریں تو ان کے آپسی اختلاف کو رفع کر دے اور یہ قرآن یقیناً گمراہی سے ہدایت ہے اور مومنین کے لئے عذاب سے رحمت ہے بلاشبہ آپ کا رب قیامت کے دن دوسروں کے مانند ان کے درمیان میں بھی اپنے حکم یعنی عدل کے ساتھ فیصلہ کر دے گا وہ غالب ہے اور جس چیز کا فیصلہ کرتا ہے اس کا جاننے والا ہے کسی کو اس کی مخالفت کرنے کی قدرت نہ ہوگی جس طرح کہ دنیا میں کفار نے اس کے انبیاء کی مخالفت کی پس آپ اللہ ہی پر بھروسہ رکھئے بلاشبہ آپ کھلے ہوئے حق پر ہیں یعنی واضح دین پر ہیں، آخر کار کافروں پر فتح آپ ہی کی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مردوں اور بہروں اور اندھوں کی مثالیں بیان کی ہیں، فرمایا بلاشبہ آپ (اپنی) پکار نہ مردوں کو سنا سکتے ہیں اور نہ بہروں کو جبکہ وہ پیٹھ پھیر کر چلدیں دُعاءِ اذا میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ ہمزہ اور یا کے درمیان اور نہ اندھوں کو ان کی گمراہی سے (بچا کر) رہنمائی فرما سکتے ہیں آپ تو فہم و قبول کا سنا صرف ان ہی لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں پھر وہ فرمانبردار بھی ہوتے ہیں (یعنی) اللہ کی توحید میں مخلص ہوتے ہیں اور جب ان پر وعدہ ثابت ہو جائے گا یعنی عذاب کا وعدہ ثابت ہو جائے گا بایں طور کہ منجملہ کفار کے ان پر (بھی) عذاب نازل ہو جائے گا تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک جانور نکالیں گے جو ان سے باتیں کرے گا یعنی اس کے خروج کے وقت جو لوگ موجود ہوں گے عربی میں ان سے باتیں کرے گا وہ ان سے منجملہ اپنے دیگر کلام کے ہماری طرف سے حکایت کرتے ہوئے کہے گا کہ لوگ ہماری باتوں کا یقین نہیں کرتے تھے یعنی کفار مکہ اور ایک قرأت میں ان کے فتح کے ساتھ ہے باکی تقدیر کے ساتھ تَکَلِّمُهُمْ کے بعد، یعنی قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے جو کہ بعث اور حساب اور عقاب کی (خبروں) پر مشتمل ہے، اور اس کے خروج کے بعد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کا وقت) ختم ہو جائے گا (اس لئے کہ اس وقت عمل کا کوئی فائدہ نہ ہوگا) (ان کے بعد) کوئی کافر ایمان نہ لائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی، یہ کہ تیری قوم میں سے (اب) کوئی ایمان نہیں لائے گا سوائے ان کے جو ایمان لائے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ضَمِيرُ الذِّينِ موصول ذکر کیا یعنی قَالُوا ءَاذَا كُنَّا تُرَابًا کے بجائے قَالَ الذِّينِ كَفَرُوا فرمایا تاکہ صلہ کے ذریعہ ان کی صفت مذمومہ کفر کی طرف اشارہ ہو جائے اور ان کے قول باطل کی علت کی طرف بھی اشارہ ہے (روح المعانی) ءَاذَا فعل محذوف کا ظرف ہے جس پر مخرجون دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اُنْخَرُجْ ءَاذَا كُنَّا تُرَابًا ءَاذَا كَوْنُ لَمْخَرَجُونَ کا ظرف مقدم قرار دینا درست نہیں ہے اس لئے کہ مابعد کے ماقبل میں عمل کرنے سے تین موانع موجود ہیں، ہمزہ، اِنْ، لام ان میں سے ہر ایک اپنے مابعد کے لئے ماقبل میں

عمل کرنے سے مانع ہے اور جب تین مانع جمع ہو جائیں تو مابعد کے ماقبل میں عمل کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کی خبر جب مقرون باللام ہو تو وہ ماقبل میں عمل کر سکتی ہے جیسے إِنْ زَيْدًا طَعَامَكَ لَا كَلْ مَكْر پھر دو مانع باقی رہ جاتے ہیں لِهَذَا يَهْ تَسْلِيم کرنا ہوگا کہ لَمَخْرَجُونَ إِذَا کا عامل نہیں ہے بلکہ اس کا عامل محذوف ہے اور وہ ء نَخْرَجُ ہے قَوْلُهُ وَآبَانَا اس کا عطف کان کے اسم پر ہے یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ضمیر مرفوع متصل پر عطف کے لئے ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں نہیں ہے؟

جواب یہاں چونکہ ترابا خبر کا فصل آگیا ہے لہذا اب تاکید کی ضرورت نہیں رہی اور ءَانَا میں ہمزہ کی تکرار تاکید و تشدید فی انکار کے لئے ہے۔ (روح)

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ یہ امر تہدید کے لئے ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے کہ تم سے پہلی امتوں نے بھی خدا کی طرف رجوع نہیں کیا آخر کار ان کو عذاب میں مبتلا کر دیا گیا اگر تم بھی خدا کی طرف رجوع نہ کرو گے تو تم کو غارت کر دیا جائے گا قَوْلُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ میں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے، حالانکہ مخاطب صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

جواب چونکہ بعث بعد الموت وغیرہ کی خبر دینے میں مومنین بھی آپ کے ساتھ شریک تھے، اسلئے مشرکین نے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے قَوْلُهُ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ عَسَى یہاں یقین کے معنی میں ہے، قاضی نے کہا کہ عَسَى وَلَعَلَّ، سوف ملوک کے مواعید میں جزم کے معنی میں ہوتا ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے کہ ان کا اشارہ غیر کی تصریح کے مثل ہے قَوْلُهُ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي رَدِفَ ایسے فعل کے معنی کو متضمن ہے جو متعدی باللام ہو، مثلاً دَنَا، قُرْبَ اس لئے کہ رَدِفَ کا استعمال لام کے صلہ کے ساتھ نہیں ہے اسی وجہ سے شارح نے رَدِفَ کی تفسیر قُرْبَ سے کی ہے، اور بعض الذی رَدِفَ کا فاعل قَوْلُهُ مَا تُكِنُّ یہ اکنا سے مشتق ہے مضارع واحد مؤنث غائب، وہ چھپاتی ہے، یہاں چونکہ اس کا فاعل صُدُورُ جمع مکسر اسم ظاہر ہے اس لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے قَوْلُهُ غَائِبَةٌ اگرچہ صفت ہے مگر یہ بغیر موصوف کے کثیر الاستعمال ہے بعض حضرات کے نزدیک یہ صفت سے اسمیت کی طرف منقول نہیں ہے مگر اسمیت غالب ہے جیسا کہ مومن اور کافر میں، لہذا اس کی تائید کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ اس کا کوئی مؤنث موصوف نہیں ہے کہ یہ اس کی صفت واقع ہو، جیسا کہ رَاوِيَةٌ کثیر الروایت شخص کو کہتے ہیں، لہذا یہ تائید مبالغہ ہے اور بعض حضرات نے اس کو اسمیت کی طرف منقول بھی کیا ہے لہذا جو غَائِبَةٌ اور مخفی ہو اس کو غائبہ کہتے ہیں، اور اس تا کو تاء نقل کہتے ہیں جیسا کہ فاتحہ، ذَبِيحَةٌ وَنَطِيحَةٌ میں ہے قَوْلُهُ فِي كِتَابِ مَبِين شارح نے اس کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ کیا ہے ایک لوح محفوظ، اور دوسری علم باری تعالیٰ و مکنون میں وَإِذْ بمعنی او ہے یعنی زمین و آسمان کی تمام مخفی اور پوشیدہ چیزیں لوح محفوظ میں ہیں یا اللہ کے علم ازلی میں ہیں اس لئے کہ اظہار اشیاء کا

وہ بھی مبتداء ہے ای بییان ماذکر جار مجرور یقص کے متعلق ہے اور ما ذکر سے وہ بات مراد ہے جس میں وہ اکثر اختلاف کرتے ہیں علی وجہ بییان سے متعلق ہے الرافع بیان کی صفت ہے اور لو اخذوا به رافع سے متعلق ہے یعنی قرآن ان کے اختلاف کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ان کا اختلاف رفع ہو جاتا ہے اگر یہ اس بیان کو تسلیم کریں **قوله ائى عذله**، حکمہ کی تفسیر عذله سے کر کے مفسر علام نے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے۔

اعتراض: يَقْضِيْ کے بعد بِحُكْمِهِ لانے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا مطلب یہ ہوا یقضى بقضاء یا بحکم بحکمہ۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم سے مراد حکم بالعدل ہے لہذا دونوں مترادف ہیں **قوله** فلا یمكن احداً **مخالفتہ** یہ **وهو العزيز** پر تفریع ہے بہتر ہوتا کہ مفسر علام اس کو **وهو العزيز** سے متصل ذکر فرماتے **قوله** اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی یہ آیت کفار کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امید ہدایت کو قطع کرنے کے لئے نازل ہوئی ہے، کافروں کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دینا یہ امید ہدایت کو قطع کرنے کے لئے ہے یعنی جس طرح مردوں سے کسی چیز کی توقع نہیں رہتی کفار بھی اپنے قلوب کے اعتبار سے مردے ہیں اس لئے کہ ان کے قلوب پر مہر لگ چکی ہے جس کی وجہ سے نہ کفر باہر آ سکتا ہے اور نہ ایمان اندر داخل ہو سکتا ہے (یہاں مردوں کے سماع یا عدم سماع کا مسئلہ نہیں ہے اس سے مردوں کے عدم سماع پر استدلال صحیح نہیں ہے) **قوله** وَلَوْ اَمْدَبْرٰیْنِ یعنی ایک تو بہر اور پھر اس نے پیٹھ بھی پھیر لی جس کی وجہ سے ہدایت کا امکان بالکل مفقود ہو گیا، اس لئے کہ نفس سماع کی امید تو بہر ہونے کی وجہ سے منقطع ہو گئی مگر بہر ابھی کبھی اشارہ سے بات سمجھ لیتا ہے مگر جب بہرے نے اپنا رخ موڑ لیا تو اشارہ سے سمجھنے کی امید بھی منقطع ہو گئی **قوله** بِهَادِی الْعُمٰی عَنْ ضَلٰلَتِہُمْ ہدایہ کا صلہ عن استعمال نہیں ہوتا، یہاں چونکہ ہدایت صرف کے معنی کو متضمن ہے اس لئے اس کا صلہ عن لانا درست ہے **قوله** حَقَّ الْعَذَابِ الْخِ وَقَعَ الْقَوْلُ کی تفسیر ہے **قوله** اَخْرَجْنَا لَہُمْ دَابَّةً قرب قیامت حضرت عیسیٰ اور مہدی کے انتقال کے بعد ایک عجیب الخلقہ جانور کوہ صفا سے نکلے گا اور بعض حضرات نے حجر اور طائف کو مقام خروج بتایا ہے وہ لوگوں سے عربی میں کلام کرے گا، منجملہ دیگر کلام کے کچھ باتیں وہ نیابت عن اللہ بطور نقل حکایت کے بھی کہے گا مثلاً اس کا یہ مقولہ اِنَّ النَّاسَ کَانُوْا بِاٰیٰتِنَا لَا یُوقِنُوْنَ، نیابت عن اللہ کہے گا۔

تفسیر و تشریح

وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یعنی جب ان کافروں سے آخرت کے حساب و کتاب کے بارے میں کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ان باتوں میں کوئی حقیقت نہیں ہے، بس یہ سنی سنائی باتیں ہیں جو پہلوں سے منقول چلی آرہی ہیں، **قُلْ سِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ** یہ کافروں کے مذکورہ قول کا جواب ہے کہ ذرا چل پھر کر دیکھو تمہیں ان کے کھنڈرات اور خرابات اور نشانات

إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى (الآیۃ) اللہ پر اعتماد اور بھروسہ کرنے اور کافروں کی پرواہ نہ کرنے کی یہ دوسری علت ہے یعنی یہ لوگ مردے ہیں جو کسی کی بات کو سن کر فائدہ نہیں اٹھا سکتے یا بہرے ہیں جو نہ سنتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ بِهٖ اس عذاب کا بقیہ ہوگا جس کی طرف سابق میں اشارہ کیا گیا ہے اس کا کچھ حصہ جنگ بدر میں واقع ہو چکا اور یہ آخری زمانہ میں ہوگا أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً یہ وہی دابہ ہے جو قریب قیامت کی علامات میں سے ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک تم دس نشانیاں نہ دیکھ لو ان میں ایک جانور کا نکلنا ہے“ (صحیح مسلم کتاب الفتن) دوسری روایت میں ہے کہ سب سے پہلی نشانی سورج کا مشرق کی بجائے مغرب سے طلوع ہونا ہے اور چاشت کے وقت جانور کا نکلنا یہ دونوں نشانیاں یکے بعد دیگرے پے درپے ظاہر ہوں گی۔

(صحیح مسلم باب فی خروج الدجال ومکثہ فی الارض)

وَاذْكُرْ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا جَمَاعَةً مِّمَّنْ يَكْذِبُ بَايَاتِنَا وَهُمْ رُسُلُهُمُ الْمَتَّبِعُونَ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ اِیْ يُجْمَعُونَ بِرَدِّ اٰخِرِهِمْ اِلٰی اَوَّلِهِمْ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتّٰی اِذَا جَاؤْا مَكَانَ الْحِسَابِ قَالَ تَعَالٰی لَهُمْ اَكْذَبْتُمْ اَنْبِيَائِنَا بِاٰیَاتِنَا وَلَمْ تُحِيطُوْا مِنْ جِهَةِ تَكْذِیْبِهِمْ بِهَا عَلِمْنَا اَمَّا فِیْهِ اِذْ غَامُ اَمْ فِیْ مَا الْاِسْتِفْهَامِیَّةِ ذَا مَوْضُوْعٍ اِیْ مَا الَّذِیْ كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ مِمَّا اَمَرْتُمْ وَوَقَعَ الْقَوْلُ حَقَّ الْعَذَابِ عَلَیْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا اِیْ اَشْرَكُوْا فَهُمْ لَا یَنْطِقُوْنَ ۝ اِذْ لَا حُجَّةَ لَهُمْ اَلَمْ یَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا خَلْقًا اَلِیْلَ لَیْسُ كُنُوْا فِیْهِ كَغَیْرِهِمْ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۝ بِمَعْنٰی یُبْصِرُ فِیْهِ لِیَتَصَرَّفُوْا فِیْهِ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ دَلٰلٰتٍ عَلٰی قُدْرَتِهِ تَعَالٰی لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ۝ خُصُّوا بِالذِّكْرِ لِاِنْتِفَاعِهِمْ بِهَا فِی الْاِیْمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِیْنَ وَیَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ الْقَرْنُ النَّفْخَةُ الْاُولٰٓئِیْ مِنْ اِسْرَافِیْلَ فَنُفِخَ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمِنْ فِی الْاَرْضِ اِیْ خَافُوْا الْخَوْفَ الْمُقْضٰی اِلٰی الْمَوْتِ کَمَا فِی اٰیَةِ اُخْرٰی فَصَعِقَ وَالتَّغٰییْرُ فِیهِ بِالْمَاضِیْ لِتَحَقُّقِ وَقُوْعِهِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ ۝ اِیْ جِبْرِیْلَ وَمِیْكَائِیْلَ وَاِسْرَافِیْلَ وَعَزْرَائِیْلَ وَعَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمَا هُمُ الشُّهَدَآءُ اِذَا هُمْ اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُوْنَ وَكُلُّ تَنْوِیْنَةٍ عَوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ اِلَیْهِ اِیْ کُلُّهُمْ بَعْدَ اِحْیَانِهِمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ اَتَوْهُ بِصِیْغَةِ الْفِعْلِ وَاِسْمُ الْفَاعِلِ دَاخِرِیْنَ ۝ صَاغِرِیْنَ وَالتَّغٰییْرُ فِی الْاِیْمَانِ بِالْمَاضِیْ لِتَحَقُّقِ وَقُوْعِهِ وَتَرٰی الْجِبَالَ تَبْصُرُهَا وَقْتَ النَّفْخَةِ تَحْسِبُهَا تَظْنُّهَا جَامِدَةً وَاَقْفَةً مَّكَانَهَا لِعُظْمِهَا وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ الْمَطَرِ اِذَا ضَرْبَتُهُ الرِّیْحُ اِیْ تَسِیرُ سَیْرَهُ حَتّٰی تَقَعَ عَلٰی الْاَرْضِ فَتَسْتَوِیْ بِهَا مَبْثُوْثَةٌ ثُمَّ تَصِیْرُ كَالْعِهْنِ ثُمَّ تَصِیْرُ هَبَاءً مَنْثُوْرًا صُنِعَ اللّٰهُ مَصْدَرٌ مُّوَكَّدٌ لِّمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ اُضِیْفَ اِلٰی فَاعِلِهِ بَعْدَ حَذْفِ عَامِلِهِ اِیْ صَنَعَ اللّٰهُ ذٰلِكَ صُنْعًا الَّذِیْ اَتَقَنَ

أَحْكَمَ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ۝ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ أَيْ أَعْدَاؤُهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَأَوْلِيَائِهِ مِنَ الطَّاعَةِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ أَيْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَهُ خَيْرٌ ثَوَابٌ مِنْهَا أَيْ بِسَبَبِهَا وَلَيْسَ لِلتَّفْضِيلِ ، إِذْ لَا فِعْلٌ خَيْرٌ مِنْهَا وَفِي آيَةِ أُخْرَى عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَهُمْ أَيْ الْجَاوُونَ بِهَا مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ بِالْإِضَافَةِ وَكَسْرِ الْمِيمِ وَبِفَتْحِهَا وَفَرْعٌ مُنَوَّنٌ وَفَتْحُ الْمِيمِ امْنُونَ ۝ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ أَيْ الشِّرْكَ فَكُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ بَانَ وَلَيْتَهَا وَذُكِرَتِ الْوُجُوهُ لِأَنَّهَا مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ فَغَيْرُهَا مِنْ بَابِ أَوْلَى وَيُقَالُ لَهُمْ تَبَكُّيْتُمْ هَلْ أَيْ مَا تُجْزَوْنَ إِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مِنَ الشِّرْكَ وَالْمَعَاصِي قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ أَيْ مَكَّةَ الَّذِي حَرَّمَهَا أَيْ جَعَلَهَا حَرَمًا أَمَّا لَا يُسْفِكُ فِيهَا دَمُ إِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيهَا أَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَى خَلَاؤها وَذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ عَلَى قُرَيْشٍ أَهْلِهَا فِي رَفْعِ اللَّهِ عَنْ بَلَدِهِمُ الْعَذَابَ وَالْفِتْنَ الشَّائِعَةَ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الْعَرَبِ وَلَهُ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ فَهُوَ رَبُّهُ وَخَالِقُهُ وَمَالِكُهُ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ لِلَّهِ بِتَوْحِيدِهِ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ عَلَيْكُمْ تِلَاوَةُ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِيمَانِ فَمَنْ اهْتَدَى لَهُ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ أَيْ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ وَمَنْ ضَلَّ عَنْ الْإِيمَانِ وَأَخْطَأَ طَرِيقَ الْهُدَى فَقُلْ لَهُ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ الْمُخَوِّفِينَ فَلَيْسَ عَلَى الْإِبْلِغِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا فَأَرَاهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بُدِرَ الْقَتْلَ وَالسَّبْيَ وَضُرَبَ الْمَلَائِكَةِ وَجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ وَعَجَّلَهُمُ اللَّهُ إِلَى النَّارِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ وَإِنَّمَا يُنْهَلُونَ ع

ترجمہ

اس دن کو یاد کرو جس دن ہم ہر امت میں سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا جمع کریں گے جو میری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے اور وہ ان کے رؤساء مقتدی ہوں گے ان کو روکا جائے گا یعنی آگے پیچھے سے روکا جائے گا پھر ان کو ہانکا جائے گا یہاں تک کہ جب وہ مقام حساب میں پہنچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا کیا تم نے میرے انبیاء کو میری آیتوں کے ساتھ جھٹلایا تھا حال یہ ہے کہ تم نے ان کی تکذیب کی جہت کا علمی احاطہ نہیں کیا امّا میں ام کو ما استفہامیہ میں ادغام کرو یا ذاموصول ہے اے مالذی اور جن کاموں کا تم کو حکم دیا گیا تھا ان میں سے تم نے کیا کیا کام کئے؟ اور ان کے ظلم یعنی شرک کرنے کی وجہ سے ان پر عذاب کا حکم ثابت ہو گیا اب وہ خاموش ہیں اس لئے کہ ان کے

پاس کوئی دلیل نہیں ہے کیا یہ دیکھ نہیں رہے ہیں کہ ہم نے رات کو (تاریک) بنایا؟ یعنی پیدا کیا تا کہ دوسروں کے مانند یہ بھی اس میں سکون حاصل کریں اور دن کو دیکھنے والا (بنایا) یعنی ایسا بنایا کہ اس میں نظر آ سکے تا کہ اس میں کام کاج کریں یقیناً اس میں خدا کی قدرت پر نشانیاں (دلائل) ہیں ایمان والوں کے لئے (مومنین) کا خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ دلائل قدرت سے اہل ایمان ہی فائدہ اٹھاتے ہیں نہ کہ کافر، جس دن صور پھونکا جائے گا یعنی سینگ میں یہ اسرافیل علیہ السلام کا پہلا صور ہوگا تو زمین و آسمان والے گھبرا اٹھیں گے یعنی اس قدر گھبرا جائیں گے کہ اس کا انجام موت ہوگا جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فصّیح ہے اور ماضی کے صیغہ سے تعبیر یقیناً الوقوع ہونے کی وجہ سے ہے مگر جس کو اللہ چاہے (وہ نہیں گھبرائے گا) جیسے جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ شہداء ہیں، اس لئے کہ وہ زندہ ہیں ان کو ان کے رب کے حضور رزق عطا کیا جاتا ہے اور سب کے سب عاجز و (پست) ہو کر اس کے روبرو حاضر ہوں گے کُلُّ کی تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے اِی کُلُّہم بَعْدَ اِحْیَائِہِم یَوْمَ الْقِیَامَةِ اَتَوْہُ اَتَوْہُ میں فعل اور اسم فاعل دونوں درست ہیں ذَاخِرِیْنَ کے معنی صاغرین یعنی ذلیل و پست ہو کر مذکورہ باتوں کے وقوع کے یقینی ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا ہے جن پہاڑوں کو آپ جھے ہوئے یعنی اپنی جگہ پر ان کے عظیم ہونے کی وجہ سے قائم (اٹل) سمجھتے ہیں تو ان کو بھی آپ نچے اولی کے وقت دیکھیں گے وہ ابر باراں یعنی بارش کی طرح اڑتے پھر رہے ہیں گویا کہ ہوا ان کو اڑائے پھر رہی یعنی تیزی کے ساتھ چلا رہی حتیٰ کہ زمین پر گر پڑیں گے اور پراگندہ ہو کر زمین کی ہم سطح ہو جائیں گے پھر دھنی ہوئی اون کے مانند ہو جائیں گے پھر اڑتا ہوا غبار ہو جائیں گے یہ ہے صنعت اس اللہ کی صنعة مصدر ہے اپنے سے سابق جملہ کے مضمون کی تاکید کر رہا ہے، جس کی اضافت اپنے فاعل کی طرف کی گئی ہے، مصدر کے عامل کے حذف کرنے کے بعد (تقدیر عبارت یہ ہے) صَنَعَ اللّٰہُ ذَٰلِكَ صَنَعًا جس نے اپنے ہر مصنوع کو مضبوط بنایا بلاشبہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ اس سے بخوبی واقف ہے یا اور تا کہ ساتھ یعنی اس کے دشمن جو معصیت اور اس کے اولیاء جو اطاعت کرتے ہیں (اس سے واقف ہے) جو شخص قیامت کے دن نیک عمل یعنی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ لے کر آئے گا اس کو اس کا بہتر ثواب ملے گا یعنی اس نیکی کی وجہ سے خیر اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے اس لئے کہ کلمہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ سے بہتر کوئی عمل نہیں ہے اور دوسری آیت میں ہے کہ اس سے دس گنا زیادہ ملے گا اور وہ یعنی اس نیکی کے کرنے والے اس دن کے خوف سے مامون ہوں گے اضافت اور کسرۃ میم اور فتحۃ میم کے ساتھ اور فزّع تنوین کے ساتھ اور میم کے فتح کے ساتھ (بھی ایک قرأت ہے) اور جو شخص سَیِّئَۃ (بدی) یعنی شرک لے کر آئے گا وہ اوندھے منہ آگ میں جھونک دیا جائے گا، اس طریقہ سے کہ چہروں کو آگ کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ چہرہ (حواس خمسہ) میں سے اشرف کا مقام ہے، لہذا چہرہ کے علاوہ بطریق اولیٰ (مستحق نار ہوگا) اور ان کو لا جواب کرنے کے لئے ان سے کہا جائے گا کہ تم کو صرف انہیں اعمال (یعنی شرک و معاصی) کا بدلہ دیا جائے گا جو تم کرتے تھے آپ

ان سے کہئے کہ مجھے تو صرف یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شہر مکہ کے پروردگار کی عبادت کرتا رہوں جس نے اس کو محترم بنایا ہے یعنی مکہ کو محترم اور امن والا بنایا نہ اس میں کسی انسان کا خون بہایا جاسکتا ہے اور نہ اس میں کسی پر ظلم کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کے شکار (جانور) کا شکار کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کی (ہری) گھاس کو اکھاڑا جاسکتا ہے اور یہ انعامات ہیں قریش پر جو اس کے باشندے ہیں، اللہ کے ان کے شہر سے عذاب اور تمام بلاد عرب میں پھیلے ہوئے فتنوں کے اٹھالینے کی وجہ سے اور اسی کی ملکیت میں ہر شئی ہے پس وہی اس کا رب اور خالق و مالک ہے اور مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اس کی توحید کے ساتھ اس کے فرمانبرداروں میں رہوں (اور مجھے اس بات کا بھی حکم دیا گیا ہے) کہ میں تم کو دعوت الی الایمان کے طور پر قرآن پڑھ کر سناتا رہوں چنانچہ جو ایمان کی راہ اختیار کرے گا تو وہ اپنے ہی لئے راہ اختیار کرے گا اس لئے کہ اس کے ایمان کی راہ اختیار کرنے کا ثواب اسی کو ملے گا اور جو ایمان سے بہک جائے گا اور ہدایت کے راستہ سے بھٹک جائے گا تو اس سے کہہ دو میں تو صرف ڈرانے والا ہوں یعنی خوف دلانے والا ہوں میرے ذمہ تو صرف (پیغام) پہنچا دینا ہے اور یہ (حکم) جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور آپ کہہ دیجئے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں وہ عنقریب تم کو اپنی نشانیاں دکھائے گا جنہیں تم خود پہچان لو گے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدر کے دن قتل اور قید اور ملائکہ کا ان کے چہروں اور ان کے سرینوں پر مارنا دکھا دیا اور بعجلت اللہ ان کو جہنم میں لے گیا اور جو کچھ تم کر رہے ہو اس سے آپ کا رب غافل نہیں ہے یا اور تا کے ساتھ، ان کو صرف وقت پورا ہونے تک مہلت دینا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا عُمُو حشر کے بعد یہ خصوصی حشر تو نبی ہوگا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ میں مِنْ تَبْعِيضِیہ ہے اور مِمَّنْ يُكَذِّبُ میں مِنْ بیانیہ ہے اس کا مبین فَوْجًا ہے فوج اگرچہ تیزی سے حرکت کرنے والی جماعت کو کہتے ہیں مگر یہاں مطلق جماعت کے معنی میں ہے اور جماعت سے ہر امت کے رؤساء کی جماعت مراد ہے **قَوْلُهُ** بِرَدِّ آخِرِهِمْ إِلَى أَوَّلِهِمْ اگر شارح علیہ الرحمۃ بِرَدِّ أَوَّلِهِمْ عَلَى آخِرِهِمْ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا یعنی آگے جانے والوں کو روکا جائے گا تا کہ پیچھے والے بھی ان کے ساتھ ہو جائیں اور ایک ساتھ ہو کر چلیں (ساوی) **قَوْلُهُ** أَكْذَبْتُمْ أَنْبِيَائِي بِآيَاتِنَا یہ استفہام تو نبخ کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیات کی کیوں تکذیب کی؟ بِآيَاتِنَا كَذَبْتُمْ کا مفعول اور باتعدیہ کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیتوں کی کیوں تکذیب کی؟ مفسر علام نے كَذَبْتُمْ کا مفعول انبیائی کو مقدر مانتا ہے حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس کی وجہ سے بلا وجہ تکلف کرنا پڑے گا **قَوْلُهُ** وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا یہ جملہ كَذَبْتُمْ کی ضمیر سے حال ہے اور سابق انکار و تکذیب کی تاکید ہے یعنی تم نے میری آیات کا بغیر غور و فکر اور بغیر سوچے سمجھے انکار کر دیا جو مواخذہ کا اہم سبب ہے **قَوْلُهُ** أَمَا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اس کی تقدیر

عبارت یہ ہے اِیُّ الشَّیْءِ الذِّی کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ مَا اسْتَفْهَمِیْہِ بِمَعْنٰی اِیُّ شَیْءٍ مُّبْتَدِئًا ذَا مُوَصُولٍ بِمَعْنٰی الذِّی کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ جملہ ہو کر صلہ موصولہ سے مل کر مابتداء کی خبر، یعنی یہ بھی بتاؤ کہ تم کیا کرتے رہے کہ تم کو میری آیات میں غور و فکر کرنے کا موقع ہی نہیں ملا؟ **قَوْلُهُ وَقَعَ الْقَوْلُ اِی قُرْبُ وَقُوْعُهُ یَقْنِی الْوُقُوْعُ** ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے، وَجَعَلْنَا اللَّیْلَ کے بعد مُظْلَمًا محذوف ہے اور قرینہ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا ہے، جس طرح کہ لَیْسَکُنُوْا فِیْہِ پَرِیَاس کرتے ہوئے وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا سے لیتصرفوا فیہ کو حذف کر دیا گیا ہے، اس کو صنعت احتیاج کہتے ہیں، **قَوْلُهُ فَفَزِعَ** (الآیۃ) فزع اولیٰ کو فزع کہتے ہیں اور اسی کو فزع صقع بھی کہا جاتا ہے، سورہ زمر میں فزع اولیٰ کو صقع کہا گیا ہے صقع کے معنی ایسی بے ہوشی کے ہیں کہ جس سے موت واقع ہو جائے فزع اولیٰ کے وقت اولاً تمام حیوانات پر بے ہوشی طاری ہو جائے گی اس کے بعد موت واقع ہو جائے گی سوائے ان کے کہ جن کو اللہ نے مستثنیٰ کیا ہے اور فزع ثانیہ کے بعد ہر مردہ زندہ ہوا ٹھہے گا، اور دونوں فزعوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہوگا، بعض حضرات نے تین فزعوں کو بیان کیا ہے ۱۔ فزع زلزلہ جس کی وجہ سے زمین میں زبردست زلزلہ پیدا ہوگا پہاڑ روکی کے گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے ۲۔ فزع موت اور تیسرا فزع حیات، مگر یہ روایت ضعیف ہے صحیح حدیث سے صرف دو فزعوں کا پتہ چلتا ہے **قَوْلُهُ تَمَرَّ مَرَّ السَّحَابِ الْمَطَرِ** مفسر علام نے سحاب کی تفسیر مطر سے فرمائی ہے، یہ تفسیر نہ لغت کے موافق ہے اور نہ عقل و نقل کے سحاب سے اس کے ظاہری معنی ہی مراد ہیں **قَوْلُهُ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمَرٍ الْجَمْلَةِ قَبْلُہُ** اس کا مطلب یہ ہے کہ صُنِعَ اللّٰہُ مَا قَبْلُ کے جملہ کے مضمون کی تاکید ہے یعنی تفخیم صور اور فزع پھر موت اور پھر پہاڑوں کا ریگ رواں کی طرح اڑتے پھرتا یہ سب اللہ تعالیٰ کی صنعت ہے **قَوْلُهُ بِالْاِضَافَةِ** یعنی فزع کی یہ ایک طرف اضافت کے ساتھ یوم کے میم پر مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے کسرہ ہوگا، اور یوم مفتوح بھی ہو سکتا ہے بنی برفتح ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ یوم اِذْ کی طرف مضاف ہے جو کہ مبنی الاصل ہے، گویا کہ یوم کے میم میں دو قرأتیں ہیں میم کا کسرہ اور فتح **قَوْلُهُ وَفَزِعَ مُنُونًا** اس کا عطف اضافہ پر ہے یعنی یوم کو اضافت کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں اور بغیر اضافت کے بھی اضافت کے ساتھ پڑھنے میں یوم کے میم میں کسرہ اور فتح دونوں درست ہیں اور عدم اضافت کی صورت میں میم پر صرف فتح ہی درست ہے **قَوْلُهُ مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ** حواس خمسہ باطنہ تو کل کے کل سر ہی میں ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے، دماغ نرم اور متخلل مخروطی یعنی مثلث شکل کا ایک جرم ہے اس کے تین حصہ ہیں جن کو بطون کہتے ہیں ۱۔ بطن مؤخر زاویہ حادہ کی طرف ہے اور ۲۔ بطن اوسط، دونوں کے درمیان میں ہے، ۳۔ بطن مقدم سب سے بڑا ہے، اور یہی حس مشترک اور قوت خیال کا مقام ہے، بطن مؤخر جو گدی کی طرف ہے نسبت مقدم کے چھوٹا ہے، اور یہ قوت حافظہ کا مقام ہے، بطن اوسط سب سے چھوٹا ہے اور قوت متصرفہ اور قوت واہمہ کا مقام ہے (کاتو نیچہ ترجمہ قانونیچہ) اور حواس خمسہ ظاہرہ میں سے سوائے قوت لامسہ کے بقیہ چارہ سر میں ہیں ۱۔ قوت باصرہ ۲۔ قوت سامعہ ۳۔ قوت شامہ ۴۔ قوت ذائقہ البتہ پانچویں قوت لامسہ یہ پورے بدن میں عام ہے قوت لامسہ تمام قوتوں میں سب سے زیادہ بلید حس ہے جب تک اس سے مس نہ ہو

احساس نہیں کر سکتی **قوله** فقل له انما انا من المنذرين یہ جملہ من ضلّ کی جزاء ہے اور لہ رابطہ ہے۔

تفسیر و اشریح

يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا (الآية) اعمال اور عقائد کے اعتبار سے انسانوں کے مختلف گروہ بنادیئے جائیں گے ہر درجہ کے مجرم الگ الگ جماعتوں میں ہوں گے مذکورہ مطلب اس صورت میں ہوگا جبکہ يُوزَعُونَ کو انواع سے مانا جائے انواع کے معنی ہیں تقسیم کرنا يقال اوزع المال مال تقسیم کیا اور اگر وزع سے مضارع مجہول مانا جائے تو اس کے معنی ہوں گے جمع کرنا منتشر نہ ہونے دنیا یعنی آگے والوں کو زیادہ آگے نہ بڑھنے دینا اور پیچھے والوں کو زیادہ پیچھے نہ رہنے دینا، علامہ محلی نے یہی معنی مراد لئے ہیں حتیٰ اذا جاؤا جب موقف میں سب حاضر ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائیں گے کہ تم نے میری توحید اور دعوت کے دلائل سمجھنے کی کوشش ہی نہیں کی اور بغیر سوچے سمجھے میری آیتوں کو جھٹلاتے رہے، یعنی اگر سوچنے سمجھنے کی کوشش کرتے اور فکر و تدبر سے کام لیتے اس کے بعد آیتوں کی تکذیب کرتے اور پھر حق تک رسائی نہ ہوتی تو قدرے عذر کی بات ہو سکتی تھی مگر تم نے تو سرے سے غور و فکر ہی نہیں کیا لہذا تم دہرے مجرم ہو جس کی وجہ سے اس جرم کی پاداش سے بچ نہیں سکتے۔

إِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ یہ استثناء ففزع مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ سے ہے مطلب یہ ہے کہ کچھ نفوس ایسے بھی ہوں گے کہ جن پر حشر کے وقت کوئی گھبراہٹ نہیں ہوگی، یہ کون نفوس ہوں گے؟ مفسر علام نے چاروں فرشتے اور حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے شہداء مراد لئے ہیں، ابو ہریرہؓ اور سعید بن جبیر کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ ان سے شہداء مراد ہیں جو حشر کے وقت اپنی تلواریں باندھے عرش کے گرد جمع ہوں گے، قشیریؒ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اس میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گے سورہ مزل میں فزع کے بجائے صَعِقَ کا لفظ آیا ہے وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ صَعِقَ کے معنی بے ہوش ہونے کے ہیں اور مراد اولاً بے ہوش ہو جانا اور پھر امر جانا ہے۔

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ پہاڑ اپنی جگہ سے اکھڑ کر اس طرح چلیں گے جیسا کہ گھٹا محیط بادل کہ دیکھنے والا ان کو جما ہوا سمجھتا ہے حالانکہ وہ تیزی سے چل رہے ہوتے ہیں، مفسر علام نے واقفہ مکانہا لعظمها سے اسی مطلب کی طرف اشارہ کیا ہے، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اے مخاطب جن پہاڑوں کو تو اس وقت بڑی مضبوطی کے ساتھ جما ہوا دیکھ رہا ہے جن کے بارے میں اپنی جگہ سے اکھڑنے اور چلنے کا تصور بھی نہیں ہوتا یہی پہاڑ قیامت کے دن روٹی کے گالوں کی طرح اڑے پھریں گے هذه البلدة بلدة سے مراد مکہ ہے، اس کا بطور خاص اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ اسی میں بیت اللہ ہے اور یہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی سب سے زیادہ محبوب تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرمت والا بنایا مطلب یہ کہ اس میں خون ریزی کرنا، ظلم کرنا، شکار کرنا، درخت کاٹنا، ہری گھاس اکھاڑنا حتیٰ کہ کاٹنا توڑنا بھی منع ہے۔ (بخاری کتاب الجنائز، مسلم کتاب الحج، باب تحریم مکة و صید ہا)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ اِلَّا اِنَّ الَّذِي فَرَضَ الْاَيَةَ نَزَلَتْ بِالْجُحْفَةِ وَالَّذِينَ
 اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ اِلَى لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِيْنَ وَهِيَ سَبْعٌ اَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ اِيَةً
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ طَسَمَ ۝ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ اِیْ هَذِهِ الْاَيَاتُ اِیْتُ الْكِتَابِ
 الْاِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ الْمُبِينِ الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ نَتْلُوْا نَقْصُ عَلَیْكَ مِنْ لِّبَا خَبَرِ مُوسَى
 وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بِالْصِّدْقِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ لِاَجْلِهِمْ لِاَنَّهُمْ الْمُتَنَفِّعُوْنَ بِهِ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تَعَظَّمَ فِی
 الْاَرْضِ اَرْضِ مِصْرَ وَجَعَلَ اَهْلَهَا شِیْعًا فِرْقًا فِی خِدْمَتِهِ یُسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَهُمْ بَنُوْ اِسْرَآئِیْلَ
 یُذَبِّحُ اَبْنَاءَهُمْ الْمَوْلُوْدِیْنَ وَیَسْتَحِیْ نِسَاءَهُمْ یَسْتَبْقِیْهِنَّ اَحْیَاءَ لِقَوْلِ بَعْضِ الْكَهَنَةِ لَهُ اِنَّ مَوْلُوْدًا
 یُولَدُ فِیْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ یَكُوْنُ سَبَبَ ذِهَابِ مُلْكِكَ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ بِالْقَتْلِ وَغَیْرِهِ وَنُرِیْدُ
 اَنْ نَّمُنَّ عَلَی الَّذِیْنَ اسْتَضَعِفُوْا فِی الْاَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ اَیْمَةً بِتَحْقِیْقِ الْهَمْزَتِیْنِ وَابْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءَ
 یُقْتَدَى بِهِمْ فِی الْخَیْرِ وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِیْنَ ۝ مُلْكُ فِرْعَوْنَ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِی الْاَرْضِ اَرْضِ مِصْرَ
 وَالشَّامِ وَنُرِیْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُوْدَهُمَا وَفِی قِرَاءَةِ وَیَرَى بِفَتْحِ التَّحْتَانِیَةِ وَالرَّاءِ وَرَفَعَ
 الْاَسْمَاءَ الثَّلَاثَةَ مِنْهُمْ مَا كَانُوْا یَحْذَرُوْنَ ۝ یَخَافُوْنَ مِنَ الْمَوْلُوْدِ الَّذِیْ یَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَیْ یَدِیْهِ
 وَاَوْحَیْنَا وَحٰی الْهَامَ اَوْ مَنَامَ اِلَى اُمِّ مُوسٰی وَهُوَ الْمَوْلُوْدُ الْمَذْكُوْرُ وَلَمْ یَشْعُرْ بِوِلَادَتِهِ غَیْرُ اخْتِهٖ
 اَنْ اَرْضَعِیْهِ فَاِذَا خِفَتْ عَلَیْهِ فَالْقِیْهِ فِی الْبَیْمِ الْبَحْرِ اِی الْبَیْلِ وَلَا تَخَافِیْ غَرْقَهُ وَلَا تَحْزَنِیْ لِفِرَاقِهِ
 اِنَّا رَاَدُّوْهُ اِلَیْكَ وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ فَارْضَعْتَهُ ثَلَاثَةَ اَشْهُرٍ لَا یَبْكِی وَخَافَتْ عَلَیْهِ فَوَضَعْتَهُ فِی
 تَابُوْتٍ مَّطْلُیٍّ بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلِ مُمَهَّدِلِهِ فِیْهِ وَاعْلَقْتَهُ وَالْقَتُّ فِی بَحْرِ الْبَیْلِ لَیْلًا فَالْقَطْعَةُ بِالتَّابُوْتِ
 صَبِيْحَةُ اللَّیْلِ اِلَیْ اَعْوَانَ فِرْعَوْنَ فَوَضَعُوْهُ بَیْنَ یَدَیْهِ وَفَتَحَ وَاَخْرَجَ مُوسٰی مِنْهُ وَهُوَ یَمُصُّ مِنْ
 اِِبْهَامِهِ لَبَنًا لِّیَكُوْنَ لَهُمْ اِی فِی عَاقِبَةِ الْاَمْرِ عَدُوًّا یَقْتُلُ رِجَالَهُمْ وَحَزَنًا یَسْتَعْبِدُ نِسَاءَهُمْ وَفِی
 قِرَاءَةِ بَضْمِ الْحَاءِ وَسُكُوْنِ الزَّیِّ لَفْتَانٍ فِی الْمَصْدَرِ وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى اِسْمِ الْفَاعِلِ مِنْ حَزَنِهِ
 كَاَحْزَنَهُ اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَزَیْرَهُ وَجُنُوْدَهُمَا كَانُوْا خَطِیْئِیْنَ ۝ مِنَ الْخَطِیْئَةِ اِیْ عَاصِیْنَ فَعُوْقِبُوْا
 عَلَیْ یَدِهِ وَقَالَتْ اَمْرَاَتُ فِرْعَوْنَ وَقَدْ هَمَّ مَعَ اَعْوَانِهِ بِقَتْلِهِ هُوَ قُرَّةُ عَیْنِ لِّیْ وَلَیْكَ لَا تَقْتُلُوْهُ فَصَلِّ

عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا فَاطَاعُوهَا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ۝ بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ وَاصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ لَمَّا عَلِمَتْ بِالِتْقَاطِ فَارْغًا مِمَّا سِوَاهِ أَنْ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ إِنَّهَا كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ أَيْ بِأَنَّهُ ابْنُهَا لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا بِالصَّبْرِ أَيْ سَكَنَاهُ لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْمُصَدِّقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابِ لَوْلَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهَا وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ مَرْيَمَ قُصِّيهُ اتَّبِعِي إِثْرَهُ حَتَّىٰ تَعْلَمِي خَبْرَهُ فَبَصُرَتْ بِهِ أَيْ أَبْصَرَتْهُ عَنْ جُنُبٍ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتِلَاسًا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ۝ أَنَّهَا أُخْتُهُ وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَ رَدِّهِ إِلَىٰ أُمِّهِ أَيْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ ثَدْيِ مُرْضِعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ ثَدْيَ وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَرَاضِعِ الْمَحْضَرَةِ فَقَالَتْ أُخْتُهُ هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ لَمَّا رَأَتْ حُنُوهُمْ عَلَيْهِ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ بِالْأَرْضَاعِ وَغَيْرِهِ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ وَفَسَّرَتْ ضَمِيرَ لَهُ بِالْمَلِكِ جَوَابًا لَهُمْ فَأَجِيبَتْ فَجَاءَتْ بِأُمِّهِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا وَأَجَابَتْهُمْ عَنْ قَبُولِهِ بِأَنَّهَا طَبِيبَةُ الرِّيحِ طَبِيبَةُ اللَّبَنِ فَآذِنَ لَهَا بِإَرْضَاعِهِ فِي بَيْتِهَا فَرَجَعَتْ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بِلِقَائِهِ وَلَا تَحْزَنَ حِينَئِذٍ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِرَدِّهِ إِلَيْهَا حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ أَيْ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ بِهَذَا الْوَعْدِ وَلَا بَأْسَ هَذِهِ أُخْتُهُ وَهَذِهِ أُمُّهُ فَمَكَثَ عِنْدَهَا إِلَىٰ أَنْ فَطَمَتْهُ وَأَجْرَىٰ عَلَيْهَا أَعِ أَجْرَتَهَا لِكُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا وَاخْذَتْهَا لِأَنَّهَا مَالُ حَرْبِي فَآتَتْ بِهِ فِرْعَوْنَ فَتَرَبَّى عِنْدَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ حِكَايَةُ عَنْهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمَرِكَ سِنِينَ

ترجمہ

طسم اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی بہتر جانتا ہے یہ آیات کتاب مبین کی آیات ہیں آیات الکتاب میں اضافت بمعنی من اور مبین سے مراد حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی آیات ہیں ہم آپ کے سامنے موسیٰ و فرعون کا صحیح واقعہ بیان کرتے ہیں ان لوگوں کیلئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی) مومنین کے لئے اس لئے کہ وہی اس قصہ سے استفادہ کرتے ہیں یقیناً فرعون نے سرزمین مصر میں سرکشی کر رکھی تھی اور مصر کے باشندوں کو اپنی خدمت کے لئے فرقوں میں تقسیم کر رکھا تھا ان میں سے ایک فرقہ کو کمزور کر رکھا تھا اور وہ بنی اسرائیل تھے ان کے نومولود لڑکوں کو قتل کر ڈالتا تھا اور ان کی لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیتا تھا یعنی زندہ باقی رکھتا تھا، بعض کاہنوں کے اس سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو تیرے ملک کے خاتمہ کا سبب بنے گا، بلاشبہ وہ قتل وغیرہ کی وجہ سے تھا ہی مفسدوں میں سے اور ہماری مشیت کا تقاضہ یہ ہوا کہ ہم ان پر احسان فرمائیں جن کو ملک میں کمزور کر رکھا تھا اور ہم ان کو پیشوا بنائیں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ہمزہ ثانی کو یا سے بدل کر، تاکہ خیر میں ان کی اقتداء کی جائے اور ہم ان کو فرعون کے ملک کا وارث

بنائیں اور یہ کہ ہم ان کو ملک مصر و شام میں قدرت (اختیار) عطا فرمائیں اور فرعون و ہامان اور ان کے لشکر کو اور ایک قرأت میں یویٰ یا اور را کے فتح کے ساتھ ہے اور تینوں اسموں (فرعون، ہامان، جنودہما) کے رفع کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف سے وہ دکھائیں جس سے وہ ڈر رہے تھے وہ (فرعون) اس بچے سے خوف زدہ تھے جس کے ہاتھوں ان کے ملک کی بربادی مقدر تھی اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی جانب الہامی یا منامی وحی بھیجی اور (موسیٰ) ہی وہ ولد مذکور ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا علم سوائے ان کی بہن کے کسی کو نہیں ہوا کہ اس کو دودھ پلاتی رہے اور جب تجھے اس کے بارے میں کوئی خوف معلوم ہو تو اس کو دریائے نیل میں ڈال دینا اور نہ اس کے غرق کا اندیشہ کرنا اور نہ اس کی جدائی کا غم کرنا ہم یقیناً اس کو تیری طرف لوٹانے والے ہیں اور اسے اپنے رسولوں میں سے بنانے والے ہیں چنانچہ موسیٰ کو تین ماہ تک (ان کی والدہ) دودھ پلاتی رہی کہ موسیٰ روتے (بھی) نہیں تھے اور موسیٰ پر (جب) ذبح کا اندیشہ کیا تو موسیٰ کو ایک اندر سے روغن زیت (تارکول) لگے ہوئے اور بچھونی بچھے ہوئے تابوت میں رکھ دیا اور اس کو بند کر دیا اور رات کے وقت دریائے نیل میں ڈال دیا تو اسی رات کی صبح تابوت کو آل فرعون یعنی اس کے خدام نے اٹھالیا بعد ازاں تابوت کو فرعون کے سامنے رکھ کر کھولا اور موسیٰ کو تابوت سے نکالا دریا نکال دیا کہ وہ اپنے انگوٹھے سے دودھ پی رہے تھے تاکہ انجام کار یہی بچہ ان کا دشمن ہو جائے کہ قبطیوں کے مردوں کو قتل کرے اور رنج کا باعث بنے ان کی عورتوں کو باندی بنائے اور ایک قرأت میں حزنًا میں حا کے ضمہ اور زاء کے سکون کے ساتھ ہے مصدر (حزنًا) میں یہ دو لغت ہیں، اور مصدر یہاں اسم فاعل کے معنی میں ہے اور حزنًا حزنہ (س) سے ہے اور معنی میں آحزنہ کے ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ فرعون اور اس کا وزیر ہامان اور ان دونوں کا لشکر خطا کار تھے (خطین) خطیۃ سے مشتق ہے اور معنی نافرمانی کرنے والے کے ہیں چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کے ہاتھ ان کو سزا دلوائی گئی اور فرعون کی بیوی نے کہا جبکہ فرعون نے اپنے مددگاروں کے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا یہ تو صیری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اس کو قتل نہ کرو مگر ہے کہ یہ ہمیں فائدہ پہنچائے یا ہم اسے اپنا بیٹا ہی بنالیں چنانچہ ان لوگوں نے اس کی بات مان لی اور یہ لوگ اس کے ساتھ اپنے انجام کا شعور ہی نہیں رکھتے تھے (ادھر) موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا دل بے قرار ہو گیا جبکہ اس کو معلوم ہوا کہ موسیٰ کو فرعون نے اٹھالیا، یعنی موسیٰ کے سواء اس کے دل میں کوئی بات نہ رہی، ان یہ ان سے مخفف ہے اس کا اسم محذوف ہے ای انہا قریب تھیں کہ وہ اس بات کو ظاہر کر دیں کہ وہ میرا بیٹا ہے اگر ہم اس کے دل کو صبر کے ذریعہ قوی نہ کرتے یعنی اگر ہم اس کے دل کو تسلی نہ دیتے، تاکہ وہ یقین کرنے والوں میں رہے یعنی اللہ کے وعدہ کی تصدیق کرنے والوں میں رہے، اور لولا کے جواب پر لولا کا ماقبل (لتبیدی) دلالت کر رہا ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے موسیٰ کی بہن مریم سے کہا تو ذرا موسیٰ کا سراغ تو لگا یعنی اس کے پیچھے پیچھے جاتا کہ تو اس کے حال سے باخبر رہے تو وہ اسے دور سے دیکھتی رہی یعنی دور سے خفیہ طور پر دیکھتی رہی اور فرعون کیوں کو اس بات کی خبر بھی نہ ہوئی کہ وہ اس کی بہن ہے اور اس

کی نگرانی کر رہی ہے اور ہم نے پہلے ہی یعنی ان کے اپنی والدہ کے پاس لوٹنے سے پہلے ہی دودھ پلانے والوں کی بندش کر رکھی تھی یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اپنی والدہ کے علاوہ کسی بھی اُٹا کے پستان قبول کرنے سے منع کر دیا تھا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے بلائی گئی اُٹاؤں میں سے کسی کی پستان کو قبول نہیں کیا تو موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے جب موسیٰ پر ان کی شفقت کو دیکھا تو کہا کیا میں تم کو ایسے گھرانے کی نشاندہی کروں کہ جو تمہارے لئے اس بچہ کی دودھ وغیرہ پلا کر پرورش کر دے؟ اور وہ اس... کے خیر خواہ بھی ہو اور مریم نے لہٰذا کی ضمیر کا مرجع ان کے سوال کے جواب میں بادشاہ بنا دیا، چنانچہ مریم کا مشورہ مان لیا گیا، پھر تو وہ اپنی ماں کو بلا لائی تو موسیٰ نے اپنی والدہ کی پستانوں کو قبول کر لیا، اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے موسیٰ کے اس کی پستانوں کو قبول کرنے کی وجہ سے سوال کے جواب میں کہا کہ وہ عمدہ خوشبو والی اور عمدہ دودھ والی عورت ہے چنانچہ ان کو اپنے گھر لیجا کر موسیٰ کو دودھ پلانے کی اجازت دیدی گئی، چنانچہ موسیٰ کی والدہ موسیٰ علیہ السلام کو لیکر واپس چلی آئیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو اس کی والدہ کے پاس لوٹا دیا تاکہ اس کی آنکھیں موسیٰ کی ملاقات سے ٹھنڈی ہوں اور تاکہ اس وقت (فراق) کے غم میں نہ رہیں اور تاکہ جان لیں کہ بچہ کو ان کے پاس لوٹانے کا اللہ کا وعدہ سچ ہے لیکن اکثر لوگ اس وعدہ کے بارے میں نہیں جانتے اور نہ یہ بات جانتے ہیں کہ یہ اس کی بہن ہے اور یہ اس کی ماں ہے، موسیٰ علیہ السلام اپنی والدہ کے پاس دودھ چھڑانے تک رہے اور (فرعون نے) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے لئے دودھ پلائی کی اجرت ایک دینار یومیہ مقرر کر دی اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے اس اجرت کو لے لیا اس لئے کہ حربی کا مال تھا پھر موسیٰ کو ان کی والدہ فرعون کے پاس لے آئیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام فرعون کے پاس تربیت پاتے رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حکایت بیان کرتے ہوئے سورۃ شعراء میں ارشاد فرمایا اَلَمْ نُرَبِّكَ فِیْنَا وَلِیْدًا وَلَبِثْتَ فِیْنَا مِنْ عَمْرٍۭكَ سَنَیْن۔

ترکیب، تحقیق و تفسیری فوائد

نَتَّلُوا عَلَیْكَ اِی بَوَاسِطَةِ جِبْرَائِیْلَ مِنْ نَبَاٍ خَبَرَ مُوسٰی وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ مِنْ تَبَعِیْضِیْہِ ہِے اِی نَتَّلُوا عَلَیْكَ بَعْضَ نَبَاٍ مُوسٰی نَتَّلُوا کا مفعول محذوف بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، نَتَّلُوا عَلَیْكَ شَیْئًا مِنْ نَبَاٍ مُوسٰی بقول اخفش مِنْ زَائِدَہ بھی ہو سکتا ہے اِی نَتَّلُوا عَلَیْكَ نَبَاٍ مُوسٰی قَوْلہ بِالْحَقِّ یہ نَتَّلُوا کی ضمیر فاعل سے حال ہے اِی حال کَوْنُنَا مَلْتَبِسِیْنَ بِالْصَدَقِ یا نَتَّلُوا کے مفعول سے حال ہے اِی کَوْنُ الْخَبَرِ مَلْتَبَسًا بِالْصَدَقِ قَوْلہ لَا جِلْہَمَ یَہ اشارہ ہے کہ لقوم میں نام تعلیلیہ ہے اور نَتَّلُوا سے متعلق ہے یعنی مقصود بالذکر مومنین ہیں اس لئے کہ وہی اس سے متفع ہوتے ہیں قَوْلہ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا یَہ جملہ مستانفہ ہے، گویا کہ یہ سوال کیا گیا کہ موسیٰ و فرعون کا کیا قصہ تھا؟ تو جواب دیا اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلٰی قَوْلہ یَذْبَحُ اِبْنَاءَہُمْ یَہ یُسْتَضعَفُ سے بدل ہے لقول

بعض الکھنۃ یہ یذبح کی علت ہے **قوله** نَمَكْن لَهُمْ فِي الْأَرْضِ اِی نَسَلَطُهُمْ عَلٰی مِصْرَ وَالشَّامِ **قوله** نَرِیْ فِرْعَوْنَ اور اس کے معطوفات نَرِیْ کا مفعول اول ہے وَمَا كَانُوا یَحْذَرُونَ مفعول ثانی، جنودہما میں اضافت تغلیباً ہے یعنی لشکر اگرچہ فرعون کا تھا اور ہامان اس کا وزیر تھا اور بادشاہ کے لشکر کو تغلیباً ہامان کا کہہ دیا گیا ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہامان کا بھی کوئی مخصوص لشکر ہو اور ایک قرأت میں یَرِیْ ہے اس صورت میں تینوں اسماء فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوں گے **قوله** اِلٰی اِم مُّوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ کی والدہ محترمہ کے نام میں اختلاف ہے بعض حضرات یُوْحٰنِذٌ بتاتے ہیں اور قرطبی نے ثعلبی سے نقل کیا ہے کہ ان کا نام لُوْ خَابِتٌ ہانذ بن لاوی بن یعقوب ہے اس کے علاوہ اور اقوال بھی مذکور ہیں **قوله** اَنْ اَرْضِعِیْہِ اَنْ تفسیر یہ اور مصدر یہ دونوں ہو سکتے ہیں **قوله** وَلَا تَخَافِیْ غَرْفَہٗ اوپر کہا گیا تھا فَاِذَا خَفَتْ عَلَیْہِ اور یہاں کہا جا رہا ہے لَا تَخَافِیْ دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، یہ تعارض لَا تَخَافِیْ کی تفسیر غَرْفَہٗ سے کرنے کی وجہ سے دفع ہو گیا فَاِذَا خَفَتْ میں ذبح کا خوف مراد ہے اور لَا تَخَافِیْ میں غرق کے خوف کی نفی ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے القار سیاہ سیال مادہ جو کشتی وغیرہ میں لگایا جاتا ہے تاکہ پانی اثر نہ کرے جیسے تارکول وغیرہ **قوله** مُّمَهَّدٌ یہ قابو کی صفت ثانیہ ہے صفت اولیٰ مطلیٰ ہے، یعنی تابوت خشکی میں تارکول مل دیا تاکہ پانی اثر نہ کرے اور اس میں وہنی ہوئی روئی بچھا دی تاکہ موسیٰ علیہ السلام کو تکلیف نہ ہو مُّمَهَّدٌ بچھایا ہوا **قوله** فِی عَاقِبَةِ الْاَمْرِ اس سے اشارہ کر دیا کہ لیکن میں لام عاقبت کے لئے ہے نہ کہ علت کے لئے اس لئے کہ اٹھاتے وقت تو مقصد ابن بنانا تھا جو ان ہونے کے بعد فرعون اور فرعونوں کے لئے سبب رنج و غم ہوئے **قوله** اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ الْخِیَہِ یہ معطوف علیہ فَلتَنْقُطْہُ اَلْ فِرْعَوْنَ اور معطوف وَقَالَتْ اَمْرَاۃُ فِرْعَوْنَ کے درمیان جملہ معترضہ ہے (جملہ) قَالَتْ اَمْرَاۃُ فِرْعَوْنَ فرعون کی بیوی کا نام آسیہ بنت مزاحم بن عبید بن الریان بن الولید **قوله** هُوَ قِرۡةٌ عَیۡنٌ لِّیْ وَلَکَ ہُوَ مَقْدَرٌ اَمَّا کِرَاسَہُ کہ قِرۡةٌ عَیۡنٌ مبتداء محذوف کی خبر ہے **قوله** لَوْ لَا اَنْی رَّبَطْنَا الْخِیَہِ لَوْلَا کا جواب محذوف ہے جس پر لَوْلَا کا ماقبل یعنی لَتَبْدِیۡنَ دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْلَا اَنْی رَّبَطْنَا عَلٰی قَلْبِہَا لَا بَدَتْ اَنۡہِ اِبْنُہَا **قوله** وَہُمۡ لَا یَشْعُرُوۡنَ یہ جملہ آل فرعون سے حال ہے **قوله** لَاخِیۡتَہِ مَرْیَمَ مریم حضرت موسیٰ کی حقیقی بہن ہیں بعض حضرات نے مریم کے بجائے کلثمہ اور کلثوم بھی ذکر کیا ہے، والدہ کا نام یوحانذ اور والد کا نام عمران ہے مگر یہ عمران حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ مریم کے والد عمران کے علاوہ ہیں اس لئے کہ دونوں عمرانوں کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے (جملہ) **قوله** مِنْ مَّکَانَ بَعِیۡدٍ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جُنُبٌ موصوف محذوف کی صفت ہے اِی عَنْ مَّکَانَ بَعِیۡدٍ اِخْتِلَاسًا اِی اِخْتِفَاءً. حَرَّمْنَا عَلَیۡہِ الْمَرَاضِعَ حَرَّمْنَا اِی مَنَعْنَا تحریم سے مجازاً منع کرنا مراد ہے اس لئے یہاں تحریم کے شرعی معنی مراد لینا صحیح نہیں ہیں کیونکہ بچہ تکالیف شرعیہ کا مکلف نہیں ہوتا، مَرٰضِعُ مُرَضِعٌ کی جمع ہے چونکہ دودھ پلانا عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے اسی لئے

کو ترک کر دیا گیا ہے جیسے حائض میں۔ (روح المعانی)

تفسیر و تشریح

سورۃ قصص اس کو سورۃ موسیٰ بھی کہا جاتا ہے، یہ مکی سورتوں میں سب سے آخری سورت ہے جو ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ اور حنفہ (رابع) کے درمیان نازل ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غار ثور سے نکلنے کے بعد کفار مکہ کے خوف کی وجہ سے معروف راستہ ترک کر کے غیر معروف راستہ اختیار فرمایا تھا جب غیر معروف راستہ حنفہ (رابع) کے قریب مکہ جانے والے معروف راستہ میں جا کر ملا تو آپ کو اپنا وطن مالوف مکہ یاد آ گیا، اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ سے فرمایا کہ اے محمد کیا آپ کو اپنا وطن جس میں آپ پیدا ہوئے یاد آ رہا ہے تو آپ نے فرمایا ہاں یاد آ رہا ہے، اس پر جبرائیل امین نے قرآن کی یہ سورت سنائی جس کے آخر میں آپ کو اس بات کی بشارت ہے کہ انجام کار مکہ مکرمہ فتح ہو کر آپ کے قبضہ میں آئے گا وہ آیت یہ ہے **إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادِ سُوْرَةِ قَصَصٍ** میں سب سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان ہوا ہے اول اجمالاً اور پھر تفصیلاً نصف سورت تک موسیٰ و فرعون کا قصہ بیان ہوا ہے اور آخر سورت میں موسیٰ اور قارون کا قصہ بیان ہوا ہے اس سورت کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ سورت نہ مکی ہے اور نہ مدنی بلکہ مقام حنفہ میں نازل ہوئی جو مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے۔

قرآن کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کو صحیح صحیح اس کی جزئیات کے ساتھ بیان کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں کیونکہ وحی الہی کے بغیر ہزاروں سال قبل کے واقعات کو بالکل اسی طرح بیان کر دینا جس طرح پیش آئے تھے ناممکن ہے، فرعون نے ظلم و ستم کا بارز گرم کر رکھا تھا اور خود بڑا معبود کہلاتا تھا بنی اسرائیل کو نہایت ذلت و مشقت میں مبتلا کر رکھا تھا جتنے بھی مشقت اور ذلت کے کام تھے وہ بنی اسرائیل سے لئے جاتے تھے حتیٰ کہ بنی اسرائیل کے نو مولود لڑکوں کو قتل کر دیتا تھا اور خدمت گزاری کے لئے لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیتا تھا جس کی وجہ بعض نجومیوں کی یہ پیشین گوئی تھی کہ بنی اسرائیل میں پیدا ہونے والے ایک بچے کے ہاتھوں فرعون کی ہلاکت اور اس کی سلطنت کا خاتمہ ہوگا، جس کا حل فرعون نے یہ نکالا کہ پیدا ہونے والے ہر اسرائیلی بچے کو قتل کر دیا جائے، حالانکہ اس احمق نے یہ نہیں سوچا کہ اگر کاہن سچا ہے تو ایسا یقیناً ہو کر رہے گا اور اگر وہ جھوٹا ہے تو قتل کروانے کی ضرورت ہی نہیں (فتح القدیر)

وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ سے ارض شام مراد ہے جہاں بنی اسرائیل کنعانیوں کی زمین کے وارث ہوئے کیونکہ بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد مصر آنا ثابت نہیں ہے۔ (واللہ اعلم)

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ یہاں وحی سے مراد دل میں بات ڈالنا ہے نہ کہ وحی رسالت، مطلب یہ ہے کہ تو بے خوف خطر بچہ کو دریا ئے نیل میں ڈال دے اور اس کے ڈوبنے یا ضائع ہو جانے کا خوف نہ کر اور نہ اس کی جدائی کا غم، ہم

یقیناً اسے تیری طرف لوٹا دیں گے اور ہم اسے پیغمبر بنانے والے ہیں جب ذبح قتل کا سلسلہ زیادہ ہوا تو فرعون کی قوم کو خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں بنی اسرائیل کی نسل ہی ختم نہ ہو جائے جس کے نتیجے میں محنت و مشقت کے کام ہمیں خود کرنے پڑیں، اس اندیشہ کا ذکر انہوں نے فرعون سے کیا، جس پر نیا حکم جاری کر دیا گیا کہ ایک سال بچے قتل کئے جائیں اور ایک سال چھوڑ دیئے جائیں، حضرت ہارون علیہ السلام اس سال پیدا ہوئے جو بچوں کے قتل کا سال نہیں تھا، اور موسیٰ قتل کے سال پیدا ہوئے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کا سامان اس طرح پیدا فرمایا کہ اول تو ان کی والدہ پر حمل کے آثار ظاہر نہیں ہوئے کہ جس سے وہ فرعون کی چھوڑی ہوئی دایوں کی نظر میں آجائیں اس لئے ولادت کا مرحلہ تو خاموشی کے ساتھ گزر گیا، لیکن ولادت کے بعد قتل کا خطرہ موجود تھا، جس کا حل خود اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو سمجھا دیا چنانچہ موسیٰ کی والدہ نے ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریائے نیل میں ڈال دیا (ابن کثیر) یہ تابوت بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس پہنچ گیا جوں جوں دریا ہی تھا اور فرعون کے نوکر چاکروں نے نکال لیا۔

لِیَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَازٍ اَمِ لَمْ يَكْفِیْهُمْ اَنْ یَّجْعَلَ لَکُمُ التَّوْبَةَ فِی الْیَوْمِ الَّذِیْ کُنتُمْ یُکْفَرُونَ
لیکون لہم عذاباً و حزاناً میں لام عاقبت کے لئے ہے یعنی انہوں نے تو اسے اپنا بچہ اور آنکھوں کی ٹھنڈک بنا کر لیا تھا نہ کہ دشمن سمجھ کر، لیکن انجام ان کے فعل کا یہ ہوا کہ وہ بچہ ان کا دشمن اور رنج و غم کا باعث ثابت ہوا، ان فرعون و ہامان و جنودہما کانوا خطین یہ جملہ ماقبل کی تعلیل ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے لئے دشمن کیوں ثابت ہوئے اس لئے کہ وہ سب اللہ کے نافرمان اور خطا کار تھے۔

قالت امرأت فرعون الخ یہ اس وقت کہا جب تابوت میں ایک حسین و جمیل بچہ انہوں نے دیکھا بعض کے نزدیک یہ اس وقت کا قول ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی ڈاڑھی کے بال نوچ لئے تھے تو فرعون نے اس کے قتل کا حکم دیدیا تھا (ایسر التفاسیر) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہمشیرہ نے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی نگرانی پر مامور تھیں اور پیچھے پیچھے احتیاط کے ساتھ دور دور چل رہی تھیں جب دیکھا کہ تابوت محل کی طرف مڑ گیا اور فرعون کے خدام نے نکال لیا تو صورت حالی کی خبر اپنی والدہ کو کر دی ان کے والدہ بے قرار ہو گئیں اور ان کے ہاتھ سے دامن صبر چھوٹ گیا قریب تھا کہ وہ یہ ظاہر کر دیں کہ یہ اس کا بچہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر ہم ان کے دل کو مضبوط نہ کرتے تو راز کا افشا کر دیتیں، مگر ہماری توفیق سے موسیٰ کی والدہ نے صبر سے کام لیا اور اللہ تعالیٰ کا وہ وعدہ بھی یاد آ گیا جس میں موسیٰ کو صحیح سلامت واپس لوٹانے کے لئے فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی قدرت تکوینی کے حکم سے موسیٰ کو اپنی ماں کے علاوہ کسی اور انا کا دودھ پینے سے روک دیا، چنانچہ بسیار کوشش کے باوجود کوئی انا انہیں دودھ پلانے اور چپ کرانے میں کامیاب نہ ہو سکی۔

یہ منظر موسیٰ کی بہن مریم بڑی خاموشی سے دیکھ رہی تھیں بالآخر بول پڑیں کہ میں تمہیں ایسا گھراٹا بتا دوں کہ جو تمہارے لئے اس بچہ کی پرورش کر دے، چنانچہ فرعونوں نے حضرت موسیٰ کی ہمشیرہ مریم سے کہا کہ جا اس عورت کو ملے

چنانچہ مریم اپنی ماں کو جو موسیٰ علیہ السلام کی بھی ماں تھیں بلا لائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی والدہ کا دودھ پی لیا تو فرعون نے موسیٰ کی والدہ سے محل ہی میں رہنے کی استدعا کی تاکہ بچہ کی صحیح پرورش اور تربیت ہو سکے، لیکن موسیٰ کی والدہ نے بے اعتنائی اور خودداری کا مظاہرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں خاوند اور بچوں کو چھوڑ کر یہاں نہیں رہ سکتی بالآخر یہ طے پایا کہ بچے کو وہ اپنے ساتھ ہی اپنے گھر لیجائیں، اور وہیں اس کی پرورش کریں اور اسکی اجرت انہیں شاہی خزانے سے دیدی جائے، سبحان اللہ اللہ کی قدرت دودھ اپنے بچہ کو پلائیں اور اجرت فرعون سے وصول کریں، رب العالمین نے موسیٰ کو واپس لوٹانے کا وعدہ کس احسن طریقہ سے پورا فرمایا۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَهُوَ ثَلَاثُونَ سَنَةً أَوْ ثَلَاثٌ وَاسْتَوَىٰ أَيْ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَتَيْنَاهُ حُكْمًا حَكِيمًا
وَعِلْمًا فَقَهَا فِي الدِّينِ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ نَبِيًّا وَكَذَلِكَ كَمَا جَزَيْنَاهُ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ لَانْفُسِهِمْ
وَدَخَلَ مُوسَى الْمَدِينَةَ مَدِينَةَ فِرْعَوْنَ وَهُي مُنْفٌ بَعْدَ أَنْ غَابَ عَنْهُ مَدَّةً عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا
وَقَتِ الْقَيْلُولَةِ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ إِسْرَائِيلَ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ أَيْ
قِبْطِي يُسَخِّرُ الْإِسْرَائِيلِيَّ لِيَحْمِلَ حَطْبًا إِلَى مَطْبَخِ فِرْعَوْنَ فَاسْتَعَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي
مِنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ لَهُ مُوسَى خَلِّ سَبِيلَهُ فَقِيلَ إِنَّهُ قَالَ لِمُوسَى لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَحْمِلَهُ عَلَيْكَ فَوَكَزَهُ
مُوسَى أَيْ ضَرَبَهُ بِجُمُعِ كَفِّهِ وَكَانَ شَدِيدَ الْقُوَّةِ وَالْبَطْشِ فَقَضَى عَلَيْهِ أَيْ قَتَلَهُ وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُ
قَتْلِهِ وَدَفَنَهُ فِي الرَّمْلِ قَالَ هَذَا أَيْ قَتَلَهُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ الْمُهَيِّجِ غَضَبِي إِنَّهُ عَدُوٌّ لِابْنِ آدَمَ
مُضِلٌّ لَهُ مُبِينٌ ۝ بَيْنَ الْإِضْلَالِ قَالَ نَادَاهَا رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بَقْتُلِهِ فَاعْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ أَيْ الْمُتَصَفُّ بِهُمَا أَزَلَا وَابْدَأَ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ بِحَقِّ أَنْعَامِكَ عَلَى الْمَغْفُورَةِ
اعصمني فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا عِوَا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ الْكَافِرِينَ بَعْدَ هَذِهِ أَنْ عَصَمْتَنِي فَأَصْبَحَ فِي
الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ يَنْتَظِرُ مَا يَنْبَأُهُ مِنْ جِهَةِ الْقَتِيلِ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ
يَسْتَفِيثُ بِهِ عَلَى قِبْطِي آخَرَ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ۝ بَيْنَ الْغَوَايَةِ لَمَّا فَعَلَتْهُ أَمْسَ وَالْيَوْمِ
فَلَمَّا أَنْ زَائِدَةٌ أَرَادَتْ أَنْ يُبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا لِمُوسَى وَالْمُسْتَفِيثُ بِهِ قَالَ الْمُسْتَفِيثُ ظَانًا
أَنَّهُ يُبْطِشُ بِهِ لَمَّا قَالَ لَهُ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ مَا تُرِيدُ إِلَّا أَنْ
تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ فَسَمِعَ الْقِبْطِيُّ ذَلِكَ فَعَلِمَ أَنَّ
الْقَاتِلَ مُوسَى فَانْطَلَقَ إِلَى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ فِرْعَوْنَ الدَّبَّاحِينَ بِقَتْلِ مُوسَى فَآخَذُوا
الطَّرِيقَ إِلَيْهِ قَالَ تَعَالَى وَجَاءَ رَجُلٌ هُوَ مِنْ أَلِ فِرْعَوْنَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ أَخْرَاهَا يَسْعَى يُسْرِعُ

فِي مَشْيِهِ مِنْ طَرِيقٍ أَقْرَبَ مِنْ طَرِيقِهِمْ قَالَ يُمُوسَى إِنَّ الْمَلَآءِ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ يَاتَمِرُونَ بِكَ يَتَشَاوِرُونَ فِيكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرِجْ مِنَ الْمَدِينَةِ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فِي الْأَمْرِ بِالْخُرُوجِ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ لِحُوقِ طَالِبٍ أَوْ غَوِثَ اللَّهُ إِيَّاهُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمِ فِرْعَوْنَ

ترجمہ

اور موسیٰ جب اپنی بھرپور جوانی کو پہنچ گئے اور وہ تیس یا تینتیس سال ہیں اور توانا اور تندرست ہو گئے یعنی چالیس سال کے ہو گئے تو ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا کیا یعنی نبی بنائے جانے سے پہلے ہی ان کو حکمت اور دین کی سمجھ عطا کی اور ہم اسی طرح جیسا کہ موسیٰ کو جزاء دی اپنے اوپر احسان کرنے والوں کو جزاء دیتے ہیں اور موسیٰ شہر میں یعنی فرعون کے شہر میں جس کا نام مُنِف تھا ایک مدت غائب رہنے کے بعد ایسے وقت میں داخل ہوئے کہ شہر کے لوگ قیلوالہ کے وقت غافل تھے یہاں دو شخصوں کو لڑتے ہوئے پایا یہ ایک تو اس کی برادری کا یعنی اسرائیلی تھا اور دوسرا اس کے دشمن کی برادری کا یعنی قبطی تھا (قبطی) اسرائیلی کو اس بات پر مجبور کر رہا تھا کہ وہ لکڑیوں کو فرعون کے مطبخ لے چلے جو موسیٰ کی برادری کا تھا اس نے اس شخص کے خلاف کہ جو ان کے مخالفین میں سے تھا موسیٰ سے فریاد کی تو موسیٰ علیہ السلام نے قبطی سے کہا تو اس کو چھوڑ دے (جانے دے) کہا گیا ہے کہ اس قبطی نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا میں ارادہ کر چکا ہوں کہ لکڑیاں تیرے سر پر رکھ دوں جس پر موسیٰ علیہ السلام نے قبطی کو ایک گھونسا مار دیا یعنی ہاتھ بند کر کے مکا مار دیا موسیٰ بہت قوی اور سخت گرفت والے تھے چنانچہ موسیٰ نے قبطی کو قتل کر دیا حالانکہ اس کو قتل کرنے کا ارادہ نہیں تھا، اور اس کو ریت میں دفن کر دیا اور موسیٰ نے فرمایا یہ قتل شیطانی حرکت ہو گئی جو میرے غصہ کو بھڑکانے والا ہے بلاشبہ شیطان انسانوں کا کھلا دشمن ہے غلطی میں ڈال دیتا ہے نادم ہو کر عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے قبطی کو قتل کر کے خود اپنے اوپر ظلم کر لیا آپ مجھے معاف فرما دیں اللہ نے ان کو معاف کر دیا، بلاشبہ وہ غفور و رحیم ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں صفات کے ساتھ ازلا و ابداً متصف ہیں، موسیٰ کہنے لگے اے میرے رب میرے اوپر تیرے مغفرت کا انعام فرمانے کے صدقہ میں میری حفاظت فرما اگر تو نے میری حفاظت کی تو میں آئندہ بحر میں کامدگار نہ بنوں گا پھر موسیٰ علیہ السلام نے خوف و دہشت کی حالت میں صبح کی یہ انتظار کرتے ہوئے کہ مقتول کی جانب سے ان کو کیا (معاملہ) پیش آتا ہے، تو اچانک (کیا دیکھتے ہیں) کہ وہی شخص جس نے گزشتہ کل موسیٰ سے مدد چاہی تھی ایک دوسرے قبطی کے خلاف موسیٰ کو (مدد کے لئے) پکار رہا ہے تو موسیٰ فرمانے لگے بے شک تو ہی صریح بد راہ ہے، اپنی اس حرکت کی وجہ سے جو تو نے کل اور آج کی چنانچہ جب موسیٰ نے اس شخص کی طرف ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا دشمن تھا یعنی موسیٰ اور اسرائیلی کا اُن زائدہ ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے فریاد کی (اسرائیلی) سے اِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ کا جملہ کہا تو فریاد کی نے یہ سمجھتے ہوئے کہ (شاید آج) وہ میری گرفت

کریں گے کہنے لگا اے موسیٰ کیا جس طرح تو نے کل ایک شخص کو قتل کر دیا تھا مجھے بھی قتل کرنا چاہتا ہے بس تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو صلح کرانا نہیں چاہتے چنانچہ قبلی نے جب یہ بات سنی تو سمجھ گیا کہ (کل کا) قاتل موسیٰ ہے چنانچہ قبلی نے فرعون کے پاس پہنچ کر اس کی خبر کر دی تو فرعون نے جلادوں کو موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا چنانچہ جلاد اس کی طرف روانہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا آل فرعون کا ایک مومن شخص شہر کے پرے کنارے سے دوڑتا ہوا یعنی جلادوں کی بہ نسبت مختصر راستہ سے تیزی سے چلتا ہوا آیا (اور) کہنے لگا اے موسیٰ فرعون کی قوم کے سردار تیرے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں لہذا تو شہر سے نکل جا اور میں خروج کے مشورہ کے معاملہ میں تیرا خیر خواہ ہوں پس موسیٰ وہاں سے خوف زدہ ہو کر تلاش کرنے والوں کے پہنچنے (کا اندیشہ کرتے ہوئے) یا اللہ کی مدد کا انتظار کرتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے کہنے لگے اے میرے پروردگار تو مجھے ظالم قوم یعنی فرعون کی قوم سے بچالے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَاسْتَوَىٰ اٰی بَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً مفسر علام اگر استوی کی تفسیر انتہی شبابہ و تکامل عقلہ سے فرماتے تو زیادہ ظاہر اور مناسب ہوتا، اس لئے کہ مدین حضرت شعیب کی خدمت میں دس سال قیام کرنے کی بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مصر کی واپسی ہوئی اس وقت موسیٰ علیہ السلام کی عمر اس وقت چالیس کی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قیام مصر میں تیس سال رہا اور اگر مصر میں حضرت موسیٰ کا قیام چالیس سال مان لیا جائے جیسا کہ مفسر علام نے فرمایا ہے تو مدین سے واپسی کے وقت موسیٰ علیہ السلام کی عمر پچاس سال ہونی چاہئے حالانکہ صراحت کے خلاف ہے **قوله** مُنْفً اسی شہر کا نام ہے جہاں فرعون رہتا تھا یہ علمیت اور عجمہ یا علمیت اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے اسی شہر کو منوف بھی کہتے ہیں فقہی علیہ یہ اَوْفَعَ الْقَضَاءِ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے متعدی بعلی ہے **قوله** وَلَمْ يَكُنْ فِصْدُهُ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے خلاف شرع ایسی جرأت کیوں کی کہ ایک غیر واجب القتل شخص کو قتل کر دیا؟ جواب یہ ہے کہ یہ قتل خطا تھا، اب رہا اس قتل پر استغفار تو یہ حسنات الابرار سیئات المقربین کے قبیل سے تھا **قوله** هٰذَا اٰی قَتْلِهِ اٰی قَتْلِهِ کہہ کر ہذا کے مشارالیه کی طرف اشارہ کر دیا کہ مراد فعل قتل ہے اور بعض حضرات نے ہذا کا مشارالیه فعل مقتول کو قرار دیا ہے یعنی مقتول کا فعل یعنی قبلی کا اسرائیلی پر زور زبردستی کرنا یہ فعل شیطانی عمل تھا جو کہ قابل مواخذہ تھا اور بعض حضرات نے ہذا کا مشارالیه خود قبلی کو قرار دیا ہے یعنی قبلی خود شیطانی لشکر اور اس کی جماعت کا فرد تھا، اور موسیٰ کا اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِی فرمایا تواضع اور کسر نفسی کے طور پر تھا **قوله** قَالَ رَبِّ بِمَا اَنْعَمْتَ بِحَقِّ اِنْعَامِكَ عَلٰی مفسر علام نے بِمَا اَنْعَمْتَ کی تفسیر بحق انعامک سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ ما مصدر یہ ہے یعنی اَنْعَمْتَ بِحَقِّ اِنْعَامِكَ ہے اور کلام حذف مضاف کے

ساتھ ہے ای بحق انعامک اور تیسری بات یہ کہ اِعْصِمْنِیْ محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ بِحَقِّ جارِ با مجرور اِعْصِمْنِیْ محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِعْصِمْنِیْ بِحَقِّ اِنْعَامِکَ عَلَیِّ بِالْمَغْفِرَةِ **قوله** فَلَنْ اَکُوْنَ ظَهِیْرًا لِلْمَجْرِمِیْنَ یہ جملہ شرط محذوف کا جواب ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ اِعْصَمْتَنِیْ فَلَنْ اَکُوْنَ ظَهِیْرًا لِلْمَجْرِمِیْنَ **قوله** بعد هذه ای بعد هذه السورة مفسر علام کا بحرین کی تفسیر کافرین سے کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اس تفسیر کے مطابق اسرائیلی کا کافر ہونا لازم آتا ہے بہتر ہوتا ہے کہ بحرین کو علی حالہ رہنے دیتے۔ (جمل ملخصاً) **قوله** فَاصْبَحَ فِی الْمَدِیْنَةِ خَائِفًا یَتَرَقَّبُ مدینہ سے وہی شہر مراد ہے جس میں قبیلہ مقتول ہوا تھا **قوله** خائفاً یہ اصبح کی خبر ہے اور فی المدینة اس کے متعلق ہے اور یترقب کا مفعول محذوف ہے ای یترقب المکررة ، او الفرج ، او النخیر ، هل وصل لفرعون ام لا یعنی یترقب کے مختلف مفعول محذوف ہو سکتے ہیں جیسا کہ اوپر ظاہر کر دیئے گئے ہیں **قوله** اِذَا الَّذِیْ اِذَا مَاجَاتِیْہِ الَّذِیْ مَوْصُولِ اسْتَنْصَرِہِ اس کا صلہ موصول صلہ سے مل کر موصوف محذوف الاسرائیلی کی صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء یستصرخہ خبر، بِالْاَمْسِ متعلق ہے استنصرہ کے، تقدیر عبارت یہ ہے اِذَا الْاِسْرَائِیْلِی الَّذِیْ اسْتَنْصَرُہُ بِالْاَمْسِ یَسْتَصْرِخُہُ **قوله** یَسْعٰی رَجُلٌ کی صفت ہے یسعی رجل سے حال بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ رَجُلٌ مِّنْ اَقْصٰی الْمَدِیْنَةِ سے متصف ہونے کی وجہ سے معرفہ ہو گیا جس کی وجہ سے رجل کا ذوالحال بننا درست ہے الْمَلَأَ اسم جمع شریف یا سرداروں کی جماعت یَاْتَمِرُوْنَ ایتمار (افتعال) سے جمع مذکر غائب وہ مشورہ کر رہے ہیں اِیَّاهُ الضمیر راجع الی موسیٰ۔

تفسیر و تشریح

وَلَمْ یَلْغَ اَشْدُّہُ وَاَسْتَوٰی اَشْدُّہُ کے لفظی معنی قوت و شدت کے انتہاء پر پہنچنا ہے یعنی انسان بچپن کے ضعف سے بتدریج قوت و شدت کی طرف بڑھتا ہے، ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس کے وجود میں جتنی قوت و شدت آ سکتی تھی وہ پوری ہو جاتی ہے، اس وقت کو اشد کہا جاتا ہے، اور یہ زمین کے خطوں اور قوموں کے مزاج کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، کسی کا اشد کا زمانہ جلدی آتا ہے اور کسی کا دیر میں، لیکن حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد سے بروایت عبد بن حمید یہ منقول ہے کہ اشد عمر کے تینتیس سال میں ہوتا ہے اسی کو سن کمال یا سن وقوف کہا جاتا ہے جس میں بدن کا نشوونما ایک حد پر پہنچ کر رک جاتا ہے اس کے بعد چالیس سال تک وقوف کا زمانہ ہے اسی کو استوی کہتے ہیں، چالیس سال کے بعد انحطاط اور ضعف شروع ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اشد تینتیس سال کی عمر سے شروع ہو کر چالیس سال تک رہتا ہے۔ (روح و قرطبی بحوالہ معارف) خازن نے کہا ہے کہ اشد اٹھارہ سال سے تیس سال تک ہوتا ہے۔

اَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا بعض حضرات نے حکماً و علماً سے حکمت اور تفقہ فی الدین مراد لیا ہے اور یہ دونوں چیزیں قبل البعث عطا کی گئیں، اور بعض کے نزدیک حکم سے مراد نبوت و رسالت ہے اور علم سے احکام شرعیہ کا علم ہے وَدْخَلَ مَوْسَى الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا مَدِينَةٍ سے مراد شہر مصر (مُصْرَ) ہے اور غفلت کے وقت سے بعض حضرات نے دوپہر کا وقت مراد لیا ہے جبکہ لوگ قیلولہ کرتے ہوتے ہیں اور بعض نے مغرب اور عشاء کے درمیان کا وقت مراد لیا ہے مگر اول رائج ہے، دَخَلَ الْمَدِينَةَ سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ کہیں شہر سے باہر گئے ہوئے تھے۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي الْيَخِ اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ اس قبلی کا فر کا قتل جو موسیٰ سے بلا ارادہ صادر ہو گیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے اس قتل خطا کو بھی حسنات الا برار سیئات المقر بین کے قاعدہ سے جرم عظیم سمجھ کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کی اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیا۔

● یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ کافر قبلی شرعی اصطلاح کے اعتبار سے حربی تھا جس کا قتل عمداً و قصداً بھی مباح تھا کیونکہ یہ نہ کسی اسلامی حکومت کا ذمی تھا اور نہ موسیٰ علیہ السلام کا اس سے کوئی معاہدہ تھا، پھر موسیٰ نے اس قتل خطا کو عمل شیطان اور گناہ کیوں قرار دیا، اس کا قتل تو بظاہر موجب اجر ہونا چاہئے تھا، کہ ایک مسلمان پر ظلم کر رہا تھا اس کو بچانے کے لئے یہ قتل واقع ہوا۔

● جواب یہ ہے کہ معاہدہ جیسے قوی اور تحریری ہوتا ہے جس کی خلاف ورزی عہد شکنی اور غداری سمجھی جاتی ہے، اسی طرح معاہدہ عملی بھی ایک قسم کا معاہدہ ہی ہوتا ہے، اس کی بھی پابندی لازمی اور خلاف ورزی عہد شکنی کے مرادف ہے معاہدہ عملی کی صورت یہ ہے کہ جس جگہ مسلمان اور کچھ غیر مسلم کسی دوسری حکومت میں باہمی امن و اطمینان کے ساتھ رہتے بستے ہوں، ایک دوسرے پر حملہ کرنا یا لوٹ مار کرنا طرفین سے غداری سمجھا جاتا ہو تو اس طرح کی معاشرت اور معاملات بھی ایک قسم کا عملی معاہدہ ہوتے ہیں ان کی خلاف ورزی جائز نہیں، اس کی دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ کی وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے کتاب الشروط میں مفصل روایت کیا ہے، اس کا واقعہ یہ تھا، حضرت مغیرہ بن شعبہ اپنے اسلام لانے سے پہلے زمانہ جاہلیت میں کفار کی ایک جماعت کے ساتھ مصاحبت و معاشرت اور معاملات رکھتے تھے، ایک روز ان کو قتل کر کے ان کے اموال پر قبضہ کر لیا اور رسول اللہ کی خدمت میں آ کر مسلمان ہو گئے اور جو مال ان لوگوں کا لیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیا، اس پر آپؐ نے ارشاد فرمایا، اَمَّا الْاِسْلَامُ فَاقْبَلْ وَاَمَّا الْمَالُ فَلَسْتَ مِنْهُ فِي شَيْءٍ اور ابوداؤد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں اَمَّا الْمَالُ فَمال غدر لا حاجتہ لنا فیہ یعنی آپ کا اسلام تو ہمیں قبول مگر یہ مال جو کہ غدر اور عہد شکنی سے حاصل ہوا ہے اس کی ہمیں حاجت نہیں، شارح بخاری ابن حجر نے شرح میں فرمایا کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ کفار کا مال حالت امن میں لوٹ لینا حلال نہیں کیونکہ ایک بستی کے رہنے والے یا ایک ساتھ کام کرنے والے ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہیں ان کا یہ عملی معاہدہ بھی ایک امانت

ہے جس کی حفاظت کرنا فرض ہے، اور کفار کے اموال جو مسلمانوں کے لئے حلال ہوتے ہیں تو وہ صرف محاربہ اور مغالبہ کی صورت میں حلال ہوتے ہیں حالت امن و امان میں جبکہ ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہوں کسی کافر کا مال لوٹ لینا جائز نہیں، قسطلانی نے بھی شرح بخاری میں یہی بات لکھی ہے:

خلاصہ یہ کہ قبلی کا قتل اس عملی معاہدہ کی بناء پر اگر بالقصد ہوتا تو جائز نہیں تھا مگر حضرت موسیٰ نے اس کے قتل کا ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ اسرائیلی کو اس کے ظلم سے بچانے کے لئے ہاتھ کی ضرب لگائی جو عادتاً سبب قتل نہیں ہوتی مگر اتفاقاً قبلی اس ضرب سے مر گیا، تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ احساس ہوا کہ اس کو دفع کرنے کے لئے اس ضرب سے کم درجہ بھی کافی تھا یہ زیادتی میرے لئے درست نہ تھی اسی لئے اس کو عمل شیطان قرار دیکر اس سے مغفرت طلب کی۔

قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ (الآیۃ) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس لغزش کو جب معاف فرمادیا تو آپ نے اس کے شکریہ میں یہ عرض کیا کہ میں آئندہ کسی مجرم کی مدد نہ کروں گا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ نے جس اسرائیلی کی مدد کے لئے یہ اقدام کیا تھا دوسرے واقعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ وہ خود ہی جھگڑا لڑا ہے لڑائی جھگڑا اس کی عادت ہے اس لئے اس کو مجرم قرار دے کر آئندہ کسی ایسے شخص کی مدد نہ کرنے کا عہد فرمایا اور حضرت ابن عباسؓ سے اس جگہ مجرمین کی تفسیر کافرین کے ساتھ منقول ہے اور قتادہ نے بھی تقریباً یہی فرمایا ہے، صاحب جلالین نے غالباً اسی تفسیر کے پیش نظر مجرمین کی تفسیر کافرین سے کی ہے، اس تفسیر کی بناء پر واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسرائیلی جس کی مدد موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی یہ بھی مسلمان نہ تھا مگر اس کو مظلوم سمجھ کر امداد فرمائی۔

مسئلہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس طرز عمل سے دو مسئلہ معلوم ہوتے ہیں مظلوم اگرچہ کافر اور فاسق ہی کیوں نہ ہو اس کی مدد کرنی چاہئے، دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی مجرم ظالم کی مدد کرنا جائز نہیں قَاصِبَحْ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ خائفاً ڈرتے ہوئے یعنی گرفتاری کا خوف کرتے ہوئے يَتَرَقَّبُ کے دو معنی ہیں اور مفسرین نے دونوں ہی معنی کو صحیح قرار دیا ہے اول احتیاط کے طور پر ادھر ادھر جھانکتے ہوئے اور اپنے بارے میں اندیشوں میں مبتلا، دوسرے اللہ تعالیٰ کی اعانت اور مدد کی امید کرتے ہوئے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے دوسرے روز اسی اسرائیلی کو ایک دوسرے قبلی سے الجھتے ہوئے دیکھا تو فرمانے لگے تیری ہی شرارت معلوم ہوتی ہے کل بھی تو ایک قبلی سے جھگڑ رہا تھا، اور آج دوسرے سے الجھ رہا ہے، اسرائیلی کو زبانی فہمائش کرنے کے بعد قبلی سے مواخذہ کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ بڑھایا تو قبلی یہ سمجھا شاید میری گرفت کرنے کے لئے ہاتھ بڑھایا ہے تو اسرائیلی بول اٹھا، اے موسیٰ اترید اَنْ تَقْتُلَنِي (الآیۃ) جس سے قبلی کے علم یہ بات آگئی کہ کل جو قتل ہوا تھا اس کا قاتل موسیٰ ہے اس نے جا کر فرعون کو خبر کر دی جس کے نتیجہ میں فرعون نے موسیٰ کے قتل کے لئے اپنے سرداروں اور ارکان سلطنت سے مشورہ کر کے موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا۔

شہر کے باہری کنارے سے ایک شخص جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خیر خواہ تھا دوڑتا ہوا آیا اور فرعونوں کے مشورہ کی خبر دی اور یہ بھی کہا کہ تم فوراً مصر چھوڑ دو اور کسی دوسری جگہ چلے جاؤ، شہر کے کنارے سے آنے والا شخص کون تھا؟ بعض کہتے ہیں کہ فرعون کا چچا زاد بھائی حزقیل تھا بعض نے شمعون اور بعض نے سمعان بتایا ہے اور درپردہ حضرت موسیٰ کا خیر خواہ اور ہمدرد تھا، بعض کہتے ہیں کہ اسرائیلی تھا اور حضرت موسیٰ کا قریبی رشتہ دار تھا۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ قَصْدَ بَوَّجْهِهِ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ جِهَتَهَا وَهِيَ قَرْيَةُ شُعَيْبَ مَسِيرَةَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ مِنْ مِصْرَ سَمِيتَ بِمَدْيَنَ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ طَرِيقَهَا قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝
ای قَصْدَ الطَّرِيقِ ای الطَّرِيقَ الْوَسْطَ ایہا فارسل اللہ الیہ ملکاً بیدہ عَنزَةً فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَيْهَا وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ بَثَرَ فِيهَا أَيَّ وَصَلَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۝
مُؤَاشِيَهُمْ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ أَيَّ سَوَاحِمَ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۚ تَمْنَعَانِ غَنَاقَهُمَا عَنِ الْمَاءِ قَالَ مُوسَىٰ لَهُمَا مَا خَطْبُكُمَا أَيَّ شَانُكُمَا لَا تَسْقِيَانِ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ۖ جَمْعُ رَاعٍ أَيَّ يَرْجِعُوا مِنْ سَقِيهِمْ خَوْفَ الزَّحَامِ فَنَسْقِي فِي قِرَاءَةٍ يُصْدِرُ مِنَ الرُّبَاعِ أَيَّ يُصْرِفُوا مُؤَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ
أَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۖ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَسْقِيَ لَهُمَا مِنْ بَثَرٍ أُخْرَىٰ بِقُرْبِهَا رَفَعَ حَجْرًا عَنْهَا لَا يَرْفَعُهُ إِلَّا عَشْرَةُ أَنْفُسٍ ثُمَّ تَوَلَّىٰ انْصَرَفَ إِلَى الظِّلِّ سَمُورَةً مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ وَهُوَ جَائِعٌ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرِ طَعَامٍ فَقِيرٌ ۖ مُحْتَاجٌ فَرَجَعْتُ إِلَىٰ أَبِيهِمَا فِي زَمَنٍ أَقَلِّ مِمَّا كَانَتَا تَرْجِعَانِ فِيهِ فَسَأَلَهُمَا عَنْ ذَلِكَ فَاخْبَرَتَاهُ بِمَنْ سَقَىٰ لَهُمَا فَقَالَ لِأَحَدِهِمَا ادْعِهِ لِي قَالَ تَعَالَىٰ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ ۖ أَيَّ وَاضِعَةً كُمَّ دَرْعِهَا عَلَىٰ وَجْهِهَا حِيَاءٌ مِنْهُ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَاجَابَهَا مِنْكَرًا فِي نَفْسِهِ أَخَذَ الْأَجْرَ وَكَانَهَا قَصْدُ الْمَكَاافَةِ إِنْ كَانَ مِمَّنْ يَرِيدُهَا فَمَشَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَتِ الرِّيحُ تَضْرِبُ ثَوْبَهَا فَتَكْشِفُ سَاقَهَا
فَقَالَ لَهَا امْشِي خَلْفِي وَدَلِّيْنِي عَلَى الطَّرِيقِ فَفَعَلَتْ إِلَىٰ أَنْ جَاءَ أَبَاهَا وَهُوَ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِنْدَهُ عَشَاءٌ قَالَ لَهُ اجْلِسْ فَتَعَشَّ قَالَ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ عَوْضًا مِمَّا سَقَيْتُ لَهُمَا وَأَنَا أَهْلُ بَيْتٍ لَا نَطْلُبُ عَلَىٰ عَمَلٍ خَيْرَ عَوْضًا قَالَ لَا عَادَتِي وَعَادَةُ ابْنِي نَقْرَى الضَّيْفَ وَنُطْعَمُ الطَّعَامَ فَآكُلُ وَأَخْبَرَهُ بِحَالِهِ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَقْصُوصِ مِنْ قَتْلِهِ الْقَبْطِيِّ وَقَصْدَهُمْ قَتْلَهُ وَخَوْفَهُ مِنْ فِرْعَوْنَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ إِذْ لَا سُلْطَانَ لِفِرْعَوْنَ عَلَىٰ مَدْيَنَ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا وَهِيَ الْمُرْسَلَةُ الْكُبْرَىٰ أَوْ الصُّغْرَىٰ يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ۖ اتَّخَذَهُ

أَجِيرَا يَرْغَى غَنَمَنَا إِي بَدَلْنَا إِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۝ إِي اسْتَأْجَرَهُ لِقَوْتِهِ وَآمَانَتِهِ
فَسَأَلَهَا عَنْهُمَا فَأَخْبَرْتَهُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ رَفَعِهِ حَجَرِ الْبَرِّ وَمِنْ قَوْلِهِ لَهَا إِمْسِي خَلْفِي وَزِيَادَةَ أَنَّهَا لَمَّا
جَاءَتْهُ وَعَلِمَ بِهَا صَوْبَ رَأْسِهِ فَلَمْ يَرْفَعِهِ فَرَغَبَ فِي انكِاحِهِ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى
ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ وَهِيَ الْكُبْرَىٰ أَوِ الصُّغْرَىٰ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي تَكُونُ أَجِيرًا لِّي فِي رَعَى غَنَمِي ثَمَانِي
حِجَجًا ۝ إِي سَنِينَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا ۝ إِي رَعَى عَشْرَ سَنِينَ فَمِنْ عِنْدِكَ التَّمَامُ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ
عَلَيْكَ ۝ بِاشْتِرَاطِ الْعَشْرِ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِلتَّبَرُّكِ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ الْوَافِينَ بِالْعَهْدِ قَالَ مُوسَى
ذَلِكَ الَّذِي قُلْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ الثَّمَانُ أَوِ الْعَشْرُ وَمَا زَائِدَةٌ ۝ إِي رَعِيهِ قَضَيْتُ بِهِ إِي
فَرَعْتُ عَنْهُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ۝ بَطَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ أَنَا وَانت وَكِيلٌ ۝ حَفِيطٌ أَوْ
شَهِيدٌ فَتَمَّ الْعَقْدُ بِذَلِكَ وَامْرُ شُعَيْبَ ابْنَةً أَنْ يُعْطَىٰ مُوسَىٰ عَصًا يَدْفَعُ بِهَا السِّبَاعَ مِنْ غَنَمِهِ
وَكَانَتْ عَصَى الْأَنْبِيَاءِ عِنْدَهُ فَوْقَ فَوْقٍ فِي يَدِهَا عَصَا آدَمَ مِنْ آسِ الْجَنَّةِ فَآخَذَهَا مُوسَىٰ بِعِلْمِ شُعَيْبَ ۝

ترجمہ

اور جب مدین کی طرف متوجہ ہوئے یعنی مدین کی طرف رخ کیا، مدین شعیب علیہ السلام کی بستی تھی جو مصر سے
آٹھ دن کی مسافت پر واقع تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے مدین بن ابراہیم علیہ السلام کے نام سے یہ
بستی موسوم تھی، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے راستہ سے واقف نہیں تھے تو کہنے لگے مجھے امید ہے کہ میرا رب
مجھے سیدھے راستے کی رہنمائی فرمائے گا، یعنی سیدھے راستے یعنی مدین کے متوسط راستے کی رہنمائی کرے گا، چنانچہ اللہ
تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک فرشتہ کو بھیج دیا جس کے ہاتھ میں نیزہ تھا، تو وہ فرشتہ حضرت موسیٰ علیہ
السلام کو مدین کی طرف لے چلا، چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے پانی یعنی اس کے کنوئیں پر پہنچے تو دیکھا
کہ لوگوں کی ایک بڑی جماعت اپنے مویشیوں کو پانی پلا رہی ہے اور ان لوگوں سے الگ دو عورتوں کو دیکھا جو اپنی بکریوں
کو پانی سے روکے ہوئے ہیں، موسیٰ علیہ السلام نے ان دونوں سے معلوم کیا تمہارا کیا معاملہ ہے؟ تم پانی کیوں نہیں
پلا رہیں؟ وہ بولیں جب تک چرواہے واپس نہ چلے جائیں ہم پانی نہیں پلاتیں، الرباع راع کی جمع ہے یعنی جب تک
یہ چرواہے اپنے جانوروں کو پانی پلا کر واپس نہ چلے جائیں ہم خوف ازدہام کی وجہ سے پانی نہیں پلاتیں (اور جب بھیڑ ختم
ہو جائے گی) تو ہم پلائیں گی، اور ایک قرآۃ میں یُضَدِّرُ رِیَاعِی (افعال) سے ہے اِی یُضَرِّفُوا مَوَاشِیَهُمْ عَنِ الْمَاءِ
(یعنی جب تک اپنے جانوروں کو نہ لوٹالیں) اور ہمارے والد صاحب بڑی عمر کے بوڑھے ہیں یعنی وہ پانی پلانے پر قادر
نہیں ہیں خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے ان کی بکریوں کو دوسرے کنوئیں سے جو کہ اس کنوئیں کے قریب ہی تھا پانی

پلا دیا، ایک بھاری پتھر اس کنوئیں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (تنہا) اٹھا دیا کہ جس کو دس افراد (بمشکل) اٹھا سکتے تھے پھر دھوپ کی سخت گرمی کی وجہ سے بول کے ایک درخت کے سایہ کی طرف لوٹ آئے حال یہ کہ موسیٰ علیہ السلام بھوکے بھی تھے پھر دعاء کی اے میرے پروردگار (اس وقت) جو نعمت بھی مجھ پر بھیج دیں کھانا (وغیرہ) میں اس کا حاجت مند ہوں، چنانچہ وہ دونوں لڑکیاں (روزانہ) جتنے وقت میں لوٹا کرتی تھیں اس سے کم وقت میں اپنے ابا جان کے پاس لوٹ آئیں، تو ان کے والد نے ان سے جلدی چلے آنے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے اس شخص کے بارے میں خبر دی جس نے ان کی بکریوں کو پانی پلایا تھا، تو ان کے والد نے ان میں سے ایک سے کہا اس کو میرے پاس بلا لاؤ، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اتنے میں ان دونوں میں سے موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک لڑکی آئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی یعنی حضرت موسیٰ سے حیاء کی وجہ سے اپنے کرتے کی آستین کو اپنے چہرے پر رکھے ہوئے کہنے لگی میرے ابا جان آپ کو بلا رہے ہیں تاکہ آپ نے جو ہمارے (جانوروں) کو پانی پلایا ہے اس کا صلہ دیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس لڑکی کی دعوت کو قبول کر لیا، اپنے دل میں اجرت لینے کو ناپسند کرتے ہوئے اور گویا کہ لڑکی کا مقصد بدلہ دینا تھا اگر موسیٰ علیہ السلام اجرت لینا چاہیں پھر وہ لڑکی موسیٰ علیہ السلام کے آگے آگے چلی اور ہوا اس کے کپڑے کو اڑانے لگی جس کی وجہ سے اسکی پنڈلی کو ظاہر کرنے لگی تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور مجھے راستہ بتاتی رہو، چنانچہ لڑکی نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ اپنے ابا جان شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچ گئی، ان کے پاس شام کا کھانا تیار تھا، حضرت شعیب نے فرمایا تشریف رکھئے اور کھانا تناول فرمائیے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ (کھانا) ان کے (جانوروں) کو میرے پانی پلانے کا عوض ہو، اور میرا تعلق ایسے گھرانے سے ہے کہ ہم کار خیر پر کوئی اجرت نہیں لیتے، حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ایسی بات نہیں ہے بلکہ میری اور میرے آبا و اجداد کا یہ معمول ہے کہ ہم مہمان کی مہمان نوازی کرتے ہیں اور کھانا کھلاتے ہیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا اور اپنی (پوری) سرگذشت سنائی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَلَمَّا جَاءَهُ جِبْرَائِيلُ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُكَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (القصص) سدر ہے، مخصوص کے معنی میں ہے یعنی اپنے قبیلے کو قتل کرنے اور ان کے ان کو قتل کرنے اور فرعون کے جانب سے اپنے خوف کی پوری سرگذشت سنائی تو شعیب کہنے لگے (اب) اندیشہ نہ کرو تم ظالم لوگوں سے بچ آئے اس لئے کہ مدین پر فرعون کی سلطنت نہیں ہے ان میں سے ایک نے اور وہ وہی تھی جس کو (بلائے) بھیجا تھا، بڑی یا چھوٹی کہا ابا جان ان کو ملازم رکھ لیجئے (یعنی) ان کو اجیر رکھ لیجئے ہمارے بجائے ہماری بکریوں کو چرائیں گے کیونکہ جنہیں آپ اجرت پر رکھیں گے ان میں سب سے بہتر وہ ہوگا جو قوی اور امانت دار ہوگا یعنی ان کی قوت اور امانت کی وجہ سے ان کو ملازم رکھ لیجئے، چنانچہ (شعیب علیہ السلام) نے اپنی بیٹی سے ان دونوں صفات کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے وہ

سب باتیں جن کا ذکر اوپر گزرا ہے اپنے والد صاحب کو بتائیں یعنی ان کے کنوئیں کے پتھر کو (تہا) اٹھانے اور ان کے اس سے یہ کہنے کہ میرے پیچھے پیچھے چلو اور مزید کچھ اضافہ کے ساتھ یہ کہ جب میں ان کے پاس پہنچی اور ان کو میری آمد کا علم ہوا تو اپنا سر جھکا لیا اور اٹھایا نہیں، چنانچہ شعیب ان سے نکاح کرنے کی طرف راغب ہوئے، تو شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اپنی ان دونوں بیٹیوں میں سے ایک کا تم سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ بڑی ہے یا چھوٹی اس شرط پر کہ تم آٹھ سال تک میرے یہاں ملازمت کرو یعنی تم میری بکریاں چرانے کا کام کرو اور اگر آپ دس سال پورے کر دیں یعنی دس سال بکریاں چرائیں تو یہ اتمام آپ کی طرف سے ہوگا اور میں آپ کو دس سال کی شرط لگا کر کسی مشقت میں ڈالنا نہیں چاہتا اور آپ انشاء اللہ تبرک کے لئے ہے مجھے عہد کو وفا کرنے والا پائیں گے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ بات جو آپ نے فرمائی میرے اور آپ کے درمیان مکمل ہوگئی ان دونوں میں سے یعنی آٹھ یا دس سال میں سے جس مدت کو بھی میں پوری کروں اس پر زیادتی کا مطالبہ کر کے مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا ایما میں مازائدہ ہے یعنی چرانے کی مدت کو (پورا کروں) اور ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں اللہ نگہبان ہے یا شاہد ہے، اس بات سے عقد (نکاح) مکمل ہو گیا اور حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی بیٹی سے کہا (ان کو) ایک عصاد دیدیں جس کے ذریعہ بکریوں کی درندوں سے حفاظت کریں (اور انبیاء سابقین کے) بہت سے عصا ان کے پاس موجود تھے چنانچہ لڑکی کے ہاتھ میں آدم علیہ السلام کا عصا آ گیا جو جنت کے درخت مور کا تھا، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے وہ عصا شعیب علیہ السلام کے علم لا کر لے لیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله سَوَاءَ السَّبِيلِ یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے ای الطريق الوسط سواء السَّبِيل کی تفسیر قصد السَّبِيل سے کی ہے، اور یہ بتانے کے لئے کہ یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبیل سے قصد الطريق کی تفسیر الطريق الوسط سے کی ہے، **قوله عَنَزَهُ** عَصَاء سے بڑا اور نیزے سے چھوٹا ہوتا ہے اس کے نیچے والے سرے پر لوہے کی آنی ہوتی ہے **قوله مَاءَ مَدِينٍ** کی تفسیر بنو سے کر کے اشارہ کر دیا کہ حال بول کر محل مراد ہے اور بنو سے پہلے ہو مبتداء محذوف ہے بنو اس کی خبر ہے **ای** ہو بنو کائن فیہا **قوله اُمَّةٌ** کی تفسیر جماعۃ کثیرۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تنوین تکثیر کے لئے ہے **قوله تَذُوذَانِ** امراتین کی صفت ہے نہ کہ وَجَدَ کا مفعول ثانی اس لئے کہ وَجَدَ بمعنی لَقِيَ ہے۔

● مندرجہ ذیل چار افعال کے مفعولوں کو کیوں حذف کیا گیا ہے؟ يَسْقُونَ تَذُوذَانِ وَلَا نَسْقِيْ اور يُصْدِرُ الرِّعَاءُ (افعال)

● چونکہ مقصود بالذات فعل ہوتا ہے نہ کہ مفعول لہذا مذکورہ چاروں فعلوں کے متاعیل کو حذف کر دیا گیا ہے

قوله علیٰ أن تاجرني فاعل یا مفعول سے حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے ای مشروطاً علیٰ او علیک
ذلك قوله التمام محذوف مان کراشارہ کر دیا کہ **من عندك مبتداء محذوف کی خبر ہے قوله ذلك** مبتداء ہے اور
بینی و بینک اس کی خبر قوله ایما الاجلین ائی شرطیہ ہے مازائدہ ہے **فلا غدوان** جواب شرط ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ مدین ملک شام کے ایک شہر کا نام ہے جو مدین بن ابراہیم کے نام سے موسوم ہے ان
 ہی نے اس شہر کو بسایا تھا، یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج تھا، مصر سے مدین آنھ دن کی مسافت پر واقع تھا، حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کو جب فرعون نے سپاہیوں کا طبعی خوف پیش آیا، جو نہ نبوت کے منافی ہے اور نہ توکل کے تو مسر سے ہجرت کا
 ارادہ فرمایا، اور مدین کی سمت کو شاید اس لئے اختیار کیا کہ مدین بھی اولاد ابراہیم کی بستی تھی اور حضرت موسیٰ بھی حضرت
 ابراہیم کی اولاد میں سے تھے اس لئے کہ حضرت موسیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے حضرت یعقوب علیہ السلام کی
 نسل سے تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے بالکل بے سرو سامانی کی حالت میں نکلے، نہ کوئی توشہ تھا اور نہ کوئی سامان اور نہ
 راستہ معلوم، اسی اضطرار کی حالت میں اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہوئے اور دعاء فرمائی **عَسَىٰ رَبِّي اَنْ يَهْدِيَنِي سُبُلَ**
السَّبِيلِ یعنی امید ہے کہ میرا رب مجھے سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمائے گا، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی یہ دعاء
 قبول فرمائی، مدین کے تین راستے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بہدایت خداوندی متوسط راستہ اختیار فرمایا فرعون
 سپاہی کی تلاش و جستجو میں نکلے اور مشورہ میں یہ طے ہوا کہ بھاگنے والا کبھی سیدھا راستہ اختیار نہیں کرنا ہمیشہ بعید اور
 غیر معروف راستہ اختیار کرتا ہے لہذا موسیٰ نے بھی مختصر اور سیدھے راستے کو چھوڑ کر طویل اور غیر معروف راستہ اختیار کیا ہوگا
 چنانچہ فرعون نے سپاہیوں نے درمیانی سیدھا راستہ ترک کر کے دشوار اور طویل راستہ اختیار کیا موسیٰ علیہ السلام بخیر و عافیت
 اپنی منزل مقصود پر پہنچ گئے اور فرعون سپاہی خائب و خاسر واپس آ گئے، مفسرین لکھتے ہیں کہ اس سفر میں حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کی غذا صرف درختوں کے پتے تھے۔

وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ مدین سے وہ کنواں مراد ہے جس سے اس بستی کے لوگ اپنے جانوروں کو پانی پلاتے
 تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو عورتوں کو دیکھا کہ وہ اپنی بکریوں کو روکے ہوئے دور کھڑی ہیں، حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کو رحم آیا تو ان سے معلوم کیا کہ تم اپنی بکریوں کو کیوں روکے کھڑی ہو؟ پانی کیوں نہیں پلاتیں؟ ان دونوں نے
 جواب دیا کہ ہماری عادت یہی ہے کہ ہم مردوں کے ساتھ اختلاط سے بچنے کے لئے اس وقت تک بکریوں کو پانی نہیں
 پلاتیں جب تک یہ لوگ کنوئیں پر ہوتے ہیں، قدرتی طور پر یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا تمہارے یہاں کوئی مرد نہیں

کہ جو یہ کام انجام دے سکے تو اس سوال کا جواب انہوں نے خود ہی وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ کہہ کر دیدیا کہ ہمارے والد صاحب بہت ضعیف اور بوڑھے ہیں وہ یہ کام نہیں کر سکتے، اس لئے ہم اس کام کے لئے مجبور ہیں، اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے کوئی زینہ اولاد نہیں تھی۔

اس واقعہ سے چند اہم فوائد حاصل ہوئے، اول ضعیفوں کی مدد کرنا، انبیاء کی سنت ہے، دوسرا بوقت ضرورت اجنبی عورت سے بات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو، تیسرا شرم و حیا عورتوں کا زیور ہے یہ واقعہ اگرچہ اسلام سے بہت پہلے کا ہے مگر اس وقت بھی دونوں لڑکیوں نے اپنی فطری اور طبعی شرافت کی وجہ سے تکلیف برداشت کرنا تو گوارا کیا مگر مردوں کے ساتھ اختلاط پسند نہیں کیا، چوتھا عورتوں کا باہر کے کاموں کے لئے نکلنا اس وقت بھی ناپسند سمجھا جاتا تھا اسی لئے لڑکیوں نے اپنے باہر نکلنے کا یہ کہہ کر عذر بیان کیا کہ چونکہ ہمارے والد صاحب ضعیف اور بوڑھے ہیں اس لئے بدرجہ مجبوری ہم کو نکلنا پڑا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان لڑکیوں پر ان کی مجبوری کی وجہ سے رحم آگیا اسی کنوئیں سے یا اس کے قریب دوسرے کنوئیں سے جس پر ایک بھاری پتھر رکھا ہوا تھا جس کو بمشکل دس آدمی اٹھا سکتے تھے تنہا اٹھا کر الگ رکھ دیا اور ان کی بکریوں کو پانی پلا دیا، اور بول کے ایک درخت کے سایہ میں جا کر بیٹھ گئے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مندی کے لئے دعا کرنے لگے۔

ادھر یہ ہوا کہ یہ لڑکیاں اپنے مقررہ وقت سے پہلے گھر پہنچ گئیں تو ان کے والد نے وجہ دریافت کی لڑکیوں نے واقعہ بیان کیا، حضرت شعیب علیہ السلام نے چاہا کہ اس شخص نے احسان کیا ہے اس کی مکافات کرنی چاہئے، اس لئے انہیں ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو بلانے بھیجا، یہ حیا کے ساتھ شرماتی ہوئی پہنچی، اور شرماتے ہوئے حیا کی وجہ سے منہ پر کرتے کی آستین رکھ کر بات کی، اور اپنے والد صاحب کی دعوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پہنچا دی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے ساتھ چل پڑے، ہوا چونکہ تیز تھی جس کی وجہ سے کپڑا اڑتا تھا جس سے اس کی پنڈلی کھل جاتی تھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور اشارہ یعنی دائیں بائیں کہہ کر راستہ بتاتی رہو۔

گھر پہنچ کر حضرت شعیب علیہ السلام سے دعاء سلام ہوئی شام کا کھانا تیار تھا شعیب علیہ السلام نے کھانے کے لئے کہا مگر موسیٰ نے یہ کہہ کر کھانے سے معذرت کر دی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں نے آپ کی بکریوں کو پانی پلا کر جونکی کی ہے یہ کھانا اس کا معاوضہ ہو تو حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ایسی بات نہیں ہے بلکہ مہمانوں کی مہمان نوازی کرنا تو ہمارا خاندانی طریقہ ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا کھانے کے دوران حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے پورے واقعہ کی قتل قبطی سے لیکر آخر تک کی پوری روداد سنادی حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا اب اندیشہ نہ کرو یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج ہے وہ یہاں تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔

شعیب علیہ السلام کی ایک صاحبزادی نے جس کا نام صفوراء یا لیتا تھا اپنے والد سے عرض کیا کہ آپ کو گھر کے کام کاج کے لئے ایک ملازم کی ضرورت ہے آپ ان ہی کو ملازم رکھ لیجئے کیونکہ ملازم میں دو صفتوں کا ہونا ضروری ہے ایک تو کام کی صلاحیت دوسرے امانت و دیانت داری، ہمیں ان کے تنہا پتھر اٹھا کر پانی پلانے سے ان کی قوت کا اندازہ ہو گیا اور راستہ میں اپنے پیچھے کر دینے سے امانت داری کا تجربہ ہو چکا ہے۔

چنانچہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اِنِّیْ اَرِیْذُ اَنْ اُنْکِحَکَ اِحْدٰی اَبْنَتَیْ هٰتَیْنِ کہہ کر خود ہی اپنی ایک لڑکی کے نکاح کا ارادہ ظاہر فرمایا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کوئی مرد صالح مناسب حال ملے تو پھر لڑکی کے ولی کو اس کا انتظار نہیں کرنا چاہئے کہ لڑکی کی طرف سے پیش کش ہو بلکہ خود ہی پیش کش کرنا سنت انبیاء ہے، ابوسعود میں چھوٹی لڑکی کا نام صفیراء اور بڑی کا صفراء لکھا ہے۔

اِحْدٰی اَبْنَتَیْ شعیب علیہ السلام نے دونوں لڑکیوں میں سے کسی ایک کو متعین کر کے گفتگو نہیں فرمائی بلکہ اس کو ہمہ رکھا کہ ان میں سے کسی ایک کو آپ کے نکاح میں دینے کا ارادہ ہے، مگر چونکہ یہ باقاعدہ عقد نکاح نہیں تھا جس میں ایجاب و قبول اور گواہوں کا ہونا شرط ہے بلکہ یہ تو معاملہ کی گفتگو تھی تا کہ شرائط معاملہ طے ہو جائیں، مثلاً یہ کہ اگر آپ کو آٹھ سال تک ہمارے یہاں ملازمت منظور ہو تو ہم ایک لڑکی کا نکاح آپ سے کر دیں گے، لہذا یہاں یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ منکوحہ کی تعیین کے بغیر نکاح کیسے درست ہو گیا؟

علیٰ اَنْ تاجونی ثمانیٰ حجج آٹھ سال کی ملازمت و خدمت کو نکاح کا مہر قرار دیا گیا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ شوہر اپنی بیوی کی خدمت و ملازمت کو اس کا مہر قرار دے سکتا ہے یا نہیں، اول بات یہ ہے کہ مہر کا یہ معاملہ شریعت محمدیہ کے لحاظ سے درست نہ ہو مگر شعیب علیہ السلام کی شریعت کے لحاظ سے درست ہو شرائع انبیاء میں اس قسم کے فروعی مسائل میں فرق ہونا نصوص سے ثابت ہے۔

امام ابو حنیفہ کی ظاہر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خدمت زوجہ کو مہر نہیں بنایا جاسکتا، مگر ایک روایت جس پر علماء متاخرین نے فتویٰ دیا ہے کہ خود بیوی کی خدمت کو مہر قرار دینا تو شوہر کے احترام و اکرام کے خلاف ہے، مگر بیوی کا کوئی ایسا کام جو گھر سے باہر کا ہو مثلاً بکریاں چرانا یا تجارت وغیرہ اگر اس میں شرائط اجارہ کے مطابق مدت متعین کر دی جائے جیسا کہ اس واقعہ میں آٹھ سال کی مدت متعین کر دی گئی تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ اس مدت کی ملازمت کی تنخواہ بیوی کے ذمہ لازم ہوگی تو اس تنخواہ کو مہر قرار دینا جائز ہوگا۔ (ذکرہ فی البدائع عن نوادر بن ساعد بحوالہ معارف)

قوله فوقع فی یدھا عصاء آدم حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی لڑکی سے کہا ان کو ایک عصا دیدو تا کہ اس سے بکریوں کی نگرانی کریں، شعیب کے پاس انبیاء علیہم السلام کے متبرک باقیات تھے ان میں حضرت آدم کا موروا کہ وہ عصا بھی تھا جس کو وہ جنت سے ساتھ لائے تھے لڑکی کے ہاتھ میں وہی عصا آ گیا حضرت شعیب چونکہ نابینا تھے، اس

لئے ٹول کر معلوم کر لیا کہ یہ آدم کا عصا ہے یہ کہہ واپس کر دیا کہ دوسرا دیدو، اس طرح سات مرتبہ واپس کیا مگر ہر بار وہی عصا ہاتھ میں آتا تھا مجبوراً وہی عصا حضرت موسیٰ کو دیدیا مگر شعیب کو بعد میں خیال آیا کہ یہ تو انبیاء کی امانت تھی مجھے نہیں دینا چاہئے تھی واپسی کا مطالبہ کیا مگر موسیٰ علیہ السلام نے انکار کر دیا اس میں نزاع پیدا ہوا یاات زیادہ بڑھ گئی آخر یہ طے ہوا کہ سب سے پہلے جو شخص آئے وہ جو فیصلہ کرے وہ فریقین کو منظور ہوگا، چنانچہ انسان کی شکل میں ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہ فیصلہ کیا کہ اس عصا کو زمین پر ڈال دیا جائے جو اٹھا لے وہ لے لے، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شعیب علیہ السلام نے اٹھانے کی کوشش کی مگر نہ اٹھا سکے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اٹھا لیا تو ان ہی کو دیدیا گیا۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ أَي رَغِيَهُ وَهُوَ ثَمَانٍ أَوْ عَشْرَ سِنِينَ وَهُوَ الْمَظْنُونُ بِهِ وَسَارَ بِأَهْلِهِ
زَوْجَتِهِ بِأَذْنِ ابْنِهَا نَحْوَ مِصْرَ أَنْسَ أَبْصَرَ مِنْ بَعِيدٍ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ إِسْمُ جَبَلٍ نَارًا ۖ قَالَ لِأَهْلِهِ
امْكُثُوا هُنَا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ أَخْطَاَهَا أَوْ جُذُورَ بَشَائِثِ
الْجِيمِ قِطْعَةٍ أَوْ شُعْلَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ تَسْتَدْفِتُونَ ۖ وَالطَّاءُ ۖ بَدَلٌ مِنْ تَاءٍ اِفْتَعَالٍ مِنْ
صَلَّى بِالنَّارِ بِكسر اللّام وَفَتَحِهَا فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ جَانِبِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لِمُوسَى فِي
الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ لِمُوسَى لِسَمَاعِهِ كَلَامَ اللَّهِ فِيهَا مِنَ الشَّجَرَةِ بَدَلٌ مِنْ شَاطِئِ بِاعَادَةِ الْجَارِ
لِنَبَاتِهَا فِيهِ وَهِيَ شَجَرَةُ عَنَابٍ أَوْ عُلْقِي أَوْ عَوْسَجٍ أَنَّ مَفْسِرَةَ لَا مُخَفَّفَةَ يُمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ ۖ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۖ فَلَقَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ تَحْرُكُ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ مِنْ
سُرْعَةِ حُرُكَتِهَا وَلَّى مُدْبِرًا هَارِبًا مِنْهَا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۖ أَيْ يَرْجِعْ فَنُودِيَ يُمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ
مِنَ الْآمِنِينَ ۖ أَسْلُكَ أَدْخَلَ يَدَكَ الْيَمْنَى بِمَعْنَى الْكَفِّ فِي جَيْبِكَ هُوَ طَوْقُ الْقَمِيصِ وَأَخْرَجَهَا
تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۖ أَيْ بَرَصٍ فَأَدْخَلَهَا وَأَخْرَجَهَا
تُضِيئُ كَشُعَاعِ الشَّمْسِ تُغْشِي الْبَصَرَ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ بَفَتْحِ الْحَرْفَيْنِ
وَسُكُونِ الثَّانِي مَعَ فَتْحِ الْأَوَّلِ وَضَمِّهِ أَيْ الْخَوْفِ الْحَاصِلِ مِنْ إِضَاءَةِ الْيَدِ بِأَنْ تَدْخُلَهَا فِي
جَيْبِكَ فَتَعُودَ إِلَى حَالَتِهَا الْأُولَى وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْجَنَاحِ لِأَنَّهَا لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحِ لِلطَّائِرِ فَذَانِكَ
بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ أَيْ الْعَصَا وَالْيَدَ وَهَمَا مُؤَنَّثَانِ وَإِنَّمَا ذُكِرَ الْمَشَارُ بِهِ إِلَهُمَا الْمُتَبَدِّلُ لِتَذْكِيرِ
خَبَرِهِ بِرُهَانَانِ مُرْسَلَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝

ترجمہ

چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام نے مدت پوری کر دی یعنی (بکریاں) پجرائی کی مدت، اور وہ آٹھ یا دس سال تھی اور

غالب گمان یہ ہے کہ دس سال پورے کئے اور اپنی اہلیہ کو اس کے والد کی اجازت سے مصر کی طرف ہمراہ لیکر روانہ ہو گئے (تو) دور سے طور جو کہ ایک پہاڑ کا نام کی جانب آگ دیکھی تو اپنی اہلیہ سے کہا تم یہاں ٹھہرو میں نے آگ دیکھی ہے بہت ممکن ہے کہ میں وہاں سے راستہ کی خبر حال یہ ہے کہ موسیٰ راستہ بھول گئے تھے یا آگ کا ٹکڑا یا شعلہ لاؤں جَذْوَة جیم میں تینوں اعراب جائز ہیں تاکہ تم تا پو یعنی تاکہ تم سینکو طاء باب افتعال کی تاء سے بدلی ہوئی ہے، اور یہ صَلَّی بالنار کسرہ لام اور فتح لام سے مشتق ہے، پس جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو موسیٰ کو ان کی دائیں جانب وادی کے کنارے درخت سے ندادی گئی موسیٰ کے لئے مبارک میدان میں ان کے اس میدان میں اللہ کا کلام سننے کی وجہ سے (یعنی وہ میدان موسیٰ کے لئے نہایت مبارک تھا اس میدان میں ان کو نبوت ملنے اور اللہ سے ہم کلام ہونے کی وجہ سے) مِنْ الشَّجَرَةِ اعَادَةُ جار کے ساتھ وادی سے بدل ہے اس درخت کے اس وادی میں اگنے کی وجہ سے، اور وہ عناب یا امرتیل یا جھاڑی کا درخت تھا اَنْ مفسرہ ہے نہ کہ مخففہ اے موسیٰ یقیناً میں ہی اللہ ہوں سارے جہانوں کا پروردگار اور (یہ بھی) آواز آئی (اے موسیٰ) اپنی لائھی ڈال دے چنانچہ لائھی ڈال دی پھر جب اس لائھی کو دیکھا کہ سانپ کی طرح حرکت کر رہی ہے گویا کہ وہ سر لیج الح حرکت ہونے کے اعتبار سے (جان) یعنی چھوٹا سانپ ہے تو موسیٰ اس سے پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (تو حکم ہوا) اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو نہیں یقیناً تم امن میں ہو اور تم اپنے داہنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں داخل کرو اور طوق کرتے کے گریبان کو کہتے ہیں (اپنے) سابق گندمی رنگ کے برخلاف بغیر کسی مرض کے چمکتا ہوا نکلے گا یعنی برص (وغیرہ) کے بغیر چنانچہ ہاتھ کو داخل کیا اور نکالا تو سورج کی شعاعوں کے مانند روشن تھا اور آنکھوں کو (خیرہ) چکا چوند کر رہا تھا اور خوف سے (بچنے کے لئے) اپنے بازو اپنی طرف ملا لے دونوں حریفوں کے فتح اور دوسرے کے سکون مع فتح اول اور ضمہ اول کے یعنی اس خوف سے (بچنے کے لئے) جو ہاتھ کے چمکدار ہونے کی وجہ سے حاصل ہو، بایں طور کہ تم ہاتھ کو (دوبارہ) اپنے گریبان میں داخل کرو تو وہ اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے گا اور ہاتھ کو بازو سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ انسان کے لئے ہاتھ ایسے ہی ہیں جیسے پرندوں کے لئے بازو، پس یہ دو معجزے تیرے لئے تیرے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف بھیجے ہیں ذَانِكَ تشدید اور تخفیف کے ساتھ یعنی عصا اور ید اور یہ دونوں مؤنث ہیں اور جس اسم اشارہ کے ذریعہ ان دونوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ مبتداء ہے اس کو مذکر لایا گیا ہے اس کی خبر کے مذکر ہونے کی رعایت کی وجہ سے کیونکہ وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

جَذْوَة میں تینوں اعراب ہیں، اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے سرے میں شعلہ ہو، موٹی لکڑی کو بھی جَذْوَة کہتے ہیں من نارِ جَذْوَة کا بیان ہے فَلَمَّا آتَاهَا میں ہا کا مرجع نار ہے قَوْلُهُ مِنَ الشَّاطِئِ الْوَادِي میں من ابتداء غایۃ

کے لئے ہے اور اُیمن شاطی یا وادی کی صفت ہے اور اُیمن یمین سے بمعنی دایاں ہے، اور جانب یمین سے موسیٰ کی جانب یمین مراد ہے اور فی البقعة نودی سے متعلق ہے **قوله** لسماعہ کلام اللہ یعنی وہ میدان موسیٰ علیہ السلام کے لئے اس لئے مبارک تھا کہ اس میدان میں ان کو نبوت سے سرفراز کیا گیا اور رب العالمین سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا، **قوله** من الشجرة یہ شاطی سے بدل الاشتمال ہے، اور وجہ ملاستہ کی جانب مفسر علام نے لنباتہا فیہ کہہ کر اشارہ کر دیا ہے چونکہ وہ درخت شاطی (کنارہ) میں تھا اس لئے گویا کہ نداء درخت سے آئی، وہ درخت کس چیز کا تھا اس میں تین قول نقل کئے ہیں، اول عناب جو کہ معروف ہے اسکے پھل کو بھی عناب ہی کہتے ہیں جنگلی پیر سے کچھ بڑا اور رنگ سرخ سیا ہی مائل ہوتا ہے، دوسرا غلیق یہ درختوں سے لپٹنے والی نمل ایک چیز ہوتی ہے، پتے بہت کم ہوتے ہیں، سویوں کے مانند پورے درخت پر چھا جاتی ہے جس درخت پر لپٹ جاتی ہے اس کا رس چوس کر خشک کر دیتی ہے، رنگ زرد ہوتا ہے، عوام میں اس کے مختلف نام ہیں آکاش بیل، امر بیل، فارسی میں عشق پیچاں کہتے ہیں، طبری نام اُفتیمون ہے، تیسرا عوسج کانٹوں دار ایک جنگلی درخت ہے اس پر چھوٹے چھوٹے کھٹے میٹھے پھل آتے ہیں، جس کو عام طور پر جھڑیری کہتے ہیں، **قوله** اَن مفسرہ بعض حضرات نے اس اَن کو مخففہ عن المثلکہ کہا ہے جو درست نہیں ہے یہ اَن مفسرہ ہے اس سے پہلے چونکہ نودی آیا ہوا ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اس کا اَن مفسرہ ہونا متعین ہے ای نودی بان یا موسیٰ جان چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے سانپ کو کہتے ہیں اور حیة مطلق سانپ کو کہتے ہیں قرآن کریم میں اس کو جان بھی کہا گیا ہے اور ثعبان بھی، تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ابتداء ڈالتے وقت تو جان (چھوٹا) ہوتا تھا مگر بعد میں بڑا ہو جاتا تھا، یا سرعت حرکت کے اعتبار سے وہ چھوٹے سانپ کی طرح سریع حرکت تھا مگر جسم وجشہ کے اعتبار سے ثعبان اثر دہا تھا، **قوله** ذِکْرَ الْمَشَارُ بِهِ إِلَيْهِمَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ عصاء اور یہ دونوں مؤنث ہیں لہذا ان کے لئے اسم اشارہ مؤنث "تَان" لانا چاہئے تھا نہ کہ ذان جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں خبر کی رعایت کی گئی ہے خبر جو کہ برہانان ہے مذکر ہے اس لئے مبتداء کو بھی مذکر لے آئے تاکہ مطابقت ہو جائے **قوله** مِنْ رَبِّكَ یہ محذوف کے متعلق ہے اور وہ برہانان کی صفت ہے جس کی طرف مفسر علام نے مرسلان نکال کر اشارہ کر دیا ہے اور بعض حضرات نے کائنات محذوف مانا ہے۔

تفسیر و تشریح

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مدت ملازمت پوری کر دی جو کہ آٹھ سال لازمی اور دس سال اختیاری تھی، حضرت ابن عباسؓ نے دس سال مدت مراد لی ہے، کیونکہ اس مدت کی حضرت موسیٰ کے ضعیف اور بوڑھے خسر حضرت شعیب علیہ السلام کی خواہش بھی یہی تھی کہ موسیٰ دس سال پورے کریں لیکن اس پر جبر نہیں کر سکتے

تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کریمانہ اخلاق نے اپنے بوڑھے خسر کی دلی خواہش کے خلاف کرنا پسند نہیں کیا (فتح الباری کتاب الشہادات) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی یہی عادت مبارکہ تھی کہ حقدار کو اس کے حق سے زیادہ ادا فرماتے تھے اور امت کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے۔

نُودِي مِنَ شَاطِئِ الْوَادِ الْاَيْمَنِ (الآیۃ) یہ مضمون موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے ضمن میں سورۃ طہ اور سورۃ نمل میں گزر چکا ہے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں مگر مضمون تقریباً ایک ہی ہے، اور یہ تجلی بشل نار تجلی مثالی تھی کیونکہ تجلی ذاتی کا مشاہدہ اس دنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا اور خود موسیٰ علیہ السلام کو اس تجلی ذاتی کے اعتبار سے لَنْ تَرَانِي فرمایا گیا یعنی آپ مجھے نہیں دیکھ سکتے، مراد مشاہدہ ذات حق ہے۔

آواز وادی کے کنارے سے آرہی تھی جو مغربی جانب سے پہاڑ کے دائیں طرف سے تھی اور دائیں جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعتبار سے تھی اس لئے کہ پہاڑ کی یا کسی بھی چیز کی کوئی دائیں بائیں جانب نہیں ہوتی بلکہ شخص کی دائیں بائیں جانب ہوتی ہے۔

کوہ طور کے اس مقام کو قرآن کریم نے بقعہ مبارکہ کہا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ اس کے مبارک ہونے کا سبب یہ تجلی خداوندی ہے جو اس مقام پر بشل نار دکھائی گئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مقام میں کوئی اہم نیک عمل واقع ہوتا ہے تو وہ مقام بھی متبرک ہو جاتا ہے۔

وَ اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز کرنے کے بعد معجزہ عصا عطا کیا گیا، معجزہ چونکہ خرق عادت معاملہ کو کہا جاتا ہے جو عام عادات اور اسباب ظاہری کے خلاف ہوتا ہے جو مشیت خداوندی سے ظاہر ہوتا ہے اس کے ظہور میں کسی بھی انسان کا اختیار و دخل نہیں ہوتا خواہ وہ جلیل القدر پیغمبر مقرب ہی کیوں نہ ہو، اس لئے جب موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ کی لاٹھی زمین پر ڈالنے سے حرکت کرتی اور دوڑتی پھنکارتی سانپ بن گئی تو حضرت موسیٰ بھی ڈر گئے، جب اللہ تعالیٰ نے بتلایا اور تسلی دی تو موسیٰ کا خوف دور ہوا، دوسرا معجزہ ید بیضاء عطا فرمایا، اس کی تفصیل سابق میں گزر چکی ہے، مذکورہ دونوں معجزے فرعون اور اس کی جماعت کے سامنے حضرت موسیٰ نے دلیل صداقت کے طور پر پیش کئے۔

قَالَ رَبِّ اِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هُوَ الْقَبِيضِيُّ السَّابِقُ فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُونِ ۝ بِهٖ وَاَخِي هَارُوْنُ هُوَ الْفَصْحُ مِنِّي لِسَانًا اَبِيْنُ فَاَرْسَلَهُ مَعِيَ رِذْءًا مُعِيْنًا وَفِي قِرْءَاةٍ بَفَتْحِ الدَّالِ بِلَا هَمْزَةٍ يُصَدِّقُنِي بِالْجَزْمِ جَوَابُ الدُّعَاءِ وَفِي قِرْءَاةٍ بِالرَّفْعِ وَجُمْلَتُهُ صِفَةُ رِذْءٍ اِنِّي اَخَافُ اَنْ يُكَذِّبُوْنَ ۝ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِقُرْبِكَ بِاَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَ سُلْطٰنًا غَلْبَةً فَلَا يَصِلُوْنَ اِلَيْكَمَّ بِسُوءٍ اِذْهَبَا بِاَيَّتِنَا اَنْتُمَا وَمَنْ اَتْبَعَكُمْ الْغَالِبُونَ ۝ لَهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسٰى بِاَيَّتِنَا بَيِّنَاتٍ وَاٰصْحَابِ حَالٍ قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا

سِحْرٌ مُّفْتَرًی مُخْتَلَقٌ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا كَائِنًا فِیْ اَیَّامِ اَبَائِنَا الْاَوَّلِیْنَ ۝ وَقَالَ بَوَاوِ وَبِدَوْنِهَا مُوسٰی رَبِّیْ اَعْلَمُ اِیْ عَالَمٍ بِمَنْ جَاۤءَ بِالْهُدٰی مِنْ عِنْدِہِ الضَّمِیْرِ لِلرَّبِّ وَمَنْ عَطَفَ عَلٰی مَنْ یَّکُوْنُ بِالْفَوْقَانِیَّةِ وَالتَّحْتَانِیَّةِ لَہٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۝ اِیْ الْعَاقِبَةُ الْمَحْمُوْدَةُ فِی الدَّارِ الْاٰخِرَةِ اِیْ وَہُوَ اَنَا فِی الشَّقِیْنَ فَاَنَا مُحِقٌّ فِیْمَا جِئْتُ بِہٖ اِنَّہٗ لَا یُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ ۝ الْکَافِرُوْنَ وَقَالَ فِرْعَوْنُ یَاۤیُّہَا الْمَلَا مَا عَلِمْتُ لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرِیْ فَاَوْقِدْ لِّیْ یَاہَامَانُ عَلٰی الطِّیْنِ فَاطْبَخْ لِی الْاَجْرَ فَاَجْعَلْ لِّیْ صَرْحًا قَصْرًا عَالِیًا لَّعَلِّیْ اَطْلُعَ اِلَیْ اِلٰہِ مُوسٰی اَنْظُرْ اِلَیْہِ وَاَقِفْ عَلَیْہِ وَاِنِّیْ لَا اُظُنُّہٗ مِنْ الْکَاذِبِیْنَ ۝ فِیْ اِدْعَاۡیَہِ اِلَہَا اٰخَرَ وَاَنہٗ رَسُوْلُہٗ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُوْدُہٗ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْا اَنَّهُمْ اِلَیْنَا لَا یُرْجَعُوْنَ ۝ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ فَاَخَذْنَاهُ وَجُنُوْدَہٗ فَنَبَذْنَاهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِی الْیَمِّ الْبَحْرِ الْمَالِحِ فَغَرِقُوْا فَاَنْظُرْ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِیْنَ ۝ حِیْنَ صَارُوْا اِلَی الْهَلَاکِ وَجَعَلْنَاهُمْ فِی الدُّنْیَا اٰثْمَةً بِشَحْحِیْقِ الْهَمَزَتَیْنِ وَابْدَالِ الثَّانِیَةِ یَاءَ وَرُؤْسَاءَ فِی الشِّرْکِ یَدْعُوْنَ اِلَی النَّارِ بِدْعَاتِهِمْ اِلَی الشِّرْکِ وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ لَا یُنصَرُوْنَ ۝ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَاتَّبَعْنَا هُمْ فِیْ ہٰذِہِ الدُّنْیَا لَعْنَةً خَزِیًا وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ هُمْ مِّنَ الْمَقْبُوْرِیْنَ ۝ الْمُبْعَدِیْنَ

ترجمہ

موسیٰ (علیہ السلام) نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھ سے ان کے ایک شخص کا خون ہو گیا تھا اور وہ وہی سابق قبطی تھا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اس کے عوض میں مجھے بھی قتل کر ڈالیں اور میرا بھائی ہارون مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہے تو اسے بھی (میرا) معاون بنا کر بھیج دیجئے ایک قرآۃ میں ردّ اِدا ل کے فتح کے ساتھ بغیر ہمزہ کے ہے وہ میری تائید کریں گے یُصَدِّقْنِیْ جزم کے ساتھ جواب دعاء (اِرسِلْہُ کا) اور ایک قرآۃ قاف کے رفع کے ساتھ جملہ ہو کر ردّ اِدا کی صفت ہونے کی وجہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب کریں، ارشاد ہوا ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت بازو پنائے دیتے ہیں (یعنی) تم کو تقویت پہنچائے دیتے ہیں اور ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے جس کی وجہ سے وہ تم پر بدنیتی سے دست رس نہ ہو گے ہماری نشانیاں (معجزے) لیکر جاؤ تم اور تمہارے متبعین ان پر غالب رہو گے غرض جب موسیٰ ان لوگوں کے پاس ہماری صریح نشانیاں لے کر آئے بَیِّنَاتِ حال ہے ان لوگوں نے کہا یہ تو گھڑا ہوا جادو ہے اور ہم نے نہیں سنا کہ ہمارے اگلے باپ دادوں کے زمانہ میں ایسی بات ہوئی ہو، اور موسیٰ کہنے لگے میرا پروردگار اس شخص کو خوب جانتا ہے جو اس کے پاس سے ہدایت لے کر آتا ہے ایک قرأت میں داؤ کے ساتھ (وقال) ہے اور ایک میں بغیر داؤ کے (قال) (عندہ) کی ضمیر رب کی طرف راجع ہے، اور اس کو (بھی جانتا ہے) جس کے لئے آخرت میں (اچھا) انجام

ہے یعنی بہتر انجام ہے آخرت میں، یعنی وہ دونوں صورتوں میں میں ہی ہوں، سو میں جو کچھ لایا ہوں میں اس میں حق پر ہوں، یقیناً ظالم لوگ فلاح نہ پائیں گے یکون میں یا اور تا دونوں قرأتیں ہیں فرعون کہنے لگا اے درباریو! میں تو تمہارا اپنے سوا کوئی معبود نہیں جانتا، اے ہامان! تو میرے لئے مٹی کو آگ میں (پڑاوا) لگوا کر پکوا یعنی پکی اینٹیں بنوا اور میرے لئے ایک اونچی عمارت بنوا اونچا محل تاکہ میں موسیٰ کے خدا کو جھانکوں اس کو دیکھوں اور اس سے واقف ہو جاؤں اور میں تو موسیٰ کو اس کے اس دعویٰ میں کہ (میرے علاوہ کوئی) دوسرا معبود ہے اور یہ کہ وہ اس کا رسول ہے جھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے لشکر نے دنیا میں ناحق سرائٹھا رکھا تھا اور یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا ہی نہیں ہے (يُوجَعُونَ) معروف اور مجہول دونوں قرأتیں ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا دریاے شور میں، چنانچہ وہ غرق ہو گئے سودیکھے ظالموں کا انجام کیسا ہوا؟ جب وہ ہلاکت کی طرف چلے اور ہم نے ان کو دنیا میں ایسا پیشوا بنایا کہ لوگوں کو شرک کی دعوت کے ذریعہ جہنم کی طرف بلاتے تھے (أَنَّمَا) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو یا سے بدل کر، یعنی شرک میں رئیس بنایا اور قیامت کے روز ان سے عذاب دفع کر کے (مطلقاً) مدد نہ کئے جائیں گے اور ہم نے اس دنیا میں بھی ان کے پیچھے لعنت رسوائی لگا دی اور قیامت کے روز بھی وہ دھتکارے ہوئے لوگوں میں ہوں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله رِذَاءًا أَرْسَلْنَا کی ضمیر سے حال ہے بمعنی مددگار جواب الدعاء اصل میں جواب امر کہنا چاہئے تھا مگر ادباً جواب دعاء کہا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں جو امر کے صیغے استعمال ہوتے ہیں وہ دعاء ہی کہلاتے ہیں **قوله** سَنَشُدُّ عَضُدَكَ اس میں مجاز مرسل ہے سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے اس لئے کہ قوت بازو قوت شخص کو مستلزم ہوتی ہے **قوله** بَايِنًا یہاں آیات سے عصا اور ید ہی مراد ہیں مگر دو پر جمع کا صیغہ بولا گیا ہے اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک متعدد آیات پر مشتمل تھا **قوله** بَيِّنَاتٍ آیات سے حال ہے **قوله** أَعْلَمُ اِیْ عَالِمٍ اَعْلَمُ کی تفسیر عالم سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اسم تفضیل اسم ظاہر کو نصب نہیں دیتا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہے و نکونُ عام قراء نے تاکہ ساتھ پڑھا ہے، لہٰذا نکون کی خبر اور عاقبۃ اس کا اسم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نکون کے اندر ضمیر ہی اس کا اسم ہو اور لہٰذا عاقبۃ الدار جملہ ہو کر محل میں خبر کے اور شَقِّین شق کا ثنیہ ہے بمعنی کنارہ کے معنی دو کنارے یہاں مَنْ جَاء بِالْهُدٰی اور مَنْ یَّکُونُ لَہٗ عَاقِبَةُ الدار مراد ہیں **قوله** یَوْمَ الْقِیَمَةِ ہم من المقبوحین یوم القیمة مقبوحین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے مگر ظاہر یہ

ہے کہ محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے قبحوا يوم القيمة هم من المقبوحين ، مقبوحین قبحوا کی تفسیر کر رہا ہے مقبوحین مقبوح کی جمع ہے جس کے معنی ہیں بگڑا ہوا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کے چہرے مسخ ہو کر سیاہ اور آنکھیں نیلی ہو جائیں گی، مقبوح اسم مفعول (ک، ف)

تفسیر و تشریح

قَالَ رَبِّي إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا یہ ایک واقعی خطرہ تھا جو حضرت موسیٰ کی جان کو لاحق تھا، کیونکہ ان کے ہاتھ سے ایک قبلی کا قتل ہو چکا تھا، اسرائیلی روایات کے اعتبار سے حضرت موسیٰ کی زبان میں لکنت تھی جس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ بچپن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آگ کے انگارے اور کھجور یا موتی رکھے گئے تھے تو آپ نے انگارے اٹھا کر منہ میں رکھ لیا تھا جس کی وجہ سے آپ کی زبان جل گئی تھی، رواں گفتگو نہ کرنے کی وجہ کوئی بھی ہو قرآن کریم کی نص سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ فصیح الکلام تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں گرہ تھی جس کے کھولنے کی دعاء انہوں نے نبوت سے سرفراز ہونے کے بعد کی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ خداوندی میں حضرت ہارون علیہ السلام کو کار رسالت میں شریک کرنے کی دعاء فرمائی جو قبول کر لی گئی، حضرت ہارون علیہ السلام کو حضرت موسیٰ کا معاون و مددگار بنادیا گیا اور حکم دیدیا کہ تم دونوں فرعون اور فرعونوں کے پاس جاؤ اور اس کے سامنے دعوت حق پیش کرو اور ڈرنے یا گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے ہم تمہاری حفاظت فرمائیں گے فرعون اور اس کے حواری موالی تمہارا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔

حضرت موسیٰ و ہارون فرعون کے دربار میں

ان دونوں حضرات نے فرعون اور فرعونوں کو مدلل طریقہ پر دعوت تو حید پیش کی فرعون کے تمام شکوک و شبہات کو دفع کیا فرعون جب لا جواب ہو گیا تو کٹ جتی پر اتر آیا اور اپنے وزیر ہامان کو بلا کر حکم دیا کہ پختہ اینٹوں کی ایک نہایت ہی بلند و بالا عمارت بناؤ میں اس پر چڑھ کر موسیٰ کے خدا کو دیکھنا چاہتا ہوں۔

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ فرعون کے اس واقعہ سے پہلے پختہ اینٹوں کی تعمیر کا رواج نہ تھا، پختہ اینٹ کی تعمیر فرعون کی ایجاد ہے، تاریخی روایات میں ہے کہ فرعون نے اس محل کی تعمیر کے لئے پچاس ہزار معمار جمع کئے مزدور اور لوہے لکڑی کے کام کرنے والے ان کے علاوہ تھے، اور محل کو اتنا اونچا بنایا کہ اس زمانہ میں اس سے زیادہ بلند عمارت نہیں تھی جب عمارت مکمل ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا، انہوں نے ایک ضرب میں اس محل کے تین ٹکڑے کر کے گرا دیا جس میں فرعون کے ہزاروں آدمی دب کر مر گئے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ ثَمُودَ وَغَيْرَهُمْ
بَصَائِرَ لِلنَّاسِ حَالٌ مِّنَ الْكِتَابِ جَمْعُ بَصِيرَةٍ وَهِيَ نُورُ الْقَلْبِ أَيْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَهَدَىٰ مِّنَ
الضَّلَالَةِ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ وَرَحْمَةً لِّمَنْ آمَنَ بِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَذَّبُونَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَمَا
كُنْتَ يَا مُحَمَّدُ بِجَانِبِ الْجَبَلِ أَوْ الْوَادِي أَوْ الْمَكَانِ الْغَرْبِيِّ مِّنْ مُّوسَى حِينَ الْمُنَاجَاةِ إِذْ قَضَيْنَا
أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ بِالرِّسَالَةِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۚ لِذَلِكَ فَتَعَرَّفَهُ
فَتُخْبِرُ بِهِ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا أَهْمًا بَعْدَ مُوسَى فَتَطَوَّلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۚ أَيْ طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ فَتَسُوا
الْعُهُودَ وَانْدَرَسَتْ الْعُلُومُ وَانْقَطَعَ الْوَحْيُ فَجِئْنَا بِكَ رَسُولًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ خَبْرَ مُوسَى وَغَيْرِهِ
وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مُّقِيمًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا خَبْرٌ ثَانٍ فَتَعَرَّفَ قِصَّتَهُمْ فَتُخْبِرُ بِهَا وَلَكِنَّا
كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ لَّكَ وَالْيَكْ بِأَخْبَارِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ الْجَبَلِ إِذْ حِينِ نَادَيْنَا
مُوسَى أَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَكِنْ أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا آتَاهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ
قَبْلِكَ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَذَّبُونَ وَلَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ عَقُوبَةً ۚ بِمَا قَدَّمْتَ
أَيْدِيَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْ لَا هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا
وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَجَوَابُ لَوْ لَا مَحْذُوفٌ وَمَا بَعْدَهَا مَبْتَدَأٌ وَالْمَعْنَى لَوْلَا الْأَصَابَةُ
الْمُسَبَّبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ أَوْ لَوْ لَا قَوْلُهُمُ الْمُسَبَّبُ عَنْهَا لَعَاجَلْنَاهُمْ بِالْعُقُوبَةِ وَلَمَّا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ
رَسُولًا فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مُحَمَّدٌ مِّنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْ لَا هَلَّا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِّنَ
الْآيَاتِ كَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالْعَصَا وَغَيْرِهِمَا أَوْ الْكِتَابِ جُمْلَةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا
أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ حَيْثُ قَالُوا فِيهِ وَفِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاحِرَانِ وَفِي قِرَاءَةِ
سِحْرَانِ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْقُرْآنَ تَظَاهَرَا تَعَاوَنَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْكِتَابَيْنِ كَافِرُونَ ۝ قُلْ
لَهُمْ قَاتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا ۚ مِنَ الْكِتَابَيْنِ أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي قَوْلِكُمْ
فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ دُعَاؤُكَ بِالْإِتْيَانِ بِكِتَابٍ فَاعْلَمْ أَنَّهَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ۚ فِي كُفْرِهِمْ وَمَنْ
أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ۚ أَيْ لَا أَضَلُّ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

الکافرین

ترجمہ

اور ہم نے پہلی امتوں (مثلاً) قوم نوح و عاد و ثمود وغیرہ کو ہلاک کرنے کے بعد موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات

عطا کی تھی جو لوگوں کے لئے بصیرت اور ہدایت تھی مگر اسی سے اس شخص کے لئے جو اس پر عمل کرے اور رحمت تھی اس کے لئے جو اس پر ایمان لائے تاکہ نصیحت حاصل کریں ان نصیحتوں سے جو اس میں ہیں بصائر للناس، الكتاب سے حال ہے اور بصائر بصیرۃ کی جمع ہے اور بصیرت نور قلبی کو کہتے ہیں اور بصائر کا مطلب ہے انوار القلوب اور اے محمد تم مناجات کے وقت موسیٰ کی مغربی پہاڑ کی جانب یا غربی وادی کی جانب یا غربی مکان کی جانب موجود نہیں تھے جب ہم نے فرعون اور اس کی قوم کی جانب پیغام پہنچانے کے لئے موسیٰ کو وحی بھیجی تھی اور نہ تم اس واقعہ کو دیکھنے والوں میں تھے کہ اس واقعہ سے باخبر ہوتے اور اس کی خبر دیتے لیکن ہم نے موسیٰ کے بعد بہت سی امتیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا یعنی ان کی عمریں طویل ہوئیں عہد و پیمان کو بھول گئے اور علوم مٹ گئے اور وحی (کا سلسلہ) منقطع ہو گیا تو ہم نے تم کو رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری طرف موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کے واقعہ کی وحی بھیجی اور تم اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہیں تھے کہ تم ان لوگوں کو ہماری آیتیں پڑھ پڑھ کر سنارہے ہوں (تَتْلُوا عَلَيْهِمْ) مَا كُنْتُ کی خبر ثانی ہے بلکہ ہم ہی تم کو رسول بنا کر بھیجنے والے اور گزشتہ لوگوں کے (واقعات) کی خبروں کو بھیجنے والے ہیں اور جب ہم نے موسیٰ کو ندادی کہ کتاب کو مضبوطی سے تھام لو تو (تب بھی) تم جبل طور کی جانب میں موجود نہیں تھے بلکہ ہم نے تم کو تمہارے رب کی جانب سے رحمت بنا کر بھیجا تاکہ تم اس قوم کو ڈراؤ کہ جس کے پاس تم سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا اور وہ اہل مکہ ہیں تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان کے ہاتھوں کے کرتوتوں کفر وغیرہ کی بدولت ان کو مصیبت یعنی عقوبت پہنچی تو یہ کہہ اٹھتے کہ اے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہ بھیجا؟ کہ ہم تیری بھیجی ہوئی آیتوں کی تابعداری کرتے اور ایمان والوں میں ہو جاتے اور لو لا (اول) کا جواب محذوف ہے اور اس کا مابعد مبتداء ہے، اور معنی یہ ہیں اگر مصیبت کا پہنچنا جو کہ ان (کافروں) کے قول لو لا ارسلنا رسولاً کا سبب ہے، نہ ہوتا تو ہم ان کو سزا دینے میں جلدی کرتے، یا اگر ان کا قول ربنا لو لا ارسلنا رسولاً الخ جو کہ سبب ہے اصابت مصیبت کا نہ ہوتا تو ہم آپ کو ان کی طرف رسول بنا کر نہ بھیجتے پھر جب ان کے پاس ہماری طرف سے حق محمدؐ آپہنچا تو (اہل مکہ) کہنے لگے ان کو ایسی نشانی کیوں نہ ملی؟ جیسی موسیٰ کو ملی تھی مثلاً ید بیضاء اور عصا یا یکبارگی پوری کتاب، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ منکر نہیں ہوئے اس کے جو موسیٰ کو اس سے پہلے دی گئی تھی انہوں نے موسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کہا دونوں جادوگر ہیں اور ایک قرآۃ میں سحران ہے یعنی تورات اور قرآن جو ایک دوسرے کے معاون ہیں اور وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم دونوں نبیوں یا دونوں کتابوں میں سے کسی کو نہیں مانتے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم اور کوئی کتاب اللہ کے پاس سے لے آؤ جو ہدایت کرنے میں ان دونوں کتابوں سے بہتر ہو میں اس کی اتباع کروں گا اگر تم اپنی بات میں سچے ہو پھر اگر یہ لوگ کتاب لانے میں آپ کی بات نہ مانیں تو آپ سمجھ لیجئے کہ یہ کفر میں محض اپنی خواہشات کے پیچھے چل رہے ہیں اور ایسے شخص سے کون زیادہ گمراہ ہوگا؟ جو اپنی خواہشات

کے پیچھے چلتا ہو بغیر اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل ہو یعنی اس سے زیادہ کوئی گمراہ نہیں، اللہ تعالیٰ ایسے ظالم کافر لوگوں کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَعَادَ اس کا عطف قوم پر ہے نہ کہ نوح پر اس لئے کہ اگر نوح پر عطف ہو تو عاد کے لئے قوم کا ہونا لازم آئے گا حالانکہ عاد خود ایک قوم ہے۔ یہ عبارت یہ ہے مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا قَوْمَ نوح وَعَاد و ثمود بعد اس کے کہ ہم نے ہلاک کر دیا قوم نوح اور عاد کو اور ثمود کو، لہذا مناسب تھا کہ عاد کو الف کے ساتھ لکھتے تاکہ نوح پر عطف کا اشتباہ نہ ہوتا۔ **قوله** بصائر یہ حذف مضاف کے ساتھ کتاب سے حال ہے ای ذا بصائر اگر مضاف محذوف نہ مانیں تو مبالغہ بھی حال ہو سکتا ہے اور بصائر کتاب سے مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے اسی طرح ہڈی اور رحمة میں بھی مذکورہ تینوں ترکیبیں ہو سکتی ہیں **قوله** بجانب الجبل او الوادی او المكان اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بصریہ کے مذہب کے مطابق ہونے والے اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ جانب کی اضافت الغربی کی طرف اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے اور یہ بصریہ کے یہاں جائز نہیں ہے اس لئے کہ موصوف اور صفت ایک ہی شئی ہوتی ہے لہذا اس سے اضافت الی نفسہ لازم آتی ہے اور یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ جانب اور غربی ایک ہی شئی ہیں، اس اعتراض کو دفع کرنے کے لئے غربی کا موصوف الجبل محذوف مان لیا تاکہ جانب کی اضافت جبل کی جانب ہو نہ کہ الغربی کی جانب، مفسر علام نے تین لفظ محذوف مانے ہیں ان تینوں میں سے کسی کو بھی جانب کا مضاف الیہ قرار دے سکتے ہیں، کوئین کے مذہب کے مطابق مذکورہ اعتراض واقع نہیں ہوتا، اس قسم کی تعبیرات قرآنی اور حدیث میں بکثرت موجود ہیں **قوله** وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ لِذَلِكَ اور آپ ان حالات و واقعات وغیرہ کو دیکھنے والے نہیں تھے، یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ماقبل میں کہا گیا ہے کہ پہاڑ کی غربی جانب میں موجود نہیں تھے، اس سے مشاہدہ کی خود بخود نفی ہو جاتی ہے تو پھر وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ کہنے سے کیا فائدہ؟

جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ حاضر ہونے کے لئے مشاہدہ ضروری نہیں ہے بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان موجود تو ہوتا ہے مگر مشاہدہ نہیں کر پاتا، اسی وجہ سے ابن عباسؓ نے فرمایا لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه۔

قوله تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا جملہ ہو کر کنت کی خبر ثانی اور کنت کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال بھی ہو سکتا ہے ہم ضمیر کا مرجع اہل مکہ ہیں، یعنی جب آپ اہل مکہ کو اہل مدین کے واقعات سنارہے تھے تو آپ اہل مدین میں موجود نہیں تھے کہ ان کے حالات و واقعات کو دیکھ کر اپنی قوم کو سنارہے ہو، بلکہ ہزار ہا سال ماقبل کے ان تمام حالات و واقعات کی

خبر آپ کو بذریعہ وحی دی جا رہی تھی جو کہ آپ کے نبی ہونے کی پختہ اور واضح دلیل ہے **قوله** اَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ میں ان تفسیر یہ یعنی نداء کی تفسیر ہے، مفسر علام نے اَنْ خُذِ الْكِتَابَ کو ایفاء تورات سے متعلق کیا ہے اور سابقہ آیت وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ کو نفس ارسال سے متعلق کیا ہے حالانکہ نفس ارسال اور ایفاء تورات کے درمیان تیس سال کا فاصلہ ہے، اور بعض حضرات نے اس کا عکس بھی کہا ہے **قوله** لَوْ لَا اَنْ تَصِيْبَهُمْ مُّصِيْبَةٌ، لو لا امتناعیہ ہے جو وجود اول کی وجہ سے انتفاء ثانی پر دلالت کرتا ہے، اَنْ تَصِيْبَهُمْ میں اَنْ مصدریہ ہے اور لو لا اصابۃ المصیبة لہم کے معنی میں ہو کر مبتداء ہے اور مبتداء کی خبر موجود محذوف ہے اور لو لا کا جواب مَا اَرْسَلْنَاكَ محذوف ہے دوسرا لَوْ لَا تحضیفیہ ہے اس کا جواب فَتَتَّبِعْ آيَاتِكَ مذکور ہے تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ لَا قَوْلُهُمْ هَذَا اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُّصِيْبَةٌ لِّمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَيْهِمْ رَسُوْلًا (خلاصہ) اصابۃ عقوبۃ سبب ہے قول کا اور قول سبب ہے ارسال کا چونکہ سبب کا سبب سبب ہوتا ہے لہذا اصابۃ مصیبة بواسطہ قول سبب ہوا ارسال کا، اسی وجہ سے لو لا کو اصابۃ پر داخل کر دیا اور فاسیہ کے ذریعہ فیقولوا کا اصابۃ پر عطف کر دیا، یعنی آپ کے ارسال کا سبب اہل مکہ کا یہ قول ہے، اگر اہل مکہ کا یہ قول نہ ہوتا تو ہم آپ کو رسول بنا کر نہ بھیجتے، یعنی عدم ارسال کے انتفاء (ارسال) کا سبب اہل مکہ کا قول لو لا اَرْسَلْنَاكَ اِلَيْنا رَسُوْلًا ہے اور اس قول کا سبب اصابۃ مصیبت ہے۔

تنبیہ: عدم ارسال کا انتفاء نفی الثبات کے معنی ہونے کی وجہ سے ارسال کے معنی میں ہے **قوله** اَوْ لَوْ لَا قَوْلُهُمُ الْمَسْبُوبُ عَنْهَا الْخ یعنی اصابۃ مصیبت کے وقت ان کا قول انتفاء عدم رسالت کا سبب نہ ہوتا تو ہم ان کے عذاب میں جلد کرتے اور آپ کو رسول بنا کر نہ بھیجتے یہ تعبیر حاصل معنی کے اعتبار سے ہے، جس کا حاصل یہ ہے لو لا کے جواب کے انتفاء کا سبب ان کا قول مذکور ہے، اسی وجہ سے الْمَسْبُوبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ کہا ہے **قوله** مَا اَرْسَلْنَاكَ اِنْ يٰ قَوْلُهُمْ الْمَسْبُوبُ عَنْهَا الْخ کی وجہ سے انتفاء جواب پر دلالت کر رہا ہے، فالمعنی انتفی عدم ارسال الیہم لقولہم المذکور تاکہ نزول عذاب کے وقت ان کے عذر کو ختم کر دیا جائے، ورنہ تو نزول عذاب کے وقت یہ عذر بیان کر سکتے تھے کہ اگر ہمارے پاس بھی سابقہ امتوں کے مانند انبیاء آتے تو ہم بھی ایمان لاتے اور آج عذاب کی اس مصیبت میں مبتلا نہ ہوتے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر ان کے اس عذر کو ختم کر دیا، اگر کوئی شخص اعتراض کرے کہ اصابۃ مصیبت اور مذکورہ مقولہ تو آئندہ روز قیامت میں واقع ہوں گے اور لَوْ لَا کے وجود واقعی کی وجہ سے انتفاء ثانی پر دلالت کرتا ہے حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مانع کبھی موجود ہوتا ہے اور کبھی مفروض یہاں ثانی صورت مراد ہے یعنی علی سبیل الفرض والتقدیر (جمل ملخصاً) **قوله** اَوْ الْكِتَابَ سے مثل ما اوتی کی دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے اور اَوْ الْكِتَابَ کا عطف الآیات پر ہے، **قوله** ساحران یہ مبتداء محذوف ہما کی خبر ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ قُرُونِ الْأُولَىٰ مِنْ أَقْوَامِ نُوحٍ وَهُدًى وَصَاحٍ لِّوَلُوطٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مراد ہیں جو موسیٰ سے پہلے اپنی سرکشی کی وجہ سے ہلاک کی گئی تھیں، بصائر بصیرۃ کی جمع ہے جس کے لفظی معنی دانش و بینش کے ہیں اور مراد اس سے وہ نور ہے جو اللہ تعالیٰ انسانوں کے قلوب میں پیدا فرماتے ہیں، جس سے وہ حقائق اشیاء کا ادراک کر سکیں اور حق و باطل کا امتیاز کر سکیں۔

بَصَائِرَ لِلنَّاسِ اگر ناس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت ہے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تورات ان کے لئے مجموعہ بصائر تھی، اور اگر ناس سے تمام انسان مراد ہیں جن میں امت محمدیہ بھی داخل ہے تو یہاں سوال پیدا ہوگا کہ امت محمدیہ کے زمانہ میں جو تورات موجود ہے وہ تحریفات کے ذریعہ مسخ ہو چکی ہے تو ان کے لئے بصائر کہنا کس طرح درست ہوگا اور یہ کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ مسلمانوں کو بھی تورات سے استفادہ کرنا چاہئے حالانکہ حدیث میں حضرت عمرؓ کا واقعہ مشہور ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ وہ تورات میں جو نصائح وغیرہ ہیں ان کو پڑھیں تاکہ ان کے علم میں ترقی ہو، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غضبناک ہو کر فرمایا کہ اگر اس وقت موسیٰ بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میرا ہی اتباع لازم ہوتا۔

اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ تورات کا جو نسخہ اس وقت لوگوں کے پاس موجود تھا وہ محرف اور مسخ شدہ تھا اور اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا، نزول قرآن کا سلسلہ بھی جاری تھا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی مکمل حفاظت اور خلط ملط سے محفوظ رکھنے کے لئے اپنی احادیث کو بھی لکھنے سے بھی بعض حضرات کو منع فرما دیا تھا، ان حالات میں کسی دوسری مسخ شدہ آسمانی کتاب کا پڑھنا پڑھانا ظاہر ہے کہ احتیاط کے خلاف تھا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تورات کا مطلقاً پڑھنا اور مطالعہ کرنا منع ہے ان کتابوں کے وہ حصے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق پیشین گوئیوں پر مشتمل ہیں ان کا مطالعہ کرنا اور نقل کرنا صحابہ کرام سے ثابت ہے، حضرت عبد اللہ بن سلام اور کعب احبار اس معاملہ میں سب سے زیادہ معروف ہیں، اس لئے حاصل آیت یہ ہوگا کہ تورات اور انجیل میں غیر محرف مضامین اب بھی موجود ہیں اور بلاشبہ بصائر ہیں ان سے استفادہ درست ہے مگر یہ استفادہ صرف ایسے لوگ ہی کر سکتے ہیں جو محرف اور غیر محرف میں فرق کر سکیں، عوام کو اس سے اجتناب اس لئے ضروری ہے کہ کہیں وہ کسی مغالطہ میں نہ پڑ جائیں، یہی حکم ان تمام کتابوں کا ہے جن میں حق و باطل کی آمیزش ہو کہ عوام کو ان کے مطالعہ سے پرہیز کرنا چاہئے، علماء ماہرین کے لئے کوئی مضائقہ نہیں (معارف) لَتَنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَّذِيرٍ یہاں اس قوم سے عرب مراد ہیں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں ہیں، اور ان کے بعد سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ان میں کوئی پیغمبر مبعوث نہیں ہوا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ

دوسری جگہ قرآن کا یہ ارشاد کہ اِنْ مِنْ اُمَّةٍ اِلَّا خَلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ کوئی امت ایسی نہیں کہ جس میں اللہ کا پیغمبر نہ آیا ہو، اس آیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ اس آیت کی مراد یہ ہے کہ زمانہ دراز سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ان میں کوئی نبی نہیں آیا، مگر رسول اور نبی آنے سے خالی یہ امت بھی نہیں رہی۔

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ یعنی کوہ طور پر جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو ہمکلامی کا شرف بخشا اور اسے وحی رسالت سے نواز اتواے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ وہاں موجود نہیں تھے اور نہ یہ منظر دیکھنے والوں میں تھے، بلکہ یہ غیب کی وہ باتیں ہیں کہ جو وحی کے ذریعہ آپ کو بتلا رہے ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ پیغمبر برحق ہیں، اس لئے کہ نہ تو آپ نے یہ باتیں کسی سے سیکھی ہیں اور نہ خود ان کا مشاہدہ کیا ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم یعنی ان کے اس عذر کو ختم کرنے کے لئے آپ کو ہم نے رسول بنا کر بھیجا ہے کیونکہ طول زمانی کی وجہ سے گذشتہ انبیاء کی تعلیمات مسخ اور ان کی دعوت فراموش ہو چکی ہے اور ایسے ہی حالات کسی نبی کی ضرورت کے متقاضی ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات (قرآن و حدیث) کو مسخ ہونے سے محفوظ رکھا ہے، اور ایسا تکوینی نظام فرمادیا ہے کہ جس کی وجہ سے آپ کی دعوت دنیا کے کونے کونے تک پہنچ گئی ہے اور مسلسل پہنچ رہی ہے تاکہ کسی نبی کی ضرورت باقی نہ رہے۔

قالوا ساحران تظاهروا مشرکین مکہ نے یہ بات اس وقت کہی تھی جب اپنا ایک وفد مدینہ کے علماء یہود کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے بھیجا تھا چنانچہ ان لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور علامات کے بارے میں علماء یہود سے معلوم کیا تو علماء یہود نے جواب دیا کہ ہم تو رات میں ان کی علامات اور صفات پاتے ہیں، چنانچہ وفد نے مکہ آ کر لوگوں کو اس کی خبر دی تو اس وقت ان لوگوں نے کہا ساحران تظاهروا یا ساحران تظاهروا یہ دونوں جادو گریا جادو ہیں جو ایک دوسرے کی موافقت کرتے ہیں۔ (جمل ملخصاً)

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا بَيْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ الْقَرَانَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَطَّرُونَ ۝ الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ اِى الْقُرْآنِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ اَيْضًا نَزَلَ فِيْ جَمَاعَةٍ اَسْلَمُوا مِنَ الْيَهُودِ كَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَيْرِهِ وَمِنَ النَّصَارَى قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَمِنَ الشَّامِ وَاِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ قَالُوْا اَمْنًا بِهٖ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِيْنَ ۝ مُوَحِّدِيْنَ اُولٰٓئِكَ يُؤْتُوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِاِيْمَانِهِمْ بِالْكِتَابِيْنَ بِمَا صَبَرُوْا بِصَبْرِهِمْ عَلَى الْعَمَلِ بِهِمَا وَيَذَرُوْنَ يَدْفَعُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ مِنْهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝ يَتَصَدَّقُوْنَ وَاِذَا سَمِعُوا اللّٰغْوَ الشَّتْمَ وَالْاَذٰى مِنَ الْكُفَّارِ اَعْرَضُوْا عَنْهُ وَقَالُوْا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سَلَامٌ مَّتَارِكَةٌ اِى سَلِمْتُمْ مِّنَ الشَّتْمِ وَغَيْرِهِ لَا نَبْتَغِيْ

الْجَاهِلِينَ ۝ لَا نَصْحُبُهُمْ وَنَزَلَ فِي حَرْصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانِ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هِدَايَتَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ أَيِّ عَالَمٍ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا أَيُّ قَوْمِهِ إِنْ تَبِعَ الْهُدَى مَعَكَ نَتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِنَا ۚ أَيُّ نُنْزِعُ مِنْهَا بِسُرْعَةٍ قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يَأْمِنُونَ فِيهِ مِنَ الْإِغَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعِينَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ يُجْبَىٰ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ رِزْقًا لَهُمْ مِمَّنْ لَدُنَّا أَيُّ عِنْدَنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ أَنْ مَا نَقُولُهُ حَقٌّ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرْتُ مَعِيشَتَهَا أَيُّ عَيْشَهَا وَأُرِيدُ بِالْقَرْيَةِ أَهْلُهَا فَتِلْكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ لِلْمَارَّةِ يَوْمًا أَوْ بَعْضُهُ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ أَهْلُهَا حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ أَيُّ أَغْظَمِهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ أَيُّ تَتَمَتَّعُونَ وَتَتَزَيَّنُّونَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يَفْنَىٰ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ ثَوَابُهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۚ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۚ بِالْبَيَاءِ وَالتَّاءِ إِنْ الْبَاقِي خَيْرٌ مِنَ الْفَانِي ۚ

ترجمہ

اور ہم نے لوگوں کے لئے قول یعنی قرآن کو (کھول کر بیان کیا) پیہم بھیجا تا کہ وہ نصیحت حاصل کریں اور ایمان لے آئیں جن کو ہم نے اس قرآن سے پہلے کتاب عطا فرمائی وہ اس قرآن پر بھی ایمان رکھتے ہیں یہ آیت یہودی اس جماعت کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، جیسا کہ عبد اللہ بن سلام وغیرہ اور ان نصاریٰ کے بارے میں جو حبشہ اور شام سے آئے تھے اور جب ان کو قرآن پڑھ کر سنایا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ اس کے ہمارے رب کی طرف سے حق ہونے پر ہمارا ایمان ہے ہم تو اس سے پہلے ہی سے مسلمان یعنی موحد ہیں یہ لوگ اپنے دونوں کتابوں پر ایمان رکھنے کی وجہ سے اور دونوں پر عمل (کی مشقت) پر صبر کرنے کی وجہ سے دوہرا اجر دیئے جائیں گے، اور یہ لوگ نیکی سے بدی کا دفعیہ کر دیتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے اس میں سے (راہ خدا میں) صدقہ کرتے ہیں اور جب کسی سے لغوبات اور اذیت کی بات سنتے ہیں تو اس سے کنارہ کر لیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں ہمارا عمل ہمارے لئے ہے اور تمہارا عمل تمہارے لئے ہے ہم تو تم کو سلام کرتے ہیں یہ سلام متاثر کرتے (یعنی پیچھا چھڑانے کا سلام) ہوتا ہے (نہ کہ سلام تحیہ) یعنی تم ہماری طرف سے گالی وغیرہ سے سلامت رہو ہم نا سمجھ لوگوں سے مصاحبت (الجبنا) نہیں چاہتے (آئندہ آیت) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے چچا ابوطالب کے ایمان پر زیادہ حریص ہونے کے بارے میں نازل ہوئی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو چاہے ہدایت کر دیتا ہے، ہدایت پانے والوں کا علم اسی کو ہے تو آپ

کی قوم کہنے لگی اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر ہدایت کے تابعدار بن جائیں تو ہم اپنے ملک سے اچک لئے جائیں یعنی فی الفور ہم کو ہمارے ملک سے نکال باہر کیا جائے کیا ہم نے ان کو امن اور امن والے حرم میں جگہ نہیں دی؟ کہ وہ اس میں قتل و غارتگری سے جو کہ عرب میں باہم (عام طریقہ پر) واقع ہو رہی ہے مامون رہ رہے ہیں جہاں ہر قسم کے پھل ہر جانب سے کھچے چلے آتے ہیں جو ہمارے پاس سے ان کے لئے بطور رزق کے ہیں لیکن ان میں سے اکثر لوگ نہیں جانتے کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں وہ حق ہے اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھیں اور قریہ سے اہل قریہ مراد ہیں یہ ہیں ان کے مکانات، جو ان کے بعد آئے نہ رہ سکے مگر بہت کم، مسافروں کے لئے ایک دن یا دن کا کچھ حصہ اور آخر کار ہم ہی ان کے وارث رہے اور تیرا رب کسی ایک بستی کو بھی اہل بستی کے ظلم کی وجہ سے (اس وقت تک) ہلاک نہیں کرتا جب تک کہ (بستیوں) کے صدر مقام میں کسی پیغمبر کو نہ بھیج دے جو ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائے اور ہم بستیوں کو اسی وقت ہلاک کرتے ہیں جب کہ بستی والے رسولوں کی تکذیب کر کے ظلم پر کمر کس لیں اور جو کچھ تم کو دیا گیا ہے وہ محض دنیوی زندگی کا سامان اور اس کی زینت ہے جس سے تم اپنی زندگی میں فائدہ اٹھاتے ہو اور اس سے زینت حاصل کرتے ہو پھر فنا ہو جاتا ہے ہاں اللہ کے پاس جو ہے وہ بہت ہی بہتر اور دیر پا ہے کیا تم نہیں سمجھتے؟ یعقلون میں یا اور تا کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں اور یقیناً باقی فانی سے بدرجہا بہتر ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَصَلْنَا ماضی جمع متکلم (تفعیل) ہم نے پے در پے بھیجا، ہم نے کھول کر بیان کیا **قوله** الذین موصول اپنے صدمہ سے مل کر جملہ ہو کر مبتدا **ہم** مبتدا ثانی یومنون ہم مبتدا کی خبر اور بہ یومنون سے متعلق مبتدا ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتدا اول کی خبر **قوله** ایضا ای کما آمنوا بکتابہم **قوله** بصبرہم سے اشارہ کر دیا کہ ما مصدر یہ ہے **قوله** يَذْرَءُ وْنٌ ، يُنْفِقُونَ ، وَإِذَا سَمِعُوا ان سب کا عطف، یُؤْتُونَ پر ہے، **قوله** وَالْآذَى مِنَ الْكُفَارِ یہ عطف عام علی الخاص کے قبیل سے ہے **قوله** لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ اس میں ایصال الی المطلوب کی نفی ہے نہ کہ اراء طریقی کی، لہذا اس قول اور اِنَّكَ لَتَهْدِي اِلٰی صِرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ میں کوئی تعارض نہیں ہے وقالوا ای قومہ قوم سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم ہے اور قائل حارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف ہے **قوله** يُجْنِي ای يُحْمَلُ وَيُسَاقُ اِلَيْهِ ، مِنْ كُلِّ اَوْبٍ ای مِنْ كُلِّ جانب **قوله** ثمرات کل شیء یہ کثرت سے کنایہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول اُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ میں ہر ضرورت کی شئی مراد ہے نہ کہ دنیا کی ہر شئی **قوله** مَعِيشَتِهَا ای عِيشَتِهَا مَعِيشَتِهَا حذف مضاف کے ساتھ ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہے اور مفسر علام نے مَعِيشَةً کی تفسیر عیش سے کی ہے اب تقدیر عبارت یہ ہوگی بَطَرَتْ فِي زَمَنِ حَيَاتِهَا **قوله** لَمْ تُسْكَنْ یہ جملہ ہو کر حال ہے اور عامل تِلْكَ

بمعنی اشیر ہے تلک مبتداء کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے **قوله** وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا شرطیہ ہے اور مِنْ شَيْءٍ اس کا بیان ہے فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے اور جملہ ہو کر جواب شرط ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا (الآیۃ) وَصَّلْنَا تَوْصِیل سے مشتق ہے جس کے لغوی معنی تاروں میں تار ملا کر رسی بٹنا، حق تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لئے انبیاء کی بعثت کا سلسلہ جاری رکھا یعنی ایک رسول کے بعد دوسرا اور ایک کتاب کے بعد دوسری کتاب بھیجتے رہے حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد رشد و ہدایت کا امت مرحومہ کے ذریعہ ایسا تکوینی سلسلہ جاری فرما دیا کہ اب کسی نبی کی ضرورت نہیں رہی۔

شان نزول

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ (الآیۃ) اس آیت میں ان اہل کتاب کا ذکر ہے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی تورات اور انجیل کی دی ہوئی بشارتوں کی بناء پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نزول قرآن پر یقین رکھتے تھے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو اپنے سابق یقین کی بناء پر ایمان لے آئے، حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نجاشی بادشاہ حبشہ کے درباریوں میں سے چالیس آدمی مدینہ طیبہ میں اس وقت حاضر ہوئے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر میں مشغول تھے یہ لوگ بھی جہاد میں شریک ہو گئے، بعض کو کچھ زخم بھی لگے مگر ان میں سے کوئی مقتول نہیں ہوا، ان لوگوں نے جب صحابہ کرام کی معاشی تنگی کا حال دیکھا تو آپ سے درخواست کی کہ ہم اللہ کے فضل سے مالدار اور صاحب ثروت ہیں ہم اپنے ملک واپس جا کر صحابہ کے لئے مال فراہم کر کے لائیں آپ اجازت دیدیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (اخرجہ ابن مردویہ والطبرانی، مظہری)

اور حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت جعفرؓ اپنے ساتھیوں کے ساتھ جب ہجرت مدینہ سے پہلے حبشہ گئے تھے اور نجاشی کے دربار میں اسلامی تعلیمات پیش کیں تو نجاشی اور اس کے اہل دربار جو اہل کتاب تھے اور توریت، انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت اور علامتیں دیکھے ہوئے تھے ان کے دلوں میں اسی وقت اللہ نے ایمان ڈال دیا۔ (مظہری)

أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا صبر سے مراد ہر قسم کے حالات میں انبیاء اور کتاب الہی پر ایمان لانا اور اس پر ثابت قدمی سے قائم رہنا ہے، پہلی کتاب آئی تو اس پر اس کے بعد دوسری پر ایمان رکھا، پہلے نبی پر ایمان لائے اس کے بعد دوسرا نبی آیا تو اس پر ایمان لائے، ان کے لئے دوہرا اجر ہے، حدیث شریف میں بھی ان کی یہ فضیلت

ہوئے فرماتا ہے اُولَہُمْ نُمِکِن لَہُمْ (الآیۃ) یعنی ان کا یہ عذر اس لئے باطل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کے باوجود ان کی حفاظت کا ایک قدرتی سامان یہ کر رکھا ہے کہ ارض مکہ کو حرام بنا دیا جس میں قتل و غارتگری سخت حرام ہے، جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر و شرک کے باوجود اس سرزمین میں امن دے رکھا ہے تو ایمان لانے کی صورت میں وہ ان کو کیسے ہلاک ہونے دے گا؟

اَفَمَنْ وَعَدْنٰهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيْهِ مُصِیْبُهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ کَمَنْ مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحٰیۃِ الدُّنْیَا فَيُزَوَّلُ عَنْ قَرِیْبٍ ثُمَّ هُوَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِّیْنَ ۝ النار الاول المؤمن والثانی الکافر ای لا تُساوی بینہما واذکر یَوْمَ یُنَادِیْہُمُ اللّٰہُ فِیَقُوْلُ اَیْنَ شُرَکَآئِی الَّذِیْنَ کُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۝ ہُمْ شُرَکَآئِی قَالَ الَّذِیْنَ حَقَّ عَلَیْہِمُ الْقَوْلُ بِدُخُوْلِ النَّارِ وَہُمْ رُؤَسَاءُ الضَّلَالَةِ رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ الَّذِیْنَ اَغْوٰیْنَا مَبْتَدَآ وَصِفَتِہٖ اَغْوٰیْنَاہُمْ خَبْرُہٗ فَغَوَوْا کَمَا غَوٰیْنَا لَمْ نُکْرِہُمْ عَلٰی الْغٰی تَبَرَّآ اِنَّا اِلَیْکَ مِنْہُمْ مَا کَانُوْا اِیَّانَا یَعْبُدُوْنَ ۝ ما نَافِیۃ وَقَدَّمَ الْمَفْعُوْلَ لِلْفَاصِلَةِ وَقِیْلَ اَدْعُوا شُرَکَآءَکُمْ اِی الْاَصْنَامَ الَّذِیْنَ کُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ شُرَکَآءُ اللّٰہِ فَدَعَوْہُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَہُمْ دُعَآءٌ ہُمْ وَرَآوْہُمْ الْعَذَابَ اَبْصُرُوْہُ لَوْ اَنَّهُمْ کَانُوْا یَهْتَدُوْنَ ۝ فی الدنیا ما راوہ فی الآخرۃ واذکر یَوْمَ یُنَادِیْہُمُ اللّٰہُ فِیَقُوْلُ مَاذَا اٰجَبْتُمْ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ اِلَیْکُمْ فَعَمِیْتُ عَلَیْہِمُ الْاَنْبَآءُ الْاَخْبَارُ الْمُنْجِیۃُ فی الجواب یَوْمِذِ اِی لَمْ یَجِدُوْا خَبْرًا لَّہُمْ فِیہ نَجَاۃٌ فَہُمْ لَا یَتَسَآءَلُوْنَ ۝ عَنْہُ فِیَسْکُتُوْنَ فَاَمَّا مَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْکِ وَاٰمَنَ صَدَقَ بِتَوْحِیْدِ اللّٰہِ وَعَمِلَ صَالِحًا اَدٰی الْفَرَائِضَ فَعَسٰی اَنْ یَّکُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِیْنَ ۝ النَّاجِیْنَ بِوَعْدِ اللّٰہِ وَرَبِّکَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ مَا یَشَآءُ مَا کَانَ لَہُمْ لِلْمُشْرِکِیْنَ الْخِیْرَةُ الْاِخْتِیَارُ فِی شَیْءٍ سُبْحَنَ اللّٰہِ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ ۝ عَنْ اِشْرَآکِہُمْ وَرَبِّکَ یَعْلَمُ مَا تَکِنُّ صُدُوْرُہُمْ تُسِرُّ قُلُوْبُہُمْ مِنَ الْکُفْرِ وَغَیْرِہٖ وَمَا یُعْلِنُوْنَ ۝ بِالْاِسْنِیَّتِہُمْ مِنَ الْکِذْبِ وَہُوَ اللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ لَہُ الْحَمْدُ فِی الْاَوَّلِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ الْجَنَّةُ وَلَہُ الْحُکْمُ الْقَضَآءُ النَّافِذُ فِی کُلِّ شَیْءٍ وَاِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بِالنُّشُوْرِ قُلْ لَاہِلَ مَکَّةَ اَرَاَیْتُمْ اِیْ اَخْبَرُوْنِیْ اِنْ جَعَلَ اللّٰہُ عَلَیْکُمُ اللَّیْلَ سَرْمَدًا دَآئِمًا اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ مَنْ اِلٰہٌ غَیْرُ اللّٰہِ بِزَعْمِکُمْ یَاۡتِیْکُمْ بِضِیَآءٍ نَّہَارٍ تَطْلُبُوْنَ فِیہ الْمَعِیْشَةَ اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ۝ ذَلِکَ سَمَاعٌ تَفْہَمُ فَرَجِعُوْنَ عَنْ الْاِشْرَآکِ قُلْ لَّہُمْ اَرَاَیْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰہُ عَلَیْکُمُ النَّہَارَ سَرْمَدًا اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ مَنْ اِلٰہٌ غَیْرُ اللّٰہِ بِزَعْمِکُمْ یَاۡتِیْکُمْ بِلَیْلِ تَسْکُنُوْنَ تَسْتَرِیْحُوْنَ فِیْہِ ۝ مِنَ التَّعَبِ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ۝ مَا اَنْتُمْ عَلَیْہِ مِنَ الْخَطَآءِ فِی الْاِشْرَآکِ فَرَجِعُوْنَ عَنْہُ وَمِنْ رَّحْمَتِہٖ تَعَالٰی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَالنَّہَارَ لِتَسْکُنُوْا فِیْہِ فِی

اللَّيْلِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فِي النَّهَارِ بِالْكَسْبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ النِّعْمَةُ فِيهِمَا وَادْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ ذَكَرْنَا لِيُنَبِّئَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ وَتَزْعُمْنَا أَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وَهُوَ نَبِيُّهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوا فَقُلْنَا لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عسى ما قُلْتُمْ مِنَ الْإِشْرَافِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ فِي الْإِلَهِيَّةِ لِلَّهِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ وَضَلَّ غَاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَنَّ مَعَهُ شَرِيكَاتُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ .

ترجمہ

بھلا وہ شخص کہ جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے جسے وہ قطعاً پانے والا ہے یعنی اس وعدہ (موعودہ) کو پہنچنے والا ہے اور وہ جنت ہے کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے، جو عنقریب زائل ہو جائے گا پھر وہ قیامت کے روز ان لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے دوزخ میں حاضر کئے جائیں گے اول شخص مومن ہوگا اور دوسرا کافر یعنی دونوں میں کوئی مساوات نہ ہوگی اور اس دن کو یاد کرو کہ جس دن خدا تعالیٰ ان کافروں کو پکار کر کہے گا میرے وہ شریک کہاں ہیں جن کو تم سمجھتے تھے وہ میرے شریک ہیں جن پر خدا کا دخول نار کا حکم ثابت ہو چکا ہوگا وہ کہیں گے اور وہ گمراہی کے سردار ہوں گے اے ہمارے پروردگار یہ وہی لوگ ہیں جنہیں ہم نے بہکایا تھا یہ مبتداء اور اس کی صفت ہے اور اَعْوَيْنَاهُمْ اس کی خبر ہے ہم نے ان کو اسی طرح بہکایا جس طرح ہم خود بہکے تھے تو یہ بہک گئے ہم نے ان کو گمراہی پر مجبور نہیں کیا تھا ہم تیری سرکار میں ان سے اپنی طرف سے اظہار برأت کرتے ہیں یہ ہماری عبادت نہیں کرتے تھے، مگر نافیہ ہے مفعول فواصل کی رعایت کے لئے مقدم کیا گیا ہے اور کہا جائے گا اپنے شرکاء کو بلا لے یعنی ان بتوں کو جن کو تم سمجھتے تھے کہ یہ میرے شریک ہیں چنانچہ وہ ان کو پکاریں گے مگر وہ ان کی پکار کا جواب تک نہ دیں گے اور یہ لوگ عذاب کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، کاش یہ لوگ دنیا میں راہ راست پر ہوتے تو اس عذاب کو آخرت میں نہ دیکھتے اور اس دن کو یاد کرو جس دن اللہ ان سے پکار کر پوچھے گا تم نے اپنے رسولوں کو کیا جواب دیا تھا؟ پھر تو اس دن ان کی جواب میں پیش کر کے نجات دلانے والی سب دلیلیں کم ہو جائیں گی (یعنی کہے بکے رہ جائیں گے) یعنی ان کی سمجھ میں کوئی ایسی دلیل نہیں آئے گی کہ جس میں ان کی نجات ہو اور وہ آپس میں بھی دلیل کے بارے میں پوچھتا چھ نہ کر سکیں گے جس کی وجہ سے لا جواب ہو جائیں گے البتہ جس شخص نے شرک سے توبہ کی اور ایمان لے آیا یعنی اللہ کی توحید کی تصدیق کی اور نیک اعمال کئے یعنی فرائض ادا کئے تو یقین ہے کہ ایسے لوگ اللہ کے وعدے کے مطابق کامیاب ہوں گے اور آپ کا رب جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جس کو چاہتا چھتا ہے اور ان میں سے کسی مشرک کو کسی چیز میں کوئی اختیار نہیں اللہ ہی کے لئے پاکی ہے اور وہ برتر ہے ان کے شرک کرنے سے اور آپ کا رب ان سب

کفر وغیرہ کی باتوں کو جانتا ہے جن کو ان کے سینے چھپاتے ہیں اور جس جھوٹ کو وہ اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہیں وہی معبود ہے اس کے علاوہ کوئی لائق عبادت نہیں دنیا اور آخرت میں جنت میں اسی کی تعریف ہے اور اسی کے لئے فرما روائی ہے (یعنی) ہر چیز میں اسی کا فیصلہ نافذ ہے اور زندہ کر کے اسی طرف لوٹائے جاؤ گے آپ اہل مکہ سے کہئے بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات رہنے دے تو خدا کے سوا تمہارے خیال میں وہ کونسا معبود ہے کہ تمہارے لئے دن کی روشنی کو لے آئے کہ جس میں تم روزی طلب کرو، کیا تم اس بات کو سمجھنے کے لئے سنتے نہیں ہو؟ کہ تم شرک سے باز آ جاؤ ان سے پوچھئے کہ یہ بھی بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ قیامت تک دن ہی دن رکھے تو تمہارے خیال کے مطابق اس کے سوا کون معبود ہے جو تمہارے پاس رات لے آئے؟ کہ جس میں تم تکان کی وجہ سے آرام کرو کیا تم شرک کے معاملہ میں اپنی غلطی کو نہیں دیکھتے (غور نہیں کرتے) کہ تم اس شرک سے باز آ جاؤ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ رات میں آرام کرو اور دن میں کسب کے ذریعہ اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ تم رات اور دن کی نعمت کا شکر ادا کرو اور یاد کرو جس دن انہیں پکار کر اللہ فرمائے گا کہ جنہیں تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں ہیں؟ (ان کے شرک کو) دوبارہ ذکر کیا تاکہ آئندہ قول کی اس پر بناء کرے، ہم ہر امت سے ایک ایک گواہ نکال کر لائیں گے اور وہ ان کا نبی ہوگا جو کچھ انہوں نے اس سے کہا ہوگا اس پر شہادت دے گا تو ہم ان مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اپنے شرک کے دعوے پر دلیل پیش کرو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ الوہیت کے بارے میں سچی بات اللہ کی تھی کہ الوہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں اور جو کچھ وہ دنیا میں گھڑا کرتے تھے کہ اس کا شریک ہے حالانکہ اللہ اس سے بری ہے وہ سب ان کے پاس سے غائب ہو جائے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَقَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ یہ جملہ متانفہ ہے جو ایک سوال مقدر کے جواب میں واقع ہے جب مشرکین سے کہا جائے گا کہ میرے وہ شرکاء کہاں ہیں جن کی تم پوجا پاٹ کیا کرتے تھے؟ تو اس سوال کا جواب دینے کے بجائے مشرکین کے رؤساء اور اتباع میں جھگڑا شروع ہو جائے گا تابعین متبوعین کو مورد الزام قرار دیں گے اور متبوعین تابعین کو **قوله مبتداء و صفتہ هؤلاء اسم اشارہ موصوف الذین اسم موصول اغوینا جملہ ہو کر صلہ عائد محذوف اور وہ ہم** ہے، تقدیر عبارت یہ ہے **اغوینا ہم موصول صلہ سے ملکر صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء**، اور **اغوینا** کما غوینا مبتداء کی خبر، **قوله قَدْ مَ الْمَفْعُول لِلْفَاعِلِ** اصل میں **مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ** تھا، فواصل کی رعایت کے لئے مفعول کو مقدم کر دیا گیا، **مَا كَانُوا** ایانا یعدون ہو گیا، **قوله مَا رَأَوْهُ فِي الْآخِرَةِ** یہ لو کا جواب ہے، اور بعض حضرات نے **لَأَنجَاهُمْ ذَلِكَ** محذوف مانا ہے یعنی اگر وہ دنیا میں ہدایت پر ہوتے تو ان کا ہدایت پر ہونا آخرت میں ان کو

کامیاب کر دیتا **قوله** فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْانْبَاءُ اس میں قلب ہے جو کہ محسنات کلام میں شمار ہوتا ہے، اصل یہ ہے **فَعَمُوا** عن الأنباء شارح کے قول لَمْ يَجِدُوا خَيْرًا لَهُمْ فِيهِ سے اسی قلب کی طرف اشارہ کیا ہے، **قوله** فَعَمَتْ عَلَيْهِمُ میں عَمِيَ کا صلہ علی خَفِيَ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے ہے **قوله** عَسَى أَنْ يَكُونَ عَسَى یہاں تحقیق کے لئے ہے اس لئے کریموں کے یہاں توقع بھی یقین کا درجہ رکھتی ہے اور اللہ تعالیٰ تو اکرم الاکرمین ہیں لہذا اللہ کے کلام میں عَسَى بمعنی حَقَّق ہوگا، اور اگر ترجیحی ہی کے معنی میں لیا جائے تو تائب کے اعتبار سے ہوگا۔

شان نزول

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا تو لوگوں کو یہ بات بڑی عجیب معلوم ہوئی خاص طور پر ولید بن مغیرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور آپ پر نزول قرآن کو بڑا عجیب اور عظیم سمجھا اور کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو کسی کو رسول بنانا ہی تھا تو مکہ اور طائف کے ان دوسرے داروں میں سے کسی کو کیوں رسول نہیں بنایا؟ تو اس کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی (جمل) سَرْمَدًا جَعَلَ کا مفعول ثانی ہے بمعنی دَائِمًا سَرْدٌ سے مشتق ہے اس کے معنی متابعت اور لگا تار کے ہیں، میم زائدہ ہے، عرب اشہر حرم کے بارے میں بولتے ہیں، ثلاثة سرود واحد فرد تین مسلسل ہیں اور ایک الگ ہے۔

قوله قُلْ لَهُمْ آرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا یہ باب تنازع فعلان سے ہے آرَأَيْتُمْ اور جَعَلَ نے اللَّيْلَ میں نزاع کیا، دونوں ہی اللَّيْلَ کو اپنا مفعول بنانا چاہتے ہیں، ثانی فعل کو عمل دیدیا اور اول کے لئے مفعول اول محذوف مان لیا اور وہ آرَأَيْتُمُوهُ میں ہ ہے اور اس کا مفعول ثانی بعد میں واقع ہونے والا جملہ استفہامیہ ہے اور فعل ثانی کا مفعول ثانی سَرْمَدًا ہے، اِنْ حرف شرط ہے اور جَعَلَ فعل شرط اور اللہ اس کا فاعل ہے، اللَّيْلَ جَعَلَ کا مفعول اول ہے اور سَرْمَدًا مفعول ثانی ہے اور جواب شرط محذوف ہے وہ مَاذَا تَفْعَلُونَ؟ ہے اِیْ اِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا مَاذَا تَفْعَلُونَ **قوله** ذِكْرٌ ثَانِيًا لِّبَنِي عَلَيْهِ ، **قوله** اِنَّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ کو دو مرتبہ ذکر کیا ہے، یہی آیت شروع رکوع میں بھی آئی ہے، بیضاوی نے کہا ہے تقریع بعد تقریع یعنی ملامت کے بعد ملامت ہے اس لئے کہ شرک سے زیادہ کوئی شئی اللہ کے غضب کو دعوت دینے والی نہیں ہے، یا اول ان کی فساد رائے کو بیان کرنے کے لئے ہے اور ثانی یہ بتانے کے لئے ہے کہ شرک کی بات کوئی مستند بات نہیں ہے بلکہ محض تہہ اور ہوائے نفس ہے۔

تفسیر و تشریح

اَفْمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا یعنی اہل ایمان وعدہ الہی کے مطابق نعمتوں سے بہرہ ور اور نافرمان عذاب سے

دو چار ہوگا، کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟

محشر میں مشرکین سے پہلا سوال شرک سے متعلق ہوگا کہ جن شیاطین وغیرہ کو تم ہمارا شریک ٹھہرایا کرتے تھے اور ان کا کہنا مانتے تھے آج وہ کہاں ہیں؟ کیا وہ تمہاری کچھ مدد کر سکتے ہیں؟ سیدھا جواب دینے یا معذرت کرنے کے بجائے آپس میں ایک دوسرے کو مورد الزام ٹھہرائیں گے، تابعین کہیں گے کہ تمہارا کوئی قصور نہیں، ہم نے از خود شرک نہیں کیا بلکہ ہمیں تو ان شیاطین نے بہکایا تھا، تو وہ شیاطین کہیں گے کہ ہم نے بہکایا ضرور تھا مگر مجبور تو ہم نے نہیں کیا تھا اس لئے مجرم تو ہم بھی ہیں مگر یہ بھی جرم سے بری نہیں کیونکہ جس طرح ہم نے ان کو بہکایا تھا اس کے بالمقابل انبیاء علیہم السلام اور ان کے نائبوں نے ان کو ہدایت بھی تو کی تھی اور دلائل کے ساتھ ان پر حق واضح کر دیا تھا، انہوں نے اپنے اختیار سے اپنے انبیاء کی بات نہ مانی، ہماری مان لی تو کیسے بری ہو سکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے سامنے حق واضح ہو جائے اور حق کے دلائل واضح موجود ہوں اور وہ حق کی طرف دعوت دینے والوں کے بجائے گمراہ کرنے والوں کی بات مان کر گمراہی میں پڑ جائے تو یہ کوئی عذر معتبر نہیں۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ بختار سے مراد اختیار احکام ہے کہ حق تعالیٰ جب تخلیق کائنات میں منفرد ہے کوئی اس کا شریک نہیں تو اجراء احکام میں بھی منفرد ہے جو چاہے اپنی مخلوق پر احکام نافذ فرمائے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا اختیار تکوینی میں کوئی شریک نہیں اختیار تشریعی میں بھی کوئی شریک نہیں۔ اس کا دوسرا مفہوم وہ ہے جو اپنی تفسیر میں اور علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے کہ اس اختیار سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق میں سے جس کو چاہیں اپنے اکرام و اعزاز کے لئے انتخاب فرما لیتے ہیں اور بقول بغوی یہ جواب ہے مشرکین مکہ کے اس قول کا لَوْ لَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبِينَ عَظِيمٍ یعنی یہ قرآن اللہ کو اگر نازل کرنا تھا تو عرب کے دو بڑے شہر مکہ اور طائف میں سے کسی بڑے آدمی پر نازل فرماتا، ایک یتیم مسکین پر نازل کرنے میں کیا حکمت و مصلحت تھی؟ اس کے جواب میں فرمایا جس مالک نے تمام مخلوقات کو بغیر کسی شریک کی امداد کے پیدا فرمایا ہے یہ اختیار بھی اسی کو حاصل ہے کہ اپنے خاص اعزاز کے لئے اپنی مخلوق میں سے کس کو منتخب کرے اس میں وہ تمہاری تجویز کا کیوں پابند ہو کہ فلاں اس کا مستحق ہے اور فلاں نہیں۔

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (الآیۃ) دن اور رات یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں، رات کو تاریک بنایا تا کہ سب لوگ آرام کر سکیں اس اندھیرے کی وجہ سے ہر مخلوق سونے اور آرام کرنے پر مجبور ہے، ورنہ اگر آرام کرنے اور سونے کے اپنے اپنے اوقات ہوتے تو کوئی بھی مکمل طریقہ سے سونے کا موقع نہ پاتا، جبکہ معاشی تگ و دو اور کاروبار جہاں کے لئے نیند کا پورا کرنا نہایت ضروری ہے، اس کے بغیر توانائی بحال نہیں ہو سکتی، اگر کچھ لوگ سو رہے ہوتے اور کچھ جاگ کر مصروف تگ و دو ہوتے تو سونے والوں کے آرام و راحت میں خلل واقع ہوتا نیز لوگ

ایک دوسرے کے تعاون سے بھی محروم رہتے جبکہ دنیا کا نظام ایک دوسرے کے تعاون و تناصر کا محتاج ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رات کو تاریک کر دیا تاکہ ساری مخلوق بیک وقت آرام کرے اور کوئی کسی کی نیند اور آرام میں خلل نہ ہو سکے، اسی طرح دن کو روشن بنایا کہ روشنی میں انسان اپنا کاروبار بہتر طریقہ سے کر سکے، دن کی اگر یہ روشنی نہ ہوتی تو انسان کو جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا اسے ہر شخص بآسانی سمجھتا اور اس کا ادراک کرتا ہے۔

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ابْنِ عَمِّهِ وَابْنُ خَالَتِهِ وَآمَنَ بِهِ فَبَغَى عَلَيْهِمْ بِالْكِبَرِ وَالْعُلُوِّ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَآتَيْنَهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ ثَقُلَ بِالْعُصْبَةِ الْجَمَاعَةُ أُولَىٰ اصْحَابِ الْقُوَّةِ اِي تَثْقُلُهُمْ فَالْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ وَعَدَّتْهُمْ قِيلَ سَبْعُونَ وَقِيلَ اَرْبَعُونَ وَقِيلَ عَشْرَةٌ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ اذْكَرَ اذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَفْرَحْ بِكَثْرَةِ الْمَالِ فَرَحَ بَطَرٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۝ بِذَلِكَ وَابْتَغِ أَطْلُبْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ الدَّارَ الْآخِرَةَ بَانَ تَنْفِقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَلَا تَنْسَ تَتْرُكْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اِي اِنْ تَعْمَلْ فِيهَا لِلْآخِرَةِ وَاحْسِنُ لِلنَّاسِ بِالصَّدَقَةِ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ بِعَمَلِ الْمَعَاصِي إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيَتْهُ اِي الْمَالِ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۝ اِي فِي مُقَابَلَتِهِ وَكَانَ أَعْلَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالتَّوْرَةِ بَعْدَ مُوسَى وَهَارُونَ قَالَ تَعَالَىٰ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الْأُمَمَ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۝ لِلْمَالِ اِي وَهُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَيُهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَا يُسَالُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ لِيَعْلَمَهُ تَعَالَىٰ بِهَا فَيَدْخُلُونَ النَّارَ بِلا حِسَابٍ فَخَرَجَ قَارُونَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۝ بِاتِّبَاعِهِ الْكَثِيرِينَ رُكْبَانًا مُتَحَلِّينَ بِمَلَابِسِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ عَلَىٰ خِيُولٍ وَبِغَالٍ مُتَحَلِّينَ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لِلتَّائِبِينَ لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ نَصِيبٍ عَظِيمٍ ۝ وَافٍ فِيهَا وَقَالَ لَهُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَيَلْكُمْ كَلِمَةً زَجَرَ ثَوَابُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بِالْجَنَّةِ خَيْرٌ لِّمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا مِمَّا أُوتِيَ قَارُونَ فِي الدُّنْيَا وَلَا يُلْقَاهَا اِي الْجَنَّةَ الْمُثَابَ بِهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ۝ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ فَخَسَفْنَا بِهِ بِقَارُونَ وَيَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِهِ بَانَ يَمْتَنِعُوا عَنْهُ الْهَلَاكَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ۝ مِنْهُ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ اِي مِنْ قَرِيبٍ يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ ۝ يَضِيقُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَوَيْ إِسْمُ فِعْلٍ بِمَعْنَى اعْجَبُ اِي اَنَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى اللَّامُ لَوْ لَا أَنَّ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ۝ بِالْبِنَاءِ

لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ وَيَكَاَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۚ لِنِعْمَةِ اللَّهِ كَفَّارُونَ .

ترجمہ

قارون موسیٰ علیہ السلام کی قوم سے تھا (یعنی) چچا زاد اور خالہ زاد بھائی تھا اور موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا تھا، کبر و تعلیٰ اور کثرت مال کے ذریعہ لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا تھا، اور ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں کئی کئی زور آور لوگوں کو گراں بار کر دیتی تھیں یعنی ان کو بوجھل کر دیتی تھیں باتعدیہ کے لئے ہے (اور اٹھانے والی جماعت کے افراد کی تعداد) کہا گیا ہے ستر تھی اور کہا گیا چالیس تھی اور کہا گیا کہ دس تھی، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، اس وقت کو یاد کرو جب اس کی قوم بنی اسرائیل کے مومن لوگوں نے اس سے کہا کثرت مال پر مت اترا واقعی اللہ تعالیٰ مال پر اترا نے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جو مال تجھ کو اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اس میں دار آخرت کی بھی جستجو رکھ اس طریقہ پر کہ اللہ کی اطاعت میں خرچ کر، اور دنیا سے اپنا حصہ فراموش نہ کر بایں طور کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، اور لوگوں کے ساتھ صدقہ کے ذریعہ حسن سلوک کر جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ حسن سلوک کیا ہے اور عمل معصیت کے ذریعہ ملک میں فساد کا خواہاں نہ ہو بلکہ شبہ اللہ تعالیٰ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اس معنی کر کہ ان کو سزا دے گا قارون نے جواب دیا یہ سب کچھ مجھے میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے یعنی میری ہنرمندی کی بدولت اور بنی اسرائیل میں موسیٰ اور ہارون کے بعد سب سے زیادہ تورات کا عالم تھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا اسے اس بات کا علم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے بہت سی ایسی امتوں کو ہلاک کر دیا کہ جو اس سے قوت میں بھی زیادہ تھیں اور مال کی جمع پونجی کے اعتبار سے بھی زیادہ تھیں یعنی اس کو اس بات کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کر دے گا، اور اللہ تعالیٰ ان کے ذنوب کا علم رکھنے کی وجہ سے ان کے ذنوب کے بارے میں سوال نہ کرے گا اور بغیر حساب (کتاب) کے دوزخ میں داخل کرے گا پس قارون پوری آرائش (شان) کے ساتھ اپنی قوم کے سامنے (ایک روز) اپنے بہت سے متبعین کے ہمراہ جو کہ زرعی اور ریشم کا لباس زیب تن کئے ہوئے تھے، زیورات سے لدے ہوئے خچروں اور گھوڑوں پر سوار تھے نکلا، تو دنیوی زندگی کے متوالے کہنے لگے یا تنبیہ کے لئے ہے کاش ہمیں بھی کسی طرح وہ مل جاتا جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے یہ تو بڑا نصیب دار ہے یعنی دنیا سے وافی حصہ پانے والا ہے (فیہا کے بجائے منہا نسب ہے) اور وہ لوگ جن کو ان چیزوں کا علم دیا گیا جن کا اللہ تعالیٰ نے آخرت میں وعدہ فرمایا ہے ان سے (بطور نصیحت) کہنے لگے ارے تمہارا ناس ہو (ویل) کلمہ تو بیخ ہے آخرت میں اللہ کا ثواب (یعنی) جنت (ہزار درجہ) بہتر ہے اس سے جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے جو ایسے شخص کو ملے گا جو ایمان لایا ہوگا اور نیک عمل کئے ہوں گے اور جنت جو بطور ثواب ملے گی ان ہی کو دیا جائے گی جو طاعت و معصیت پر صبر کرنے والے ہیں آخر کار قارون کو معہ اس کے محل کے زمین میں دھنسا دیا اور اللہ کے سوا کوئی جماعت نہ ہوئی کہ اس کی مدد کرتی (یعنی) ہلاکت سے اس کو بچا لیتی اور نہ وہ خود کو عذاب سے بچانے والوں میں ہوا، اور

جو لوگ کل زمانہ قریب میں اس کے جیسا ہونے کی تمنا کر رہے تھے کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے روزی میں وسعت کرتا اور جس کی چاہے تنگ کر دیتا ہے اور وَیْ اِسْمِ فَعْلٍ اِعْجَبُ اَنَا کے معنی میں ہے اور کاف بمعنی لام ہے اور اگر ہم پر اللہ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو دھنسا دیتا خَسِیفَ معروف اور مجہول دونوں ہیں بس جی معلوم ہو گیا قارون کے مانند اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرنے والوں کو کامیابی نہیں ہوتی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّ قَارُوْنَ عَجْمِی (عبرانی) لفظ ہے، عجمہ اور علمیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے، قارون کے متعلق اتنی بات طے شدہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری کا فرد تھا، باقی رہی یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام سے اس کا کیا رشتہ تھا، اس میں مختلف اقوال ہیں، اول چچا زاد بھائی تھا، دوسرا خالہ زاد بھائی تھا یہ دونوں رشتے جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی خالہ موسیٰ علیہ السلام کے چچا کے نکاح میں ہو، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، نسب اس طرح ہے قارون بن یضھر بن قاحٹ، اور موسیٰ بن عمران بن قاہٹ تَنُوْءٌ وَاحِدٌ مَوْنٌ غَائِبٌ نَاءٌ یَنْوُءُ نَوًءٌ (ن) جھکنا، گراں بار ہونا قولہ اِنَّ مَفَاتِحَہُ لَتَنُوْءٌ بِالْعُصْبَةِ لَتَنُوْءٌ بِالْعُصْبَةِ میں دو صورتیں ہیں (اول) یہ باء تعدیہ کے لئے ہو اس صورت میں معنی یہ ہوں گے لَتَنُوْءُ الْمَفَاتِحُ الْعُصْبَةُ الْاَقْوِیَاءُ یعنی کنجیاں اس قدر زیادہ تھیں کہ طاقتور لوگوں کی ایک جماعت کو بھی گراں بار کر دیتی تھیں، اس صورت میں قلب نہیں ہے (دوسری) لَتَنُوْءٌ بِالْعُصْبَةِ میں قلب مانا جائے اور معنی یہ ہوں لَتَنُوْءُ الْمَفَاتِحُ الْعُصْبَةُ وہ کنجیاں ایک قوی جماعت کو گراں بار کر دیتی تھیں، اس لئے کہ اگر قلب نہ مانا جائے تو ترجمہ یہ ہوگا کہ اقویاء کی جماعت کنجیوں کو گراں بار کر دیتی تھی، ظاہر ہے کہ یہ خلاف عقل ہے۔

قوله وَلَا یُسْئَلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ سوال: ایک آیت میں ہے فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِیْنَ عَمَّا كَانُوا یَعْمَلُوْنَ پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا اور بغیر حساب و کتاب جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال کیا جائے گا، دونوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟

جواب: سوال کی دو قسمیں ہیں سوال استغتاب کہ سوال کرنے کے بعد معاف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ بعض عصاة مومنین کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے گا۔

دوسرا سوال: تقریع جس کے بعد جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، یہاں اول قسم کے سوال کی نفی مراد ہے، لہذا کوئی تعارض نہیں ہے **قوله فَخَرَجَ** اس کا عطف قال انما او تیسرے پر ہے درمیان میں جملہ معترضہ ہے، **قوله مِنْ فِتْنَةٍ یَنْصُرُوْنَہُ فِتْنَةً** کان کا اسم بھی ہو سکتا ہے اگر کان ناقصہ ہو تو لہ اس کی خبر، اور اگر کان تامہ ہو تو فِتْنَةٍ اس کا فاعل ہوگا اور

یَنْصُرُونَهُ فِئَةً كِی صَفَتْ فِئَةً لَفْظاً مجرور ہوگا اور معنای مرفوع اس لئے کہ مَنْ زَائِدَةٌ قَوْلُهُ مِنْ دُونَ اللَّهِ فِئَةً سے حال ہے، قَوْلُهُ بِالْأَمْسِ سے اس کے حقیقی معنی کل گذشتہ مراد نہیں ہیں، بلکہ زمانہ قریب مراد ہے زمانہ قریب کو مجازاً اَمْسِ سے تعبیر کر دیتے ہیں قَوْلُهُ وَيَكُنَّانِ یہ کلمہ تعجب اور زجر ہے وَیَیْ لَكَ سَمَرْكَبٌ ہے کاف ضمیر خطاب ہے اور اَنْ حرف مشبہ بالفعل ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ وَالْاَسْمَاءُ ہے جو تعجب پر دلالت کرتا ہے، اس وا کے بعد کبھی کبھی ہا بڑھا دیتے ہیں معنی تعجب ہی کے رہتے ہیں، اور کبھی وَ ا کو وَی پڑھتے ہیں اور اس کے بعد كُنَّانِ لگا دیتے ہیں وَيَكُنَّانِ مَنْ یَكُنْ لَهُ نَسَبٌ یُحِبُّ وَمَنْ یَفْتَقِرُ یَعِیْشُ عِیْشَ ضَرٍّ ”ارے جس کے پاس زر کثیر ہوتا ہے اس سے محبت کی جاتی ہے اور جو محتاج ہوتا ہے وہ دکھ کی زندگی گزارتا ہے۔“ (لغات القرآن)

تفسیر و تشریح

سورۃ قصص میں بیان کردہ واقعات میں سے یہ دوسرا واقعہ ہے پہلا قصہ حضرت موسیٰ اور فرعون کا تھا، یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی برادری بنی اسرائیل کے ایک شخص قارون کے ساتھ ہے۔

دبط: دونوں واقعات میں مناسبت یہ ہے کہ پچھلی آیت میں یہ ارشاد ہوا تھا کہ دنیا کی مال و دولت جو تم کو دی جاتی ہے وہ چند روزہ متاع ہے اس کی محبت میں لگ جانا اور اس پر فریفتہ ہو کر آخرت کو فراموش کر دینا دانشمندی نہیں ہے وَمَا أَوْتِیْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَیْوَةِ الدُّنْیَا الْآیۃ قارون کے قصہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ اس نے مال و دولت حاصل ہونے کے بعد اس نصیحت کو بھلا دیا اور دنیا کی مال و دولت کے نشہ میں مست ہو کر اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرنے لگا اور اس کے ذمہ جو مالی حقوق واجبہ تھے ان کی ادائیگی سے منکر بھی ہو گیا، جس کے نتیجہ میں وہ اپنے خزانوں سمیت زمین میں دھنسا دیا گیا۔ قارون عجمی لفظ ہے غالباً عبرانی ہے قارون کے متعلق اتنی بات تو قرآن ہی سے معلوم ہوتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری بنی اسرائیل کا شخص تھا، مگر اس بات میں کافی اختلاف ہے کہ اس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کیا رشتہ تھا؟ بعض نے چچازاد بھائی اور بعض نے خالہ زاد بھائی بتایا ہے اور بعض نے دونوں کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ و ابن جریج و قتادہ و ابراہیم سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچازاد بھائی تھا، نسب اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن قاہٹ بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام اور قارون کا نسب اس طرح ہے، قارون بن یصھر بن قاہٹ اور مجمع البیان میں عطاء عن ابن عباسؓ انہ ابن خلتہ موسیٰ علیہ السلام اور محمد بن اسحاق سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا تھا، نسب اس طرح بیان کرتے ہیں موسیٰ بن عمران بن یصھر بن قاہٹ، قارون بن یصھر بن قاہٹ۔ (روح المعانی)

قارون تو رات کا حافظ تھا نیز موسیٰ و ہارون کے بعد تیسرے درجہ کا عالم بھی مگر سامری کے مانند منافق تھا قیادت

وسادت چونکہ حضرت موسیٰ و ہارون کے پاس تھی جس کی وجہ سے قارون کو حسد تھا ایک مرتبہ قارون نے اپنے حسد کا اظہار بھی کر دیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ سب اللہ کے اختیار کی بات ہے ہمارا اس میں کوئی دخل نہیں ہے چنانچہ قارون نے موسیٰ کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا۔ (روح المعانی)

اور اپنے مال و دولت کے نشہ میں دوسروں پر ظلم کرنا شروع کر دیا، یحییٰ بن سلام اور سعید بن مسیب نے فرمایا کہ قارون سرمایہ دار آدمی تھا فرعون کی جانب سے بنی اسرائیل کی نگرانی پر مامور تھا، اس امارت کے زمانہ میں اس نے بنی اسرائیل کو بہت ستایا بغی کے ایک معنی تکبر کے بھی آتے ہیں بہت سے مفسرین نے اس جگہ یہی معنی مراد لئے ہیں یعنی مال و دولت کے نشہ میں بنی اسرائیل پر تکبر کرنے لگا اور ان کو حقیر و ذلیل سمجھنے لگا۔

وَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ کنوز کنز کی جمع ہے مدفون خزانہ کو کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں کنز اس مال کو کہا جاتا ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، حضرت عطاء سے روایت ہے کہ اس کو حضرت یوسف علیہ السلام کا ایک عظیم الشان مدفون خزانہ مل گیا تھا۔ (روح ملخصاً)

لَتَنُوْا بِالْعُصْبَةِ نَاءٌ يُّنُوْا نُوْءٌ بوجھ سے جھک جانا، عصبہ کے معنی جماعت، مطلب یہ ہے کہ اس کے سونے اور چاندی سے بھرے ہوئے صندوق اس قدر تھے کہ ان کی کھجیاں ایک طاقتور جماعت کو جھکا دیتی تھیں خدا کی نعمت پر خوشی کا اظہار اگرچہ مذموم نہیں ہے مگر اس قدر خوشی کرنا کہ اترانے اور تکبر کی حد تک پہنچ جانے اور دوسروں کو ذلیل و حقیر سمجھنے لگے جائز نہیں، قرآن کریم نے فرح کو متعدد آیات میں مذموم قرار دیا ہے۔

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللّٰهُ (الآیۃ) مسلمانوں نے قارون کو یہ نصیحت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جو مال و دولت تجھے عطا فرمائی ہے اس کے ذریعہ آخرت کا سامان فراہم کر اور دنیا میں جو تیرا حصہ ہے اسے فراموش نہ کر اور یہ کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، حدیث شریف میں وارد ہے اِغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ وَغِنَاءَكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفِرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ (حدیث مرسل) جمل۔

اِنَّمَا اُوْتِيْتُهُ قَارُونَ نے یہ جملہ مومنین ناصحین کے جواب میں کہا، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میرے مال و دولت کے حصول میں فضل خداوندی کا کوئی دخل نہیں ہے، یہ مال و دولت تو مجھے میرے ذاتی کمال علمی کی وجہ سے ملا ہے اس کا خود حقدار ہوں اس میں مجھ پر کسی کا احسان نہیں ہے، ظاہر یہ ہے کہ آیت میں علم سے مراد معاشی تدابیر کا علم ہے، مثلاً تجارت صنعت وغیرہ اور بعض مفسرین نے علم سے تورات کا علم مراد لیا ہے، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ قارون تورات کا حافظ اور عالم تھا، اور ان ستر اصحاب میں سے تھا جن کو موسیٰ نے میقات کے لئے منتخب فرمایا تھا مگر اس کو اپنے علم پر ناز اور غرور پیدا ہو گیا، اس کو اپنا ذاتی کمال سمجھ بیٹھا۔

اِنَّمَا اُوْتِيْتُهُ عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِي کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ اللہ کے علم میں یہ بات ہے کہ میں اس کا مستحق

تھا اسی لئے مجھے یہ نعمتیں ملی ہیں، بعض مفسرین نے کہا ہے کہ علم الکیمیا (سونا بنانے کا علم) آتا تھا، مگر امام ابن کثیر نے اس کو محض فریب اور دھوکا قرار دیا ہے، مال و دولت کی فراوانی یہ کوئی فضیلت کا باعث نہیں ہے، اگر ایسا ہوتا تو کچھلی تو میں تباہ و برباد نہ ہوتیں اس لئے قارون کا اپنی دولت پر گھمنڈ کرنا اور اسے باعث فضیلت سمجھنا کوئی معقول بات نہیں ہے۔

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ایک روز قارون اپنے ہزار ہا مصاحبین اور خدم و حشم کی معیت میں بڑی شان و شوکت اور زیب و زینت کے ساتھ نکلا، جب کچھ دنیا دار مسلمانوں نے یا کافروں اور منافقوں نے قارون کی زیب و زینت اور کردار و دنیاوی چمک دمک کو دیکھا تو اس کے جیسا ہونے کی تمنا کی اور قارون کے بارے میں کہنے لگے قارون بڑا ہی نصیب دار، اور اقبال مند ہے۔

وقال الذين اتوا العلم دنیا دار لوگوں کے برخلاف اہل علم کہ جن کو دنیا و آخرت ثواب و عقاب اور اہم سابقہ کی ہلاکت و بربادی اور اللہ کے وعدوں کا علم دیا گیا تھا نے کہا ارے کمبختو! دنیا کی یہ زیب و زینت جس کی تم تمنا کر رہے ہو چند روزہ ہے، ہمیشہ باقی رہنے والا تو آخرت کا اجر و ثواب ہے لہذا تم اس چند روزہ زینت پر فریفتہ مت ہو اس کی حقیقت (خضراء دمن) کوڑی کے سبزے سے زیادہ نہیں، آخرت کا اجر و ثواب ایمان والوں نیکو کاروں ہی کو ملتا ہے، اس آیت میں علماء کا مقابلہ الذين يريدون الحیوة الدنیا سے کیا گیا ہے جس میں واضح اشارہ اس طرف ہے کہ متاع دنیا کو مقصود بنانا اہل علم کا کام نہیں۔

قارون کے زمین میں دھنسنے کا قصہ تاریخی روایات کی روشنی میں

ارباب تاریخ لکھتے ہیں کہ جب سیادت و قیادت حضرت موسیٰ اور ہارون پر مقرر ہو گئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کو (بیت القربان) یعنی قربانیوں کا نگران مقرر فرمادیا، یعنی جو نذر آئے، وہ ہارون کی معرفت ان کی نگرانی میں قربان گاہ میں رکھی جائے اور آسمانی آگ آ کر اس کو جلا دے، گویا کہ یہ قربانی کے مقبول ہونے کی علامت تھی، قارون کو اس بات پر حسد ہوا اور کہا آپ پیغمبر بھی ہیں، اور رئیس قوم بھی، اور ہارون قربان گاہ کے نگران اور میں تو رات کا بھی حافظ ہوں مجھے کیونکر صبر آئے، حضرت موسیٰ نے فرمایا یہ امر منجانب اللہ ہے اس میں میرا کوئی دخل نہیں ہے، قارون کہنے لگا میں کیسے یقین کروں کہ یہ امر منجانب اللہ ہے، حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کے سرداروں کو جمع ہونے کا حکم دیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے حکم دیا کہ تم سب اپنی اپنی لاٹھیاں لاؤ جس کی لاٹھی سرسبز ہو جائے وہ قربان گاہ کی نگرانی کا مستحق ہو گا سب لاٹھیوں کو جمع کر کے ایک مکان میں بند کر دیا گیا جب صبح کو دیکھا تو حضرت ہارون کا عصا سرسبز ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا دیکھا یہ فعل میرا نہیں تھا، قارون نے کہا یہ تو جادو گروں کا کوشش ہے قارون نے کھلا پلا کر بنی اسرائیل کے بہت سے سرداروں کو اپنی طرف کر لیا، جب اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ واجب فرمائی تو

حضرت موسیٰ قارون کے پاس آئے اور فی ہزار ایک دینار دینا طے ہوا مگر جب قارون نے حساب لگایا تو کثیر مال ہوا تو گھبرایا اور بنی اسرائیل کو جمع کر کے کہنے لگا موسیٰ نے اب تک جو کچھ کہا تم نے مانا، مگر ان کو کفایت نہ ہوئی اب تمہارا مال لینے کی فکر میں ہے، قوم نے کہا تم ہمارے بڑے اور عقل مند ہو، جو تم کہو گے ہم تسلیم کریں گے، قارون نے کہا فلاں زن فاحشہ کو لاؤ اسے کچھ دیکر آمادہ کریں کہ حضرت موسیٰ پر تہمت لگائے جب قوم یہ بات سنے گی تو موسیٰ سے باغی ہو جائے گی اور ہم سب کو اس غلامی سے نجات مل جائے گی، غرضیکہ وہ عورت آئی اور اسے بہت کچھ دے دلا کر تہمت لگانے پر راضی کر لیا قارون اور اس کے ساتھی بنی اسرائیل کو جمع کر کے موسیٰ علیہ السلام کے پاس لے گئے اور عرض کیا یہ لوگ حاضر ہیں آپ ان کو وعظ فرمائیں، حضرت موسیٰ باہر تشریف لائے اور وعظ فرمانے لگے اور منجملہ تمام احکامات کے چور کا ہاتھ کاٹنے اور تہمت کی سزا اسی کوڑے اور اگر زانی غیر مخلص ہو تو سو کوڑے اور اگر مخلص ہو تو سنگسار کرنے کا حکم بیان فرمایا، قارون بولا اگر یہ حرکت آپ نے فلاں عورت سے فعل بد کیا ہے، آپ نے فرمایا اس عورت کو بلاؤ، اگر وہ عورت گواہی دے۔ یہ سچ ہے وہ عورت بلائی گئی، جب عورت حاضر ہو گئی تو حضرت موسیٰ نے فرمایا اے عورت کیا میں نے تیرے ساتھ وہ فعل کیا جو یہ لوگ کہتے ہیں اور میں تجھے اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس نے بنی اسرائیل کے لئے دریا میں شکاف کر دیا اور توریت نازل فرمائی تو سچ سچ بتاؤ وہ عورت سکھائے ہوئے کید شیطانی کو بھول گئی اور کہنے لگی یہ لوگ جھوٹے ہیں مجھے قارون نے اس قدر مال دیکر راضی کیا تھا کہ میں اپنے ساتھ آپ کو مہتمم کروں، قارون نے یہ بات سن کر گھبرا گیا اور سر جھکا لیا اور سردار خاموش ہو گئے اور عذاب الہی سے خوف زدہ ہو گئے، حضرت موسیٰ سجدہ میں گر پڑے اور رورور کر عرض کیا اے میرے رب تیرے اس دشمن نے مجھے ایذا دی اور مجھے رسوا کرنا چاہا اگر میں تیرا رسول ہوں تو تو مجھے اس پر مسلط کر دے، خدا تعالیٰ کی جانب سے وحی آئی فرمایا اے موسیٰ سر اٹھاؤ اور زمین کو حکم دو جو کہو گے وہ بجالائے گی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے زمین کو حکم دیا کہ قارون کو نگل لے، چنانچہ زمین نے بتدریج نگلنا شروع کیا، ادھر قارون یا موسیٰ یا موسیٰ چلاتا رہا گڑ گڑاتا رہا یہاں تک کہ ستر مرتبہ حضرت موسیٰ کو پکارا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا اور زمین میں غائب ہو گیا۔ (منظہری)

پھر بنی اسرائیل کہنے لگے کہ موسیٰ نے اس لئے قارون کو دھنسا دیا کہ اس کے مال پر قبضہ کر لے، پھر آپ نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ اس خزانہ کو بھی زمین میں دھنسا دے چنانچہ اس کا خزانہ بھی دھنس گیا اور برابر دھنستا ہی چلا جا رہا ہے۔ (خلاصۃ التفاسیر تائب لکھنوی)

وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ یعنی جو لوگ قارون کی ترقی اور خوشحالی دیکھ کر کل یہ آرزو کر رہے تھے کہ کاش ہم کو بھی ایسا ہی عروج حاصل ہوتا، آج اس کا یہ برا انجام دیکھ کر کانوں پر ہاتھ دھرنے لگے، اب ان کو ہوش آیا کہ ایسی دولت حقیقت میں ایک خوبصورت سانپ ہے جس کے اندر مہلک زہر بھرا ہوا ہے کسی شخص کی دنیوی ترقی اور عروج کو دیکھ کر ہم کو ہرگز یہ فیصلہ نہیں کر لینا چاہئے کہ اللہ کے یہاں وہ کچھ عزت اور وجاہت رکھتا ہے، دنیا کی ترقی اور وجاہت کسی

کے مقبول یا مردود ہونے کا معیار نہیں بن سکتی، اللہ تعالیٰ جس کے لئے مناسب سمجھے روزی کے دروازے کشادہ کر دے اور جس پر چاہے تنگ کر دے، مال و دولت کی فراخی و فراوانی مقبولیت اور محبوبیت کی دلیل نہیں بلکہ بسا اوقات اس کا نتیجہ تباہی اور ابدی ہلاکت کی صورت میں نمودار ہوتا ہے۔

کم عاقل عاقل اعیت مذاہبہ
کم جاہل جاہل تلقاہ مرزوقا
هذا الذى ترك الاوهام حائرة
وصير العالم النحرير زنديقا

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ اِى الْجَنَّةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِى الْاَرْضِ بِالْبَغْيِ وَلَا فُسَادًا بِعَمَلِ
الْمَعَاصِى وَالْعَاقِبَةُ الْمُحْمَدَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ عِقَابَ اللّٰهِ بِعَمَلِ الطَّاعَاتِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ
مِّنْهَا ثَوَابٌ بِسَبَبِهَا وَهُوَ عَشْرُ امْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ اِلَّا
جِزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اِى مِثْلَهُ اِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اَنْزَلَهُ لِرَآدِّكَ اِلَى مَعَادٍ اِلَى مَكَّةَ
وَكَانَ قَدْ اَشْتَقَّهَا قُلْ رَبِّىْ اَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدٰى وَمَنْ هُوَ فِى ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ نَزَلَ جَوَابًا لِّقَوْلِ كُفَّارٍ
مَكَّةَ لَهٗ اِنَّكَ فِى ضَلٰلٍ اِى فَهَوِ الْجَانِّ بِالْهُدٰى وَهُمْ فِى الضَّلٰلِ وَاَعْلَمُ بِمَعْنٰى عَالِمٍ وَمَا كُنْتَ
تَرْجُوْا اَنْ يُّلْقٰى اِلَيْكَ الْكِتٰبُ الْقُرْآنُ اِلَّا لَكِنْ اُلْقٰى اِلَيْكَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيرًا مُّعِينًا
لِّلْكَافِرِيْنَ ۝ عَلٰى دِيْنِهِمُ الَّذِى دَعَوْكَ اِلَيْهِ وَلَا يَصُدُّنَكَ اَصْلُهُ يَصُدُّوْنَكَ حُدِفَتْ نُورُ الرِّفْعِ
لِلْجَازِمِ وَالْوَاوُ الْفَاعِلُ لِاَلْتِقَانِهَا مَعَ النُّونِ السَّائِكَةِ عَنْ اٰيَةِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ اِى لَا تَرْجِعْ
اِلَيْهِمْ فِى ذٰلِكَ وَاذْعُ النَّاسَ اِلَى رَبِّكَ بِتَوْحِيْدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ بِاعَانَتِهِمْ
وَلَمْ يُؤْثِرِ الْجَازِمُ فِى الْفِعْلِ لِسَانَهُ وَلَا تَدْعُ تَعْبُدُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهَا اٰخَرًا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۝ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ
اِلَّا وَجْهَهُ ۝ اِلَّا اِيَّاهُ لَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النّٰفِذُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بِالنُّشُوْرِ مِنَ الْقُبُوْرِ

ترجمہ

یہ دار آخرت یعنی جنت ہم انہیں لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ ظلم کے ذریعہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ نافرمانی کر کے فساد کرتے ہیں اور بہتر انجام فرمانبرداری کر کے اللہ کے عذاب سے ڈرنے والوں کے لئے ہے جو شخص نیکی لیکر آئے گا اس کو اس سے بہتر ملے گا ان کو نیکیوں کا اجر ملے گا اور وہ ان نیکیوں کا دس گنا ہوگا اور جو شخص بدی لیکر آئے گا سو ایسے لوگوں کو جو بدی کا کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا وہ کرتے تھے جس خدا نے آپ پر قرآن نازل کیا ہے وہ آپ کو دوبارہ پہلی جگہ لوٹانے والا ہے یعنی مکہ (کی طرف) اور آپ نے مکہ کے لئے اشتیاق ظاہر فرمایا تھا، آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون ہدایت لیکر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں ہے یہ آیت کفار مکہ کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی کہ ان لوگوں نے آپ کے بارے میں کہا کہ تم تو صریح گمراہی میں ہو، یعنی آپ تو ہدایت لیکر

آنے والے ہیں اور وہ گمراہی میں ہیں اور اُعلم عالم کے معنی میں ہے آپ کو تو یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب قرآن نازل کی جائے گی مگر آپ پر محض آپ کے زب کی مہربانی سے نازل کی گئی لہذا آپ کافروں کے ان کے دین کے بارے میں جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں ہرگز معاون نہ بنیں اور (خیال رکھئے) کہ یہ کفار آپ کو اللہ تعالیٰ کی آیتوں کی تبلیغ سے روک نہ دیں، بعد اس کے کہ وہ آیتیں نازل ہو چکی ہیں وَلَا يَصُدُّنَّكَ اَصْلٌ مِّنْ يَّصُدُّوْنَكَ تھانوں رفع کو جازم کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، اور واؤ فاعل کو نون ساکنہ کے ساتھ التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، یعنی آپ اس معاملہ میں ان کی (خرافات کی) طرف التفات نہ کیجئے اور آپ لوگوں کو اپنے رب کی توحید و عبادت کی طرف دعوت دیتے رہئے اور ہرگز ان کی اعانت کر کے مشرکوں میں سے نہ ہو جائے اور جازم (یعنی لا) نے فعل کو مبنی ہونے کی وجہ سے جزم نہیں دیا اور اللہ کے ساتھ کسی غیر کی بندگی نہ کیجئے، بجز اللہ کے کوئی اور معبود نہیں اس کی ذات کے سوا ہر شئی فنا ہونے والی ہے اسی ذات کا فیصلہ نافذ ہونے والا ہے اور قبروں سے زندہ کرنے کے بعد تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ تِلْكَ مبتداء موصوف الدار الآخرة ترکیب توصیفی اس کی صفت نَجْعَلُهَا جملہ ہو کر اس کی خبر **قوله** لَرَأٰدُكَ اِلٰی مَعَادٍ معاد سے اکثر مفسرین نے مکہ مراد لیا ہے اور بعض نے مقام محمود مراد لیا ہے **قوله** وَلَا يَصُدُّنَّكَ لَا ناہیہ جازمہ ہے اور يَصُدُّنَّكَ فعل مضارع مجزوم اور علامت جزم حذف نون اور واؤ فاعل کاف مفعول بہ اور نون تاکید **قوله** عَنْ آيَاتِ اللّٰهِ یہاں مضاف محذوف ای عن تبلیغ آیات اللہ **قوله** لَمْ يُوَاقِرِ الْجَازِمِ وَلَا تَكُونَنَّ میں لا جازمہ نے لفظوں میں کوئی اثر نہیں کیا اگرچہ محل اثر کیا ہے، اثر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تَكُونَنَّ نون تاکید ثقیلہ کی وجہ سے مبنی ہو گیا ہے **قوله** تَعْبُدُ تَدْعُ کی تفسیر تَعْبُدُ سے کر کے خوارج کا رد کیا ہے، خوارج کہتے ہیں کہ طلب خواہ زندہ سے ہو یا مردہ سے شرک ہے، یہ خوارج کا جہل ہے اس لئے کہ مؤثر بالذات سمجھ کر غیر اللہ سے طلب شرک ہے، مگر اسباب کے درجہ میں طلب شرک نہیں ہے۔

تفسیر و تشریح

لِّلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ وَلَا فَسَادًا اس آیت میں دار آخرت کی نجات اور فلاح کو صرف ان لوگوں کے لئے مخصوص فرمایا گیا ہے جو زمین میں علو اور فساد کا ارادہ نہ کریں، علو سے مراد تکبر ہے یعنی اپنے آپ کو دوسروں سے بڑا بنانے بڑا سمجھنے اور دوسروں کو حقیر کرنے کی فکر اور فساد سے مراد لوگوں پر ظلم کرنا۔

فائدہ: تکبر جس کی حرمت اور وبال اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے وہ وہی ہے جس میں لوگوں پر تفاخر اور ان کی تحقیر مقصود ہو، ورنہ اپنے لئے اچھے لباس اچھی غذا اچھے مکان کا انتظام جبکہ دوسروں پر تفاخر کے لئے نہ ہو مذموم نہیں، جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس کی تصریح ہے۔

معصیت کا پختہ عزم بھی معصیت ہے

اس آیت میں علو اور فساد کے ارادہ پر دار آخرت سے محروم ہونے کی وعید ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کسی معصیت کا پختہ ارادہ جو عزم مصمم کے درجہ میں ہو، وہ بھی معصیت ہی ہے۔ (کافی الروح) البتہ پھر اگر وہ خدا کے خوف سے اس ارادہ کو ترک کر دے تو گناہ کی جگہ ثواب اس کے اعمال نامہ میں درج ہوتا ہے، اور اگر کسی غیر اختیاری سبب سے اس گناہ پر قدرت نہ ہوئی اور عمل نہ کر سکا مگر اپنی کوشش گناہ کے لئے پوری کی تو وہ بھی معصیت اور گناہ میں لکھا جائے گا (کما ذکرہ الغزالی) آخر آیت میں فرمایا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اس کا حاصل یہ ہے کہ آخرت کی نجات اور فلاح کے لئے دو چیزیں تکبر و فساد سے اجتناب ضروری ہے، اور تقویٰ یعنی اعمال صالحہ کی پابندی بھی ضروری ہے صرف تکبر اور فساد سے اجتناب کر لینا کافی نہیں بلکہ فرائض و واجبات کا ادا کرنا بھی شرط ہے۔ (معارف)

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ (الآیۃ) آخر سورت میں یہ آیات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور اپنے فریضہ رسالت و نبوت پر پوری طرح قائم رہنے کی تاکید کے لئے ہے۔

شان نزول

ائمہ تفسیر میں سے مقاتل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت غار ثور سے رات کے وقت نکلے اور مدینہ جانے والے معروف راستہ کو چھوڑ کر غیر معروف راستہ سے سفر کیا کیونکہ دشمن تعاقب میں تھے، جب مقام جھہ پر پہنچے جو مدینہ طیبہ کے راستہ کی مشہور منزل رابغ کے قریب ہے اور وہاں مکہ سے مدینہ کا معروف راستہ مل جاتا ہے اس وقت مکہ مکرمہ کے راستہ پر نظر پڑی تو آپ ﷺ کو بیت اللہ اور اپنا وطن عزیز یاد آ گیا، اسی وقت جبریل امین مذکورہ آیت لیکر نازل ہوئے جس میں آپ کو بشارت دی گئی ہے کہ مکہ مکرمہ سے یہ جدائی چند روزہ ہے بالآخر آپ کو پھر مکہ پہنچا دیا جائے گا جو فتح مکہ کی بشارت تھی، حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت میں ہے کہ یہ آیت چونکہ جھہ میں نازل ہوئی تھی جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے لہذا یہ آیت نہ مکی ہے اور نہ مدنی۔

رسول اکرم ﷺ کے دن رات کے اعمال

(یعنی آپ ﷺ کا اللہ تعالیٰ سے تعلق اور بندوں سے سلوک)

اُردو ترجمہ

عَمَلُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ لِلْإِنْسَانِ

سُنّتِ نبوی کے پُرانوں کیلئے ایک انمول خزانہ جس میں تمام اُمورِ
زندگی میں سُنّتِ نبوی سے رہنمائی بیان کی گئی ہے۔

سونے، جاگنے، کھانے، پینے، وضو، نماز، پیدائش، موت، نکاح، ولیمہ
سلام و کلام مسلمانوں کے حقوق، صبح و شام اور مختلف اوقات کی دعائیں

مع فوائد و تشریح

احادیث کا ترجمہ آسان، مفہم اور سلیس زبان میں۔ احادیث کے فوائد
و تشریح، احادیث کی تخریج

ترجمہ و تشریح

حضرت مولانا ارشاد احمد فاروقی

استاذ مدرسہ باب الاسلام مسجد ریس روڈ کراچی

زمزم پبلشرز

أحنافُ حفاظِ حدیث کی فنِ جرح و تعدیل میں خدشات

تالیف

محمد ایوب الرشیدی

مختص فی علوم الحدیث النبوی

جامعة العلوم الإسلامية علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

زمزم پبلشرز